

رَفَعُ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ النَّجْدِيُّ
الْأَسْكَنِيُّ (نَيْبُ الْفَرْدِ)
www.moswarat.com

بَقَرَاتُ مَدَارِكِ السَّكِينِ

لِلْإِمَامِ ابْنِ قَيِّمٍ الْجَوْزِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ



إِعْمَادُ
مَجْمُوعَةٍ مِنَ الْبَاحِثِينَ

دار ابن الجوزي

بَقَرَاتُ
مَدَارِكِ
السَّكِينِ

لِلْإِمَامِ ابْنِ قَيِّمٍ الْجَوْزِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

تَقْرِيبٌ
مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لِلْإِمَامِ أَبِي قَسِيمٍ الْجَوَازِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ

ح دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع ، ١٤٣٩ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

تقريب كتاب مدارج السالكين لابن القيم .

الدمام ، ١٤٣٩ هـ

٧٦٥ ص : ١٧ × ٢٤ سم

ردمك : ٩٧٨-٦٠٣-٨٢٢٢-٨٤-٣

١- التصوف الاسلامي ٢- الوعد والارشاد أ. العنوان

١٤٣٩ / ٤٥٦٣

ديوي ٢٦١

رقم الإيداع : ١٤٣٩ / ٤٥٦٣

ردمك : ٩٧٨-٦٠٣-٨٢٢٢-٨٤-٣

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
(١٤٣٩ هـ)

الترقيم الدولي : 6287015570061



دار ابن الجوزي
للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية : الدمام - طريق الملك فهد - ت : ٨٤٢٨١٤٦ - ٨٤٦٧٥٩٣ ، ص ب ، واصل : ٢٩٥٧ الرمز
البريدي : ٣٢٢٥٣ - الرقم الإضافي : ٨٤٠٦ - فاكس : ٨٤١٢١٠٠ - الرياض - تلفاكس : ٢١٠٧٢٢٨ جوال :
٠٥٠٣٨٥٧٩٨٨ - الإحساء - ت : ٥٨٨٣١٢٢ - جدة - ت : ٦٨١٤٥١٩ - ٠١٠٦٨٢٣٧٣٨٨ - بيروت : هاتف : ٠٣/٨٦٩٦٠٠
- فاكس : ٠١/٦٤١٨٠١ - القاهرة - ج.م.ع - محمول : ٠١٠٦٨٢٣٧٣٨٨ - تلفاكس : ٠٢٤٤٣٤٤٩٧٠

الموقع الإلكتروني : www.abnaljawzi.com البريد الإلكتروني : aljawzi@hotmail.com

Twitter : @aljawzi

instagram : @aljawzi

Whatsapp : ٠٠٩٦٦٥٠٣٨٩٧٦٧١

دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع : Facebook

نَقَرَاتُ مَدَارِكِ السَّكِينِ

لِلْإِمَامِ ابْنِ قَيْمٍ الْجَوْزِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ

إِعْدَادُ
مَجْمُوعَةٍ مِنَ الْبَاحَثِينَ

دار ابن الجوزي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

مقدمة التقريب

الحمدُ لله الذي أكرمَ عباده بالسُّلوك إليه، وتفضَّل عليهم بمعرفة الطريقِ والسَّيرِ عليه، ثم الصَّلَاة والسَّلَامُ على إمام السَّالِكِينَ ومُقَدِّمِهِمْ، وخَاتَمِ الْمُرْسَلِينَ وَمُعْظَمِهِمْ، وعلى مَنْ تَبِعَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ إلى يومِ جَمْعِهِمْ، أَمَّا بَعْدُ:

فإنَّ السَّائِرَ إلى الله مُحتَاجٌ في سَيْرِهِ إلى ماءٍ يَرْوِي به ظَمًا رُوحِهِ، وزادٍ يُشْبِعُ به جَوْعَ نَفْسِهِ، وحَادٍ يحدو به أَمَامَهُ، ورَادِعٌ يَرْجُرُهُ خَلْفَهُ، وإنَّ العبدَ لا يَتَحَقَّقُ بذلك حَتَّى يُنِيخَ رَكَائِبَهُ على مَعِينِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَلَنْ يَصِحَّ لَهُ شَرْبٌ حَتَّى يَكُونَ إِنَاؤُهُ مِنْ نَحْتِ سَلَفِ الْأُمَّةِ.

وقد دَآبَ أَهْلُ الْعِلْمِ على بَيَانِ الطَّرِيقِ إلى الله وما يَعْتَوِرُهَا، وإيضاحِ السَّبِيلِ إلى المولى وما يَكْتَنِفُهَا، وكان من أولئك الْأَئِمَّةِ الْأَفْذَاذِ الَّذِينَ لَمْ يَأْلُوا جَهْدًا فِي نَصْحِ عِبَادِ اللَّهِ: الْإِمَامِ ابْنِ قَيِّمِ الْجَوْزِيَّةِ، الَّذِي كَانَ وَلَا زَالَ نَجْمًا يُسْتَضَاءُ بِهِ فِي هَذَا الْفَلَكَ الْإِيمَانِيِّ، وَإِمَامًا يَقْتَدَى بِهِ فِي الْإِصْلَاحِ الرُّوحَانِيِّ، فَظَلَّ يُؤَلَّفُ، وَيُشْرَحُ، وَيَتَعَقَّبُ، وَيُعَلَّقُ، مِمَّا جَعَلَ تَرَاثَهُ فِي هَذَا الْبَابِ بَحْرًا لَا تُكْذِّرُهُ الدَّلَاءُ.

وَمَعَ كَثْرَةِ مَا كَتَبَهُ ابْنُ الْقَيِّمِ فِي الرِّقَاقِ وَأَعْمَالِ الْقُلُوبِ وَإِصْلَاحِ النُّفُوسِ، فَإِنَّ الْمُعْتَنِينَ بِتَرَاثِهِ مُجْمِعُونَ على أَنَّ واسِطَةَ عَقْدِ مَوْلَاتِهِ هُوَ كِتَابُ: «مَدْرَاجُ السَّالِكِينَ»، وَقَدْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي هَذَا الْكِتَابِ فَتْحًا

عظيمًا، حتى عَدَا كتابًا لا يُسْتَعْنَى عَنْهُ، بل لا يكاد يُغْنِي عَنْهُ. والحاجةُ إلى هذا الكتابِ وأمثاله بالغة؛ فإنَّ المرءَ محتاجٌ بينَ الفَيْنَةِ والأخرى لِمَا يُلِينُ قَلْبَهُ، وَيَزِيدُ إِيْمَانَهُ، وَيَشْحَذُ هِمَّتَهُ، وَيُدَاوِي نَفْسَهُ، وَأَحْوَجُ النَّاسِ إِلَى ذَلِكَ الْعَامِلُونَ لِدِينِ اللَّهِ، مِنْ طُلَّابِ عِلْمٍ، وَدُعَاةٍ، وَمُرَبِّينَ.

وَرَغْبَةً فِي نَشْرِ الْعِلْمِ بَيْنَ جُمُوعِ الْمُسْلِمِينَ، وَطَمَعًا فِي تيسير الانتفاع بهذا الكتابِ الثَّمِينِ؛ عَزَمْنَا عَلَى مَشْرُوعٍ: «تقريب مدارج السالكين»، وَفَقَّ مَا يَأْتِي:

منهجية العمل:

• أولاً: المقصدُ الأساس من هذا العملِ تهذيبُ المدارجِ مِنْ كُلِّ ما ليس له صَلَةٌ بأصل موضوع الكتابِ وَمَقْصِدِهِ الرَّئِيسِ، أَلَا وَهُوَ أَعْمَالُ الْقُلُوبِ وَالْمَنَازِلِ الَّتِي يَتَرَقَّى فِيهَا الْعَبْدُ مِرَاقِي الْعُبُودِيَّةِ؛ وَلِذَا حَرَصْنَا عَلَى إِبْقَاءِ كُلِّ مَا يَتَعَلَّقُ بِالرِّقَاقِ وَأَعْمَالِ الْقُلُوبِ، وَحَذَفِ ما سِوَاهَا. فالأصل هو الإبقاء على كلام ابن القيم، وأما ضابط ما يُحذف منه، فعلى النحو الآتي:

١ - يُحذف المكرَّر في الموضع الواحد مِنْ منقول ابن القيم أو من كلامه إذا تَضَمَّنَ المعنى نفسه، وكان الحذف غير مخلٍّ، وغير مُفَوِّتٍ لكلام نفيسٍ وَمِنْ ذَلِكَ مَثَلًا: حينما يَسْرُدُ ابن القيم عددًا كبيرًا مِنْ التعريفات أو المَقُولَاتِ أو الأبيات الشعرية، فإننا نحذف بعضها إذا كان في الموجود غُنَّةٌ.

٢ - يُحذف المكرَّر مِنْ النُّصوص (آيات، أحاديث، آثار) ما لم يُصِفَ معنى زائدًا في محلِّ الاستشهاد.

٣ - تُحذف عباراتُ الهَرَوِيِّ المنتقِدة أو المُلغِزة أو الوعرة، وما لَحِقَها مِنْ نقاشات ورُدود لابن القيم، ولو ترتَّب على هذا حذفُ منازلٍ كاملةٍ. ومن ذلك: المنازل التي لم يَتَنَاوَلْها ابنُ القيم إلا على

سبيل الانتقاد أو المناقشات للصوفية، ومنها: منازل: القبض، والبسط، والسكر، والصحو، والاتصال، والبقاء، والتليس، وكذا منازل الحزن، والدهش، والهيمنان؛ فقد نصّ ابن القيم على أنّها ليست من المنازل. وكذلك حذفت منازل: النفس، والغرق، والغيبة؛ لقلة الكلام فيها جدًّا، ولعدم إضافتها لجديد يناسب ذكره في هذا التقريب.

وأحيانًا نذكر كلام ابن القيم ممّا كتبه إنشاءً وليس تعليقًا على كلام الهرويّ، ونكتفي به في الكلام على المنزلة؛ وذلك للإشكال في كامل كلام الهرويّ عليها، مثل منزلة القلق، والوجد، واللحظ، والسُرور، والغربة، والمكاشفة، والمشاهدة، والانفصال، والفناء، والتحقيق، والوجود، والتفريد، والجمع، والتوحيد.

وفي بعض المنازل لم نذكر من كلام الهرويّ إلا درجة واحدة، مثل منزلة الغيرة، والوقت، والتمكّن، والمعرفة.

٤ - تُحذف المباحث العقديّة والفقهية واللغوية والبلاغية إذا لم تتضمن فوائد إيمانيّة، سواء كانت تأصيلًا أو استطرادًا؛ لأنّ التقريب يركّز على مقصد تأليف الكتاب، وأمّا من أراد نفائس ابن القيم التي ذكرها في المدارج فليراجع الكتاب الأصل للاطلاع عليها.

ولذلك تركنا كثيرًا من المواضع التي يذكر ابن القيم فيها التفسيرات العلميّة، وأوجه الاستدلال، والأخطاء والانحرافات العلميّة والعملية للمبتدعة وغيرهم.

٥ - أحيانًا يردّ في الأصل كلام لابن القيم يوافق مقصود التقريب، ولكنّه يقع في سطرين أو ثلاثة ونحوها، وقد حُذف سابقه ولاحقه وفق الضوابط السابقة، ممّا يجعل إبقاءه غير منسجم مع سبك التقريب؛ ولذا حذفنا ما كان هذا حاله - وإن لم يكن كثيرًا -، وغالبًا ما توجد المعاني المحذوفة في مواطن أخرى.

وفي النهاية؛ فإنّ هذا التقدير لما يُحذف - مع حرصنا على ضبطه -

خاضعٌ للاجتهاد، وقد حرّضنا ألا يكون اجتهادًا فرديًا، وإنما من خلال فريق يراجع التقريب على مراحل متوالية.

• ثانيًا: حذفنا كلمة (فصل) التي يفصل فيها ابن القيم بين الفصول، فنصل الكلام بعضه ببعض؛ رغبة في الاختصار، ولأن سياق التقريب قد اختلف عن سياق الكتاب الأصل، إلا إن كان سياقًا جديدًا فإننا نفضله بعلامة (***) .

• ثالثًا: أبقينا كلام الهروي إذا تناوله ابن القيم بالشرح والتعليق؛ إذ يصعب إلغاؤه من التهذيب؛ فكتاب المدارج ما قام إلا على شرحه، فكيف يُحذف؟! بخلاف ما فعل الشامي صاحب المذهب - وفقه الله - ولأن حذفه سيجعلنا بين أمرين:

أحدهما: حذف كلام ابن القيم في التعليق عليه.

الثاني: إبقاء كلام ابن القيم مع حذف كلام الهروي، وهذا سيتطلب تصرفًا كثيرًا في كلام ابن القيم حتى تستقيم العبارة، ويكون كلامًا مستقلًا، وليس شرحًا لكلام آخر.

علمًا بأننا نحذف أحيانًا من عبارات الهروي ما عيب عليه منها مع الإبقاء على الجزء السالم من الانتقاد، حتى لو كانت في سياق الواحد، مثل قوله في إحدى درجات القصد: (الدرجة الثالثة: قصد الاستسلام لتهذيب العلم، وقصد إجابة داعي الحكم، وقصد اقتحام بحر الفناء)، فقد حذفنا الجملة الأخيرة التي تحتها خط.

• رابعًا: يضع الهروي للمنزلة ثلاث درجات غالبًا، وكثيرًا ما يكون في كلامه على الدرجة الثالثة ما يكون مخالفًا لمنهج أهل السنة، إما في المعنى أو في الترتيب بينه وبين الدرجات التي قبله، ويتعقب أكثر ذلك ابن القيم؛ فقد قرّر مخالفة الدرجة الثالثة التي يذكرها الهروي في أكثر الأحيان، فقال: «والشيخ رحمه الله ممن يُبالغ في إنكار الأسباب، ولا يرى وراء الفناء في توحيد الربوبية غايةً، وكلامه في الدرجة الثالثة في معظم الأبواب يرجع إلى هذين الأصلين، وقد عرفت ما فيهما، وأن الصواب

خِلَافُهُمَا، وهو إثباتُ الأسباب والقوى، وأنَّ الفناء في توحيد الربوبية ليس هو غاية الطريق، بل فوقه ما هو أجلُّ منه وأعلى وأشرف، ومن هاتين القاعدتين عَرَضَ في كتابه مِنَ الأمور التي أُنْكَرَتْ عليه ما عَرَضَ^(١).

وقال مرَّةً على إحدى الدَّرَجَاتِ الَّتِي رَتَّبَهَا الهَرَوِيُّ: «وفي جعله هذه الدرجة أعلى من التي قَبْلَهَا نظرٌ لا يخفى، وهو نظيرُ جَعْلِهِ الصَّبْرَ بالله أعلى من الصَّبْرَ لله.

والذي ينبغي: أن تكون الدرجة الأولى أعلى شأنًا وأرفعَ قَدْرًا؛ فَإِنَّهَا مُخَصَّصَةٌ، وهذه الدرجة مُشْتَرَكَةٌ»^(٢).

ولَمَّا ذَكَرَ ابْنُ الْقَيِّمِ عن الهَرَوِيِّ أَنَّهُ يجعلُ الفناء هو الغاية، قال في تعليقه على كلام الهَرَوِيِّ في مَنْزِلَةِ المَحَبَّةِ: «والصَّوابُ أَنَّ الدَّرَجَةَ الثانيةَ أَكْمَلُ من هذه وأتمُّ، وهي درجة الكَمَلَةِ مِنَ المُحِبِّينَ»، ثم قال: «فهذا وأمثاله مِمَّا يَدُلُّ على أَنَّ الدَّرَجَةَ الثانيةَ الَّتِي أَشارَ إليها أَكْمَلُ مِنَ الثالثةِ وأتمُّ، وهكذا في جميع أبواب الكتاب»^(٣).

ولذا فَإِنَّا نَحْذِفُ هذه الدرجة الثالثة إذا تُعَقِّبْتُ بالكامل، ونَحْذِفُ ما قَبْلَهَا من ذِكرِ عدِّ الدَّرَجَاتِ في مِثْلِ قولِهِ: (على ثلاثِ دَرَجَاتٍ)، فنقولُ: (على درجات)؛ حَتَّى يَسْتَقِيمَ ذِكْرُنَا لدرجتَيْنِ. وإذا كان فيها ما هو صحيحُ المعنى أَبْقَيْنَاهُ، وَحَذَفْنَا منها المُتَعَقِّبَ فقط.

النُّسخة المعتمدة:

اعْتَمَدْنَا في النصِّ على نسخة دار الصميعي التي حُقِّقَتْ في رسائل دكتوراه في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، وقد نَحِيدُ عَمَّا اعْتَمَدَهُ المَحْقِقُونَ في المتن في حالات، وهي:

(١) «مدارج السالكين» (٢/١٣١٩).

(٢) «مدارج السالكين» (٣/١٩٠٧).

(٣) «طريق الهجرتين» (٢/٧٠٣ - ٧٠٥).

- ١ - إذا كان في النسخ الأخرى المذكورة في الهامش ما هو أصح، وأوفق للسياق.
- ٢ - إذا وُجِدَتْ زيادات أو اختلافات في بعض النسخ الأخرى، لكنَّ المُحَقِّقِينَ لَمْ يُثَبِّتوها في الهامش، فنَعْدِلُ إليها مُعْتَمِدِينَ على تحقيقاتٍ أخرى (مثل طبعة الفقي والجليل والأرناؤوط)، ممَّا لا نَجِدُهُ مذكورًا في النسخ التي اعتمد عليها محققو طبعة دار الصميعي.
- وقد بُذِلَ في المقابلة بين النسخ جهد كبير على عدة مراحل حتى كادَ أن يتحول العمل إلى تحقيق وضبط بدلاً من كونه مجرد تقريب، كل ذلك لأجل تقديم السياق الأمثل لنص الكتاب.
- ٣ - إذا احتاج السياق إلى زيادة ممَّا لا يُوجد في إحدى النسخ الخطية أو المطبوعة؛ فإنَّنا نُضِيفُهُ بين معقوفتين.

خطوات العمل:

- ١ - قُسم أصلُ كتاب المدارج إلى أجزاء، ووُزِعَتْ على فريق العمل، وقام كلُّ باحث بتقريب جزئه.
- ٢ - راجَعَ كلُّ باحث تقريبَ الباحث الآخر.
- ٣ - قام اثنان من الباحثين بمراجعة التقريب كاملاً بعد تهذيبه ومراجعته من الباحثين.
- ٤ - وُزِعَتْ الأجزاء مرَّةً أخرى على الباحثين لمراجعة التَّقريب، ومقابلته بنصِّ المدارج، بالإضافة إلى مقابلته بأشهر تهذيبيِّين للمدارج^(١)، وهُمَا: (تهذيب مدارج السالكين لعبد المنعم العزي، والمُهَذَّبُ لصالح

(١) ومن التهذيبات: المُنتقى الثمين من كتاب «مدارج السالكين»، لزامل الزامل، طبع بدار قارة سنة ١٤١١هـ، و«بُغية القاصدين من كتاب مدارج السالكين» لعبد الله السبت، طبع بالدار السلفية سنة ١٤٠٧هـ، ومسار الراغبين إلى «مدارج السالكين» لصالح الخلف، طبع سنة ١٤١٩هـ، و«تهذيب مدارج السالكين» لمحمد بيومي.

- الشامي)، وذلك للمُقارنة والاستفادة منهما لما قد يفوتُ على فريق العمل .
- ٥ - سُلِّمَ العملُ إلى فريق مختصٍّ لضبط النصِّ المَهْدَبِ كاملاً، ومقابلته على النصِّ المحقَّق، وأُجريت في هذه المرحلة أيضاً مراجعاتٌ ومقترحاتٌ للإضافة والحذف، بالإضافة إلى الاجتهاد في اختيار النصِّ الأمثلِ وَفْقَ نَسْخِ الكتابِ الموجودة دون التَّصَرُّفِ بنصِّ المؤلِّف .
- ٦ - صُفِّ التَّقْرِيبُ، وعُزيت آياته، وخُرِجَتْ أحاديثه، وخُدمت بعلاماتِ التَّرْقِيمِ والتَّشْكِيلِ لِمَا يُشْكِلُ.
- ٧ - وُرِّعَ التَّقْرِيبُ بعدَ هذه المراحلِ على مجموعة من المختصِّين لتحكيمة .

٨ - رُوِّجَت الملحوظاتُ وعُدِّلَتْ بحسَبِ اجتهادِ الفريق .

صِلَة هذا التَّقْرِيبِ بغيره من الأعمال المشابهة :

لا عَجَبَ مِنْ كَثْرَةِ التَّوَالِيفِ الَّتِي تَوَالَتْ عَلَى الْمَدَارِجِ، وَلَا لَوَمَ عَلَى مُصَنِّفِيهَا؛ إِذْ هُوَ كَنْزٌ ثَمِينٌ، وَهُوَ أَهْلٌ أَنْ يَعْتَنِي بِهِ الْمُعْتَنُونَ، وَأَنْ يُنْقَبَ فِيهِ الْمُنْقَبُونَ؛ لَتَخْرُجَ لِلنَّاسِ دُرَرُهُ، وَيُجْلَى مِنْهُ كَدْرُهُ.

ويأتي هذا العمل مُتِمِّمًا لِلجُهودِ الْمَبَارَكَةِ فِي تَهْذِيبِ الْمَدَارِجِ وَتَقْرِيبِهِ لِلنَّاسِ، وَنَزَعُ أَنْهُ بِفَضْلِ اللَّهِ وَحَدِّهِ قَدْ تَوَفَّرَ لِهَذَا التَّهْذِيبِ مِيزَاتٌ يُمَكِّنُ مَعَهَا تَقْدِيمَهُ لِلْقُرَّاءِ عَلَى غَيْرِهِ، وَمِنْهَا مَا يَلِي :

• العمل في هذا التَّقْرِيبِ جَمَاعِيٌّ، عَمِلَ عَلَيْهِ فَرِيقٌ مِنَ الْبَاحِثِينَ، وَخَضَعَ لِلْمَرَاجَعَاتِ الْمُتَوَالِيَةِ، وَحَكَّمَهُ جَمْعٌ مِنَ الْمُخْتَصِّينَ وَالْمُعْتَنِينَ، وَقَدْ اتَّضَحَ أَثَرُ ذَلِكَ بِالْمُقَارَنَةِ بِالتَّهْذِيبَاتِ الْآخَرَى، وَالَّتِي خَضَعَتْ فِي اخْتِيَارِهَا لِلْمَعْيَارِ الشَّخْصِيِّ عِنْدَ الْمُهْدَّبِ.

• الْاعْتِمَادُ عَلَى طَبْعَةٍ مُحَقَّقَةٍ (طَبْعَةُ الصَّمِيعِي) فِيهَا تَعْدِيلٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْأَخْطَاءِ الْمَوْجُودَةِ فِي الطَّبْعَاتِ الْقَدِيمَةِ الَّتِي اعْتَمَدَتْ عَلَيْهَا التَّهْذِيبَاتُ السَّابِقَةُ، بِالْإِضَافَةِ لِعَدَمِ الْاِقْتِصَارِ عَلَيْهَا وَإِنَّمَا رُجِعَ إِلَى الطَّبْعَاتِ الْآخَرَى.

• لا يوجد تصرفٌ في ترتيب الكتاب، بخلاف تهذيب العزي؛ فتصرّفه كثيرٌ يصعبُ حضره، وكذلك يفعلُ الشامي أحياناً، ومن ذلك أنه أتى بكلام في منزلة متأخرة في آخر الكتاب ووضّعها في أوّل كتابه^(١)، وإن كان هذا اجتهداً مأجوراً بإذن الله، لكنه تصرفٌ في الكتاب الأصل.

• إعمال ضابطِ التّقرير من أوّل الكتاب إلى آخره، وعدمُ التّوسّع في إبقاء ما كان خارجَ ضابطنا، بخلاف تهذيب العزي، ومن ذلك: أنه أبقى كلام ابن القيم برُمّته في آخر منزلة السّماع في حكم الغناء والرّد على من أباحه بما يزيدُ عن عشرِ صفحاتٍ، وأبقى كلاماً طويلاً في مجموعة من الصّفات في منزلة المعرفة عن معطّلة الأسماء والصّفات.

• إبقاء كلام الهرويّ وتمييزه عن كلام ابن القيم، بخلاف الشامي الذي حذفه تماماً، وخلافاً للعزي الذي ذكر في مقدمته أن طريقته دمجُ كلام الإمامين، وإن كان لم يلتزم بذلك في مواطن من تهذيبه، حيث نصّ في مواضع على كلام الهروي.

• لا توجد إضافةٌ على النصّ لم تُوضّع بين معقوفتين، بخلاف تهذيب العزي، فإنه بعد الحذف قد يُضيف من كلامه ليستقيم الكلام ما يصلُ إلى السطر والسّطرين دون أن يُبين هذا.

الفئة المستهدفة من هذا التّقرير:

فَصَدْنَا بهذا العملَ خِدْمَةَ طُلَّابِ الْعِلْمِ وَنَحَبِ الْقُرَاءِ وَالِدُّعَاءِ مِمَّنْ يَرِغَبُونَ بِقِرَاءَةِ الْمَدَارِجِ لَكِنْ يَعْوَقُهُمْ عَنْ ذَلِكَ تِلْكَ الْمَبَاحِثُ الَّتِي تُشَتَّتُ الْقَارِئَ وَتَعْوِقُ اسْتِرْسَالَ رُوحِهِ وَقَلْبِهِ مَعَ دَرَرِ الْهَرَوِيِّ وَابْنِ الْقِيمِ، وَهَذَا نَحْنُ نَقْدُمُهُ لَهُمْ - قَدْرَ اسْتَطَاعَتِنَا - نَقِيّاً مِنْ تِلْكَ الْقَوَاطِعِ الَّتِي لَا نَنْتَقِذُ ابْنَ الْقِيمِ عَلَيْهَا، وَإِنَّمَا كَانَ لَذِكْرِهَا مَنَاسِبَةٌ وَهَدَفٌ خَاصٌّ، وَعَلَى مَنْ أَرَادَهَا الرَّجُوعُ إِلَى الْأَصْلِ فَهِيَ مَوْجُودَةٌ فِيهِ.

(١) انظر (ص ٥٧ - ٥٨) و(٦١ - ٦٤).

وإنَّا نَعِدُّ بِإِذْنِ اللَّهِ بِخُرُوجِ كِتَابٍ آخَرَ أَسْمَيْنَاهُ «الإِكْسِير»، والذي نرجو أن يكون نصفَ هذا التقريب من حيث الحجم؛ حتى يكون صالحًا لفئةٍ أوسع؛ فيكون مناسبًا لعموم القُرَّاء، إضافةً إلى مناسبتِهِ لفئةِ كتابنا هذا، وسيكون بإذن الله مُشتملاً على مقاصدِ كتاب المدارج، محذوفًا منه كلامُ الهَرَوِيِّ وما كان متَّصلاً به؛ بحيث يُصبح خلاصة إيمانية يَصِحُّ عليه ما قال ابنُ القيم: «الإِكْسِير الكيماوي، الذي إذا وُضِعَ منه مثقالُ ذرَّةٍ على قَنَاطِيرٍ مِنْ نُحَاسٍ الأعمالَ قَلَبَهَا ذَهَبًا».

وفي الخِتام، نسألُ الله تعالى أن يتقبَّلَ هذا العملَ خالصًا لوجهه الكريم، ونَحْمَدُه سُبْحَانَهُ وَنُثْنِي عليه بما هو أهْلُهُ على إتمامِهِ وتيسيرِهِ لهذا العملِ، ثم الشُّكر والعِرفان لكلِّ مَنْ أسهم فيه مِنْ مراجعين ومُدَقِّقين ومُحَكِّمين؛ فهم شركاءُ في الأجرِ بإذنِ الله.

فريق العمل:

١ - د. صالح بن عبد العزيز المحميد.

٢ - أ. تركي بن عبد الله التركي.

٣ - د. حازم بن عبد الرحمن البسام.

٤ - د. فهد بن محمد الخويطر.

٥ - أ. محمد بن عبد الله الحميد.

ونسعد بأي ملحوظة أو اقتراح على هذا العمل على الإيميل:

tagrebalmdareg@gmail.com



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ يَسِّرْ وَأَعِزِّ

مقدمة ابن القيم

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، رب العالمين، وإله المرسلين، وقيوم السموات والأرضين، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله المبعوث بالكتاب المبين، الفارق بين الهدى والضلال، والغنى والرشاد، والشك واليقين. أنزله لنقرأه تدبرًا، ونتأمله تبصرًا، ونسعد به تذكرًا، ونحمله على أحسن وجوهه ومعانيه، ونصدق أخباره، ونجتهد على إقامة أوامره ونواهيه، ونجتني ثمار علومه النافعة الموصلة إلى الله سبحانه من أشجاره، ورياحين الحكيم من بين رياضه وأزهاره.

فهو كتابه الدال عليه لمن أراد معرفته، وطريقه الموصلة لسالكها إليه، ونوره المبين الذي أشرق له الظلمات، ورحمته المهداة التي بها صلاح جميع المخلوقات، والسبب الواصل بينه وبين عباده إذا انقطعت الأسباب، وبابه الأعظم الذي منه الدخول، فلا يُغلق إذا غلقت الأبواب.

وهو الصراط المستقيم الذي لا تميل به الآراء، والذكر الحكيم الذي لا تزيع به الأهواء، والنزل الكريم الذي لا يشع منه العلماء، لا تفنى عجائبه، ولا تُقْلَع سحائبه، ولا تنقضي آياته، ولا تختلف دلالاته، كلما ازدادت البصائر فيه تأملًا وتفكيرًا، زادها هداية وتبصيرًا، وكلما بَجَسَتْ مَعِينَهُ فَجَّرَ لها ينابيع الحكمة تفجيرًا؛ فهو نور البصائر من

عماها، وشفاء الصدور من أدوائها وجَواها، وحياءُ القلوب، ولذة النفوس، ورياض القلوب، وحادي الأرواح إلى بلاد الأفراح، والمنادي بالمساء والصباح: يا أهلَ الفلاح، حيَّ على الفلاح. نادى به منادي الإيمان على رأس الصراط المستقيم: ﴿يَقَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأحقاف: ٣١].

أَسْمَعُ - والله - لو صادف آذاناً واعية، وبَصَّرَ لو صادف قلوباً من الفساد خالية، لكن عصفت على القلوب هذه الأهواء فأطفأت مصابيحها، وتمكَّنت منها آراء الرجال فأغلقت أبواب رشدِها، وأضاعت مفاتيحها، ورَّانَ عليها كسْبُها فلم تجد حقائق القرآن فيها منفذاً، وتحكمت فيها أسقامُ الجهل، فلم تنتفع معها بصالح الغذاء.

حرمان
المعرضين
عن نصوص
الوحي

سبحان الله! ماذا حُرِمَ المُعرضون عن نصوص الوحي واقتباس العلم من مشكاتها من كنوز الذخائر؟ وماذا فاتهم من حياة القلوب واستنارة البصائر؟ قَنَعُوا بأقوال استنبطتها معاوِلُ الآراء فِكْراً، وتَقَطَّعُوا أمرهم بينهم لأجلها زُبْراً، وأوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً، فاتخذوا - لأجل ذلك - القرآن مهجوراً.

دَرَسَتْ معالمُ القرآن في قلوبهم فليسوا يعرفونها، ودَثَرَتْ معاهدُه عندهم فليسوا يعمرونها، ووقعت ألويته وأعلامه من أيديهم فليسوا يرفعونها، وأفلت كواكبه النيرة من آفاق نفوسهم فلذلك لا يُحيُونها، وكسفت شمسُه عند اجتماع ظُلم آرائهم وعَقْدِها فليسوا يبصرونها.

أَفِظْتُ المعرض عن كتاب ربه وسُنَّة رسوله أن ينجو من ربه بآراء الرجال؟ أو يتخلَّص من بأس الله بكثرة البحوث والجدال، وضروب الأقيسة وتنوع الأشكال، أو بالإشارات والسطحات وأنواع الخيال؟!

هيهات والله! لقد ظن أكذب الظنِّ ومَتَّه نفسه أَيْبَنَ المحال، وإنما ضُمنت النجاة لِمَن حَكَّم هدى الله على غيره وتزود التقوى واثم بالدليل، وسلك الصراط المستقيم، واستمسك من الوحي بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها والله سميع عليم.

أهمية اجتماع
العلم النافع
والعمل
الصالح


وبعد: فلمّا كان كمالُ الإنسان إنما هو بالعلم النافع، والعمل الصالح - وهما الهدى ودين الحق، وبتكميله لغيره في هذين الأمرين، كما قال تعالى: ﴿وَالْعَصْرُ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ ۝٣﴾ [العصر: ١ - ٣]، فأقسم سبحانه أنّ كل أحد خاسرٌ إلا من كمل قوّته العلمية بالإيمان، وقوّته العملية بالعمل الصالح، وكمل غيره بالتوصية بالحق والصبر عليه؛ فالحق هو الإيمان والعمل، ولا يتم إلا بالصبر عليه، والتواصي به - كان حقيقاً بالإنسان أن يُنفق ساعات عمره - بل أنفاسه - فيما ينال به المطالب العالية، ويخلص به من الخسران المبين، وليس ذلك إلا بالإقبال على القرآن وتفهُّمه وتدبُّره، واستخراج كنوزه، وإثارة دفائنه، وصرف العناية إليه، والعكوف بالهمة عليه؛ فإنه الكفيل بمصالح العباد في المعاش والمعاد، والموصول لهم إلى سبيل الرشاد، فالحقيقة والطريقة، والأذواق والمواجيد الصحيحة، كلّها لا تُقتَبَس إلا من مشكاته، ولا تُستثمر إلا من شجراته.


ونحن بعون الله نُنبِّه على هذا بالكلام على فاتحة الكتاب وأمّ القرآن، وعلى بعض ما تضمنته هذه السورة من هذه المطالب، وما تضمّنته من منازل السائرين، ومقامات العارفين، والفرق بين وسائلها وغاياتها، ومواهبها وكسيياتها، وبيان أنه لا يقوم غير هذه السورة مقامها، ولا يسدُّ مسدّها؛ ولذلك لم يُنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلاًها.

والله المستعان، وعليه التكلان، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم.



[بيان اشتمال الفاتحة على أمهات المطالب]

اعلم أنَّ هذه السورة اشتملت على أمهات المطالب العالية أتمَّ اشتمال، وتضمَّنتها أكملَ تضمَّن؛ فاشتملت على التعريف بالمعبود تبارك وتعالى بثلاثة أسماء، مرجعُ الأسماء الحسنى والصفات العليا إليها، ومدارها عليها، وهي: (الله، والرب، والرحمن)، وبُنيت السورة على الإلهية، والرُّبوبيَّة، والرحمة؛ ف﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ مبنيٌّ على الإلهية، ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾  على الربوبية، وطلب الهداية إلى صراطه المستقيم بصفة الرحمة، والحمد يتضمن الأمور الثلاثة، فهو المحمود في إلهيته، وربوبيته، ورحمته، والثناء والمجد كمالان لحمده.

وتضمَّنت إثبات المعاد، وجزاء العباد بأعمالهم، حسناتها وسيئها، وتفرَّد الربُّ تعالى بالحكم إذ ذاك بين الخلائق، وكونَ حكمه بالعدل، وكل هذا تحت قوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾  [الفاتحة: ٤].

وتضمَّنت إثبات النبوات من جهات عديدة:

أحدها: كونه ربَّ العالمين؛ فلا يليق به أن يترك عباده سُدى هَمَلًا لا يُعرفهم ما ينفعهم في معاشهم ومعادهم، وما يضرُّهم فيهما، فهذا هُضمٌّ للربوبية، ونسبة إلى الرب تعالى ما لا يليق به، وما قدره حقُّ قدره من نسبه إليه.

الثاني: أخذها من اسمه «الله»، وهو المألوه المعبود، ولا سبيل للعباد إلى معرفة عبوديته إلا من طريق رسله.

الموضع الثالث: من اسمه «الرحمن»، الذي رحمته تمنع إهمال عباده، وعدم تعريفهم ما ينالون به غاية كمالهم، فمن أعطى اسم «الرحمن» حقَّه، علم أنه متضمَّن لإرسال الرسل، وإنزال الكتب، أعظم

مِنْ تَضَمُّنِهِ إِنْزَالَ الْغَيْثِ، وَإِنْبَاتَ الْكَلَأِ، وَإِخْرَاجَ الْحَبِّ؛ فَاقتضاء الرحمة لِمَا يحصل به حياة القلوب والأرواح أعظمُ من اقتضاءها لِمَا يحصل به حياة الأبدان والأشباح، لكن المحجوبون إنما أدركوا من هذا الاسم حظَّ البهائم والدواب، وأدرك منه أولو الأبواب أمراً وراء ذلك.

الموضع الرابع: مِنْ ذِكْرِ ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤]؛ فإنه اليوم الذي يَدِينُ اللَّهُ الْعِبَادَ فِيهِ بِأَعْمَالِهِمْ، فَيُثَبِّتُهُمْ عَلَى الْخَيْرَاتِ، وَيُعَاقِبُهُمْ عَلَى الْمَعَاصِي وَالسَّيِّئَاتِ، وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَ أَحَدًا قَبْلَ إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِ، وَالْحُجَّةُ إِنَّمَا قَامَتْ بِرَسُولِهِ وَكُتِبَتْ، وَبِهِمْ اسْتُحِقَّ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ، وَبِهِمْ قَامَ سَوْقُ يَوْمِ الدِّينِ، وَسَيِّقَ الْأَبْرَارُ إِلَى النِّعَمِ، وَالْفَجَارُ إِلَى الْجَحِيمِ.

الموضع الخامس: مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُكَ﴾ [الفاتحة: ٥]؛ فَإِنْ مَا يُعْبَدُ بِهِ الرَّبُّ تَعَالَى لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى مَا يُحِبُّهُ وَيَرْضَاهُ؛ وَعِبَادَتُهُ هِيَ شُكْرُهُ، وَحُسْنُهُ فَطَرِيٌّ مَعْقُولٌ لِلْعُقُولِ السَّلِيمَةِ، لَكِنْ طَرِيقُ التَّعْبُدِ وَمَا يُعْبَدُ بِهِ لَا سَبِيلَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ إِلَّا بِرَسُولِهِ، وَفِي هَذَا بَيَانٌ أَنَّ إِرسَالَ الرُّسُلِ أَمْرٌ مُسْتَقَرٌّ فِي الْعُقُولِ؛ يَسْتَحِيلُ تَعْطِيلُ الْعَالَمِ عَنْهُ، كَمَا يَسْتَحِيلُ تَعْطِيلُهُ عَنِ الصَّانِعِ، فَمَنْ أَنْكَرَ الرُّسُولَ فَقَدْ أَنْكَرَ الْمُرْسِلَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِهِ؛ وَلِهَذَا جَعَلَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ الْكُفْرَ بِرَسُولِهِ كُفْرًا بِهِ.

الموضع السادس: مِنْ قَوْلِهِ: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦].

معاني الهداية
وأقسامها

فالهداية: هِيَ الْبَيَانُ وَالِدَّلَالَةُ، ثُمَّ التَّوْفِيقُ وَالْإِلْهَامُ، وَهُوَ بَعْدَ الْبَيَانِ وَالِدَّلَالَةِ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى الْبَيَانِ وَالِدَّلَالَةِ إِلَّا مِنْ جِهَةِ الرُّسُلِ، فَإِذَا حَصَلَ الْبَيَانُ وَالِدَّلَالَةُ وَالتَّعْرِيفُ تَرَتَّبَ عَلَيْهِ هِدَايَةُ التَّوْفِيقِ، وَجَعَلَ الْإِيمَانَ فِي الْقَلْبِ، وَتَحْبِيئَهُ إِلَى الْعَبْدِ، وَتَزْيِينَهُ فِي قَلْبِهِ، وَجَعَلَهُ مُؤَثِّرًا لَهُ، رَاضِيًا بِهِ، رَاضِيًا فِيهِ.

وهما هدايتان مسؤولتان، لَا يَحْصُلُ الْفَلَاحُ إِلَّا بِهِمَا، وَهُمَا مُتَضَمِّنَانِ تَعْرِيفَ مَا لَمْ نَعْلَمْهُ مِنَ الْحَقِّ تَفْصِيلًا وَإِجْمَالًا، وَإِلْهَامَنَا لَهُ، وَجَعَلْنَا مُرِيدِينَ لِاتِّبَاعِهِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، ثُمَّ خَلَقَ الْقُدْرَةَ لَنَا عَلَى الْقِيَامِ

افتقار
الخلائق
للهداية
الربانية

بموجب الهدى بالقول والعمل والعزم، ثم إدامة ذلك لنا، وتثبيتنا عليه إلى الموافاة.

ومن هاهنا يُعَلِّم اضطرارُ العبد إلى هذه الدعوة فوق كل ضرورة، وبطلانُ سؤال مَنْ يقول: إذا كنا مهتدين، فكيف نسأل الهداية؟ فإن المجهول لنا من الحق أضعافُ المعلوم، وما لا نريد فعله تهاؤنا وكسلًا مثل ما نريده، أو أكثر منه، أو دونه، وما لا نقدر عليه مما نريده كذلك، وما نعرف جملته ولا نهتدي لتفاصيله فأمرٌ يفوت الحصر، ونحن محتاجون إلى الهداية التامة، فمن كَمَلَتْ له هذه الأمور كان سؤال الهداية له سؤال التثبيت والدوام.

وللهداية مرتبة أخرى - وهي آخر مراتبها -: وهي الهداية يوم القيامة إلى طريق الجنة، وهو الصراط الموصول إليها، فمن هُدي في هذه الدار إلى صراط الله المستقيم، الذي أرسل به رسوله، وأنزل به كتابه، هُدي هناك إلى الصراط المستقيم الموصول إلى جنّته ودار ثوابه، وعلى قدر ثبوت قدمه على هذا الصراط الذي نصبه الله لعباده في هذه الدار يكون ثبوت قدمه على الصراط المنسوب على متن جهنم، وعلى قدر سيره على هذه الصراط يكون سيره على ذاك الصراط؛ فمنهم مَنْ يَمُرُّ كالبرق، ومنهم مَنْ يَمُرُّ كالطرف، ومنهم مَنْ يَمُرُّ كالريح، ومنهم مَنْ يَمُرُّ كشد الركاب، ومنهم مَنْ يسعى سعيًا، ومنهم مَنْ يَمُرُّ مشيًا، ومنهم مَنْ يحبو حبواً، ومنهم المخدوش المسلم، ومنهم المُكْرَدَسُ^(١) في النار.

فلينظر العبد سيره على ذلك الصراط من سيره على هذا حدّو القُدّة بالقُدّة؛ جزاءً وفاقاً: ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النمل: ٩٠]، ولينظر الشهوات والشبهات التي تعوقه عن سيره على هذا الصراط

(١) المُكْرَدَسُ: الذي جُمِعَت يداؤه ورجلاه وأُلقي إلى موضع. «النهاية» لابن الأثير (١٦٢/٤).

المستقيم؛ فإنها الكلايب التي بِجَنَّبَتِي ذاك الصراط، تخطفه وتعوقه عن المرور عليه، إِنْ كَثُرَتْ هُنَا وَقَوِيَتْ فَكَذَلِكَ هِيَ هُنَاكَ: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦]؛ فسؤال الهداية متضمَّنٌ لحصول كل خير، وللسلامة من كل شر.

الموضع السابع: من معرفة نفس المسؤول، وهو الصراط المستقيم؛ ولا تكون الطريق صراطاً حتى تتضمن خمسة أمور: الاستقامة، والإيصال إلى المقصود، والقرب، وسعته للمارِّين عليه، وتعيُّنه طريقاً للمقصود. ولا يخفى تضمُّن الصراط المستقيم لهذه الأمور الخمسة.

الموضع الثامن: مِنْ ذِكْرِ الْمُنْعَمِ عَلَيْهِمْ، وتمييزهم عن طائفتي الغضب والضلال؛ فانقسم الناس بحسب معرفة الحق والعمل به إلى هذه الأقسام الثلاثة؛ ففي ذِكْرِ الْمُنْعَمِ عَلَيْهِمْ - وَهُمْ مَنْ عَرَفَ الْحَقَّ وَاتَّبَعَهُ -، والمغضوبِ عَلَيْهِمْ - وَهُمْ مَنْ عَرَفَهُ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ -، والضالِّينَ - وَهُمْ مَنْ جَهِلَهُ -: ما يستلزم ثبوت الرسالة والنبوة؛ لأن انقسام الناس إلى ذلك هو الواقع المشهود، وهذه القسمة إنما أوجبها ثبوت الرسالة.

* * *

وذكر «الصراط المستقيم» مفرداً معرِّفاً تعريفين: تعريفاً باللام، وتعريفاً بالإضافة؛ وذلك يفيد تعيينه واختصاصه، وأنه صراط واحد، وأما طرق أهل الغضب والضلال فإنه سبحانه يجمعها ولا يفردها، كقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣]؛ فوحد لفظ «صراطه» و«سبيله»، وجمع «السُّبُل» المخالفة له.

الفرق بين
الصراط
المستقيم
وسبل الغاوين

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: خَطَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَطًّا، وَقَالَ: «هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ»، ثُمَّ خَطَّ خُطُوطًا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ، وَقَالَ: «هَذِهِ سُبُلٌ، عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ»، ثُمَّ قَرَأَ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ»

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾ [الأنعام: ١٥٣]»^(١).

وهذا لأنَّ الطريق الموصل إلى الله واحدٌ، وهو ما بعث به رُسُلُه، وأنزل به كُتُبَه، لا يوصل إليه إلا من هذا الطريق، ولو أتى الناسُ من كل طريق، واستفتحوا من كل باب، فالطُرُق عليهم مسدودة، والأبواب في وجوههم مُغلقة، إلا هذا الطريق الواحد؛ فإنه متَّصِل بالله، موصل إلى الله تعالى.

التنكب عن
الصراط
ووحشة التفرد

ولَمَّا كان طالبُ الصراط المستقيم طالبَ أمرٍ أكثرِ الناسِ ناكِبون عنه، مريدًا لسلوكِ طريقٍ مرافقُه فيها في غاية العِزَّة، والنفوس مجبولة على وحشة التفرد، وعلى الأنس بالرفيق؛ نَبَّه الله سبحانه على الرفيق في هذه الطريق، وأنهم هُم الذين: ﴿أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩]؛ فأضاف الصراط إلى الرفيق السالِكين له، وهُم الذين أنعم الله عليهم؛ ليزول عن الطالب للهداية وسلوكِ الصراط وحشةُ تفردِه عن أهل زمانه وبني جنسه، وليعلم أن رفيقه في هذا الصراط هُم الذين أنعم الله عليهم؛ فلا يكثر بمخالفة النَّاكِبِينَ عنه له؛ فإنهم هُم الأقلُّون قَدْرًا، وإن كانوا الأكثرين عددًا، كما قال بعض السلف: «عليك بطريق الحق، ولا تَسْتَوْحِشْ لِقَلَّةِ السالِكين، وإياك وطريقَ الباطل، ولا تَغْتَرَّ بكثرةِ الهالِكين».

الرفيق
الصالح يزيل
وحشة التفرد

وكَلَّمَا استوحشتَ في تفردك فانظر إلى الرفيق السابق، واحرص على اللِّحاق بهم، وَغَضَّ الطرف عَمَّن سِوَاهُمْ؛ فإنهم لن يُعْنُوا عنك من الله شيئًا، وإذا صاحوا بك في طريق سَيْرِكَ فلا تلتفت إليهم؛ فإنك متى التفت إليهم أخذوك، أو عاقوك.

وقد ضُربَ لذلك مَثَلان، فليكونا منك على بال:

المَثَلُ الأول: رجلٌ خرج من بيته إلى الصلاة، لا يريد غَيْرَهَا، فعرض له في طريقه شيطانٌ من شياطين الإنس، فألقى عليه كلامًا يؤذيه،

(١) - أخرجه أحمد (٤١٤٢، ٤٤٣٧)، والنسائي في «الكبرى» (١١١٠٩، ١١١١٠)، وابن حبان (٦، ٧) وقال الأرنبوط: «إسناده حسن».

فوقف وردَّ عليه، وتماسكًا، فربما كان شيطانُ الإنس أقوى منه فقهره، ومنعه عن الوصول إلى المسجد، حتى فاتته الصلاة، وربما كان الرجلُ أقوى من شيطان الإنس، ولكن اشتغل بِمُهاوِشَتِهِ عن الصفِّ الأول، وكمال إدراك الجماعة، فإن التفت إليه أطمعه في نفسه، وربما فترت عزمته، فإن كان له معرفة وعلم زاد في السعي والجَمَز^(١) بقدر التفاته أو أكثر، فإن أعرض عنه واشتغل لما هو بصدده، وخاف فوت الصلاة أو الوقت، لم يبلغْ عدوُّه منه ما شاء.

المثل الثاني: الطَّبِيُّ أَشَدُّ سَعْيًا من الكلب، ولكنه إذا أحسَّ به التفت إليه؛ فيضعفُ سعيه، فيدركه الكلب، فيأخذه.

والقصد: أن في ذكر هذا الرفيق ما يُزيل وحشة التفرد، ويحثُّ على السير والتشمير للحاق بهم.

* * *

ولما كان سؤالُ الله الهداية إلى الصراط المستقيم أجلَّ المطالب، وتَّيَّلَهُ أشرف المواهب، علَّم الله عِبَادَهُ كيفيةَ سؤاله، وأمرهم أن يُقدِّموا بين يديه حمده والثناء عليه، وتمجيده، ثم ذكر عبوديتهم وتوحيدهم، فهاتان وسيلتان إلى مطلوبهم؛ توسَّلُ إليه بأسمائه وصفاته، وتوسَّلُ إليه بعبوديته، وهاتان الوسيلتان لا يكاد يُرَدُّ معهما الدعاء، وهم الوسيلتان المذكورتان في حديثي الاسم الأعظم:

الهداية إلى
الصراط
المستقيم أجل
المطالب

أحدهما: حديث عبد الله بن بُريدة، عن أبيه رضي الله عنه، قال: سمِعَ النبي ﷺ رجلًا يدعو ويقول: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ اللهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، الْأَحَدُ الصَّمَدُ، الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ، فقال: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَقَدْ سَأَلَ اللهُ بِأَسْمِهِ الْأَعْظَمِ، الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ، وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ»^(٢)، قال الترمذي: «حديث حسن صحيح».

(١) الجَمَز: ضربٌ من السير السريع. النهاية لابن الأثير (١/٢٩٤).

(٢) أخرجه أحمد (٢٢٩٥٢، ٢٣٠٤١)، وأبو داود (١٤٩٣)، والترمذي (٣٤٧٥)، =

والثاني: حديث أنس رضي الله عنه؛ أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يدعو: **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَّانُ، بَدِيعَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ، فَقَالَ: «لَقَدْ سَأَلَ اللَّهُ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ»^(١).**

فهذا توسَّلُ إليه بأسمائه وصفاته.

وقد جَمَعَتِ الفاتحةُ الوَسِيلَتَيْنِ، وهما التوسُّلُ بالحمد والثناء عليه وتمجيده، والتوسُّلُ إليه بعبوديته وتوحيده، ثم جاء سؤالُ أهمِّ المطالب، وأنجح الرغائب - وهو الهداية - بعد الوَسِيلَتَيْنِ؛ فالداعي به حَقِيقٌ بالإجابة.

ونظير هذا دُعَاءُ النَّبِيِّ ﷺ الذي كان يدعو به إذا قام يصلي من الليل، رواه البخاريُّ في «صحيحه»، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ، فَاعْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»^(٢)، فذَكَرَ التوسُّلَ إليه بحمده والثناء عليه، وبعبوديته له، ثم سأله المغفرة.

* * *

علاقة اسم
(الله) بجميع
أسمائه
وصفاته

اسم «الله» مُستلزمٌ لجميع معاني الأسماء الحسنى، دالٌّ عليها

= وقال: «حديث حسن غريب»، كما في المطبوع من جامع الترمذي بخلاف ما ذكره ابن القيم، وابن ماجه (٣٨٥٥)، وابن حبان (٨٩٢).

(١) أخرجه أحمد (١٢٢٠٥)، وأبو داود (١٤٩٥)، والترمذي (٣٥٤٤)، والنسائي (١٣٠٠)، وابن ماجه (٣٨٥٨)، وصحَّحه الألباني في «صحيح أبي داود» (١٤٩٥).

(٢) أخرجه البخاري (١١٢٠، ٦٣١٧)، ومسلم (٧٦٩).

بالإجمال، والأسماء الحسنى تفصيلٌ وتبيينٌ لصفات الإلهية التي اشتقَّ منها اسم «الله»، واسم «الله» دالٌّ على كونه مألوهًا معبودًا، تألَّهه الخلائق محبةً وتعظيمًا وخضوعًا، ومفزعًا إليه في الحوائج والنوائب، وذلك مستلزمٌ لكمال ربوبيته ورحمته، المتضمنَتين لكمال المُلْك والحمد، وإلهيته وربوبيته ورحمانيته ومُلْكُه مستلزمٌ لجميع صفات كَمالِه. فصفات الجلال والجمال أَخَصُّ باسم «الله».

وصفاتُ الفِعْل والقدرة، والتفردُ بالضرِّ والنفع، والعطاء والمنع، ونفوذُ المشيئة وكمالُ القوة، وتدبيرُ أمرِ الخليفة: أَخَصُّ باسم «الرَّب». وصفاتُ الإحسان، والجود، والبرِّ، والحنان، والمِنَّة، والرفاءة والُطف: أَخَصُّ باسم «الرحمن».

دلالات أسماء
«الله، والرب،
والرحمن»

وتأمل ارتباط الخَلْق والأمر بهذه الأسماء الثلاثة، وهي: «الله، والرب، والرحمن»، كيف نشأ عنها الخَلْق والأمر، والثواب والعقاب، وكيف جمعت الخَلْق وفرقتهم؟ فلها الجمع، والفرق.

فاسم «الرَّب» له الجمعُ الجامعُ لجميع المخلوقات؛ فهو ربُّ كلِّ شيء وخالِقُه، والقادر عليه، لا يَخْرُجُ شيءٌ عن ربوبيته، وكلٌّ من في السَّموات والأرض عبدٌ له في قبضته، وتحت قهره، فاجتمعوا بصفة الربوبية، وافترقوا بصفة الإلهية؛ فألَّهه وحده السعداء، وأقروا له طوعًا بأنه الله الذي لا إله إلا هو، الذي لا تنبغي العبادة والتوكل، والرجاء والخوف، والحب والإنابة، والإخبار والخشية، والتذللُّ والخضوع، إلَّا له.

وفي ذكر هذه الأسماء بعد الحمد، وإيقاع الحمد على مضمونها ومقتضاها، ما يدلُّ على أنه محمودٌ في إلهيته، محمودٌ في ربوبيته، محمودٌ في رحمانيته، محمودٌ في مُلكه، وأنه إلهٌ محمودٌ، وربٌّ محمودٌ، ورحمانٌ محمودٌ، ومَلِكٌ محمودٌ؛ فله بذلك جميعُ أقسام الكمال: كمالٌ من هذا الاسم بمفرده، وكمالٌ من الآخر بمفرده، وكمالٌ من اقتران أحدهما بالآخر.

مراتب الهداية الخاصة والعامة

وهي عشرُ مراتب:

المرتبة الأولى: مرتبة تكليم الله تعالى لعبده يقظةً بلا واسطة، بل منه إليه، وهذه أعلى مراتبها، كما كلم موسى بن عمران صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه.

المرتبة الثانية: مرتبة الوحي المختص بالأنبياء ﷺ؛ قال تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [النساء: ١٦٣].

المرتبة الثالثة: إرسال الرسول المَلَكِي إلى الرسول البشري، فيوحي إليه عن الله ما أمره أن يوصله إليه. فهذه المراتب الثلاثة خاصة بالأنبياء ﷺ، لا تكون لغيرهم.

المرتبة الرابعة: مرتبة التحديث، وهذه دون مرتبة الوحي الخاص، فتكون للصديقين، كما كانت لعمر بن الخطاب رضي الله عنه، كما قال النبي ﷺ: «إِنَّهُ كَانَ فِي الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مُحَدِّثُونَ، فَإِنْ يَكُنْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ فَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ»^(١) رضي الله عنه.

والمُحَدِّث: هو الذي يُحَدِّثُ فِي سِرِّهِ وَقَلْبِهِ بِالشَّيْءِ، فَيَكُونُ كَمَا يُحَدِّثُ بِهِ.

المرتبة الخامسة: مرتبة الإفهام؛ قال تعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ (٧٨) ففهمتها سليمان وكلاهما أئتنا حكماً وعِلْماً وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ (٧٩) [الأنبياء: ٧٨ - ٧٩].

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وقد سُئِلَ: «هل خصكم رسول الله ﷺ بشيء دون الناس؟ فقال: لا، والذي فلق الحبة، وبرأ

(١) أخرجه البخاري (٣٦٨٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ومسلم (٢٣٩٨) من حديث عائشة رضي الله عنها.

النَّسَمَةَ، إِلَّا فَهَمَّا يُؤْتِيهِ اللَّهُ عَبْدًا فِي كِتَابِهِ، وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ، وَكَانَ فِيهَا الْعَقْلُ، وَهُوَ الدِّيَاتُ، وَفَكَأُكَ الْأَسِيرِ، وَأَنْ لَا يُقْتَلَ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ»^(١).

وَفِي كِتَابِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لِأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «وَالْفَهْمُ الْفَهْمُ فِيمَا أُدْلِيَ إِلَيْكَ»^(٢)؛ فَالْفَهْمُ نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ، وَنُورٌ يَقْذِفُهُ فِي قَلْبِهِ، يَدْرِكُ بِهِ مَا لَا يَدْرِكُهُ غَيْرُهُ، فَيَفْهَمُ مِنَ النَّصِّ مَا لَا يَفْهَمُهُ غَيْرُهُ، مَعَ اسْتَوَائِهِمَا فِي حِفْظِهِ، وَفَهْمِ أَصْلٍ مَعْنَاهُ. فَالْفَهْمُ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ عَنْوَانُ الصَّدِيقِيَّةِ، وَمَنْشُورُ الْوَرَاثَةِ النَّبَوِيَّةِ، وَفِيهِ تَفَاوُتُ مَرَاتِبِ الْعُلَمَاءِ، حَتَّى عُدَّ أَلْفٌ بِوَاحِدٍ.

المرتبة السادسة: مرتبة البيان العام، وَهُوَ تَبْيِينُ الْحَقِّ وَتَمْيِيزُهُ مِنَ الْبَاطِلِ بِأَدَلَّتِهِ وَشَوَاهِدِهِ وَأَعْلَامِهِ، بِحَيْثُ يَصِيرُ مَشْهُودًا لِلْقَلْبِ، كَشْهُودِ الْعَيْنِ لِلْمَرْتَبَاتِ.

وهذا البيان نوعان: بيان بالآيات المسموعة المتلوّة، وبيان بالآيات المشهودة المرئية، وَكِلَاهُمَا أَدَلَّةٌ وَأَيَاتٌ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَكَمَالِهِ، وَصِدْقِ مَا أَخْبَرَتْ بِهِ رُسُلُهُ عَنْهُ؛ وَلِهَذَا يَدْعُو اللَّهُ عِبَادَهُ بِآيَاتِهِ الْمَتْلُوءَةِ إِلَى التَّفَكُّرِ فِي آيَاتِهِ الْمَشْهُودَةِ، وَيَحْضُرُهُمْ عَلَى التَّفَكُّرِ فِي هَذِهِ وَهَذِهِ.

المرتبة السابعة: البيان الخاص، وَهُوَ الْبَيَانُ الْمُسْتَلْزِمُ لِلْهِدَايَةِ الْخَاصَّةِ، وَهُوَ بَيَانٌ تَقَارَنَهُ الْعَنَاءُ وَالتَّوْفِيقُ وَالاجْتِبَاءُ، وَقَطَعَ أَسْبَابَ الْخِذْلَانِ وَمَوَارِدِهَا عَنِ الْقَلْبِ، فَلَا تَتَخَلَّفُ عَنْهُ الْهِدَايَةُ الْبَتَّةُ، قَالَ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ: ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدُنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ [النحل: ٣٧]، وَقَالَ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦]؛ فَالْبَيَانُ الْأَوَّلُ شَرْطٌ، وَهَذَا مُوجِبٌ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٣٠٤٧، ٦٩١٥).

(٢) أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ (٤٤٧١)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٢٠٥٣٧).

المرتبة الثامنة: مرتبة الإسماع، قال تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٢٣) [الأنفال: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ (١٩) وَلَا الظُّلُمَتُ وَلَا النُّورُ (٢٠) وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ (٢١) وَمَا يَسْتَوِي الْأَخْيَاءُ وَلَا الْأُمْنُوتُ إِنَّ اللَّهَ يَسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ (٢٢) إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ (٢٣)﴾ [فاطر: ١٩ - ٢٣]، وهذا الإسماع أخص من إسماع الحجة والتبليغ؛ فإن ذلك حاصل لهم، وبه قامت الحجة عليهم، لكن ذاك إسماع الآذان، وهذا إسماع القلوب، فإن الكلام له لفظ ومعنى، وله نسبة إلى الأذن والقلب وتعلق بهما؛ فسماع لفظه حظ الأذن، وسماع حقيقة معناه ومقصوده حظ القلب؛ فإن الله سبحانه نفى عن الكفار سماع المقصود والمراد الذي هو حظ القلب، وأثبت لهم سماع الألفاظ الذي هو حظ الأذن، في قوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ تُحَدِّثُ إِلَّا أَسْمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ (٢) لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾ [الأنبياء: ٢ - ٣].

ومرتبة السماع مدارها على إيصال المقصود بالخطاب إلى القلب، وترتب على هذا السماع سماع القبول. فهو إذن ثلاث مراتب: سماع الأذن، وسماع القلب، وسماع القبول والإجابة.

المرتبة التاسعة: مرتبة الإلهام؛ قال تعالى: ﴿وَنَسِيتُ وَمَا سَوَّيْتُهَا﴾ (٧) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (٨)﴾ [الشمس: ٧ - ٨]. وقال النبي ﷺ لحُصَيْنِ الْخَزَاعِيِّ لَمَّا أَسْلَمَ: «قُلْ: اللَّهُمَّ الْهَمْنِي رُشْدِي، وَقِنِي شَرَّ نَفْسِي»^(١).

المرتبة العاشرة من مراتب الهداية: الرؤيا الصادقة، وهي من

(١) أخرجه أحمد (١٩٩٩٢)، والترمذي (٣٤٨٣) وقال: «حديث غريب»، وابن حبان (٨٩٩)، والحاكم (١٨٨٠) وقال: «صحيح على شرط الشيخين»، وصححه الألباني في «مشكاة المصابيح» (٢٤٧٦).

أجزاء النبوة؛ كما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة»^(١).

والرؤيا مبدأ الوحي، وصدقها بحسب صدق الرائي، وأصدق الناس رؤيا أصدقهم حديثاً، وهي عند اقتراب الزمان لا تكاد تخطئ، كما قال النبي ﷺ^(٢).

قال عبادة بن الصامت رضي الله عنه: «رؤيا المؤمن كلام يكلم به الرب عبده في المنام»^(٣). وقد قال النبي ﷺ: «لَمْ يَبْقَ مِنَ النُّبُوَّةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ». قيل: وما المُبَشِّرَاتُ يا رسول الله؟ قال: «الرؤيا الصالحة يراها المؤمن، أو ترى له»^(٤).

والرؤيا كالكشف؛ منها رحمانِيٌّ، ومنها نفساني، ومنها شيطاني، وقال النبي ﷺ: «الرؤيا ثلاثة: رؤيا من الله، ورؤيا تحزين من الشيطان، ورؤيا مما يحدث به الرجل نفسه في اليقظة فيراه في المنام»^(٥).

والذي هو من أسباب الهداية: هو الرؤيا التي من الله خاصة.

ومن أراد أن تصدق رؤياه فليتحَرَّ الصدق، وأكل الحلال، والمحافظة على الأمر والنهي، ولينم على طهارة كاملة، مستقبل القبلة، ويذكر الله حتى تغلبه عيناه؛ فإن رؤياه لا تكاد تكذب البتة.

(١) أخرجه البخاري (٦٩٨٩) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، ومسلم ٤/ ١٧٧٤ (٨/٢٢٦٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٢٢٦٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، بلفظ: «إذا اقترب الزمان لم تكذ رؤيا المسلم تكذب، وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثاً».

(٣) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (٤٨٧) مرفوعاً، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع الصغير» (٣٠٧٨).

(٤) أخرجه البخاري (٦٩٩٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ومسلم (٤٧٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) أخرجه مسلم (٢٢٦٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأصَدَقُ الرؤيا: رؤيا الأسحار؛ فإنه وقتُ النزولِ الإلهي،
واقترابِ الرحمة والمغفرة، وسكونِ الشياطين، وعكسه رؤيا العتمة، عند
انتشارِ الشياطين والأرواحِ الشيطانية.



اشتغال الفاتحة على الشَّفاءين: شفاء القلوب، وشفاء الأبدان

فأما اشتغالها على شفاء القلوب: فإنها اشتملت عليه أتم اشتغال؛ فإن مدار اعتلال القلوب وأسقامها على أصليين: فساد العلم، وفساد القصد. ويترتب عليهما داءان قاتلان، وهما الضلال والغضب؛ فالضلال نتيجة فساد العلم، والغضب نتيجة فساد القصد، وهذان المرضان هما ملاك أمراض القلوب جميعها.

فهذا الصراط المستقيم تتضمن الشفاء من مرض الضلال؛ ولذلك كان سؤال هذه الهداية أفرض دعاء على كل عبد، وأوجب عليه كل يوم وليلة في كل صلاة؛ لشدة ضروريته وفاقته إلى الهداية المطلوبة، ولا يقوم غير هذا السؤال مقامه.

والتحقق بـ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ﴿١﴾ علمًا ومعرفةً، وعملاً وحالاً؛ يتضمن الشفاء من مرض فساد القلب والقصد؛ فإن فساد القصد يتعلق بالغايات والوسائل، فمن طلب غايةً منقطعةً مُضمَحَلَّةً فانيةً، وتوسل إليها بأنواع الوسائل الموصلة إليها، كان كلاً نوعي قصده فاسداً، وهذا شأن كل من كان غايةً طلبه غير الله وعبوديته، من المشركين ومُتَّبِعِي الشهوات، الذين لا غاية لهم وراءها، وأصحاب الرِّياسات المُتَّبِعِينَ لإقامة رياستهم بأيّ طريق كان من حق أو باطل، فإذا جاء الحق معارضاً في طريق رياستهم طحنوه وداسوه بأرجلهم، فإن عجزوا عن ذلك دفعوه دفع الصائل، فإن عجزوا عن ذلك حبسوه في الطريق، وحادوا عنه إلى طريق أخرى، وهم مستعدون لدفعه بحسب الإمكان؛ فإذا لم يجدوا منه بُدّاً أعطوه السَّكَّةَ والخُطْبَةَ، وعزلوه عن التصرف والحكم والتنفيذ.

وإن جاء الحق ناصراً لهم وكان لهم صالوا به وجالوا، وأتوا إليه مُذْعِنِينَ، لا لَأَنَّهُ حَقٌّ، بل لموافقته غرضهم وأهواءهم، وانتصارهم به؛ ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٤٨) وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٤٩﴾ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحْيِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾ [النور: ٤٨ - ٥٠].

والمقصود: أن قصد هؤلاء فاسدٌ في غاياتهم ووسائلهم، وهؤلاء إذا بطلت الغايات التي طلبوها، واضمحلت وفنيت، حصلوا على أعظم الخسران والحسرات، وهم أعظم الناس ندامةً وتحسُّراً إذا حقَّ الحقُّ وبطل الباطل، وتفتت بهم أسبابُ الوصل التي كانت بينهم، وتيقنوا انقطاعهم عن ركبِ الفلاح والسعادة، وهذا يظهر كثيراً في الدنيا، ويظهر أقوى من ذلك عند الرحيل منها والقُدوم على الله تعالى، ويشتدُّ ظهوره وتحققه في البرزخ، وينكشف كلُّ الانكشاف يومَ اللقاء، إذا حَقَّت الحقائق، وفاز المُحَقُّون، وخسر المُبْطِلُونَ، وعلموا أنهم كانوا كاذبين، وكانوا مخدوعين مغرورين، فيا له هناك من علم لا ينفع عالمه، ويقين لا يُنجي مُسْتَيَقِّنَه!

الوسيلة
الخطأ من
أعظم القواطع

وكذلك من طلب الغاية العليا والمطلب الأعلى، ولكن لم يتوسَّل إليه بالوسيلة الموصلة له إليه، بل توسَّل إليه بوسيلة ظنَّها موصلةً إليه، وهي من أعظم القواطع عنه، فحاله أيضاً كحال هذا، وكلاهما فاسدٌ القصد، ولا شفاء من هذا المرض إلا بدواء: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (الفاتحة: ٥)؛ فإنَّ هذا الدواء مركَّب من ستَّة أجزاء: عبودية الله لا غيره، بأمره وشرعه، لا بالهوى، ولا بآراء الرجال وأوضاعهم ورسومهم وأفكارهم. واستعانة على عبوديته به، لا بنفس العبد وقوَّته وحَوْلِه ولا بغيره؛ فهذه هي أجزاء ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (الفاتحة: ٥)؛ فإذا ركبها الطبيبُ العالمُ بالمرض، واستعملها المريضُ، حصلَ بها الشفاء التامُّ. وما نقص من الشفاء فهو لقواتٍ جزءٍ من أجزائها، أو اثنين أو أكثر.

مرضان
عظيمان
يصيبان القلب

ثم إنَّ القلبَ يَعْرِضُ له مَرَضَانِ عَظِيمَانِ، إِنَّ لَمْ يَتَدَارَكْهُمَا تَرَامِيًا به
إِلَى التَّلَفِ وَلَا بَدَ، وهما: الرِّياءُ، والكِبَرُ؛ فدواء الرِّياءِ بـ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾،
ودواء الكِبَرِ بـ﴿وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

وكثيرًا ما كنت أسمعُ شيخَ الإسلامِ ابنَ تيمِيَّةَ قَدَّسَ اللهُ رُوحَهُ
يقول: بـ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ تدفع الرِّياءَ، وبـ﴿وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ تدفع
الكِبَرِيَاءَ.

فإذا عُوفِيَ مِنْ مَرَضِ الرِّياءِ بـ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، ومن مَرَضِ الكِبَرِيَاءِ
والعُجْبِ بـ﴿وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، ومن مَرَضِ الضلال والجهل
بـ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦]؛ عُوفِيَ مِنْ أَمْرَاضِهِ
وَأَسْقَامِهِ، وَرَفَلَ فِي أَثْوَابِ العَافِيَةِ، وَتَمَّتْ عَلَيْهِ النِّعْمَةُ، وَكَانَ مِنَ الْمُنْعَمِ
عَلَيْهِمْ، غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ؛ وَهُمْ أَهْلُ فُسَادِ الْقَصْدِ، الَّذِينَ عَرَفُوا
الْحَقَّ وَعَدَّلُوا عَنْهُ، وَالضَّالِّينَ؛ وَهُمْ أَهْلُ فُسَادِ الْعِلْمِ، الَّذِينَ جَهِلُوا
الْحَقَّ وَلَمْ يَعْرِفُوهُ.

وَحَقُّ لِسُورَةِ تَشْتَمِلُ عَلَى هَذَيْنِ الشِّفَاءَيْنِ أَنْ يُسْتَشْفَى بِهَا مِنْ كُلِّ
مَرَضٍ؛ وَلِهَذَا لَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَى هَذَا الشِّفَاءِ الَّذِي هُوَ أَعْظَمُ الشِّفَاءَيْنِ،
كَانَ حَصُولُ الشِّفَاءِ الْأَدْنَى بِهَا أَوْلَى؛ فَلَا شَيْءَ أَشْفَى لِلْقُلُوبِ الَّتِي
عَقَلَتْ عَنْ اللَّهِ كَلَامَهُ، وَفَهِمَتْ عَنْهُ فَهْمًا خَاصًّا، اخْتَصَّهَا بِهِ مِنْ مَعَانِي
هَذِهِ السُّورَةِ.

وَأَمَّا تَضَمُّنُهَا لِشِفَاءِ الْأَبْدَانِ: فَنَذْكُرُ مِنْهُ مَا جَاءَتْ بِهِ السُّنَّةُ، وَمَا
شَهِدَتْ بِهِ قَوَاعِدُ الطَّبِّ، وَدَلَّتْ عَلَيْهِ التَّجَرِبَةُ.

تضمن سورة
الفاتحة لشفاء
الأبدان

فَأَمَّا مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ السُّنَّةُ: فَفِي «الصَّحِيحِ» مِنْ حَدِيثِ أَبِي الْمُتَوَكَّلِ
عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ؛ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مَرُّوا بِحَيٍّ مِنَ
الْعَرَبِ، فَلَمْ يَقْرُؤْهُمْ، وَلَمْ يُضَيِّفُوهُمْ، فَلَدَغَ سَيِّدُ الْحَيِّ، فَأَتَوْهُمْ،
فَقَالُوا: هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ رُقِيَّةٍ، أَوْ هَلْ فِيكُمْ مِنْ رَاقٍ؟ فَقَالُوا: نَعَمْ،
وَلَكِنَّا لَمْ تَقْرُؤْنَا، فَلَا نَفْعَلُ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعَلًا، فَجَعَلُوا لَهُمْ عَلَى
ذَلِكَ قِطْعًا مِنَ الْغَنَمِ، فَجَعَلَ رَجُلٌ مِّنَّا يَقْرَأُ عَلَيْهِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، فَقَامَ

كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بِهِ قَلْبَةً، فَقُلْنَا: لَا تَعْجَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ النَّبِيَّ ﷺ، فَأَتَيْنَاهُ، فَذَكَرْنَا لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ: «مَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ؟ كُلُّوْا، وَاضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ بِسَهْمٍ»^(١).

فقد تضمَّن هذا الحديث حصولَ شفاء هذا اللَّديغ بقراءة الفاتحة عليه، فأغتنَّه عن الدواء، وربما بلغت من شفاؤه ما لم يبلغه الدواء، هذا مع كَوْنِ المَحَلِّ غيرِ قابلٍ؛ إمَّا لكون هؤلاء الحيِّ غيرِ مسلمين، أو أهلِ بخلٍ ولؤمٍ؛ فكيف إذا كان المَحَلُّ قابلاً؟!!

وأما شهادةُ قواعدِ الطبِّ بذلك: فاعلم أنَّ اللدغة تكون من ذوات الحُمَاتِ والسُّموم، وهي ذوات الأنفس الخبيثة التي تتكيَّف بكيفية غضبيَّة، تُثير فيها سُمِّيَّةً نارية، فإذا قابلت النَّفْسُ الزاكية العلوية الشريفة التي فيها غضبٌ وحميَّةٌ للحَقِّ هذه النفوسَ الخبيثة السُّمِّيَّة، وتكيَّفت بحقائق الفاتحة وأسرارها ومعانيها، دَفَعَتْ هذه النَّفْسُ بما تكيَّفت به من ذلك أثرَ تلك النَّفْسِ الخبيثة الشيطانيَّة، فحصل البرُّ؛ فإن مبنى الشفاء والبرِّ على دَفْعِ الضدِّ بضدِّه، وَحِفْظِ الشَّيْءِ بِوِثْلِهِ، وَلَا يَتِمُّ هذا إِلَّا بِقُوَّةٍ مِنَ النَّفْسِ الفاعلة، وَقَبُولٍ مِنَ الطَّبِيعَةِ الْمُنفَعِلَةِ، فَلَوْ لَمْ تَنْفَعِلْ نَفْسٌ المَلْدُوغَ لِقَبُولِ الرُّقِيَّةِ، وَلَمْ تَقُوْ نَفْسٌ الرَّاقِي عَلَى التَّأْثِيرِ، لَمْ يَحْصُلِ البرُّ.

فهنا أمور ثلاثة: موافقةُ الدواء للداء، وبَذْلُ الطَّيِّبِ لَهُ، وَقَبُولُ طَبِيعَةِ العَلِيلِ، فَمَتَى تَخَلَّفَ وَاحِدٌ مِنْهَا لَمْ يَحْصُلِ الشِّفَاءُ، وَإِذَا اجْتَمَعَتْ حَصَلَ الشِّفَاءُ وَلَا بَدَّ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى.

استشفاء ابن
القيم بسورة
الفاتحة

وأما شهادة التَّجَارِبِ بذلك: فهي أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُذَكَّرَ، وَذَلِكَ فِي كُلِّ زَمَانٍ، وَقَدْ جَرَّبْتُ أَنَا مِنْ ذَلِكَ فِي نَفْسِي وَفِي غَيْرِي أُمُورًا عَجِيبَةً، وَلَا سِيَّما مَدَّةَ الْمُقَامِ بِمَكَّةَ أَعَزَّهَا اللَّهُ تَعَالَى؛ فَإِنَّهُ كَانَ يَعْزِضُ لِي آلاَمَ

(١) أخرجه البخاري (٥٧٣٦، ٥٧٤٩)، ومسلم (٢٢٠١).

«ما به قَلْبَةً»؛ أي: ليست به عِلَّةٌ. يُنْظَرُ: «الصَّحَاحُ» للجوهري (٢٠٥/١).

مُزْعِجَةً، بحيث تكاد تَقْطَعُ الحركةَ مِنِّي، وذلك في أثناء الطواف وغيره، فأبادر إلى قراءة الفاتحة، وأمسحُ بها على محلِّ الألم فكأنه حصاةٌ تسقط. جَرَّبْتُ ذلك مِرَارًا عديدة، وكنت آخِذٌ قَدَحًا من ماء زمزم، فأقرأ عليه الفاتحة مرارًا، وأشربُه، فأجدُ به من النفع والقوَّة ما لم أعهدُ مثله في الدواء، والأمر أعظمُ من ذلك، ولكن بحسب قوة الإيمان، وصحَّة اليقين، والله المستعان.





[الكلام على قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾]

أهمية
عبادة الله
تعالى
والاستعانة به

سِرُّ الخَلْقِ والأمر، والكُتُبِ والشَّرائع، والثواب والعقاب، انتهى إلى هاتين الكلمتين، وعليهما مدارُّ العبودية والتوحيد، حتى قيل: أنزل الله مائة كتاب وأربعة كُتُب، جَمَعَ معانيها في التوراة والإنجيل والقرآن، وجمع معاني هذه الكتب الثلاثة في القرآن، وجمع معاني القرآن في المَفْصَل، وجمع معاني المَفْصَل في الفاتحة، ومعاني الفاتحة في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥].

وهما الكلمتان المقسومتان بين الرب وبين عبده نصفين، فنصفهما له تعالى، وهو ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، ونصفهما لعبده، وهو ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. والعبادة تجمع أصليين: غاية الحب بغاية الذل والخضوع، والعرب تقول: طريق مُعَبَّد؛ أي: مُذَلَّل، والتعبد: التذلل والخضوع، فمن أحببته ولم تكن خاضعاً له لم تكن عابداً له، ومن خضعت له بلا محبة لم تكن عابداً له، حتى تكون مُحِبّاً خاضعاً.

والاستعانة تجمع أصليين: الثقة بالله، والاعتماد عليه؛ فإن العبد قد يثقُ بالواحد من الناس ولا يعتمد عليه في أموره، مع ثقته به؛ لاستغنائه عنه، وقد يعتمدُ عليه مع عدم ثقته به؛ لحاجته إليه، ولعدم من يقوم مقامه، فيحتاج إلى اعتماده عليه، مع أنه غير واثق به.

والتوكل معنى يلتم من أصليين: من الثقة، والاعتماد، وهو حقيقة ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

حكمة تقديم
العبادة على
الاستعانة

وتقديم العبادة على الاستعانة في الفاتحة من باب تقديم الغايات على الوسائل؛ إذ العبادة غاية العباد التي خُلِقُوا لها، والاستعانة وسيلة إليها.

ولأن ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ متعلقٌ بألوهيته واسمه «الله»، و﴿وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (٥) متعلقٌ بربوبيته واسمه «الرب»، فقدّم ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ على ﴿وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (٥)، كما قدّم اسمَ (الله) على (الرب) في أول السورة.

ولأن ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ قسمُ الرب، فكان من الشطر الأول، الذي هو ثناءٌ على الربِّ تعالى؛ لكونه أولى به، و﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (٥) قسمُ العبد، فكان من الشطر الذي له، وهو ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (٦) إلى آخر السورة.

ولأن العبادة المطلقة تتضمن الاستعانة من غير عكس، فكل عابد لله عبوديةً تامةً مُستعينٌ به، ولا ينعكس؛ لأنَّ صاحب الأغراض والشهوات قد يستعين به على شهواته، فكانت العبادة أكملَ وأتمَّ، ولهذا كانت من قسم الربِّ تعالى.

ولأنَّ الاستعانة جزءٌ من العبادة من غير عكس.

ولأنَّ الاستعانة طلبٌ منه، والعبادة طلبٌ له، ولأنَّ العبادة لا تكون إلا من مُخلص، والاستعانة تكون من مُخلص ومن غير مُخلص. ولأنَّ العبادة حقُّه الذي أوجبه عليك، والاستعانة طلبُ العون على العبادة، وهو صدقته التي تصدَّق بها عليك، وأداء حقِّه أهمُّ من التعرُّض لصدقته.

ولأنَّ العبادة شكرٌ نعمته عليك، والله يحبُّ أن يُشكَّر، والإعانة فعلُهُ بك وتوفيقُهُ لك، فإذا التزمت عبوديته، ودخلت تحت رِقِّها، أعانك عليها، فكان التزامها والدخولُ تحت رِقِّها سببًا لتليل الإعانة، وكلما كان العبد أتمَّ عبوديةً كانت إعانةُ الله له أعظم.

والعبودية محفوفة بإعانتين؛ إعانة قَبْلها على التزامها والقيام بها، وإعانة بعدها على عبودية أخرى، وهكذا أبدًا، حتى يَقْضِيَ العبدُ نَحْبَهُ.

العبودية
محفوفة
بإعانتين

ولأنَّ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ له، و﴿وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (٥) به، وما له

مقدّم على ما به؛ لأنّ ما له متعلّق بمحبّته ورضاه، وما به متعلّق بمشيئته، وما تعلّق بمحبّته أكمل ممّا تعلّق بمجرّد مشيئته؛ فإنّ الكون كلّه متعلّق بمشيئته، والملائكة والشياطين، والمؤمنون والكفّار، والطاعات والمعاصي، والمتعلّق بمحبّته: طاعتهم وإيمانهم، فالكفّار أهل مشيئته، والمؤمنون أهل محبّته؛ ولهذا لا يستقر في النار شيءٌ لله أبداً، وكل ما فيها فإنه به وبمشيئته.

فهذه الأسرار يتبيّن بها حكمة تقديم ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ على ﴿وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ﴿٥﴾.

حكمة تقديم
المعبود
والمستعان
على الفعلين

وأما تقديم المعبود والمستعان على الفعلين؛ ففيه: أدبهم مع الله بتقديم اسمه على فعلهم، وفيه الاهتمام وشدة العناية به، وفيه الإيذان بالاختصاص المسمّى بالحصص؛ فهو في قوة: (لا نعبد إلا إياك، ولا نستعين إلا بك)، والحاكم في ذلك ذوق العربية والفقه فيها، واستقراء موارد استعمال ذلك مُقدّماً.

وتأمّل قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ﴾ ﴿٤٠﴾ [البقرة: ٤٠]، ﴿وَإِنِّي فَأَقْوُونَ﴾ ﴿٤١﴾ [البقرة: ٤١]؛ كيف تجده في قوة: (لا ترهبوا غيري)، (ولا تقفوا سواي)، وكذلك ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ﴿٥﴾ هو في قوة: (لا نعبد غيرك، ولا نستعين بسواك)، وكل ذي ذوق سليم يفهم هذا الاختصاص من هذا السياق.

* * *

أقسام الناس
في العبادة
والاستعانة

إذا عُرِفَ هذا، فالناس في هذين الأصلين - وهما: العبادة والاستعانة - أربعة أقسام:

أجلّها وأفضلها: أهل العبادة والاستعانة بالله عليها؛ فعبادة الله غاية مرادهم، وطلبهم منه أن يعينهم عليها، ويوفّقهم للقيام بها؛ ولهذا كان من أفضل ما يُسأل الربُّ تبارك وتعالى الإعانة على مرضاته، وهو الذي علّمه النبي ﷺ لحبّه معاذ بن جبل رضي الله عنه، فقال «يا معاذ، والله إنني لأحبُّك، فلا تنس أن تقول في دُبرِ كلّ صلاةٍ: اللَّهُمَّ أعني على ذكرك وشكرك وحسن

عِبَادَتِكَ»^(١)، فأنفع الدعاء طلبُ العون على مرضاته، وأفضل المواهب إسعافُه بهذا المطلوب، وجميع الأدعية المأثورة مدارُّها على هذا، وعلى دفع ما يُضادُّه، وعلى تكميله وتيسير أسبابه، فتأملُها.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «تأملت أنفع الدعاء فإذا هو في سؤال الله العونَ على مرضاته، ثم رأيتُه في الفاتحة، في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]».

ويقابل هؤلاء القسمُ الثاني، وهم المُعرضون عن عبادته والاستعانة به؛ فلا عبادة ولا استعانة، بل إن سألَه أحدُهم واستعان به فعلى حظوظه وشهواته، لا على مرضاة ربه وحقوقه؛ فإنه سبحانه يسأله مَنْ في السموات والأرض، يسأله أولياؤه وأعداؤه، ويُمِدُّ هؤلاء وهؤلاء. وأبغضُ خلقه إليه عدوُّه إبليس لعنه الله، ومع هذا فقد سألَه حاجةً فأعطاه إياها، ومتَّعه بها، ولكن لما لم تكن عونًا له على مرضاته، كانت زيادةً له في شقاوته، وبُعده من الله تعالى وطرده عنه، وهكذا كل مَنْ استعان به على أمر وسأله إياه، ولم يكن عونًا على طاعته، كان مُبعدًا له عن مرضاته، قاطعًا له عنه ولا بدَّ.

فليتأمل العاقل هذا في نفسه وفي غيره، وليعلم أنَّ إجابة الله لسائله ليست لكرامة كل سائل عليه، بل يسأله عبده الحاجة فيَقضيها له، وفيها هلاكُه وشيقوته، ويكون قضاؤها له من هوانه عليه، وسقوطه من عينه، ويكون منعه منها لكرامته عليه ومحَبَّته له، فيمنعه حمايةً وصيانةً وحفظًا لا بُخلًا، وهذا إنما يفعله بعبده الذي يُريد كرامته ومحَبَّته، ويُعامله بلطفه، فيظنُّ بجهله أنَّ ربه لا يُحبُّه ولا يُكرمه، ويراه يَقضي حوائج غيره، فيُسيء ظنَّه بربه، وهذا حشوُّ قلبه ولا يشعر به، والمعصوم مَنْ عصمه الله.

عظيم
لطف الله
تعالى بسائله

(١) أخرجه أحمد (٢٢١١٩)، وأبو داود (١٥٢٢)، والنسائي (١٣٠٣)، وابن خزيمة (٧٥١)، وصحَّحه الألباني في «صحيح أبي داود» (١٥٢٢).

فاحذر كل الحذر أن تسأل شيئاً معيناً خيرته وعاقبته مغيباً عنك، وإذا لم تجد من سؤاله بدءاً، فعلقه على شرط عليه تعالى فيه الخيرة، وقدم بين يدي سؤالك الاستخارة، ولا تكن استخارةً باللسان بلا معرفة، بل استخارةً من لا علم له بمصالحه، ولا قدرة له عليها، ولا اهتداء له إلى تفاصيلها، ولا يملك لنفسه نفعا ولا ضراً، بل إن وكل إلى نفسه هلك كل الهلاك، وانفرط عليه أمره.

حكمة الله في
عطائه ومنعه

وإذا أعطاك ما أعطاك بلا سؤال فاسأله أن يجعله عوناً لك على طاعته، وبلاغاً إلى مرضاته، ولا يجعله قاطعاً لك عنه، ولا مبعداً عن مرضاته، ولا تظن أن عطائه كل ما أعطى لكرامة عبده عليه، ولا منعه كل ما يمنعه لهوان عبده عليه، ولكن عطائه ومنعه ابتلاء وامتحان، يمتحن بهما عباده؛ قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْبَتَمَ ﴿١٧﴾﴾ [الفجر: ١٥ - ١٧]؛ أي: ليس كل من أعطيته ونعمته وخولته فقد أكرمته، وما ذاك لكرامته عليّ، ولكنه ابتلاء منّي، وامتحان له، أيشكرني فأعطيه فوق ذلك، أم يكفرني فأسلبه إياه، وأخوله غيره؟ وليس كل من ابتليته فضيقت عليه رزقه، وجعلته بقدر لا يفضل عنه، فذلك من هوانه عليّ، ولكنه ابتلاء وامتحان منّي له، أيصبر فأعطيه أضعاف أضعاف ما فاته من سعة الرزق، أم يتسخط فيكون حظه السخط؟

فردّ الله سبحانه على من ظن أن سعة الرزق إكرام، وأن الفقر إهانة، فقال: لم أبتل عبدي بالغنى لكرامته عليّ، ولم أبتله بالفقر لهوانه عليّ، فأخبر أن الإكرام والإهانة لا يدوران على المال وسعة الرزق وتقديره؛ فإنه سبحانه يوسع على الكافر لا لكرامته، ويقتّر على المؤمن لا لإهانته، إنما يكرم من يكرمه بمعرفته ومحبه وطاعته، ويهين من يهينه بالإعراض عنه ومعصيته، وله الحمد على هذا وعلى هذا، وهو الغني الحميد. فعادت سعادة الدنيا والآخرة إلى ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥].

القسم الثالث: مَنْ له نوع عبادة بلا استعانة؛ وهؤلاء نوعان:
أحدهما: القَدَرِيَّة القائلون بأنه قد فَعَلَ بالعبد جميعَ مقدوره من
الأنطاف.

النوع الثاني: مَنْ لهم عباداتٌ وأوراد، ولكنَّ حَظَّهم ناقصٌ من
التوَكُّل والاستعانة، لم تتَّسع قلوبهم لارتباط الأسباب بالقَدَر، وتلاشيها
في طيِّه، وقيامها به، وأنها بدون القدر كالمَوَات الذي لا تأثير له، بل
كالعدم الذي لا وجود له، وأن القدر كالرُّوح المحرَّك لها، والمُعَوَّلُ
على المحرَّك الأول.

فلم تَنفُذْ قوى بصائرهم من المتحرَّك إلى المحرَّك، ومن السبب
إلى المسبَّب، ومن الآلة إلى الفاعل، فضَعُفت عزائمهم، وقَصُرَتْ
هِمَمُهم، فقلَّ نصيبهم من ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (٥)، ولم يجدوا ذوقَ
التعبد بالتوَكُّل والاستعانة، وإن وجدوا ذوقه بالأوراد والوظائف.

وهؤلاء لهم نصيب من التوفيق والنفوذ والتأثير بحسب استعانتهم
وتوَكُّلهم، ولهم من الخذلان والضعف والمهانة والعجز بحسب قِلَّة
استعانتهم وتوَكُّلهم، ولو توَكَّل العبد على الله حقَّ توَكُّله في إزالة جبل
عن مكانه، وكان مأمورًا بإزالته، لأزاله.

فإن قلت: فما معنى التوَكُّل والاستعانة؟

معنى التوكل
والاستعانة

قلت: هو حالُّ للقلب يَنشأ عن معرفته بالله تعالى، وتفرُّده بالخلق
والتدبير، والضرُّ والنفع، والعطاء والمنع، وأنه ما شاء كان وإن لم يشأ
الناسُ، وما لم يشأ لم يكن وإن شاء الناسُ، فيوجب له هذا اعتمادًا
عليه، وتفويضًا إليه، وطمأنينةً به، وثقةً به، ويقينًا بكفايته لما توَكَّل عليه
فيه، وأنه مَلِيٌّ به، ولا يكون إلا بمشيئته، شاء الناس أو أبوه، فُتْشِبِه
حالته حالة الطفل مع أبويه فيما ينوبه من رغبة ورهبة هما مَلِيَّان بهما،
فانظر في تجرُّد قلبه عن الالتفات إلى غير أبويِّه، وحسِّ هَمِّه على إنزال
ما ينوبه بهما، فهذا حال المتوَكِّل، ومَنْ كان هكذا مع الله فالله كافيه
ولا بُد؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣].

القسم الرابع: وهو مَنْ شهد تفردَ الله بالضرِّ والنفع، وأنه ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، ولم يَدُرْ مع ما يُحِبُّه ويرضاه، فتوكل عليه، واستعان به على حُظوظه وشهواته وأغراضه، وطلبها منه، وأنزلها به، فقُضِيَتْ له، وأُسْعِفَ بها، سواء كانت أموالاً أو رياسةً أو جاهًا عند الخلق، أو أحوالاً مِنْ كَشْفِ وتأثير، وقوة وتمكين، ولكن لا عاقبة له؛ فإنَّها من جنس الملك الظاهر، والأموال لا تستلزم الإسلام، فضلاً عن الولاية والقرب من الله؛ فإنَّ المُلْكَ والجاهَ والمال والحال مُعْطَاةٌ للبرِّ والفاجر، والمؤمن والكافر، فَمَنْ استدلَّ بشيء من ذلك على محبة الله لِمَنْ آتاه إياه، ورضاه عنه، وأنه من أوليائه المقربين، فهو من أَجْهَلِ الجاهِلين، وأبعدِهِم معرفةً بالله تعالى ودينه.

* * *

إذا عُرِفَ هذا فلا يكون العبدُ متحقِّقاً بـ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ إلا بأصلين

عظيمين:

أحدهما: متابعة الرسول.

والثاني: الإخلاص للمعبود. فهذا تحقيق ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾.

والناس منقسمون بحسب هذين الأصلين أيضاً إلى أربعة أقسام:

أحدها: أهل الإخلاص للمعبود والمتابعة، وهم أهل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾

حقيقةً؛ فأعمالهم كلها لله، وأقوالهم لله، وعطاؤهم لله، ومنعهم لله، وحبُّهم لله، وبُغْضهم لله، فمعاملتهم ظاهراً وباطناً لوجه الله وحده، لا يريدون بذلك من الناس جزاءً ولا شُكُوراً، ولا ابتغاءَ الجاه عندهم، ولا طلبَ المَحَمدة والمنزلة في قلوبهم، ولا هرباً من ذمِّهم، بل قد عَدُّوا الناس كأصحاب القبور؛ لا يملكون لهم ضرراً ولا نفعاً، ولا موتاً ولا حياةً ولا نشوراً، فالعمل لأجل هؤلاء، وابتغاءُ الجاه والمنزلة عندهم، ورجاؤهم للضر والنفع منهم، لا يكون من عارف بهم البتَّة، بل من جاهل بشأنهم، وجاهل برَّبِّه، فَمَنْ عَرَفَ الناس أنزلَهم منازلهم، ومَنْ عَرَفَ الله أخلَصَ له أعماله وأقواله، وعطاءه ومنعه، وحبَّه وبُغْضه، ولا يعامل أحدٌ

الْحَلْقَ دُونَ اللَّهِ إِلَّا لَجْهْلُهُ بِاللَّهِ وَجَهْلُهُ بِالْخَلْقِ، وَإِلَّا فَإِذَا عَرَفَ اللَّهُ وَعَرَفَ النَّاسَ أَثَرَ مَعَامَلَةِ اللَّهِ عَلَى مَعَامِلَتِهِمْ.

وكذلك أعمالهم كلها وعبادتهم موافقة لأمر الله، ولما يحبه ويرضاه، وهذا هو العمل الذي لا يقبل الله من عامل سواه، وهو الذي بَلَا عِبَادَهُ بِالْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ لِأَجْلِهِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢]، وَجَعَلَ مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا؛ لِيَخْتِيرَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا.

قَالَ الْفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «هُوَ أَخْلَصُهُ وَأَصَوْبُهُ. قَالُوا: يَا أَبَا عَلِيٍّ، مَا أَخْلَصُهُ وَأَصَوْبُهُ؟ قَالَ: إِنََّّ الْعَمَلَ إِذَا كَانَ خَالِصًا وَلَمْ يَكُنْ صَوَابًا لَمْ يُقْبَلْ، وَإِذَا كَانَ صَوَابًا وَلَمْ يَكُنْ خَالِصًا لَمْ يُقْبَلْ، حَتَّى يَكُونَ خَالِصًا صَوَابًا، وَالْخَالِصُ: أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ، وَالصَّوَابُ: أَنْ يَكُونَ عَلَى السُّنَّةِ. وَهَذَا هُوَ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

الضرب الثاني: مَنْ لَا إِخْلَاصَ لَهُ وَلَا مَتَابَعَةَ، فَلَيْسَ عَمَلُهُ مُوَافِقًا لِلشَّرْعِ، وَلَيْسَ هُوَ خَالِصًا لِلْمَعْبُودِ، كَأَعْمَالِ الْمُتَزَيِّنِينَ لِلنَّاسِ، الْمُرَائِينَ لَهُمْ بِمَا لَمْ يَشْرَعْهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَهَؤُلَاءِ هُمُ شِرَارُ الْخَلْقِ، وَأَمَقُّهُمْ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَلَهُمْ أَوْفَرُ نَصِيبٍ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٨٨]، يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا مِنَ الْبِدْعَةِ وَالضَّلَالَةِ وَالشَّرْكِ، وَيَحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِاتِّبَاعِ السُّنَّةِ وَالْإِخْلَاصِ، وَهَذَا الضَّرْبُ يَكْثُرُ فَيَمْنُ انْحَرَفَ مِنَ الْمُتَنَسِّبِينَ إِلَى الْعِلْمِ وَالْفَقْرِ وَالْعِبَادَةِ عَنِ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ؛ فَإِنَّهُمْ يَرْتَكِبُونَ الْبِدْعَ وَالضَّلَالَاتِ، وَالرِّيَاءَ وَالسُّمْعَةَ، وَيَحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوهُ مِنَ الْإِخْلَاصِ وَالْعِلْمِ، فَهُمْ أَهْلُ الْغَضَبِ وَالضَّلَالِ.

الضرب الثالث: مَنْ هُوَ مُخْلِصٌ فِي أَعْمَالِهِ، لَكِنَّا عَلَى غَيْرِ مَتَابَعَةِ الْأَمْرِ، كَجُهَالِ الْعِبَادِ، وَالْمُنْتَسِبِينَ إِلَى طَرِيقِ الزُّهْدِ وَالْفَقْرِ، وَكُلٌّ مَنْ

عَبَدَ الله بغير أمره، واعتقده قُرْبَةً إلى الله فهذه حاله، كمن يَظُنُّ أن سماع المَكاء والتَّصَدِيقَةِ قُرْبَةً، وأن الحَلْوَةَ التي يترك فيها الجمعة والجماعة قُرْبَةً.

الضرب الرابع: مَنْ أَعْمَلَهُ عَلَى مُتَابَعَةِ الْأَمْرِ، لَكِنَّهَا لغير الله تعالى، كطاعات المُرَائِينَ، وكالرجل يُقَاتِلُ رِيَاءً وَحَمِيَّةً وشجاعةً وللمَعَنَمِ، وَيَحُجُّ لِيُقَالَ، وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ، فهؤلاء أعمالهم ظاهرها أعمالٌ صالحة مأمور بها، لكنّها غير خالصة؛ فلا تُقَبَّلُ ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥].

* * *

الخلافاً في
أفضل
العبادات

ثم أهلُ مقامِ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ لهم في أفضل العبادات وأنفعها، وأحقّها بالإيثار والتخصيص أربعة طُرُق، وهم في ذلك أربعة أصناف:

الصَّنْفُ الأوَّلُ: عندهم أنفع العبادات وأفضلها: أشقُّها على النفوس وأصعبها. قالوا: لأنه أبعد الأشياء من هَواها، وهو حقيقة التَّعَبُّد. قالوا: والأجر على قدر المشقَّة. وهؤلاء: هم أهلُ المجاهدات والجورِ على النفوس.

الصَّنْفُ الثاني: قالوا: أفضل العبادات وأنفعها: التَّجَرُّد، والزهد في الدنيا، والتقلُّلُ منها غايةَ الإمكان، وإطراحُ الاهتمام بها، وعدمُ الاكتراث بكلِّ ما هو منها. ثم هؤلاء قِسْمان:

فعوامُّهم ظنُّوا أنَّ هذا غايةٌ، فشَمَّروا إليه، وعملوا عليه، ودَعَوْا الناس إليه، وقالوا: هو أفضلُ من درجة العلم والعبادة، فأرأوا الزهد في الدنيا غايةَ كلِّ عبادة ورأسها.

وخواصُّهم رأوا هذا مقصوداً لغيره، وأنَّ المقصود به عكوفُ القلب على الله تعالى، وجمُعُ الهِمَّةِ عليه، وتفرُّغُ القلب لمحَبَّتِهِ، والإنابةِ إليه، والتوكُّلُ عليه، والاشتغالُ بمرضاته، فأرأوا أنَّ أفضل العبادات في الجمعيَّة على الله تعالى، ودوامُ ذكره بالقلب واللسان، والاشتغالُ بمراقبته، دون كلِّ ما فيه تفرُّقٌ للقلب، وتشتيتٌ له.

ثم هؤلاء قسمان:

فالعارفون المتَّبِعُونَ منهم إذا جاء الأمر والنهيي بادَرُوا إليه، ولو فرَّقهم وأذهب جمعيتهم.

والمنحرفون منهم يقولون: المقصودُ من العبادة جمعيتُ القلب على الله، فإذا جاء ما يُفرِّقه عن الله لم يلتفتْ إليه، وربما يقول قائلهم: يُطالَبُ بالأورادِ مَنْ كان غافلاً فكيف بقلب كُلِّ أوقاته ورُدُّ وسأل بعض هؤلاء شيخاً عارفاً، فقال: إذا أَدَّنَ المؤدَّنَ وأنا في جمعيتي على الله تعالى، فإن قمتُ وخرجتُ تفرَّقتُ، وإن بقيتُ على حالي بقيتُ على جمعيتي، فما الأفضل في حقي؟

فقال: إذا أَدَّنَ المؤدَّنَ وأنت تحت العرش فقم، وأجب داعي الله، ثم عُدْ إلى موضعك.

وهذا لأنَّ الجمعيَّةَ على الله حظُّ الرُّوح والقلب، وإجابة الداعي حقُّ الرب، ومَنْ أثر حظُّ رُوحه على حقِّ ربِّه فليس من أهل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾.

الصَّنَفُ الثالث: رأوا أنَّ أفضلَ العبادات وأنفعها ما كان فيه نفعٌ مُتَعَدِّ، فرأوه أفضلَ من ذي النفع القاصر، فرأوا خدمة الفقراء، والاشتغال بمصالح الناس وقضاء حوائجهم، ومساعدتهم بالمال والجاه والنفع أفضل، فتصدَّوا له، وعملوا عليه.

واحتجُّوا بأنَّ عملَ العابد قاصرٌ على نفسه، وعمل النَّفاع مُتَعَدِّ إلى الغير، وأين أحدهما من الآخر؟!

قالوا: وقد قال رسولُ الله ﷺ لعليِّ بن أبي طالب رضي الله عنه: «لأنَّ يَهْدِي اللهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ»^(١)، وهذا التفضيل للنفع المتعدِّي.

واحتجُّوا بأنَّ الأنبياء ﷺ إنما بُعثوا بالإحسان إلى الخلق

(١) أخرجه البخاري (٣٧٠١)، ومسلم (٢٤٠٦).

وهدايتهم، ونفعهم في معاشهم ومعادهم، لم يُبْعَثُوا بالخلوات والانقطاع عن الناس والترهب، ورأى هؤلاء أَنَّ التفرُّق في أمر الله، ونفع عباده، والإحسان إليهم، أفضل من الجمعية عليه بدون ذلك.

الصنف الرابع: قالوا: إنَّ أفضل العبادة العمل على مرضاة الربِّ تعالى في كل وقت بما هو مقتضى ذلك الوقت ووظيفته، فأفضل العبادات في وقت الجهاد: الجهاد، وإنَّ آل إلى ترك الأوراد؛ من صلاة الليل، وصيام النهار، بل ومن ترك إتمام صلاة الفرض، كما في حالة الأمن.
والأفضل في وقت حضور الضيف مثلاً: القيام بحقه، والاشتغال به عن الورد المستحب، وكذلك في أداء حق الزوجة والأهل.

والأفضل في وقت استرشاد الطالب، وتعليم الجاهل: الإقبال على تعليمه، والاشتغال به.

والأفضل في أوقات السحر: الاشتغال بالصلاة والقرآن، والدعاء والذكر والاستغفار.

والأفضل في وقت الأذان: ترك ما هو فيه من ورده، والاشتغال بإجابة المؤذن.

والأفضل في أوقات الصلوات الخمس: الجِدُّ والنُّصْحُ في إيقاعها على أكمل الوجوه، والمبادرة إليها في أوَّل الوقت، والخروج إلى الجامع، وإنَّ بعد كان أفضل.

والأفضل في أوقات ضرورة المحتاج إلى المساعدة بالجاء، أو البدن، أو المال: الاشتغال بمساعدته، وإغاثة لهفته، وإيثار ذلك على أورادك وخلوتك.

والأفضل في وقت قراءة القرآن: جمعية القلب والهمة على تدبره وتفهمه، حتى كأنَّ الله يخاطبك به، فتجمع قلبك على فهمه وتدبره، والعزم على تنفيذ أوامره أعظم من جمعية قلب من جاءه كتاب من السلطان على ذلك.

والأفضل في وقت الوقوف بعرفة: الاجتهاد في التضرع والدعاء والذكر، دون الصوم المضعف عن ذلك.

والأفضل في أيام عشر ذي الحجة: الإكثار من التعبّد، لا سيما التكبير والتهلّيل والتحميد؛ فهو أفضل من الجهاد غير المعين.

والأفضل في العشر الأخير من رمضان: لزوم المسجد فيه، والخلوة والاعتكاف، دون التصدّي لمخالطة الناس والاشتغال بهم، حتى إنه أفضل من الإقبال على تعليمهم العلم، وإقرائهم القرآن، عند كثير من العلماء.

والأفضل في وقت مرض أخيك المسلم أو موته: عيادته، وحضور جنازته وتشييعه، وتقديم ذلك على خلوتك وجمعيتك.

والأفضل في وقت نزول النوازل وأذى الناس لك: أداء واجب الصبر مع خلطتك بهم، دون الهرب منهم؛ فإنّ المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من الذي لا يخالطهم ولا يؤذونه.

والأفضل خلطتهم في الخير؛ فهي خير من اعتزالهم فيه، وعزلتهم في الشر؛ فهو أفضل من خلطتهم فيه، فإنّ علِمَ أنه إذا خالطهم أزاله أو قلّله فهي خير من عزلتهم.

فالأفضل في كلّ وقت وحال إثارة مرضاة الله في ذلك الوقت والحال، والاشتغال بواجب ذلك الوقت ووظيفته ومقتضاه.

وهؤلاء هم أهل التعبّد المطلق، والأصناف قبلهم أهل التعبّد المقيّد؛ فمتى خرج أحدهم عن الفرع الذي تعلّق به من العبادة وفارقه يرى نفسه كأنه قد نفّص وترك عبادته، فهو يعبد الله على وجه واحد، وصاحب التعبّد المطلق ليس له غرض في تعبّد بعينه يؤثّره على غيره، بل غرضه تتبّع مرضاة الله تعالى أين كانت؛ فمدارّ تعبّده عليها، فهو لا يزال متنقلاً في منازل العبودية، كلّما رُفعت له منزلة عمِلَ على سيره إليها، واشتغل بها حتى تلوح له منزلة أخرى، فهذا دأبه في السير حتى

سمات أهل
التعبّد المطلق

ينتهي سيره، فإن رأيت العلماء رأيتهم، وإن رأيت العباد رأيتهم، وإن رأيت المجاهدين رأيتهم، وإن رأيت الذاكرين رأيتهم، وإن رأيت المتصدقين المحسنين رأيتهم، وإن رأيت أرباب الجمعية وعكوف القلب على الله رأيتهم معهم.

فهذا هو العبد المطلق، الذي لم تملكه الرسوم، ولم تقيده القيود، ولم يكن عمله على مراد نفسه وما فيه لذتها وراحتها من العبادات، بل على مراد ربه، ولو كانت راحة نفسه ولذتها في سواه، فهذا المتحقق بـ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ﴿٥﴾ حقًا، القائم بهما صدقًا، ملبس ما تهيأ، ومأكل ما تيسر، واشتغاله بما أمر به في كل وقت وبوقته، ومجلسه حيث انتهى ووجده خاليًا، لا تملكه إشارة، ولا يُقيد قيد، ولا يستولي عليه رسم، حرٌّ مجرد، دائر مع الأمر حيث دار، يدين بدين الأمر أنى توجهت ركائبه، ويدور معه حيث استقلت مضاربُه، يأنس به كلُّ مُحِقٍّ، ويستوحش منه كلُّ مُبْطِلٍ، كالغيث حيث وقع نفع، وكالخنخة لا يسقط ورقها، وكلُّها منفعة حتى شوكتها، وهو موضع الغلظة منه على المخالفين لأمر الله، والغضب إذا انتهكت محارم الله؛ فهو الله وبالله ومع الله، قد صحب الله بلا خلق، وصحب الناس بلا نفس، بل إذا كان مع الله عزَّल الخلائق من البين، وتخلَّى عنهم، وإذا كان مع خلقه عزَّل نفسه من الوسط وتخلَّى عنها، فواهاً له! ما أغربه بين الناس! وما أشدَّ وحشته منهم! وما أعظم أنسه بالله وفرحه به، وطمأنينته به، وسكونه إليه! والله المستعان، وعليه التكلان.

* * *

حقيقة
العبودية

وبناءً ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ على أربع قواعد: التحقُّق بما يحبه الله ويرضاه، من قول اللسان والقلب، وعمل القلب والجوارح.

فالعبودية: اسمٌ جامعٌ لهذه المراتب الأربع؛ فأصحاب ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ حقًا هم أصحابها.

فقول القلب: هو اعتقاد ما أخبر الله سبحانه به عن نفسه،

وأسمائه وصفاته وأفعاله، وملائكته، ولقائه، على لسان رسوله ﷺ.

وقول اللسان: الإخبار عنه بذلك، والدعوة إليه، والذب عنه، وتبيين بطلان البدع المخالفة له، والقيام بذكره، وتبليغ أوامره.

وعمل القلب: كالمحبة له، والتوكل عليه، والإنابة إليه، والخوف منه، والرجاء له، وإخلاص الدين له، والصبر له على أوامره، وعن نواهيه، وعلى أقداره، والرضا به وعنه، والموالاتة فيه، والمعاداة فيه، والذل له والخضوع، والإخبات إليه، والطمأنينة به، وغير ذلك من أعمال القلوب التي فرضها أفرض من أعمال الجوارح، ومُستحبها أحب إلى الله من مستحبها، وعمل الجوارح بدونها إما عديم المنفعة أو قليل المنفعة.

وأعمال الجوارح: كالصلاة والجهد، ونقل الأقدام إلى الجمعة والجماعات، ومُساعدة العاجز، والإحسان إلى الخلق، ونحو ذلك.

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ التزام لأحكام هذه الأربعة، وإقرار بها، و﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ طلب الإعانة عليها، والتوفيق لها، و﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ مُتضمنٌ للتعريف بالأميرين على التفصيل، وإلهام القيام بهما، وسلوك طريق السالكين إلى الله بهما.



مراتب ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ علماً وعملاً

للعبودية مراتبٌ بحسب العلم والعمل؛ فأما مراتبها العلمية فمربتان؛ إحداهما: العلم بالله، والثانية: العلم بدينه.

فأما العلم به سبحانه فخمس مراتب: العلم بذاته، وصفاته، وأفعاله، وأسمائه، وتنزيهه عما لا يليق به.

والعلم بدينه مرتبتان؛ إحداهما: دينه الأمري الشرعي، وهو الصراط المستقيم الموصل إليه. والثانية: دينه الجزائي، المتضمن ثوابه وعقابه، وقد دخل في هذا العلم العلم بملائكته وكُتبه ورسله.

وأما مراتبها العملية فمربتان: مرتبة أصحاب اليمين، ومرتبة السابقين المقربين.

فأما مرتبة أصحاب اليمين: فأداء الواجبات، وترك المحرمات، مع ارتكاب المباحات، وبعض المكروهات، وترك بعض المستحبات.

وأما مرتبة المقربين: فالقيام بالواجبات والمندوبات، وترك المحرمات والمكروهات، زاهدٍ فيما لا ينفعهم في معادهم، متورعين عما يخافون ضرره. وخاصتهم قد انقلبت المباحات في حقهم طاعات وقربات بالنية، فليس في حقهم مباح متساوي الطرفين، بل كل أعمالهم راجحة، ومن دونهم يترك المباحات مشتغلاً عنها بالعبادات، وهؤلاء يأتونها طاعات وقربات، ولأهل هاتين المرتبتين درجات لا يحصيها إلا الله تعالى.

* * *

ورحى العبودية تدور على خمس عشرة قاعدة، من كملها كمل

مراتب العبودية.

وبيائها أن العبودية منقسمة على القلب، واللسان، والجوارح، وعلى كل منها عبودية تخصه.

والأحكام التي للعبودية خمسة: واجب، ومستحب، وحرام، ومكروه، ومباح. وهي لكل واحد من القلب، واللسان، والجوارح.

عبوديات
القلب

فواجب القلب كالإخلاص، والتوكل، والمحبة، والصبر، والإنابة، والخوف، والرجاء، والتصديق الجازم، والنية في العبادة، وهذه قدر زائد على الإخلاص؛ فإن الإخلاص هو إفراؤ المعبود عن غيره.

ونية العبادة لها مرتبتان؛ أحدهما: تمييز العبادة عن العادة. والثانية: تمييز مراتب العبادات بعضها عن بعض.

وكذلك كل واحد من هذه الواجبات القلبية لها طرفان: واجب مستحق؛ وهو مرتبة أصحاب اليمين. وكمال مستحب؛ وهو مرتبة المقرّبين.

والقصد: أن هذه الأعمال - واجبها ومستحبها - هي عبودية القلب، فمن عطلها فقد عطل عبودية الملك وإن قام بعبودية رعيته من الجوارح.

والمقصود: أن يكون ملك الأعضاء قائماً بعبوديته لله تعالى هو ورعيته.

وأما المحرّمات التي عليه: فكالكبر، والرياء، والعجب، والحسد، والغفلة، والنفاق.

وهي نوعان: كفر، ومعصية؛ فالكفر: كالشك، والنفاق، والشرك، وتوابعها.

والمعصية نوعان: كبائر، وصغائر؛ فالكبائر: كالرياء، والعجب، والكبر، والفخر، والخيلاء، والقنوط من رحمة الله، واليأس من روح الله، والأمن من مكر الله، وتوابع هذه الأمور التي هي أشدّ تحريماً من الزنا وشرب الخمر وغيرهما من الكبائر الظاهرة، ولا صلاح للقلب ولا للجسد إلا باجتنابها، والتوبة منها، وإلا فهو قلب فاسد، وإذا فسد القلب فسد البدن.

وهذه الآفات إنما تنشأ من الجهل بعبودية القلب، وترك القيام بها، فوظيفة «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» على القلب قبل الجوارح، فإذا جهلها وترك القيام بها امتلاً بأضدادها ولا بُدَّ، وبحسب قيامه بها يتخلّص من أضدادها.

وهذه الأمور ونحوها قد تكون صغائر في حقه، وقد تكون كبائر، بحسب قوتها وغلظها، وخفتها ودقّتها.

ومن الصغائر أيضاً: شهوة المحرّمات وتمنّيها، وتفاوت درجات الشهوة في الكبر والصّغر بحسب تفاوت درجات المُشتهى، فشهوة الكفر والشّرّك كفر، وشهوة البدعة فسق، وشهوة الكبائر معصية.

* * *

عبوديات
اللسان

وأما عبوديات اللسان الخمس:

فواجبها: النطق بالشهادتين، وتلاوة ما يلزمه تلاوته من القرآن، وهو ما تتوقّف صحّة صلاته عليه.

وأما مُستحبّه: فتلاوة القرآن، ودوام ذكر الله، والمذاكرة في العلم النافع، وتوابع ذلك.

وأما محرّمه: فهو النطق بكل ما يُبغضه الله ورسوله.

ومكروهه: التكلّم بما تركّه خيرٌ من الكلام به، مع عدم العقوبة عليه.

وقد اختلف السلف: هل في حقّه كلامٌ مباحٌ متساوي الطرفين؟ على قولين، والتحقيق: أنّ حركة اللسان بالكلام لا تكون متساوية الطرفين، بل إما راجحة، وإما مرجوحة؛ لأنّ للسان شأناً ليس لسائر الجوارح، وكل ما يتلفّظ به اللسان فإما أن يكون ممّا يُرضي الله ورسوله أم لا، فإن كان كذلك فهو الراجح، وإن لم يكن كذلك فهو المرجوح، وهذا بخلاف سائر حركات الجوارح، فإن صاحبها قد ينتفع بتحريكها في المباح المستوي الطرفين؛ لما له في ذلك من الراحة والمنفعة، فأبيح له استعمالها فيما فيه منفعة له، ولا مضرّة عليه فيه في الآخرة،

وأما حركة اللسان بما لا ينتفع به فلا يكون إلا مضرّة، فتأمّله.

عبوديات
الجوارح

وأما العبوديات الخمس على الجوارح فعلى خمس وعشرين مرتبةً أيضاً؛ إذ الحواس خمس، وعلى كل حاسة خمس عبوديات.

فعلى السمع: وجوب الإنصات والاستماع لما أوجبه الله تعالى ورسوله ﷺ عليه؛ من استماع الإسلام والإيمان وفروضهما.

ويحرم عليه استماع الكفر والبدع، وكذلك استماع أصوات النساء الأجانب التي تُخشى الفتنة بأصواتهنّ، إذا لم تدعُ إليه حاجة. وكذلك استماع المعازف.

وأما السمع المستحب: فكاستماع المُستحب من العلم، وقراءة القرآن، وذكر الله.

والمكروه عكسه، وهو استماع كل ما يُكره ولا يُعاقب عليه. والمباح ظاهر.

وأما النظر الواجب: فالنظر في المصحف، وكتب العلم عند تعيّن تعلّم الواجب منها.

والنظر الحرام: النظر إلى الأجنبيةّ بشهوة مُطلقاً، وبغيرها إلا لحاجة.

والمُستحب: النظر في كتب العلم والدين التي يزداد بها الرجل إيماناً وعلماً.

والمكروه: فضول النظر الذي لا مصلحة فيه.

والمباح: النظر الذي لا مضرّة فيه في العاجل ولا الآجل، ولا منفعة.

ومن النظر الحرام: النظر إلى العورات.

وأما الدّوق الواجب: فتناول الطعام والشراب عند الاضطرار إليه، وخوف الموت، وتناول الدّواء إذا تيقّن النجاة به من الهلاك.

والذوق الحرام: كذوق الخمر.

وأما المكروه: فكذوق المُشْتَبِهَاتِ، والأكل فوق الحاجة.

والذوق المُسْتَحَبُّ: أكل ما يُعِينُكَ على طاعة الله ﷻ، مما أذن الله فيه.

والذوق المباح: ما لم يكن فيه إثم ولا رُجْحَانٌ.

وأما تعلق العبوديات الخمس بحاسة الشم:

فالشم الواجب: كلُّ شَمٍّ تَعَيَّنَ طريقاً للتمييز بين الحلال والحرام؛ كالشم الذي يُعلم به هذه العين: هل هي خبيثة أو طيبة.

وأما الشم الحرام: فالتعمُّدُ لشمِّ الطَّيِّبِ في الإحرام.

وأما الشم المستحبُّ: فشَمُّ ما يُعِينُكَ على طاعة الله، ويُقَوِّي الحواسَّ.

والمكروه: كشَمُّ طيبِ الظَّلَمَةِ، وأصحابِ الشُّبُهَاتِ، ونحو ذلك.

والمباح: ما لا مَنَعَ فيه من الله ولا تبعه، ولا فيه مصلحة دينية، ولا تعلق له بالشرع.

وأما تعلق هذه الخمسة بحاسة اللمس:

فاللمس الواجب: كلُّ لمسٍ الزَّوْجَةِ حين يجب جماعها.

والحرام: لمس ما لا يحلُّ من الأجنبيةات.

والمستحبُّ: إذا كان فيه غُضُّ بصره، وكفُّ نفسه عن الحرام، وإِعْفَافُ أهله.

والمكروه: لمسُ الزَّوْجَةِ في الإحرامِ لِلذَّيِّ، وكذلك في الاعتكافِ.

والمباح: ما لم يكن فيه مفسدة ولا مصلحة دينية.

وهذه المراتب أيضاً مرتبة على البطش باليد، والمشي بالرجل، وأمثلتها لا تخفى.

فمن البطش الواجب: إعانة المضطرِّ، ورمي الجمار، ومباشرة الوضوء، والتميم.

والحرام: كقتل النفس التي حَرَّمَ اللهُ قَتْلَهَا، ونهبِ المال المعصوم.

وأما المكروه: فكالعبث واللعب الذي ليس بحرام.
والمستحب: كتابة كل ما فيه منفعة في الدين، أو مصلحة لمسلم، والإحسان بيده.

والمباح: ما لا مضرّة فيه ولا ثواب.
وأما المشي الواجب: فالمشي إلى الجمعات والجماعات.
والحرام: المشي في معصية الله، وهو من رَجُلِ الشيطان؛ قال تعالى: ﴿وَأَجَلَتْ عَلَيْهِمْ بَحْيُكَ وَرَجَلُكَ﴾ [الإسراء: ٦٤].
وكذلك تتعلّق هذه الأحكام الخمسة بالركوب أيضًا:
فواجبه: الركوب في الغزو، والجهاد، والحجّ الواجب.
ومستحبه: الركوب للمُستحبّ من ذلك، ولطلب العلم، وصلة الرّحم، وبرّ الوالدين.

وحرامه: الركوب في معصية الله ﷻ.
ومكروهه: الركوب للهو واللعب، وكل ما تركه خير من فعله.
ومباحه: الركوب لما لم يتضمّن فوت أجر، ولا تحصيل وزر.
فهذه خمسون مرتبةً على عشرة أشياء: القلب، والسمع، والبصر، واللسان، والأنف، والفم، واليد، والرجل، والفرج، والاستواء على ظهر الدابة.



منازل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ التي يَنْتَقِلُ فيها القلبُ منزلةً منزلةً في حال سَيْرِهِ إلى الله تعالى

فأولُ منازلِ العُبُودِيَّةِ: اليقظة، وهي: انزعاجُ القلبِ لرُوعةِ الانتباه من رقدة الغافلين.

ولله ما أنفعَ هذه الرُّوعةَ! وما أعظمَ قَدَرَهَا وخطرَهَا! وما أشدَّ إِعانتَهَا على السلوك! فَمَنْ أَحَسَّ بها فقد أَحَسَّ والله بالفلاح، وإلا فهو في سكرات الغفلة، فإذا انتَبَهَ شَمَّرَ لله بهِمَّتَهُ إلى السفرِ إلى منازلِهِ الأولى، وأوطانِهِ التي سُبِّيَ منها.

فَحَيَّ عَلَى جَنَاتٍ عَدْنٍ فَإِنَّهَا مَنَازِلُكَ الْأُولَى وَفِيهَا الْمُخِيمُ
وَلَكِنَّا سَبَّيْ الْعَدُوَّ فَهَلْ تُرَى نَعُودُ إِلَى أوطَانِنَا ونُسَلِّمُ؟

فأخَذَ في أهبة السفر، فانتقل إلى منزلة العزم؛ وهو العقد الجازم على المسير، ومفارقة كلِّ قاطع ومعوق، ومُرافقة كلِّ مُعين ومُوصِّل، وبحسَبِ كمالِ انتباهه ويقظته يكون عزمُه، وبحسَبِ قوة عزمِهِ يكون استعدادُه.

فإذا استيقظ أوجبت له اليقظةُ الفكرة؛ وهي تحديقُ القلبِ نحوَ المطلوب الذي قد استعدَّ له مُجَمَّلاً، وَلَمَّا يَهْتَدِ إلى تفصيلِهِ وطريقِ الوصولِ إليه.



[منزلة البصيرة]

فإذا صَحَّت فكرته أوجبت له البصيرة؛ فهي نور في القلب يُبَصِّر به الوعد والوعيد، والجنة والنار، وما وَعَدَ اللهُ في هذه لأوليائه، وفي هذه لأعدائه، فأبَصَرَ الناسَ وهم قد خَرَجُوا من قبورهم مُهْطِعِينَ لدعوة الحق، وقد نزلت ملائكةُ السموات فأحاطت بهم، وقد جاء الله، ونَصَبَ كرسيه لفصل القضاء، وقد أشرقت الأرض لنوره، ووُضِعَ الكتاب، وجيء بالنبِيِّينَ والشهداء، وقد نُصِبَ الميزان، وتطايرت الصُّحُف، واجتمعت الخُصوم، وتعلَّقَ كُلُّ غَرِيمٍ بغريمه، ولاَحَ الحَوْضُ وأكوابه عن كُتُبٍ، وكَثُرَ العِطَاشُ وَقَلَّ الوارد، ونُصِبَ الجسر للعبور، وَلَزَّ الناسُ إليه، وفُسِّمَتِ الأنوارُ دون ظلمته للعبور عليه، والنار يَحْطِمُ بعضها بعضًا تحته، والمتساقطون فيها أضعافُ أضعافِ الناجين، فينفتح في قلبه عينٌ يرى بها ذلك، ويقوم بقلبه شاهدٌ من شواهد الآخرة يُريهِ الآخرة ودوامها، والدنيا وسرعة انقضائها.

مفهوم
البصيرة

فالبصيرة نورٌ يقذفه الله في القلب، يرى به حقيقة ما أُخبرت به الرسل، كأنه شاهد رأي عَيْنٍ، فيتحقق مع ذلك انتفاعه بما دعت إليه الرسل، وتضرُّره بمخالفتهم، وهذا معنى قول بعض العارفين: البصيرة تحقق الانتفاع بالشيء والتضرُّر به. وقال بعضهم: البصيرة ما خلَّصك من الحيرة؛ إما بإيمان، وإما بعيان.

درجات
البصيرة

والبصيرة على ثلاث درجات؛ مَنْ استكملها فقد استكمل البصيرة: بصيرة في الأسماء والصفات، وبصيرة في الأمر والنهي، وبصيرة في الوعد والوعيد.

فالبصيرة في الأسماء والصفات: ألا يتأثر إيمانك بشبهة تُعارض ما

وصَفَ الله به نفسه، ووصَفَه به رسوله، بل تكون الشُّبُهَةُ المُعارضة لذلك عندك بمنزلة الشُّبُهَةِ والشُّكُوكِ في وجود الله، فكلاهما سواء في البطلان عند أهل البصائر.

تأملات أهل
البصيرة في
عظمة الله
سبحانه

وعقْدُ هذا أن يشهَدَ قلبُك الربَّ تبارك وتعالى مستويًّا على عرشه، متكلمًا بأمره ونهيه، بصيرًا بحركات العالم غُلُوبِهِ وسُفُلِيهِ، وأشخاصه وذواته، سميعًا لأصواتهم، رقيبًا على ضمائرهم وأسرارهم، وأمرُ الممالك تحت تدبيره، نازلٌ من عنده وصاعدٌ إليه، وأملاكه بين يديه تُنفَّذُ أوامره في أقطار الممالك، موصوفًا بصفات الكمال، منعوتًا بنعوت الجلال، منزَّهاً عن العيوب والنقائص والمثال، هو كما وصف نفسه في كتابه، وفوق ما يصفه به خلقه، حيٌّ لا يموت، قيُّوم لا ينام، عليم لا يخفى عليه مثقالُ ذرَّةٍ في السموات ولا في الأرض، بصير يرى دَيبَ النملة السوداء، على الصخرة الصماء، في الليلة الظلماء، سميع يسمع ضجيج الأصوات، باختلاف اللغات، على تفنُّن الحاجات، تَمَّتْ كلماته صدقًا وعدلاً، فجَلَّتْ صفاته أن تُقاس بصفات خلقه شَبَهًا ومِثْلًا، وتعالَتْ ذاته أن تُشبه شيئًا من الذوات أصلاً، ووسِعَتْ الخليفة أفعاله عدلاً وحكمةً ورحمةً وإحساناً وفضلاً، له الخلقُ والأمر، وله النعمة والفضل، وله الملكُ والحمد، وله الثناء والمجد، أوَّلٌ ليس قبله شيء، آخرٌ ليس بعده شيء، ظاهر ليس فوقه شيء، باطن ليس دونه شيء، أسماؤه كُلُّها أسماء مدحٍ وحمدٍ، وثناءٍ وتمجيدٍ، ولذلك كانت حُسْنَى، وصفاته كُلُّها صفاتُ كمالٍ، ونُعوتُه نُعوتُ جلالٍ، وأفعاله كُلُّها حكمةٌ ورحمةٌ، ومصلحةٌ وعدلٌ، كلُّ شيء من مخلوقاته دالٌّ عليه، ومرشدٌ لمن رآه بعين البصيرة إليه، لم يَخْلُقِ السَّمَوَاتِ والأَرْضَ وما بينهما باطلاً، ولا تَرَكَ الإنسانُ سُدىً عاطلاً، بل خلق الخلقَ لقيام توحيده وعبادته، وأَسْبَغَ عليهم نِعَمَهُ ليتوسَّلوا بشكرها إلى زيادته وكرامته، تعرَّفَ إلى عبادِه بأنواع التعرُّفات، وصَرَّفَ لهم الآيات، ونَوَّعَ لهم الدلالات، ودعاهم إلى محبته من

جميع الأبواب، ومدَّ بينه وبينهم من عهده أقوى الأسباب، فأتَمَّ عليهم نِعْمَةُ السابعة، وأقام عليهم حُجَّتَهُ البالغة، أفاض عليهم النعمة، وكتب على نفسه الرحمة، وضمَّن الكتاب الذي كتبه: أن رحمته تغلب غضبه.

البصيرة في الأمر والنهي؛ وهي تجريده عن المعارضة بتأويل، أو تقليد، أو هووى، فلا يقوم بقلبه شبهة تُعارض العلم بأمر الله ونهيه، ولا شهوة تمنع من تنفيذه وامتناله والأخذ به، ولا تقليد يُزيحه عن بذل الجُهد في تلقّي الأحكام من مشكاة النصوص.

فهو أن تشهد قيام الله تعالى على كل نفس بما كسبت في الخير والشر، عاجلاً وآجلاً، في دار العمل ودار الجزاء، وأنَّ ذلك هو موجب إلهيته وربوبيته، وعدله وحكمته.

* * *

ولصاحب «المنازل» في البصيرة طريقة أخرى؛ قال: (البصيرة ما يخلصك من الحيرة، وهي على ثلاث درجات:

الأولى: أن تعلم أنَّ الخبر القائم بتمهيد الشريعة يصدُر عن عين لا تخاف عواقبها، فتَرى مِن حَقِّه أن تؤدِّيَه يقيناً، وتغضب له غيرَةً).

ومعنى كلامه: أن ما أخبر به الرسول ﷺ صادر عن حقيقة صادقة، لا يخاف متبِعُها فيما بعدُ مكروهاً، بل يكون آمناً من عاقبة اتِّباعها؛ إذ هي حقٌّ، ومُتَّبِعُ الحقِّ لا خوفٌ عليه، ومن حق ذلك الخبر عليك أن تؤدِّيَ ما أُمِرْتَ به منه من غير شكٍّ، ولا سلوكٍ الأحوط.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: أن تشهد في هداية الحقِّ وإضلاله: إصابة العدل، وفي تلوين أقسامه: رعاية البرِّ، وتُعَايِنَ في جذبه: حبل الوصال). يُريد ﷺ بشهود العدل في هدايته من هَداه، وفي إضلاله من أضله أمرين:

أحدهما: تفرُّده بالخلق، والهُدَى والضلال.

والثاني: وقوع ذلك منه على وجه الحكمة والعدل، لا بالاتفاق، ولا بمحض المشيئة المجردة عن وضع الأشياء مواضعها، وتنزيلها منازلها.

قوله: (وفي تلوين أقسامه رعاية البر): يريد بتلوين الأقسام: اختلافها في الجنس والقدر والصفة، من أقسام الأموال والقوى، والعلوم والصنائع وغيرها، قسمها على وجه البر والمصلحة، فأعطى كلاً منهم ما يصلحُه، وما هو الأنفع له؛ برّاً به وإحساناً.

وقوله: (وتعين في جذبِه حبل الوصال)، يريد: تعين في توفيقه لك للطاعة، وجذبه إياك من نفسك: أنه يريدُ تقريبك منه، فاستعار للتوفيق الخاصَّ الجذب، وللتقريب الوصال، وأراد بالحبل السبب الموصِّل لك إليه. فأشار بهذا إلى أنك تستدلُّ بتوفيقه لك، وجذبك من نفسك، وجعلك متمسكاً بحبله الذي هو عهده ووصيته إلى عباده على تقريبه لك، بل تشاهد ذلك ليكون أقوى في المحبة والشكر، وبذل النصيحة في العبودية، وهذا كله من تمام البصيرة، فمن لا بصيرة له هو بمنزلة عن هذا.

قال: (الدرجة الثالثة: بصيرة تُفجِّر المعرفة، وتثبت الإشارة، وتثبت الفراسة)، فإنَّ بهذه البصيرة تتفجّر من قلب صاحبها ينباع من المعارف، التي لا تُنال بكسب ولا دراسة، إنَّ هو إلا فهم يؤتيه الله عبداً في كتابه ودينه، على قدر بصيرته.

وقوله: (وتثبت الإشارة) يريد بالإشارة: ما يُشير إليه القوم من الأحوال والمنازلات، والأذواق، فإن كان له بصيرة ثبتت بصيرته ذلك له، وحقَّقته عنده، وعرفته تفاصيله، وإن لم يكن له بصيرة بل كان جاهلاً، لم يعرف تفصيل ما يرد عليه، ولم يهتد لتبتيه.

قوله: (وتثبت الفراسة)؛ يعني: أن البصيرة تُنبِت في أرض القلب الفراسة الصادقة، وهي نور يقذفه الله في القلب، يفرق به بين الحق والباطل، والصادق والكاذب، قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ﴾

﴿٧٥﴾ [الحجر: ٧٥]، وفي الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ؛ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ ﻋَلَيْهِ السَّلَامُ»، ثم قرأ: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ﴾ ﴿٧٥﴾ [الحجر: ٧٥]^(١).

لأنهم يستدلُّون بما يُشاهدون منها على حقيقة ما أخبرت به الرسل، من الأمر والنهي، والثواب والعقاب، وقد ألهم الله تعالى ذلك لآدم، وعلمه إياه حين علَّمه أسماء كلِّ شيء، وبَنُوهُ هم نسخته وخلفاؤه، فكل قلب فهو قابل لذلك، وهو فيه بالقوة، وبه تقوم الحُجَّة، وتحصل العبرة، وتصحُّ الدلالة، فبعث الله رسله مذكِّرين ومنبِّهين، ومكمِّلين لهذا الاستعداد، بنور الوحي والإيمان، فينضاف ذلك إلى نور الفِرَاسة والاستعداد، فيصير نوراً على نور، فتقوى البصيرة، ويعظم النور ويدوم؛ لزيادة مادَّته ودوامها، ولا يزال في تزايد حتى يُرى على الوجه والجوارح، والكلام والأعمال.

وَمَنْ لَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ وَلَمْ يَرْفَعْ بِهِ رَأْسًا دَخَلَ قَلْبُهُ فِي الْغُلَافِ وَالْكِنَانِ، فَأَظْلَمَ، وَعَمِيَ عَنِ الْبَصِيرَةِ، فَحُجِبَتْ عَنْهُ حَقَائِقُ الْإِيمَانِ، فَيَرَى الْحَقَّ بَاطِلًا، وَالْبَاطِلَ حَقًّا، وَالرَّشَدَ غِيًّا، وَالْغِيَّ رَشْدًا، قَالَ تَعَالَى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٤﴾ [المطففين: ١٤]، و«الرَّانُ» و«الرَّانُ»: هو الحجاب الكثيف المانع للقلب من رؤية الحق والانقياد له.

وعلى حسب قوة البصيرة وضعفها تكون الفِرَاسة، وهي نوعان:

أنواع الفِرَاسة
وعلاقتها بقوة
البصيرة

فِرَاسة عُلوِّية شريفة مختصَّة بأهل الإيمان، وفِرَاسة سُفلية دنيئة مشتركة بين المؤمن والكافر؛ وهي فِرَاسة أهل الرِّياضة والجوع والسهر والخَلوة، وتجريد البواطن من أنواع الشواغل، وهؤلاء لا تتعدَّى

(١) أخرجه الترمذي (٣١٢٧)، وقال: «هذا حديث غريب، إنما نعرفه من هذا الوجه»، والطبراني في الأوسط (٧٨٤٣)، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٨٢١).

فراستهم هذه السُّفليات ؛ لأنهم محجوبون عن الحق تبارك وتعالى ، فلا
تصعد فراستهم إلى التمييز بين أوليائه وأعدائه ، وطريق هؤلاء وهؤلاء .
وأما فِرَاسة الصادقين ، العارفين بالله تعالى وأمره ؛ فإن هِمَمَهُمْ لَمَّا
تعلَّقت بمحبة الله ومعرفته وعبوديته ، ودعوة الخَلْق إليه على بصيرة ،
كانت فراستهم متصلة بالله ، متعلِّقة بنور الوحي مع نور الإيمان ، فميَّزَتْ
بين ما يحبه الله وما يبغضه من الأعيان والأقوال والأعمال ، وميَّزَتْ بين
الخبِيث والطَّيِّب ، والمُحَقِّق والمُبْطِل ، والصادق والكاذب ، وعرفت
مقادير استعداد السالكين إلى الله تعالى ، فحملت كل إنسان على قدر
استعداده ، عِلْمًا وإرادة وعملاً .

وفِرَاسة هؤلاء دائمة حول كشف طريق الرسول وتعريفها ،
وتخليصها من بين سائر الطرق ، وبين كشف عيوب النفس ، وآفات
الأعمال العائقة عن سلوك طريقة المرسلين ؛ فهذا أشرف أنواع البصيرة
والفِرَاسة ، وأنفعها للعبد في معاشه ومعاده .



[منزلة القصد]

فإذا انتبه وأبصر أخذ في «القصد» وصدق الإرادة، وأجمع القصد والنية على سفر الهجرة إلى الله، وعلم وتيقن أنه لا بد له منه، فأخذ في أهبة السفر، وتعبئة الزاد ليوم المعاد، والتجرد عن عوائق السفر، وقطع العلائق التي تمنعه من الخروج.

وقد قسم صاحب «المنازل» القصد إلى ثلاث درجات؛ فقال: (الدَّرَجَةُ الْأُولَى: قَصْدٌ يَبْعَثُ عَلَى الْارْتِيَاضِ، وَيُخَلِّصُ مِنَ التَّرَدُّدِ، وَيَدْعُو إِلَى مُجَانِبَةِ الْأَغْرَاضِ).

درجات القصد
وفوائده

فذكر له ثلاث فوائد: أنه يبعث على السلوك بلا توقّف، ولا تردّد، ولا علة غير العبودية، من رياء أو سمعة، أو طلب محمّدة، أو جاه، أو منزلة عند الخلق.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: قَصْدٌ لَا يَلْقَى سَبَبًا إِلَّا قَطَعَهُ، وَلَا حَائِلًا إِلَّا مَنَعَهُ، وَلَا تَحَامُلًا إِلَّا سَهَّلَهُ)؛ يعني: أنه لا يلقى سببًا يعوق عن المقصود إلا قطعه، ولا حائلًا دونه إلا منعه، ولا صعوبة إلا سهّلها.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: قَصْدٌ الْاسْتِسْلَامَ لَتَهْذِيبِ الْعِلْمِ، وَقَصْدٌ إِبْجَابَةِ دَوَاعِي الْحُكْمِ الدِّينِيِّ الْأَمْرِيِّ)، يريد أنه ينقاد إلى العلم ليتهذب به ويصلح به، ولكن مراده بدواعي الحكم: الأسرار والحكم الداعية إلى شرع الحكم، فإجابتها قدر زائد على مجرد الامتثال؛ فإنها تدعو إلى المحبة والإجلال، والمعرفة والحمد، والأمر يدعو إلى الامتثال، وما تضمّنه من الحكم، والغايات تدعو إلى المعرفة والمحبة.



[منزلة العزم]

فإذا استحكَمَ قصده صار «عزمًا» جازمًا، مستلزمًا للشروع في السفر، مقرونًا بالتوكل على الله، قال تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

والعزم: هو القصدُ الجازم المتَّصل بالفعل، ولذلك قيل: إنه أوَّلُ الشروع في الحركة لطلب المقصود، وحقيقته: هو استجماع قوى الإرادة على الفعل.

والعزم نوعان؛ أحدهما: عزم المُريد على الدخول في الطريق، وهذا من البدايات. والثاني: عزمٌ في حال السَّير، وهو أخصُّ من هذا.

* * *

ترابط
مقامات
السالكين
وتداخلها

واعلم أنَّ ترتيب هذه المقامات ليس باعتبار أن السالك يقطع المقام ويُفارقه وينتقل إلى الثاني، كمنازل السير الحِسِّي، هذا مُحال، ألا ترى أن اليقظة معه في كل مقام لا تفارقه؟ وكذلك البصيرة والإرادة والعزم، وكذلك التوبة؛ فإنها كما أنها من أول المقامات فهي آخرها أيضًا، بل هي في كل مقام مُستَصحبة؛ ولهذا جعلها الله تعالى آخرَ مقاماتٍ خاصته، فقال تعالى في غزوة تبوك - وهي آخر الغزوات التي قطعوا فيها الأودية والبدايات والأحوال والنهايات -: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٧]؛ فجعل التوبة أوَّلَ أمرهم وآخره.

ومن المقامات ما يكون جامعًا لمقامين، ومنها ما يكون جامعًا

لأكثر من ذلك، ومنها ما يندرج فيه جميع المقامات، فلا يستحق صاحبه اسمه إلا عند استجماع جميع المقامات فيه.

فالتوبة جامعة لمقام المحاسبة ومقام الخوف، لا يتصور وجودها بدونهما.

والرضا جامع لمقام الصبر ومقام المحبة، لا يتصور وجوده بدونهما.

والتوكل جامع لمقام التفويض والاستعانة والرضا، لا يتصور وجوده بدونها.

والرجاء جامع لمقام الخوف والإرادة.

والخوف جامع لمقام الرجاء والإرادة.

والإنابة جامعة لمقام المحبة والخشية، لا يكون العبد مuniباً إلا باجتماعهما.

والإخبات جامع لمقام المحبة والذل والخضوع، لا يكون أحدهما بدون الآخر إخباراً.

والزهد جامع لمقام الرغبة والرغبة، لا يكون زاهداً من لم يرغب فيما يرجو نفعه، ويهرب مما يخاف ضرره.

ومقام المحبة جامع لمقام المعرفة والخوف والرجاء والإرادة؛ فالمحبة معنى يلتئم من هذه الأربعة، وبها تحقّقها.

وكل مقام من هذه المقامات فالسالكون بالنسبة إليه نوعان: أبرار، ومقربون؛ فالأبرار في أذیاله، والمقربون في ذرّة سنامه، وهكذا مراتب الإيمان جميعها، وكل من النوعين لا يحصي تفاوتهم، وتفاضل درجاتهم إلا الله تعالى.

وقد يعرض له أعلى المقامات والأحوال في أول بداية سيره، فيفتح عليه من حال المحبة والرضا والأنس والطمأنينة ما لم يحصل بعد للسالك في نهايته، ويحتاج هذا السالك في نهايته إلى أمور - من

أعلى مقامات
السالكين
وأحوالهم

البصيرة، والتوبة، والمحاسبة - أعظم من حاجة صاحب البداية إليها، فليس في ذلك ترتيب كليّ لازم للسلوك.

فالأولى الكلام في هذه المقامات على طريقة المتقدمين من أئمة القوم كلامًا مطلقًا في كل مقام مقام، ببيان حقيقته وموجبه، وآفته المانعة من حصوله، والقاطع عنه، وذكر عامّه وخاصّه، فكلام أئمة الطريق هو على هذا المنهاج؛ فإنّهم نظّموا على أعمال القلوب وعلى الأحوال كلامًا مفضلاً جامعاً مبيناً مطلقاً من غير ترتيب، ولا حصر للمقامات بعدد معلوم، فإنهم كانوا أجلّ من هذا، وهمّمهم أعلى وأشرف، إنما هم حائمون على اقتباس الحكمة والمعرفة، وطهارة القلوب، وزكاة النفوس، وتصحيح المعاملة؛ ولهذا كلامهم قليل في البركة، وكلام المتأخّرين كثير طويل قليل البركة.

وتالله ما امتاز عنهم المتأخّرون إلا بالتكلف، والاشتغال بالأطراف التي كانت همّة القوم مراعاة أصولها، وضبط قواعدها، وشدّ معاقدها، وهمّمهم مُشَمِّرة إلى المطالب العالية في كل شيء، فالتأخّرون في شأن والقوم في شأن آخر، و﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ [الطلاق: ٣].

فالأولى بنا: أن نذكر منازل العبودية الواردة في القرآن والسنة، ونشير إلى معرفة حدودها ومراتبها؛ إذ معرفة ذلك من تمام معرفة حدود ما أنزل الله تعالى على رسوله، وقد وصف الله تعالى من لم يعرفها بالجهل والنفاق، فقال تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٩٦]، فبمعرفة حدودها دراية، والقيام بها رعاية، يستكمل العبد الإيمان، ويكون من أهل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥].

ونذكر لها ترتيباً غير مُستحقّ، بل مُستحسن، بحسب ترتيب السير الحسي؛ ليكون ذلك أقرب إلى تنزيل المعقول منزلة المشهود بالحس، فيكون التصديق به أتم، ومعرفته أكمل، وضبطه أسهل.

[منزلة اليقظة]

فاعلم أنَّ العبدَ قبل وصول الداعي إليه في نوم الغفلة، قلبه نائم وطرفه يقظان، فصاح به الناصح، وأسمعه داعي النجاح، وأذن به مؤذن الرحمن: «حيَّ على الفلاح».

فأول مراتب هذا النائم اليقظة والانتباه من النوم.

وصاحب «المنازل» يقول: (القومة لله هي اليقظة من سنة الغفلة، والتَّهَوُّضُ عن ورطة الفترة، وهي أول ما يستنير قلب العبد بالحياة لرؤية نور التنبيه، وهي ثلاثة أشياء: لحظ القلب إلى النعمة، على اليأس من عدها، والوقوف على حدّها، والتفرُّغ إلى معرفة المنة بها، والعلم بالتقصير في حقّها).

وهذا الذي ذكره هو موجب اليقظة وأثرها؛ فإنه إذا نهض من ورطة الغفلة، واستنار قلبه برؤية نور التنبيه، أوجب له ذلك ملاحظة نعم الله الباطنة والظاهرة، وكلّما حدّق قلبه وطرفه فيها شاهد عظمته وكثرتها، فيئس من عدها، والوقوف على حدّها، وفرغ قلبه لمشاهدة منّة الله عليه بها، من غير استحقاق، ولا استجلاب لها بثمان، فتيقن حينئذ تقصيره في واجبها، وهو القيام بشكرها.

موجب
اليقظة وأثرها

فأوجب له شهود تلك المنة والتقصير نوعين جليلين من العبودية: محبة المنعم، واللّهج بذكره، وتذلُّله وخضوعه له، وإزراؤه على نفسه؛ حيث عجز عن شكر نعمه، فصار متحقّقاً بـ«أبوء لك بنعمتك عليّ، وأبوء بذنبي، فاغفر لي؛ إنّه لا يغفر الذنوب إلّا أنت»^(١)، وعلم حينئذ

(١) أخرجه البخاري (٦٣٠٦) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه.

أن هذا الاستغفار حقيقٌ بأن يكون سيّد الاستغفار، وعلم حينئذٍ أن الله لو عذّب أهل سماواته وأهل أرضه لعذبَهُمْ وهو غير ظالم لهم، ولو رَحِمَهُمْ لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم، وعِلِمَ أَنَّ العبد دائماً سائر إلى الله بين مطالعة المنة، ومشاهدة التقصير.

قال: (الثاني: مُطالعةُ الجِنَايةِ، والوقوفُ على الخطرِ فيها، والتَّشْمِيرُ لِتَدَارِكِهَا، والتَّخَلُّصُ مِنْ رِقِّهَا، وَطَلَبُ النِّجَاةِ بِتَمَحُّيْصِهَا).

فينظر إلى ما سلف منه من الإساءة، ويعلم أنه على خطر عظيم فيها، مُشْرِفٌ على الهلاك بمؤاخَذةِ صاحب الحقِّ بموجبِ حَقِّهِ، وقد ذمَّ الله تعالى في كتابه مَنْ نَسِيَ ما قَدِمَتْ يَدَاهُ، فقال: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدِمَتْ يَدَاهُ﴾ [الكهف: ٥٧]، فإذا طالعَ جُنَايَتَهُ شَمَّرَ لاستدراكِ الفارِطِ بالعلم والعمل، وتخلَّصَ من رِقِّ الجِنَايةِ بالاستغفار والندم، وطلبَ التَّمَحُّيْصَ، وهو تَخْلِيصُ إيمانه ومعرفته من خَبَثِ الجِنَايةِ.

تمحيص
المؤمن في
الدنيا والآخرة

وهذا التَّمَحُّيْصُ يكون في دار الدنيا بأربعة أشياء: بالتوبة، والاستغفار، والحسنات الماحية، والمصائب المُكْفِرة، فَإِنَّ مَحْصَنَهُ هَذِهِ الْأَرْبَعَةُ وَخَلَّصَتْهُ كَانَ مِنَ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ، يُبَشِّرُونَهُم بِالْجَنَّةِ، وَكَانَ مِنَ الَّذِينَ ﴿تَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ عند الموت ﴿...أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَابْشَرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٣٠) نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٣١﴾ [فصلت: ٣٠ - ٣٢].

وإن لم تَفِ هذه الأربعة بتَمَحُّيْصِهِ وتَخْلِيْصِهِ - فلم تكن التوبة نصوحاً، وهي العامَّةُ الشاملةُ الصادقة، ولم يكن الاستغفار كاملاً تاماً، وهو المصحوبُ بمُفَارَقَةِ الذُّنُوبِ والندم عليه، هذا هو الاستغفار النافع، لا استغفار مَنْ في يده قدح المُسْكِرِ، يقول: أَسْتَغْفِرُ اللهَ، ثم يرفعه إلى فيه! ولم تكن الحسنات في كَمِّيَّتِهَا وكِفْيَّتِهَا وافيةً بالتكفير، ولا المصائب، وهذا إما لِعِظَمِ الجِنَايةِ، وإما لِضَعْفِ الْمُتَمَحِّصِ، وإما لهما - مُحْصَنٌ فِي الْبَرَزَخِ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ:

أحدها: صلاة أهل الإيمان عليه، واستغفارهم له، وشفاعتهم له.

الثاني: تمحيصه بفتنة القبر، وروعة الفتان، والعصرة والانتهار، وتوابع ذلك.

الثالث: ما يُهدي إليه إخوانه المسلمون من هدايا الأعمال.

فإن لم تَف هذه الثلاثة بالتمحيص مُحَصَّ بين يَدَي ربه في الموقف بثلاثة أشياء: أهوال القيامة وشدة الموقف، وشفاعة الشُّفَّعاء، وعفو الله ﷻ.

فإن لم تَف هذه الثلاثة بتمحيصه فلا بدَّ له من دخول الكبير، رحمةً في حقِّه؛ ليتخلَّص ويتمحَّص، ويتطهَّر في النار، فتكون النار طهرةً له وتمحيصاً لخبثه، ويكون مكثه فيها على حسب كثرة الخبث وقلته، وشدته وضعفه وتراكمه، فإذا خرج خبثه وصُفِّي دَهْبُه، وصار خالصاً طيباً، أُخْرِجَ من النار، وأدخل الجنة.

قال: (الثالث - يعني: من مراتب اليقظة -: الانتياب لمَعْرِفَةِ الزِّيَادَةِ والتُّقْصَانِ مِنَ الْإِيَّامِ، والتَّنَصُّلُ مِنْ تَضْيِيعِهَا، والنَّظَرُ إِلَى الضَّنِّ بِهَا لِنَدَارِكِ فَائِدَتِهَا، وتَعْمِيرِ بَاقِيهَا).

يعني: أنه يعرف ما معه من الزيادة والتقصان، فيتدارك ما فاته في بقية عمره التي لا ثَمَنَ لها، ويبخل بساعاته - بل بأنفاسه - عن ذهابها ضياعاً في غير ما يقربه إلى الله.

قال: (فأما مَعْرِفَةُ النِّعْمَةِ فَإِنَّهَا تَصَفُّو بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: بِنُورِ الْعَقْلِ، وَشَيْمِ بُرُوقِ الْمِنَّةِ^(١)، والاعتبار بأهل البلاء)

حقيقة
مشاهدة
نعم الله على
العبد

يعني: أن حقيقة مشاهدة النعمة تصفو بهذه الثلاثة؛ وهي النور الذي أوجب اليقظة، فاستنار القلب به لرؤية التنبيه، وعلى حسب قوة وضعف تصفو له مشاهدة النعمة، فإن من لم ير نعمة الله عليه إلا في

(١) شِمَتِ الْبُرْقُ شَيْمًا: رَقَبَتُهُ تَنْظُرُ أَيْنَ يَصُوبُ. «المصباح المنير» مادة: (شيم).

مأكله وملبسه، وعافية بدنه، وقيام وجهه بين الناس، فليس له نصيب من هذا النور البتّة، فنعمة الله بالإسلام والإيمان، وجذب عبده إلى الإقبال عليه، والتّشعّب بذكّره، والتلذّذ بطاعته هو أعظم النّعم، وهذا إنّما يُدرّك بنور العقل، وهداية التوفيق.

وكذلك شيمه بُروقَ مِنِ الله عليه، وهو النظر إليها، ومطالعتها من خلال سُحبِ الطبع، وظلمات النفس، والنظر إلى أهل البلاء، وهُم أهل الغفلة عن الله، والابتداع في دين الله، فإذا رآهم، وعِلِمَ ما هُم عليه، عَظُمَتِ نعمة الله عليه في قلبه، وصَفَتْ له، وعرف قدرها.

سبل مطالعة
العبد لجنايته

قال: (وَأَمَّا مُطَالَعَةُ الْجَنَايَةِ فَإِنَّهَا تَصِحُّ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ؛ بِتَعْظِيمِ الْحَقِّ، وَمَعْرِفَةِ النَّفْسِ، وَتَصَدِيقِ الْوَعِيدِ).

يعني: أَنَّ مَنْ كَمَلَتْ عَظْمَةُ الْحَقِّ تَعَالَى فِي قَلْبِهِ عَظُمَتِ عِنْدَهُ مَخَالَفَتُهُ؛ لِأَن مَخَالَفَةَ الْعَظِيمِ لَيْسَتْ كَمَخَالَفَةِ مَنْ هُوَ دُونَهُ.

وَمَنْ عَرَفَ قَدْرَ نَفْسِهِ وَحَقِيقَتِهَا، وَفَقَّرَهَا الذَّاتِيَّ إِلَى مَوْلَاهَا الْحَقِّ فِي كُلِّ لَحْظَةٍ وَنَفْسٍ، وَشَدَّةَ حَاجَتِهَا إِلَيْهِ، عَظُمَتِ عِنْدَهُ جَنَايَةُ الْمَخَالَفَةِ لِمَنْ هُوَ شَدِيدُ الضَّرُورَةِ إِلَيْهِ فِي كُلِّ لَحْظَةٍ وَنَفْسٍ.

وَأَيْضًا إِذَا عَرَفَ حَقَارَتَهَا مَعَ عِظَمِ قَدْرِ مَنْ خَالَفَهُ عَظُمَتِ الْجَنَايَةُ عِنْدَهُ، فَشَمَّرَ فِي التَّخَلُّصِ مِنْهَا.

وكذلك بحسب تصديقه بالوعيد ويقينه به يكون تشميره في التخلّص من الجناية التي تلحقه به، ومدار السعادة، وقطب راحها على التصديق بالوعيد، فإذا تعطل من قلبه التصديق بالوعيد خرب خرابًا لا يُرجى معه فلاح البتّة، والله تعالى أخبر أنه إنّما تنفع الآيات والنذر لمن صدّق بالوعيد، وخاف عذاب الآخرة، فهؤلاء هم المقصودون بالإنذار، والمتنفعون بالآيات دون من عداهم؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ﴾ [هود: ١٠٣]، وقال: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا﴾ [النازعات: ٤٥]، وقال: ﴿تَخُنُّ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَن يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥]. وأخبر تعالى أن أهل النجاة

في الدنيا والآخرة هم المصدّقون بالوعيد، الخائفون منه؛ فقال تعالى: ﴿وَلَسْكَنْتَكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدَ﴾ [١٤]. [إبراهيم: ١٤].

قال: (وَأَمَّا مَعْرِفَةُ الزِّيَادَةِ وَالنُّقْصَانِ مِنَ الْآيَامِ، فَإِنَّهَا تَسْتَقِيمُ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: سَمَاعِ الْعِلْمِ، وَإِجَابَةِ دَوَاعِي الْحُرْمَةِ، وَصُحْبَةِ الصَّالِحِينَ، وَمِلَاكِ ذَلِكَ كُلِّهِ خَلْعَ الْعَادَاتِ).

يعني: أن السالك على حسب علمه بمراتب الأعمال، ونفائس الكسب، تكون معرفته بالزيادة والنقصان في حاله وإيمانه، وكذلك تفقد إجابة داعي تعظيم حُرُمَاتِ اللَّهِ مِنْ قَلْبِهِ، هل هو سريع الإجابة لها، أم هو بطيء عنها؟ فبحسب إجابة الداعي - سرعة وإبطاء - تكون زيادته ونقصانه، وكذلك صُحْبَةُ أَرْبَابِ الْعَزَائِمِ، والمُشْمَرِينَ إِلَى اللَّحَاقِ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى، يعرف به ما معه من الزيادة والنقصان.

ضرر ملك
العوادات للعبء

والذي يملك به ذلك كله خروجه عن العادات والمألوفات، وتوطيئ النفس على مفارقتها، والغربة بين أهل الغفلة والإعراض، وما على العبد أضر من ملك العادات له، وما عارض الكفار الرُّسُلَ إِلَّا بِالْعَادَاتِ الْمُسْتَمَرَّةِ، الموروثة لهم عن الأسلاف الماضين، فمن لم يُوطِّنْ نَفْسَهُ عَلَى مَفَارَقَتِهَا وَالْخُرُوجِ مِنْهَا، والاستعداد للمطلوب منه، فهو مقطوع، وعن فلاحه وفوزه ممنوع ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: ٤٦].



[منزلة الفكرة]

فإذا استحكمت يقظته أوجبت له الفكرة، وهي تحديق القلب إلى
 جهة المطلوب؛ التماساً له.
 والفكرة فكرتان: فكرة تتعلّق بالعلم والمعرفة، وفكرة تتعلّق
 بالطلب والإرادة.
 فالتّي تتعلّق بالعلم والمعرفة فكرة التمييز بين الحق والباطل،
 والثابت والمنفيّ.
 والتي تتعلّق بالطلب والإرادة فهي الفكرة التي تُميّز بين النافع
 والضارّ، ثم يترتّب عليها فكرة أخرى في الطريق إلى حصول ما ينفع،
 فيسلكها، وطريق ما يضرّ، فيتركها.
 فهذه ستّة أقسام لا سابع لها، هي مجال أفكار العقلاء.



[منزلة المحاسبة]

أساس المنازل

وهذه المنازل الأربعة [وهي: اليقظة، والبصيرة، والفكرة، والعزم] لسائر المنازل كالأساس للبنيان، وعليها مدار منازل السفر إلى الله تعالى، ولا يُتصوّر السفرُ إليه بدون نزولها البتّة، وهي على ترتيب السّير الحسّي، فإنّ المقيم في وطنه لا يتأتّى منه السفرُ حتى يستيقظ من غفلته عن السفر، ثم يتبسّر في أمر سفره وخطره، وما فيه من المنفعة والمصلحة، ثم يفكر في أهبة السفر والتزوّد وإعداد غدّته، ثم يعزم عليه، فإذا عزم عليه وأجمع قصده انتقل إلى منزلة المحاسبة؛ وهي التمييز بين ما له وعليه، فيستصحب ما له، ويؤدّي ما عليه؛ لأنه مسافرٌ سَفَرَ مَنْ لا يعود.

وقد دلّ على المحاسبة قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ [الحشر: ١٨]، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: حاسبوا أنفسكم قبل أن تُحاسبوا، وزنوها قبل أن تُوزنوا، وتزيّنوا للعرض الأكبر؛ ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ [الحاقة: ١٨]، أو قال: على مَنْ لا تخفى عليه أعمالكم.

أركان
المحاسبة

قال صاحب «المنازل»: (المُحَاسَبَةُ لها ثلاثة أركانٍ؛ أحدها: أَنْ تُقَاسَ بَيْنَ نِعْمَتِهِ وَجَنَابَتِكَ).

يعني: تُقَاسُ بين ما مِنْ الله وما منك، فحينئذ يظهر لك التفاوت، وتعلم أنه ليس إلا عفوه ورحمته، أو الهلاك والعطب.

وفي هذه المُقَاسَةِ تعلم أَنَّ الرب ربُّ والعبد عبدٌ، وتبين لك حقيقة النفس وصفاتها، وعظمة جلال الربوبية، وتفرد الرب بالكمال

والإفضال، وأن كل نعمة منه فضل، وكل نقمة منه عدل، وأنت قبل هذه المُقايَسة جاهلٌ بحقيقة نفسك، وبربوبيّة فاطرها وخالقها، فإذا قايَستَ ظَهَرَ لك أنها منبع كلِّ شرٍّ، وأساس كلِّ نقصٍ، وأنَّ حدّها: الجاهلةُ الظالمة، وأنّه لولا فضلُ الله ورحمته بتزكيته لها ما زكتُ أبدًا، ولولا هُداه ما اهتدت، ولولا إرشاده وتوفيّقه لما كان لها وصولٌ إلى خير البتّة، وأنَّ حصول ذلك لها من بارئها وفاطرها، وتوقّفه عليه كتوقّف وجودها على إيجاده، فكما أنها ليس لها من ذاتها وجود، فكذلك ليس لها من ذاتها كمالُ الوجود، فليس لها من ذاتها إلاّ العدم - عدم الذات، وعدم الكمال - فهناك تقول حقًا: «أَبُوؤ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ، وَأَبُوؤ بِذَنْبِي».

ثم تقايِسُ بين الحسنات والسيّئات، فتعلم بهذه المُقايَسة أيهما أكثرُ وأرجَحُ قدرًا وصفةً. وهذه المقايَسة الثانية مقايَسةٌ بين أفعالك وما منك خاصّةً.

أمورتشقق
المحاسبة
بفقدتها

قال: (وهذه المُقايَسة تُشَقُّ على مَنْ ليس له ثلاثة أشياء: نُورُ الحِكْمة، وسُوءُ الظَّنِّ بالنَّفْسِ، وتَمَيُّزُ النِّعْمَةِ مِنَ الْفِتْنَةِ).

يعني: أن هذه المقايَسة والمحاسبة تتوقف على نور الحكمة، وهو النور الذي نور الله به قلوب أتباع الرسل، وهو نور الحكمة، فبقدره ترى التفاوت، وتتمكّن من المحاسبة.

ونور الحِكْمة هاهنا: هو العلم الذي يميّز به بين الحق والباطل، والهدى والضلال، والضرار والنافع، والكمال والناقص، والخير والشر، ويُبَيِّنُ به مراتب الأعمال، راجحها ومرجوحها، ومقبولها ومردودها، وكلما كان حظّه من هذا النور أقوى كان حظّه من المحاسبة أكمل وأتمّ.

وأما سوء الظنِّ بالنفس فإنما احتاج إليه؛ لأنَّ حسن الظنِّ بالنفس يمنع من كمال التفطيش ويُلَبِّسُ عليه، فيرى المساوئ محاسن، والعيوب كمالات؛ فإن المُحِبَّ يرى مساوئ محبوبه وعيوبه كذلك.

فَعَيْنُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ كَمَا أَنَّ عَيْنَ السُّخْطِ تُبْدِي الْمَسَاوِيَا
ولا يُسيء الظنُّ بنفسه إلا مَنْ عرفها، وَمَنْ أَحْسَنَ ظَنَّهُ بها فهو من
أَجْهَلِ النَّاسِ بِنَفْسِهِ.

كيف يميز
العبد النعمة
من الفتنة؟

وأما تمييزه النعمة من الفتنة؛ لِيُفَرِّقَ بَيْنَ النِّعْمَةِ الَّتِي يَرَادُ بِهَا
الْإِحْسَانُ وَاللِّطْفُ، وَيُعَانِ بِهَا عَلَى تَحْصِيلِ سَعَادَتِهِ الْأَبَدِيَّةِ، وَبَيْنَ
النِّعْمَةِ الَّتِي يُرَادُ بِهَا الْاسْتِدْرَاجُ، فَكَمْ مِنْ مُسْتَدْرَجٍ بِالنِّعَمِ وَهُوَ لَا
يَشْعُرُ، مَفْتُونٍ بِثَنَاءِ الْجُهَّالِ عَلَيْهِ، مَغْرُورٍ بِقَضَاءِ اللَّهِ حَوَائِجَهُ وَسُتْرِهِ
عَلَيْهِ! وَأَكْثَرُ الْخَلْقِ عِنْدَهُمْ أَنَّ هَذِهِ الثَّلَاثَةَ عَلَامَةُ السَّعَادَةِ وَالنَّجَاحِ،
ذَلِكَ مَبْلُغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ.

فَإِذَا كَمَلَتْ هَذِهِ الثَّلَاثَةُ فِيهِ عَرَفَ حِينَئِذٍ أَنَّ مَا كَانَ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِ
بِجَمْعِهِ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ نِعْمَةٌ حَقِيقِيَّةٌ، وَمَا فَرَّقَهُ عَنْهُ وَأَخَذَهُ مِنْهُ فَهُوَ الْبَلَاءُ فِي
صُورَةِ النِّعْمَةِ، وَالْمُحَنَّةُ فِي صُورَةِ الْمُنْحَةِ، فَلْيَحْذَرِ فَإِنَّمَا هُوَ مُسْتَدْرَجٌ.
وَيُمَيِّزُ بِذَلِكَ أَيْضًا بَيْنَ الْمِنَّةِ وَالْحُجَّةِ، فَلَمْ تَلْتَبَسْ إِحْدَاهُمَا عَلَيْهِ
بِالْأُخْرَى.

فَكُلُّ عِلْمٍ صَحْبِهِ عَمَلٌ يُرْضِيهِ سَبْحَانَهُ فَهُوَ مِنَّةٌ، وَإِلَّا فَهُوَ
حُجَّةٌ.

وَكُلُّ قُوَّةٍ ظَاهِرَةٌ أَوْ بَاطِنَةٌ صَحْبَهَا تَنْفِيزٌ لِمَرْضَاتِهِ وَأَوَامِرِهِ فَهِيَ مِنَّةٌ،
وَإِلَّا فَهِيَ حُجَّةٌ.

وَكُلُّ حَالٍ صَحْبَهُ تَأْثِيرٌ فِي نَصْرَةِ دِينِهِ وَالدَّعْوَةِ إِلَيْهِ فَهُوَ مِنَّةٌ، وَإِلَّا
فَهُوَ حُجَّةٌ.

وَكُلُّ قَبُولٍ فِي النَّاسِ، وَتَعْظِيمٍ وَمُحَبَّةٍ لَهُ، اتَّصَلَ بِهِ خُضُوعٌ لِلرَّبِّ،
وَذُلٌّ وَانْكَسَارٌ، وَمَعْرِفَةٌ بِعَيْبِ النَّفْسِ وَالْعَمَلِ، وَبَذْلُ النَّصِيحَةِ لِلْخَلْقِ،
فَهُوَ مِنَّةٌ، وَإِلَّا فَهُوَ حُجَّةٌ.

وَكُلُّ بَصِيرَةٍ وَمَوْعِظَةٍ، وَتَذْكِيرٍ وَتَعْرِيفٍ مِنْ تَعْرِيفَاتِ الْحَقِّ سَبْحَانَهُ

إلى العبد، اتَّصل به عِبْرَةٌ ومزِيدٌ في العقل، ومعرفة في الإيمان، فهي مِنَّةٌ، وإلا فهي حجة.

وكل حال مع الله أو مقام اتَّصل به السيرُ إلى الله، وإيثارُ مُرادِهِ على مراد العبد، فهو مِنَّةٌ من الله، وإنَّ صَحْبَهُ الوقوف عنده والرِّضا به، وإيثارُ مقتضاه، من لَذَّةِ النفس به، وطمأنينتها إليه، وركونها إليه، فهو حجة من الله عليه.

فليتأمل العبد هذا الموضع العظيم الخطر، ويميز بين مواقع المِنَّةِ ومواقع الحِجَّةِ، فما أكثرَ ما يلتبس ذلك على خواصِّ الناسِ وأربابِ السلوك! ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ٢١٣].

تميز ما على
العبد وما له
من الحقوق

الركن الثاني من أركان المحاسبة: أن تميز بين ما للحق عليك من وجوب العبودية، والتزام الطاعة، واجتناب المعصية، وبين ما لك، وهو المباح الشرعي، فعليك حق، ولك حق، فأدِّ ما عليك، يؤتِكَ ما لك.

ولا بدَّ من التمييز بين ما لك وما عليك، وإعطاء كلِّ ذي حقِّ حَقَّهُ. وكثيرٌ من الناس يجعل كثيرًا مما عليه من الحق من قسم ما له، فيتحيَّر بين فعله وتركه، وإنَّ فَعْلَهُ رأى أنه فضلٌ قام به لا حقُّ أدَّاه، وبإزاء هؤلاء من يرى كثيرًا ممَّا له فَعْلُهُ وتركه من قسم ما عليه فَعْلُهُ أو تركه، فيتعبَّد بترك ما له فعله؛ كترك كثير من المباحات، ويظنُّ ذلك حقًّا عليه، أو يتعبَّد بفعل ما له تركه، ويظنُّ ذلك حقًّا عليه.

عواقب جهل
العبد بنفسه

ومن أركان المحاسبة ما ذكره صاحب «المنازل»، فقال: (الثالث: أن تعرف أن كلَّ طاعةٍ رَضِيَّتْهَا مِنْكَ فهي عليك، وكلَّ مَعْصِيَةٍ عَيَّرْتَ بِهَا أَخَاكَ فهي إليك).

رضا العبد بطاعته دليلٌ على حُسْنِ ظَنِّه بنفسه، وجَهْلُهُ بحقوق العبودية، وعدمِ عِلْمِهِ بما يَسْتَحِقُّهُ الربُّ ﷻ، ويليق أن يعامل به. وحاصل ذلك: أن جهله بنفسه وصفاتها وآفاتِها، وعيوبِ عمله، وجهله بربه وحقوقه وما ينبغي أن يعامل به، يتولَّد منهما رضاه بطاعته،

وإحسان ظنّه بها، ويتولّد من ذلك من العُجب والكِبَر والآفات ما هو أكبر من الكبائر الظاهرة؛ من الزنا، وشرب الخمر، والفرار من الزحف، ونحوها؛ فالرضا بالطاعة من رُعونات النفس وحماقتها.

وأرباب العزائم والبصائر أشدّ ما يكونون استغفارًا عَقِيب الطاعات؛ لشهودهم تقصيرهم فيها، وتَرَكَ القيام لله بها كما يليق بجلاله وكبريائه، وأنه لولا الأمر لَمَّا أقدم أحدُهم على مثل هذه العبودية، ولا رَضِيها لسيده.

وقد أمر الله تعالى وفدّه وحجّاج بيته بأن يستغفروه عَقِيب إفاضتهم من عرفات، وهو أجلّ المواقف وأفضلُها، فقال: ﴿...فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوا كَمَا هَدَيْتُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ ۝﴾ [البقرة: ١٩٨ - ١٩٩]، وقال تعالى: ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ۝﴾ [آل عمران: ١٧]، قال الحسن (رضي الله عنه): «مدّوا الصلاة إلى السحر، ثم جلسوا يستغفرون الله (تعالى)».

وقال بعض العارفين: «متى رَضِيتَ نفسك وعملك لله فاعلم أنه غيرُ راضٍ به». والله درُّ الشيخ أبي يزيد حيث يقول: «مَنْ تَحَقَّقَ بِالْعِبُودِيَةِ نَظَرَ أَعْمَالَهُ بَعِينَ الرِّيَاءِ، وَأَحْوَالَهُ بَعِينَ الدَّعْوَى، وَأَقْوَالَهُ بَعِينَ الْإِفْتِرَاءِ». وكلّما عَظُمَ المطلوبُ في قلبك صَغُرَتْ عندك وتضاءلت القيمة التي تبذلها في تحصيله، وكلّما شَهِدَتْ حقيقة الربوبية وحقيقة العبودية، وعَرَفْتَ الله، وعَرَفْتَ النفس، تَبَيَّنَ لك أن ما معك من البضاعة لا يصلح للملك الحق، ولو جئت بعمل الثقلين خَشِيتَ عاقبته، وإنما يقبله بكرمه وجوده وتفضّله، ويُثَبِّتُ عليه أيضًا بكرمه وجوده وتفضّله.

وقوله: (وَكُلُّ مَعْصِيَةٍ عَيَّرَتْ بِهَا أَخَاكَ، فَهِيَ إِلَيْكَ)، يَحْتَمِلُ أَنْ يريد به: أَنَّهَا صَائِرَةٌ إِلَيْكَ وَلَا بَدَّ أَنْ تَعْمَلَهَا، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ: أَنَّ تَعْيِيرَكَ لِأَخِيكَ بِذَنْبِهِ أَعْظَمُ إِثْمًا مِنْ ذَنْبِهِ وَأَشَدُّ مِنْ مَعْصِيَتِهِ؛ لِمَا فِيهِ مِنْ صَوْلَةِ الطَّاعَةِ، وَتَزَكِيَةِ النَّفْسِ، وَشُكْرِهَا، وَالْمُنَادَاةَ عَلَيْهَا بِالْبَرَاءَةِ مِنْ

خطورة الرضا
عن النفس

تعيير المذنب
أعظم من ذنبه

الذنب، وأنَّ أخاك هو الذي بَاءَ به، ولعلَّ كَسْرَتَهُ بذنبه، وما أحدثَ له من الذَّلَّةِ والخضوع، والإِزراء على نفسه، والتخلُّص من مرض الدعوى، والكِبَر والعُجْب، ووقوفه بين يدي الله ناكسَ الرأس، خاشعَ الطرف، مُنكسر القلب أنفعُ له، وخيرُ له من صَوْلَةٍ طاعتك، وتكثُّركَ بها، والاعتداد بها، والمِنَّة على الله تعالى وحَلَقِهِ بها، فما أقربَ هذا العاصي من رحمة الله! وما أقربَ هذا المُدِلُّ من مَقَتِ الله!

فَذَنْبٌ تَذِلُّ به لديه، أَحَبُّ إليه من طاعة تُدِلُّ بها عليه، وإنك أن تبيتَ نائمًا وتصبحَ نادمًا، خيرٌ من أن تبيتَ قائمًا وتصبحَ مُعْجَبًا، فإنَّ المعجَب لا يصعد له عمل، وإنك إن تَضْحَك وأنتَ معترفٌ، خيرٌ من أن تبكي وأنتَ مُدِلٌّ، وأنيئُ المذنبين أَحَبُّ إليه من زَجَلِ المُسَبِّحين المُدِلِّين، ولعلَّ الله أسقاه بهذا الذنب دواءً استخرج به داء قاتلاً هو فيك ولا تشعر.

لا يأمن القدر
إلا أهل الجهل
بالله

فَلِلَّهِ فِي أَهْلِ طَاعَتِهِ وَمَعْصِيَتِهِ أَسْرَارٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ، وَلَا يَطَالِعُهَا إِلَّا أَهْلُ الْبَصَائِرِ، فَيَعْرِفُونَ مِنْهَا بِقَدْرِ مَا تَنَالَهُ مَعَارِفُ الْبَشَرِ، وَوَرَاءَ ذَلِكَ مَا لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهِ الْكَرَامُ الْكَاتِبُونَ، وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا زَنْتَ أُمَّةً أَحَدِكُمْ فَلْيَقُمْ عَلَيْهَا الْحَدَّ، وَلَا يُثْرَبْ»^(١)؛ أَي: لَا يُعَيَّرُ، مِنْ قَوْلِ يُوسُفَ ﷺ لِإِخْوَتِهِ: ﴿لَا تَرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾ [يوسف: ٩٢]؛ فَإِنَّ الْمِيزَانَ بِيَدِ اللَّهِ، وَالْحَكَمَ اللَّهُ، فَالْسُّوْطُ الَّذِي ضَرَبَ بِهِ هَذَا الْعَاصِي بِيَدِ مُقَلِّبِ الْقُلُوبِ، وَالْقَصْدُ إِقَامَةُ الْحَدِّ لَا التَّعْيِيرَ وَالتَّثْرِيْبَ، وَلَا يَأْمَنُ كَرَّاتِ الْقَدْرِ وَسَطَوَاتِهِ إِلَّا أَهْلُ الْجَهْلِ بِاللَّهِ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى لَا عِلْمَ الْخَلْقِ، وَأَقْرَبُهُمْ إِلَيْهِ وَسِيلَةٌ: ﴿وَلَوْ لَا أَنْ نَبِّنَّاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (٧٤) [الإسراء: ٧٤].



(١) أخرجه البخاري (٢١٥٢، ٢٢٣٤)، ومسلم (١٧٠٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

[منزلة التوبة]

فإذا صحَّ له هذا المقام، ونَزَلَ في هذه المنزلة، أَشْرَفَ منها على مقام التوبة؛ لأنه بالمحاسبة قد تميَّز عنده ما له مما عليه، فليُجمِع على التشمير إليه، والنزول فيه إلى الممات.

ومنزلُ التوبةِ أوَّلُ المنازل، وأوسطها، وآخرها، فلا يُفارقه العبدُ السالكُ، ولا يزال فيه إلى الممات، وإن ارتحل إلى منزلٍ آخر ارتحل به، واستصحبه معه، ونزل به.

فالتوبة هي بداية العبد ونهايته، وحاجته إليها في النهاية ضرورية، كما أنَّ حاجته إليها في البداية كذلك، وقد قال الله تعالى: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور: ٣١]، وهذه الآية في سورة مدنية، خاطب الله بها أهل الإيمان وخيار خلقه أن يتوبوا إليه، بعد إيمانهم وصبرهم، وهجرتهم وجهادهم، ثم علَّق الفلاح بالتوبة تعليق المسبَّب بسببه، وأتى بأداة (لعلَّ) المُشعِّرة بالترجِّي؛ إيذاناً بأنكم إذا تُبتم كنتم على رجاء الفلاح، فلا يرجو الفلاح إلا التائبون، جعلنا الله منهم.

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [الحجرات: ١١]، فقَسَمَ العباد إلى تائب وظالم، وما تَمَّ قِسْمُ ثالث البتَّة، وأوقع اسم الظالم على مَنْ لَمْ يَتُبْ، ولا أَظْلَمَ منه؛ لجهله بِرَبِّه وبحقه، وبعبث نفسه وآفات أعماله.

وفي «الصحيح» عنه ﷺ أنه قال: «يا أَيُّهَا النَّاسُ، تُوبُوا إِلَى اللَّهِ، فواللهِ إِنِّي لَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً»^(١)، وكان أصحابه

(١) أخرجه البخاري (٦٣٠٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

يَعُدُّونَ لَهُ فِي الْمَجْلِسِ الْوَاحِدِ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ: «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ، إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الْغَفُورُ» مائة مرة^(١).

وما صَلَّى صلاةً قُطَّ بعد إذْ أُنْزِلَتْ عليه: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] إلى آخرها، إلا قال في صلاته: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي»^(٢).

وصحَّ عنه ﷺ أنه قال: «لَنْ يُنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ»، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا، إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ»^(٣).

* * *

انتظام سورة
الفاحة
للتوبة أحسن
انتظام

ولمَّا كانت التوبة هي رُجُوعُ العبد إلى الله، ومفارقتها لصراط المغضوب عليهم والضالِّين، وذلك لا يَحْصُلُ إِلَّا بِهَدَايَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ، وَلَا تَحْصُلُ هِدَايَتُهُ إِلَّا بِإِعَانَتِهِ وَتَوْحِيدِهِ، انتظمتها سورة الفاتحة أحسن انتظام، وتضمَّنتها أبلغ تضمَّن، فمن أعطى الفاتحة حقَّها - علمًا وشهودًا وحالًا ومعرفةً - عَلمَ أنه لا تَصِحُّ له قراءتها على العبودية إلا بالتوبة النَّصُوح، فإن الهداية التامة إلى الصراط المستقيم لا تكون مع الجهل بالذنوب، ولا مع الإصرار عليها؛ فإن الأول جهل يُنافي معرفة الهدى، والثاني عيٌّ يُنافي قصده وإرادته؛ فلذلك لا تَصِحُّ التوبة إلا بعد معرفة الذنب، والاعتراف به، وطلبِ التخلُّص من سوء عواقبه.

قال في «المنازل»: (وهي أَنْ تَنْظُرَ فِي الذَّنْبِ إِلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: إِلَى انْخِلَاعِكَ مِنَ الْعِصْمَةِ حِينَ إِتْيَانِهِ، وَفَرَحِكَ عِنْدَ الظَّفَرِ بِهِ، وَقُعُودِكَ عَلَى الْإِصْرَارِ عَنْ تَدَارُكِهِ، مَعَ تَيَقُّنِكَ نَظَرَ الْحَقِّ إِلَيْكَ).

(١) أخرجه أحمد (٤٧٢٦)، وأبو داود (١٥١٦)، والترمذي (٣٤٣٤)، وابن ماجه (٣٨١٤) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه، وقال الترمذي: «حسن صحيح غريب».

(٢) أخرجه البخاري (٤٩٦٧)، ومسلم (٤٨٤) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) أخرجه البخاري (٦٤٦٣)، ومسلم (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

يَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ بِالْإِنْخِلَاعِ عَنِ الْعِصْمَةِ: إِنْخِلَاعَهُ عَنْ اعْتِصَامِهِ بِاللَّهِ، فَإِنَّهُ لَوْ اعْتَصَمَ بِهِ لَمَا خَرَجَ عَنْ هِدَايَةِ الطَّاعَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [آل عمران: ١٠١]، فَلَوْ كَمَلَتْ عِصْمَتُهُ بِاللَّهِ لَمْ يَخْذُلْهُ أَبَدًا.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ الْإِنْخِلَاعَ مِنْ عِصْمَةِ اللَّهِ لَهُ، وَأَنْتَ إِنَّمَا ارْتَكَبْتَ الذَّنْبَ بَعْدَ إِنْخِلَاعِكَ مِنْ ثَوْبِ عِصْمَتِهِ لَكَ، فَمَتَى عَرَفَ هَذَا الْإِنْخِلَاعَ عَظُمَ خَطَرُهُ عِنْدَهُ، وَاشْتَدَّتْ عَلَيْهِ مُفَارَقَتُهُ، وَعَلِمَ أَنَّ الْهَلْكَ كُلَّ الْهَلْكِ بُعْدُهُ، وَهُوَ حَقِيقَةُ الْخِذْلَانِ، فَمَا خَلَّى اللَّهُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الذَّنْبِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ خَذَلَكَ، وَخَلَّى بَيْنَكَ وَبَيْنَ نَفْسِكَ، وَلَوْ عَصَمَكَ وَوَفَّقَكَ لَمَا وَجَدَ الذَّنْبُ إِلَيْكَ سَبِيلًا.

علامات
الخِذْلَانِ
وأُمَمَارَاتِ
التَّوْفِيقِ

قبح الفرح
بالمعصية

فَقَدْ أَجْمَعَ الْعَارِفُونَ بِاللَّهِ تَعَالَى عَلَى أَنَّ الْخِذْلَانَ: أَنْ يُخْلِيَ اللَّهُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ نَفْسِكَ، وَالتَّوْفِيقُ: أَنْ لَا يَكِلَكَ اللَّهُ إِلَى نَفْسِكَ. وَلَهُ سُبْحَانَهُ فِي هَذِهِ التَّخْلِيَةِ - بَيْنَكَ وَبَيْنَ الذَّنْبِ وَخِذْلَانِكَ حِينَ وَاقَعْتَهُ - حِكْمٌ وَأَسْرَارٌ. قَوْلُهُ: (وَفَرَحًا عِنْدَ الظَّفَرِ بِهِ).

الْفَرَحُ بِالْمَعْصِيَةِ دَلِيلٌ عَلَى شِدَّةِ الرِّغْبَةِ فِيهَا، وَالْجَهْلُ بِقَدْرِ مَنْ عَصَاهُ، وَالْجَهْلُ بِسُوءِ عَاقِبَتِهَا وَعَظُمِ خَطَرِهَا، فَفَرَحُهُ بِهَا غَطَّى عَلَيْهِ ذَلِكَ كُلَّهُ، وَفَرَحُهُ بِهَا أَشَدُّ ضَرَرًا عَلَيْهِ مِنْ مَوَاقِعَتِهَا، وَالْمُؤْمِنُ لَا تَتَمُّ لَهُ لَذَّتُهُ بِمَعْصِيَتِهِ أَبَدًا، وَلَا يَكْمُلُ بِهَا فَرَحُهُ، بَلْ لَا يُبَاشِرُهَا إِلَّا وَالْحُزْنَ مُخَالَطُ لِقَلْبِهِ، وَلَكِنَّ سُكْرَ الشَّهْوَةِ يَحْجُبُهُ عَنِ الشُّعُورِ بِهِ، وَمَتَى خَلَا قَلْبُهُ مِنْ هَذَا الْحُزَنِ، وَاشْتَدَّتْ غِبْطَتُهُ وَسُرُورُهُ فَلْيَتَّهِمْ إِيْمَانَهُ، وَلْيُبَكِّ عَلَى مَوْتِ قَلْبِهِ، فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ حَيًّا لِأَحْزَنَهُ ارْتِكَابُهُ لِلذَّنْبِ، وَغَاظَهُ وَصَعِبَ عَلَيْهِ، وَلَا أَحْسَنَ الْقَلْبُ بِذَلِكَ، فَحَيْثُ لَمْ يُحَسَّ بِهِ فَمَا لَجُرْحُ بِمَيِّتٍ إِيْلَامٌ.

وهذه النُّكْتَةُ فِي الذَّنْبِ قَلٌّ مَنْ يَهْتَدِي إِلَيْهَا، أَوْ يَنْتَبِهَ لَهَا، وَهِيَ مَوْضِعٌ مَخُوفٌ جَدًّا، مُتْرَامٌ إِلَى الْهَلَاكِ إِنْ لَمْ يُتَدَارَكْ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: خَوْفُ مِنَ الْمَوَافَاةِ عَلَيْهِ قَبْلَ التَّوْبَةِ، وَنَدَمٌ عَلَى مَا فَاتَهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِمُخَالَفَةِ أَمْرِهِ، وَتَشْمِيرُ لِلْجِدِّ فِي اسْتِدْرَاكِهِ.

مخاطر
الإصرار على
المعصية

قوله: (وَقُعودِكَ عَلَى الْإِصرَارِ عَنْ تَدَارُكِهِ).

الإصرار: هو الاستقرار على المخالفة، والعزم على المعاودة، وذلك ذنب آخر، لعله أعظم من الذنب الأول بكثير، وهذا من عقوبة الذنب أنه يُوجب ذنباً أكبر منه، ثم الثاني كذلك، ثم الثالث كذلك، حتى يَسْتَحْكِمَ الهلاك.

فالإصرار على المعصية معصية أخرى، فالقعود عن تدارك الفارط من المعصية إصرار ورصاً بها، وطمأنينة إليها، وذلك علامة الهلاك، وأشد من هذا كله المجاهرة بالذنب مع تيقن نظر الرب ﷻ من فوق عرشه إليه.

شروط التوبة
النصوص

قال: (وَشَرَايِطُ التَّوْبَةِ ثَلَاثَةٌ: النَّدَمُ، وَالْإِقْلَاعُ، وَالْإِعْتِذَارُ).

فحقيقة التوبة: هي الندم على ما سلف منه في الماضي، والإقلاع عنه في الحال، والعزم على أن لا يُعاوذه في المستقبل. والثلاثة تجتمع في الوقت الذي تقع فيه التوبة، فإنه في ذلك الوقت يندم، ويُقْلِع، وَيَعَزِم. فحينئذٍ يرجع إلى العبودية التي خُلِقَ لها، وهذا الرجوع هو حقيقة التوبة.

ولما كان مُتَوَقِّفاً على تلك الثلاثة جُعِلَتْ شَرَايِطُ لَهُ.

فأما الندم: فإنه لا تتحقق التوبة إلا به؛ إذ مَنْ لم يندم على القبيح فذلك دليل على رضاه به، وإصراره عليه، وفي المسند: «النَّدَمُ تَوْبَةٌ»^(١).

وأما الإقلاع: فتستحيل التوبة مع مُباشرة الذنب.

وأما الاعتذار: [ف]الذي يظهر لي صاحب «المنازل» أنه أراد بالاعتذار: إظهار الضعف والمُسْكَنَة، وغلبة العدو، وقوة سلطان النفس،

(١) أخرجه أحمد (٣٥٦٨، ٤٠١٢، ٤٠١٤، ٤١٢٤)، وابن ماجه (٤٢٥٢) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٦٨٠٢).

وأنه لم يكن مِنِّي ما كان استهانة بحقك، ولا جهلاً به، ولا إنكاراً لا طَّلَاعَكَ عَلَيَّ، ولا استهانة بوعيدك، وإنما كان عن غَلَبَاتِ الهوى، وضعف القوة عن مقاومة مرض الشهوة، وطمعاً في مغفرتك، واتِّكَالاً على عفوك، وحسن ظنِّ بك، ورجاء لكرمك، وطمعاً في سعة حِلْمِكَ ورحمتك، وَغَرَّنِي بك الغرورُ، والنفس الأَمَّارة بالسوء، وسِتْرَكَ المُرْخَى عَلَيَّ، وأعانني جهلي، ولا سبيل لي إلى الاعتصام إلا بك، ولا معونة على طاعتك إلا بتوفيقك، ونحو هذا من الكلام المُتضمِّن للاستعطف والتذلل والافتقار، والاعتراف بالعجز، والإقرار بالعبودية.

وفي «الصحيح»: «لَا أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْعُذْرُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى»، وإن كان معنى ذلك الإعذار، كما قال في آخره: «مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أَرْسَلَ الرُّسُلَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ»^(١)، وقال تعالى: ﴿فَالْمُلْكِيَتِ ذِكْرًا ۖ عَذْرًا أَوْ تَذَرًا ۚ﴾ [المرسلات: ٥ - ٦]، فإنه من تمام عدله وإحسانه أن أعذر إلى عبده، ولم يأخذ ظالمهم إلا بعد كمال الإعذار وإقامة الحُجَّة، فهو أيضًا يحب من عبده أن يعتذر إليه، ويتنصَّل إليه من ذنبه، وفي الحديث: «مَنْ اعْتَذَرَ إِلَى اللَّهِ قَبِلَ اللَّهُ عُذْرَهُ»^(٢)، فهذا هو الاعتذار المحمود النافع.

فلا اعتذار اعتذاران: اعتذارٌ يُنافي الاعتراف؛ فذلك مُنافٍ للتوبة. واعتذارٌ يُقرِّر الاعتراف؛ فذلك من تمام التوبة.

* * *

قال صاحب «المنازل»: (وَحَقَائِقُ التَّوْبَةِ ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ: تَعْظِيمُ الْجِنَايَةِ، وَأَتِهَامُ التَّوْبَةِ، وَطَلَبُ أَعْذَارِ الْخَلِيقَةِ).

حقائق التوبة
وعلامه
قبولها

يريدون بالحقائق: ما يتحقَّق به الشيء، وتبيَّن به صحَّته وثبوته،

(١) أخرجه البخاري (٧٤١٦)، ومسلم (١٤٩٩) من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه.
(٢) أخرجه أبو يعلى (٤٣٣٨)، والدولابي في «الكنى والأسماء» (١٠٨٢) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. وصحَّحه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢٣٦٠).

كما قال النبي ﷺ لحارثة: «إِنَّ لَكُلِّ حَقٍّ حَقِيقَةً، فَمَا حَقِيقَةُ إِيْمَانِكَ؟»^(١).

فأما (تعظيم الجناية) فإنه إذا استهان بها لم يندم عليها، وعلى قدر تعظيمها يكون ندمه على ارتكابها، فإن من استهان بإضاعة فلس - مثلاً - لم يندم على إضاعته، فإذا علم أنه دينارٌ اشتدَّ ندمه، وعُظِّمت إضاعته عنده.

وتعظيم الجناية يصدر عن ثلاثة أشياء: تعظيم الأمر، وتعظيم الأمر، والتصديق بالجزاء.

عمل فساد
التوبة

وأما (اتِّهام التوبة) فلأنها حقٌّ عليه، لا يتيقَّن أنه أدَّى هذا الحقَّ على الوجه المطلوب منه، الذي ينبغي له أن يؤديه عليه، فيخاف أنه ما وفَّاه حَقَّها، وأنها لم تُقبَل منه، وأنه لم يبذل جهداً في صحتها، أو أنها توبةٌ عِلَّةٌ وهو لا يشعر بها، كتوبة أرباب الجوائح والإفلاس، والمحافظين على جاههم ومنازلهم بين الناس، أو أنه تاب محافظةً على حاله، فتاب للحال لا خوفاً من ذي الجلال، أو أنه تاب طلباً للراحة من الكدِّ في تحصيل الذنب، أو إبقاءً على عرضه وماله ومنصبه، أو لضعف داعي المعصية في قلبه، وخمود نار شهوته، أو لمنافاة المعصية لما يطلبه من العلم والرزق، ونحو ذلك من العِلَل التي تقدح في كون التوبة خوفاً من الله تعالى، وتعظيماً له ولحرماته، وإجلالاً له، وخشية من سقوط المنزلة عنده، ومن البُعد والطرْد عنه، والحجاب عن رؤية وجهه في الدار الآخرة؛ فهذه التوبة لوُنَّ، وتوبة أصحاب العِلَل لوُنَّ.

ومن اتِّهام التوبة أيضاً: ضعف العزيمة، والتفات القلب إلى

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣/٣٣٦٧)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠١٠٧). وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/٥٧): «فيه ابن لهيعة، وفيه من يحتاج إلى الكشف عنه». ورواه البزار (١٣/٦٩٤٨) من حديث أنس رضي الله عنه، وقال: «وهذه الأحاديث لا نعلم رواها عن ثابت عن أنس إلا يوسف بن عطية، وهو لئِن الحديث».

الذنب الفَيِّئَة بعد الفَيِّئَة، وتَذَكُّر حلاوة مواقعة، وربما تنفَّس، وربما هاج هائج.

ومن اتهام التوبة: طُمَأْنِينَتُهُ ووثوقُهُ من نَفْسِهِ بأنه قد تاب، حتى كأنه قد أُعْطِيَ منشورًا بالأمان، فهذا من علامات التهمة.

ومن علاماتها: جمود العين، واستمرار الغفلة، وأنه لم يَسْتَحِدِثْ بعد التوبة أعمالًا صالحة لم تكن له قبل.

فالتوبة المقبولة الصحيحة لها علامات:

علامات صحة
التوبة وقبولها

منها: أن يكون بعد التوبة خيرًا مما كان قبل الخطيئة.

ومنها: أنه لا يزال الخوف مصاحبًا له، لا يأمن طرفة عَيْنٍ، فخوفه مستمرٌّ إلى أن يسمع قولَ الرسل لِقَبْضِ رُوحِهِ: ﴿أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [فصلت: ٣٠]، فهناك يزول الخوف.

ومنها: انخلاع قلبه، وتَقَطُّعُهُ ندمًا وخوفًا، وهذا على قدر عِظَمِ الجناية وصِغَرِهَا، وهذا تأويل ابن عُيَيْنَةَ لقوله تعالى: ﴿لَا يَزَالُ بُعِثُهُمُ الَّذِي بَوَّأَ رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ [التوبة: ١١٠]، قال: تَقَطُّعُهَا بالتوبة. ولا ريب أن الخوف الشديد من العقوبة العظيمة يُوجِبُ انصداع القلب وانخلاعه، وهذا هو تَقَطُّعُهُ، وهذا حقيقة التوبة؛ لأنه يَنْقُطِعُ قلبه حسرةً على ما فَرَّطَ منه، وخوفًا من سوء عاقبته، فمن لم يَتَقَطَّعْ قلبه في الدنيا على ما فَرَّطَ حسرةً وخوفًا تَقَطَّعَ في الآخرة إذا حَقَّتِ الحقائق، وعَايَنَ ثوابَ المطيعين، وعقابَ العاصين، فلا بد من تَقَطُّعِ القلب إما في الدنيا وإما في الآخرة.

ومن مَوْجِبَاتِ التوبة الصحيحة أيضًا: كَسْرُهُ خَاصَّةً تحصل للقلب لا يُشَبِّهُهَا شيء، ولا تكون لغير المُذْنِبِ، لا تحصل بجوع، ولا رياضة، ولا حبٍّ مُجَرَّدٍ، وإنما هي أمر وراء هذا كله، تَكْسِرُ القلبَ بين يدي الرب كسرةً تامةً، قد أحاطت به من جميع جهاته، وألقت بين يدي

كسرة القلب

ربه طريقًا ذليلاً خاشعًا، كحال عبدٍ جانٍ آبقٍ من سيده، فأخذ فأحضر بين يديه، ولم يجد من ينجيهِ من سطوته، ولم يجد منه بُدًّا ولا عته غنيًّا، ولا منه مهربًا، وعلم أن حياته وسعادته وفلاحه ونجاته في رضا عنه، وقد علم إحاطة سيده بتفاصيل جناياته، هذا مع حبه لسيده، وشدة حاجته إليه، وعلمه بضعفه وعجزه، وقوة سيده، وذله وعز سيده، فيجتمع من هذه الأحوال كسرةٌ وذلةٌ وخضوع، ما أنفعها للعبد وما أجزلَ عائدها عليه! وما أعظمَ جبره بها، وما أقربه بها من سيده! فليس شيءٌ أحبَّ إلى سيده من هذه الكسرة، والخضوع والتذلل، والإحبات، والانطراح بين يديه، والاستسلام له، فله ما أحلى قوله في هذه الحال: «أَسْأَلُكَ بِعِزِّكَ وَذُلِّي لَكَ إِلَّا رَحْمَتِي، أَسْأَلُكَ بِقُوَّتِكَ وَضَعْفِي، وَبِغِنَاكَ عَنِّي وَفَقْرِي إِلَيْكَ، هَذِهِ نَاصِيَتِي الْكَاذِبَةُ الْخَاطِئَةُ بَيْنَ يَدَيْكَ، عَبِيدُكَ سِوَايَ كَثِيرٌ، وَلَيْسَ لِي سَيِّدٌ سِوَاكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجِيَ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ، أَسْأَلُكَ مَسْأَلَةَ الْمَسْكِينِ، وَأَبْتَهِلُ إِلَيْكَ ابْتِهَالَ الْخَاضِعِ الذَّلِيلِ، وَأَدْعُوكَ دُعَاءَ الْخَائِفِ الضَّرِيرِ، سَوَّالٍ مَنْ خَضَعَتْ لَكَ رَقَبَتُهُ، وَرَغِمَ لَكَ أَنْفُهُ، وَفَاضَتْ لَكَ عَيْنَاهُ، وَذَلَّ لَكَ قَلْبُهُ».

يَا مَنْ أَلُوذُ بِهِ فِيمَا أُؤْمَلُهُ وَمَنْ أَعُوذُ بِهِ مِمَّا أَحَافِرُهُ
لَا يَجْبِرُ النَّاسَ عَظْمًا أَنْتَ كَاسِرُهُ وَلَا يَهَيِّضُونَ عَظْمًا أَنْتَ جَابِرُهُ

فهذا وأمثاله من آثار التوبة المقبولة، فمن لم يجد ذلك في قلبه فليبتهم توبته وليرجع إلى تصحيحها، فما أصعب التوبة الصحيحة بالحقيقة، وما أسهلها باللسان والدعوى! وما عالج الصادق شيئًا أشقَّ عليه من التوبة الصادقة الخالصة، فلا حول ولا قوة إلا بالله.

دم العجب
واحتقار
العصاة

وأكثر الناس المتبرئين عن الكبائر الحسيّة والقاذورات في كبائرٍ مثلها أو أعظم منها أو دونها، ولا يخطر بقلوبهم أنها ذنوب ليتوبوا منها، فعندهم - من الإزراء على أهل الكبائر واحتقارهم، وصوله طاعتهم عليهم، ومنتهم على الخلق بلسان الحال، واقتضاء بواطنهم لتعظيم الخلق لهم على طاعتهم، اقتضاء لا يخفى على أحد غيرهم،

وتوابع ذلك - ما هو أبغضُ إلى الله تعالى، وأبعدُ لهم عن بابه من كبائر أولئك، فإن تدارك الله أحدهم بقاذورة أو كبيرة يُوقعه فيها ليكسر بها نفسه، ويُعرفه بها قدره، ويُذله بها، ويُخرج بها صولة الطاعة من قلبه، فهي رحمة في حقه، كما أنه إذا تدارك أصحاب الكبائر بتوبة نصوح، وإقبال بقلوبهم إليه، فهو رحمة في حقهم، وإلا فكلاهما على خطر.

وأما (طلبُ أَعذارِ الخَلِيقَةِ) فهذا له وجهان: وجهُ محمود، ووجه مذمومٌ حرام.

معنيان لتلمس
أَعذارِ العَصاة

فالمذموم: أن تطلب أَعذارهم، نظرًا إلى الحكم القَدري، وجريانه عليهم، شاؤوا أم أبوا، فتعذرهم بالقدر.

والإنسان كما قال ربه: ظُلوم جهول، ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: ١٥].

ولو عَلِمَ هذا الظالم الجاهل أن بلاءه من نفسه ومصابه منها، وأنها أولى بكل ذمٍّ وظلم، وأنها مأوى كلِّ سوء، ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ [العاديات: ٦]، قال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة: «كَفُورٌ جَحُودٌ لِنِعَمِ اللَّهِ»، قال الحسن عليه السلام: «هو الذي يَعُدُّ المصائبَ، وينسى النعمَ»، وقال أبو عُبَيْدة: «هو قليل الخير. والأرض الكَنُودُ: التي لا تُنبت شيئًا».

وقال الفضيل بن عياض رحمته الله: «الكَنُودُ: الذي أنسَتْه الخصلة الواحدة من الإساءة الخصال الكثيرة من الإحسان».

ولو عَلِمَ هذا الظالم الجاهل أنه هو القاعد على طريق مصالحه يقطعها عن الوصول إليه، فهو حَجَرٌ في طريق الماء الذي به حياته، وهو السَّكْرُ الذي قد سَدَّ مجرى الماء إلى بستان قلبه، ويستغيث مع ذلك: العطشَ، وقد وقف في طريق الماء، ومنع وصوله إليه، فهو حجاب قلبه عن سرِّ غيبه، وهو الغيم المانع لإشراق شمس الهدى على القلب، فما عليه أضر منه، ولا له عدوٌّ أبلغ عداوةً منه.

الجاهل جبري
المعاصي
قَدْرِي
الطاعات

فَتَبَّأَ لَهُ ظَالِمًا فِي صُورَةِ مَظْلُومٍ، وَشَاكِيًا وَالْجَنَائِيَّةُ مِنْهُ، قَدْ جَدَّ فِي
الْإِعْرَاضِ وَهُوَ يَنَادِي: طَرِدُونِي وَأَبْعِدُونِي، وَلَّى ظَهْرَهُ الْبَابَ، بَلْ أَغْلَقَهُ
عَلَى نَفْسِهِ وَأَضَاعَ مَفَاتِيحَهُ وَكَسَرَهَا، وَيَقُولُ:

دَعَانِي وَسَدَّ الْبَابَ دُونِي فَهَلْ دُخُولِي سَبِيلٌ؟ بَيْنُوا لِي قِصَّتِي
يَأْخُذُ الشَّفِيقُ بِحُجْرَتِهِ عَنِ النَّارِ، وَهُوَ يَجَازِبُهُ ثَوْبَهُ وَيَغْلِبُهُ
وَيَقْتَحِمُهَا، وَيَسْتَعِثُّ: مَا حِيلَتِي وَقَدْ قَدَّمُونِي إِلَى الْحُفْرَةِ وَقَذَفُونِي فِيهَا؟!
كَمْ صَاحَ بِهِ النَّاصِحُ: الْحَذَرُ الْحَذَرُ، إِيَّاكَ إِيَّاكَ، وَكَمْ أَمْسَكَ بِثَوْبِهِ، وَكَمْ
أَرَاهُ مَصَارِعَ الْمُقْتَحِمِينَ وَهُوَ يَأْبَى إِلَّا الْاِقْتِحَامَ:

وَكَمْ سُقْتُ فِي آثَارِكُمْ مِنْ نَصِيحَةٍ وَقَدْ يَسْتَفِيدُ الْبَغْضَةُ الْمُتَنَصِّحُ
يَا وَيْلَهُ ظَهِيرًا لِلشَّيْطَانِ عَلَى رَبِّهِ! خَصَمًا لِلَّهِ مَعَ نَفْسِهِ! جَبْرِيُّ
الْمَعَاصِي، قَدْرِي الطَّاعَاتِ، عَاجِزُ الرَّأْيِ، مُضِياعٌ لِفُرْصَتِهِ، قَاعِدٌ عَنِ
مُصَالِحِهِ، مُعَاتِبٌ لِأَقْدَارِ رَبِّهِ.

تَوَاتُر
إِحْسَانِ اللَّهِ
تَعَالَى إِلَيَّ
خَلَقَهُ

هَذَا مَعَ تَوَاتُرِ إِحْسَانِ اللَّهِ إِلَيْكَ عَلَى مَدَى الْأَنْفَاسِ؛ أَزَاحَ عِلَّكَ،
وَمَكَّنَكَ مِنَ التَّزَوُّدِ إِلَى جَنَّتِهِ، وَبَعَثَ إِلَيْكَ الدَّلِيلَ، وَأَعْطَاكَ مَوْثَنَ السَّفَرِ وَمَا
تَتَزَوَّدُ بِهِ، وَمَا تَحَارِبُ بِهِ قُطَاعَ الطَّرِيقِ عَلَيْكَ، فَأَعْطَاكَ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ
وَالْفُؤَادَ، وَعَرَّفَكَ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ، وَالنَّافِعَ وَالضَّارَّ، وَأَرْسَلَ إِلَيْكَ رَسُولَهُ،
وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ، وَيَسَّرَهُ لِلذِّكْرِ وَالْفَهْمِ وَالْعَمَلِ، وَأَعَانَكَ بِمَدَدٍ مِنْ جُنْدِهِ
الْكَرَامِ، يَثْبُتُونَكَ وَيَحْرَسُونَكَ، وَيَحَارِبُونَ عَدُوَّكَ وَيَطْرِدُونَهُ عَنْكَ، وَيُرِيدُونَ
مِنْكَ أَنْ لَا تَمِيلَ إِلَيْهِ وَلَا تَصَالِحَهُ، وَهُمْ يَكْفُونُكَ مُؤْنَتَهُ، وَأَنْتَ تَأْبَى إِلَّا
مُظَاهَرَتَهُ عَلَيْهِمْ، وَمَوَالَاتِهِ دُونَهُمْ، بَلْ تَظَاهَرَهُ وَتَوَالِيَهُ دُونَ وَلِيِّكَ الْحَقِّ
الَّذِي هُوَ أَوْلَى بِكَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا
إِبْلِسَ كَانَ مِنَ الْغَافِقِينَ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي
وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ يَبْغُونَ لِيُظْلَمُوا بِدَلَالَةٍ﴾ [الكهف: ٥٠]. طَرَدَ إِبْلِسَ عَنْ
سَمَائِهِ، وَأَخْرَجَهُ مِنْ جَنَّتِهِ، وَأَبْعَدَهُ مِنْ قُرْبِهِ؛ إِذْ لَمْ يَسْجُدْ لَكَ، وَأَنْتَ فِي
صَلْبِ أَبِيكَ آدَمَ، لِكِرَامَتِكَ عَلَيْهِ، فَعَادَاهُ وَأَبْعَدَهُ، ثُمَّ وَالَيْتَ عَدُوَّهُ، وَمِلْتَ
إِلَيْهِ وَصَالِحْتَهُ، وَتَتَظَلَّمُ مَعَ ذَلِكَ، وَتَشْتَكِي الطَّرْدَ وَالْبِعَادَ، وَتَقُولُ:

عَوَّدُونِي الْوِصَالَ وَالْوَصْلُ عَذْبٌ وَرَمَوْنِي بِالصَّدِّ وَالصَّدُّ صَعْبٌ

نعم، وكيف لا يُطْرَدُ مَنْ هذه معاملته؟ وكيف لا يُعَدُّ عنه مَنْ هذا وصفه؟ وكيف يُجعل من خاصته وأهل قُربه مَنْ حاله معه هكذا؟ قد أفسد ما بينه وبين الله وكَدَّرَه.

أمره بِشُكْرِه، لا لحاجته إليه، ولكن لينال به المزيدَ من فضله، فجعل كُفْرَ نِعَمِهِ والاستعانةَ بها على مساخطه من أكبر أسباب صرفها عنه.

وأمره بِذِكْرِه ليدكره بإحسانه، فجعل نسيانه سبباً لنسيان الله له: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [الحشر: ١٩]، ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧]. أمره بسؤاله ليعطيه، فلم يسأله، بل أعطاه أجلَّ العطاء بلا سؤال، فلم يقبل. يشكو مَنْ يرحمه إلى مَنْ لا يرحمه، ويتظلم مَنْ لا يظلمه، ويدع مَنْ يعاديه ويظلمه، إِنَّ أَنْعَمَ عَلَيْهِ بالصحة والعافية والمال والجاه استعان بنعمه على معاصيه، وَإِنْ سَلَبَهُ ذَلِكَ ظُلْمٌ مُتَسَخِّطًا على ربه وهو شاكيه، لا يصلح له على عافية، ولا على ابتلاء، العافية تُلقِيهِ إلى مساخطه، والبلاء يدفعه إلى كُفْرَانِهِ وجحودِ نعمه، وشكايته إلى خلقه.

دعاه إلى بابه فما وقف عليه ولا طَرَقَه، ثم فتحه له فما عَرَجَ عليه ولا وَلَجَه، أُرْسِلَ إِلَيْهِ رسوله يدعوهُ إلى دار كرامته، فعصى الرسول، وقال: لا أبيع ناجزًا بغائب، ونقدًا بنسيئة، ولا أترك ما أراه لشيء سمعتُ به، ويقول:

خُذْ مَا تَرَاهُ وَدَعْ شَيْئًا سَمِعْتَ بِهِ فِي طَلْعَةِ الشَّمْسِ مَا يُغْنِيكَ عَنْ رُحْلٍ

فإن وافق حظُّه طاعةَ الرسول أطاعه لنيلِ حظِّه، لا لرضا مُرسِلِه، لم يَزَلْ يتممَّتْ إليه بمعاصيه حتى أعرض عنه، وأغلق الباب في وجهه.

ومع هذا فلم يُؤَيِّسْهُ من رحمته، بل قال: متى جئتني قَبْلْتُكَ، إِنَّ أَتَيْتَنِي لَيْلًا قَبْلْتُكَ، وَإِنْ أَتَيْتَنِي نَهَارًا قَبْلْتُكَ، وَإِنْ تَقَرَّبْتَ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْكَ ذِرَاعًا، وَإِنْ تَقَرَّبْتَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْكَ بَاعًا، وَإِنْ مَشَيْتَ إِلَيَّ

هَرَوَلْتُ إِلَيْكَ . وَلَوْ لَقَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ، ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي
أَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً ، وَلَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ
لَكَ ، وَمَنْ أَعْظَمُ مِنِّي جُودًا وَكِرَمًا ؟

عبادي يبارزونني بالعظائم ، وأنا أَكَلُوهُمْ عَلَى فُرْشِهِمْ ، إِنِّي وَالْإِنْسَ
وَالْجِنَّ فِي نَبَأٍ عَظِيمٍ ؛ أَخْلُقُ وَيُعْبَدُ غَيْرِي ، وَأَرْزُقُ وَيُشْكِرُ سِوَايَ ، خَيْرِي
إِلَى الْعِبَادِ نَازِلٌ ، وَشَرُّهُمْ إِلَيَّ صَاعِدٌ ، أَتَحَبُّ إِلَيْهِمْ بِنِعْمَتِي ، وَأَنَا الْعَنِيُّ
عَنْهُمْ ، وَيَتَبَغَّضُونَ إِلَيَّ بِالْمَعَاصِي ، وَهُمْ أَفْقَرُ شَيْءٍ إِلَيَّ .

مَنْ أَقْبَلَ إِلَيَّ تَلَقِيَّتُهُ مِنْ بَعِيدٍ ، وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِّي نَادِيَتُهُ مِنْ قَرِيبٍ ،
وَمَنْ تَرَكَ لِأَجْلِي أَعْطَيْتُهُ فَوْقَ الْمَزِيدِ ، وَمَنْ أَرَادَ رِضَايَ أَرَدْتُ مَا يُرِيدُ .

أَهْلُ ذِكْرِي أَهْلُ مَجَالِسَتِي ، وَأَهْلُ شُكْرِي أَهْلُ زِيَادَتِي ، وَأَهْلُ
طَاعَتِي أَهْلُ كِرَامَتِي ، وَأَهْلُ مَعْصِيَتِي لَا أُفَنِّطُهُمْ مِنْ رَحْمَتِي ؛ إِنْ تَابُوا فَأَنَا
حَبِيبُهُمْ ؛ فَإِنِّي أَحِبُّ التَّوَّابِينَ وَأَحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ، وَإِنْ لَمْ يَتُوبُوا فَأَنَا
طَبِيبُهُمْ ، أَبْتَلِيهِمْ بِالْمَصَائِبِ ؛ لِأُطَهِّرَهُمْ مِنَ الْمَعَاصِي .

مَنْ أَثَرَنِي عَلَى سِوَايَ أَثَرْتُهُ عَلَى سِوَاهِ ، الْحَسَنَةُ عِنْدِي بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا
إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ ، إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ ، وَالسَّيِّئَةُ عِنْدِي بِوَاحِدَةٍ ، فَإِنْ نَدِمَ
عَلَيْهَا وَاسْتَغْفَرَنِي غَفَرْتُهَا لَهُ .

أَشْكُرُ الْيَسِيرَ مِنَ الْعَمَلِ ، وَأَغْفِرُ الْكَثِيرَ مِنَ الزَّلَلِ ، رَحْمَتِي سَبَقَتْ
غَضَبِي ، وَحُلْمِي سَبَقَ مُؤَاخَذَتِي ، وَعَفْوِي سَبَقَ عِقُوبَتِي ، أَنَا أَرْحَمُ بَعَادِي
مِنَ الْوَالِدَةِ بَوْلَدِهَا ؛ لِلَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ رَجُلٍ أَضَلَّ رَاحِلَتَهُ
بِأَرْضٍ مَهْلِكَةٍ دَوِّيَّةٍ ، عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ ، فَظَلَبَهَا حَتَّى إِذَا يَبْسُ مِنْ
حُصُولِهَا ، فَنَامَ فِي أَضَلِّ شَجَرَةٍ يَنْتَظِرُ الْمَوْتَ ، فَاسْتَيْقَظَ فَإِذَا هِيَ عَلَى
رَأْسِهِ ، قَدْ تَعَلَّقَ خِطَامُهَا بِالشَّجَرَةِ ، فَاللَّهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ هَذَا
بِرَاحِلَتِهِ .

وهذه فرحة إحسان وبرٍّ ولُطْفٍ ، لَا فَرَحُهُ مُحْتَاجٌ إِلَى تَوْبَةِ عَبْدِهِ ،
مَنْتَفِعٌ بِهَا .

فهذا شأن الرب وشأن العبد، وهم يقيمون أعدار أنفسهم،
ويحملون ذنوبهم على أقداره.

وما أحسن قول القائل:

تَطْوِي المَرَاجِلَ عَنْ حَبِيبِكَ دَائِبًا وَتَظَلُّ تَبْكِيهِ بِدَمْعٍ سَاجِمٍ
كَذَبْتُكَ نَفْسُكَ لَسْتَ مِنْ أَحِبَّائِهِ تَشْكُو البَعَادَ وَأَنْتَ عَيْنُ الظَّالِمِ

فهذا أحد المعنيين في قوله: (طَلَبُ أَعْدَارِ الْخَلِيقَةِ)، وقد ظَهَرَ لك بهذا: أَنَّ طلب أَعْدَارِهِمْ فِي الْجَنَايَةِ عَائِدٌ عَلَى التَّوْبَةِ بِالنَّقْضِ وَالْإِبْطَالِ.

والمعنى الثاني: أن يكون مراده: إقامة أَعْدَارِهِمْ فِي إِسَاءَتِهِمْ إِلَيْكَ، وَجَنَائَتِهِمْ عَلَيْكَ، وَالنَّظَرُ فِي ذَلِكَ إِلَى الْأَقْدَارِ، وَأَنَّ أَفْعَالَهُمْ بِمَنْزِلَةِ حَرَكَاتِ الْأَشْجَارِ، فَتَعْذَرُهُمْ بِالْقَدَرِ فِي حَقِّكَ، لَا فِي حَقِّ رَبِّكَ، فَهَذَا حَقٌّ، هُوَ مِنْ شَأْنِ سَادَاتِ الْعَارِفِينَ، وَخَوَاصِّ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ الْكُمَّلِ، يَفْنَى أَحَدَهُمْ عَنْ حَقِّهِ، وَيَسْتَوْفِي حَقَّ رَبِّهِ، يَنْظُرُ فِي التَّفْرِيطِ فِي حَقِّهِ، وَالْجَنَايَةِ عَلَيْهِ إِلَى الْقَدَرِ، وَيَنْظُرُ فِي حَقِّ اللَّهِ إِلَى الْأَمْرِ، فَيَطْلُبُ لَهُمُ الْعِذْرَ فِي حَقِّهِ، وَيَمْحُو عَنْهُمْ الْعِذْرَ، وَيُيَبِّلُهُ فِي حَقِّ اللَّهِ.

المعنى
المحمود
لتلمس أعدار
العصاة

وهذه كانت حال نبينا ﷺ، كما قالت عائشة رضي الله عنها: «مَا انْتَقَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِنَفْسِهِ قَطُّ، وَلَا نِيلَ مِنْهُ شَيْءٌ فَانْتَقَمَ لِنَفْسِهِ إِلَّا أَنْ تُنْتَهَكَ مُحَارَمُ اللَّهِ، فَإِذَا انْتَهَكَتْ مُحَارَمُ اللَّهِ لَمْ يَقُمْ لِعُصْبِهِ شَيْءٌ، حَتَّى يَنْتَقِمَ اللَّهُ»^(١).
وقالت عائشة رضي الله عنها أيضًا: «مَا ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ خَادِمًا، وَلَا دَابَّةً، وَلَا شَيْئًا قَطُّ، إِلَّا أَنْ يُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(٢). وقال أنس رضي الله عنه: «خَدَمْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَشْرَ سِنِينَ، فَمَا قَالَ لِي لَشَيْءٍ صَنَعْتُهُ: لِمَ صَنَعْتُهُ؟ وَلَا لَشَيْءٍ لَمْ أَصْنَعْهُ: لِمَ لَمْ تَصْنَعْهُ؟ وَكَانَ إِذَا عَاتَبَنِي بَعْضُ أَهْلِهِ يَقُولُ: دَعُوهُ؛ فَلَوْ فُضِيَ شَيْءٌ لَكَانَ»^(٣).

(١) أخرجه البخاري (٦٨٥٣)، ومسلم (٢٣٢٧).

(٢) أخرجه مسلم (٢٣٢٨).

(٣) أخرجه البخاري (٦٠٣٨)، ومسلم (٢٣٠٩).

فهذا المعنى الثاني - وإن كان حقاً - لكن ليس من شرائط التوبة، ولا من أركانها، ولا له تعلّق بها.

* * *

سرائر حقيقة
التوبة

قال صاحب «المنازل»: (وسرائر حقيقة التوبة ثلاثة أشياء: تمييز التقيّة من العزّة، ونسيان الجناية، والتوبة من التوبة؛ لأنّ التائب داخل في الجميع من قوله تعالى: ﴿...وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور: ٣١]، فأمر التائب بالتوبة).

يريد بتمييز التقيّة من العزّة: أن يكون المقصود من التوبة تقوى الله، وهو خوفه وخشيته، والقيام بأمره، واجتناب نهيه، فيعمل بطاعة الله على نور من الله، يرجو ثواب الله، ويترك معصية الله على نور من الله تعالى، يخاف عقاب الله، لا يريد بذلك عزّ الطاعة، فإن للطاعة وللتوبة عزّاً ظاهراً وباطناً، فلا يكون مقصوده العزّة، وإن علّم أنها تحصل له بالطاعة والتوبة، فمن تاب لأجل العزّة فتوبته مدخولة، وفي بعض الآثار: «أوحى الله تعالى إلى نبيٍّ من الأنبياء: قُلْ لِفُلَانٍ الزاهد: أَمَا زُهِدَكَ فِي الدُّنْيَا فَقَدْ تَعَجَّلْتَ بِهِ الرَّاحَةَ، وَأَمَا انْقِطَاعَكَ إِلَيَّ: فَقَدْ اكْتَسَبْتَ بِهِ الْعِزَّةَ، وَلَكِنْ مَا عَمِلْتَ فِيمَا لِي عَلَيْكَ؟ قَالَ: يَا رَبِّ، وَمَا لَكَ عَلَيَّ بَعْدَ هَذَا؟ قَالَ: هَلْ وَالَيْتَ فَيَّ وَلِيًّا، أَوْ عَادَيْتَ فَيَّ عَدُوًّا؟»^(١).

يعني: أنّ الراحة والعزّ حظّك، وقد نلتَهُما بالزهد والعبادة، ولكن أين القيام بحقّي، وهو الموالاة فيّ والمعادة فيّ؟ فالشأن في التفريق في الأوامر بين حظّك وحقّ ربك علماً وحالاً. وكثير من الصادقين يَلْتَبِسُ عليهم حال نفوسهم في ذلك، ولا يُمَيِّزُهُ إِلَّا أُولُو الْبَصَائِرِ مِنْهُمْ، وَهُمْ فِي الصَّادِقِينَ كَالصَّادِقِينَ فِي النَّاسِ.

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣١٦/١٠)، والبغدادي في «تاريخه» (٤/٣٣٠) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وضعّفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٢١١٥).

تذكر الجناية
أم نسيانها؟

وأما نسيانُ الجناية: فهذا موضع تفصيل؛ فقد اختلف فيه أرباب الطريق:

فمنهم مَنْ رأى الاشتغال عن ذِكْرِ الذنب والإعراض عنه صفحاً بصفاء الوقت مع الله تعالى أَوْلَى بالتائب وأنفع له، ولهذا قيل: ذُكِّرَ الْجَفَا فِي وَقْتِ الصَّفَا جَفَاً.

ومنهم مَنْ رأى أَنَّ الْأَوَّلَى أَنْ لَا يَنْسَى ذَنْبَهُ، بَلْ لَا يَزَالُ نُصِبَ عَيْنِيهِ لِإِلَاحِظِهِ كُلَّ وَقْتٍ، فَيُحَدِّثُ لَهُ ذَلِكَ انْكَسَارًا وَذُلًّا وَخُضُوعًا، أَنْفَعُ لَهُ مِنْ جَمْعِيَّتِهِ وَصَفَاءِ وَقْتِهِ.

قالوا: ولهذا نَقَشَ دَاوُدُ الْخَطِيئَةَ فِي كَفِّهِ، وَكَانَ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَيَبْكِي.

قالوا: وَمَتَى تَهَتَّ عَنْ الطَّرِيقِ فَارْجِعْ إِلَى ذَنْبِكَ تَجِدِ الطَّرِيقَ.

ومعنى ذلك: أَنَّكَ إِذَا رَجَعْتَ إِلَى ذَنْبِكَ انْكَسَرْتَ وَذَلَّلْتَ، وَأَطَرَقَتْ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ ﻋِزَّ وَجَلَّ، خَاشِعًا ذَلِيلًا خَائِفًا، وَهَذِهِ طَرِيقُ الْعُبُودِيَّةِ.

والصواب: التفصيل في هذه المسألة، وهو أَنَّ يُقَالَ: إِذَا أَحَسَّ مِنْ نَفْسِهِ حَالَ الصَّفَاءِ غَيْمًا مِنَ الدَّعْوَى، وَرَقِيقَةً مِنَ الْعُجْبِ وَنِسْيَانِ الْمِنَّةِ، وَخَطَفَتَهُ نَفْسُهُ عَنْ حَقِيقَةِ فَقْرِهِ وَنَقْصِهِ، فَذَكَرَ الذَّنْبَ أَنْفَعُ لَهُ، وَإِنْ كَانَ فِي حَالٍ مَشَاهِدَتِهِ مِنَّةَ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَكَمَالِ افْتِقَارِهِ إِلَيْهِ، وَقِيَامِهِ بِهِ، وَعَدَمِ اسْتِغْنَائِهِ عَنْهُ فِي ذَرَّةٍ مِنْ ذَرَائِهِ، وَقَدْ خَالَطَ قَلْبَهُ حَالُ الْمَحَبَّةِ، وَالْفَرَحِ بِاللَّهِ، وَالْأَنْسِ بِهِ، وَالشُّوقِ إِلَى لِقَائِهِ، وَشُهُودِ سَعَةِ رَحْمَتِهِ وَجِلْمِهِ وَعَفْوِهِ، وَقَدْ أَشْرَقَتْ عَلَى قَلْبِهِ أَنْوَارُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ، فَنِسْيَانُ الْجِنَايَةِ وَالْإِعْرَاضُ عَنِ الذَّنْبِ أَوْلَى بِهِ وَأَنْفَعُ، فَإِنَّهُ مَتَى رَجَعَ إِلَى ذِكْرِ الْجِنَايَةِ تَوَارَى عَنْ ذَلِكَ، وَنَزَلَ مِنْ عُلوِّ إِلَى سُفْلٍ، وَمِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، بَيْنَهُمَا مِنَ التَّفَاوُتِ أَبْعَدُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَهَذَا مِنْ حَسَدِ الشَّيْطَانِ لَهُ، أَرَادَ أَنْ يَحْطِطَهُ عَنْ مَقَامِهِ، وَسَيَّرَ قَلْبَهُ فِي مَيَادِينِ الْمَعْرِفَةِ وَالْمَحَبَّةِ وَالشُّوقِ إِلَى وَحْشَةِ الْإِسَاءَةِ، وَحَصَرَ الْجِنَايَةَ.

وَالْأَوَّلُ يَكُونُ شُهُودُهُ لَجِنَايَتِهِ مِنَّةً مِنَ اللَّهِ مَنْ بَهَا عَلَيْهِ؛ لِيُؤْمِنَهُ بِهَا

من مَقَّت الدعوى، وحجاب الكبر الخفي الذي لا يشعر به، فهذا لون وهذا لون.

وهذا أمرُ الحُكْم فيه أمرٌ وراء العبارة، وبالله التوفيق، وهو المستعان.

حقيقة التوبة
من التوبة

وأما التوبة من التوبة فهي: أن يتوب من رؤية التوبة؛ فإنها إنما حصلت له بمِنَّة الله ومشيتته، ولو خَلَا ونفسه لم تسمح بها البتة، فإذا رآها - وشهد صدورها منه ووقعها به، وغفل عن مِنَّة الله عليه - تاب من هذه الرؤية والغفلة.

[و] مَنْ حصل له مَقَامُ أَنَسٍ بالله، وَصَفًا وَقْتُهُ مع الله، بحيث يكون إقباله على الله، واشتغاله بذكر آلائه وأسمائه وصفاته أنفع شيء له، حتى نزل عن هذه الحالة، واشتغل بالتوبة من جنابة سالفه قد تاب منها، وطأع الجنابة واشتغل بها عن الله تعالى، فهذا نقص ينبغي له أن يتوب إلى الله منه، وهو توبة من هذه التوبة؛ لأنه نزول من الصفاء إلى الجفاء، والله أعلم.

لطائف أسرار
التوبة

قال صاحب «المنازل»: (ولطائف أسرار التوبة ثلاثة أشياء، أولها: أن تَنْظُرَ الجِنَايَةَ والقَضِيَّةَ، فَتَعْرِفَ مُرَادَ اللَّهِ فيها، إِذْ خَلَكَ وإِتْيَانَهَا، فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ إِنَّمَا يُخَلِّي الْعَبْدَ وَالذَّنْبَ لِأَحَدٍ مَعْنَيْنِ:

أحدهما: أن يَعْرِفَ عِزَّتَهُ في قَضَائِهِ، وَبِرَّهُ في سِتْرِهِ، وَحِلْمَهُ في إِمْهَالِ رَاكِبِهِ، وَكَرَمَهُ في قَبُولِ الْعُذْرِ مِنْهُ، وَفَضْلَهُ في مَغْفِرَتِهِ.

الثاني: أن يُقِيمَ على عَبْدِهِ حُجَّةَ عَدْلِهِ، فَيُعَاقِبَهُ على ذَنْبِهِ بِحُجَّتِهِ).

تأملات
صاحب
البصيرة إذا
أذنب

اعلم أن صاحب البصيرة إذا صدرت منه الخطيئة فله نظرٌ إلى خمسة أمور:

أحدها: أن ينظر إلى الوعد والوعيد، فيُحَدِّثُ له ذلك خوفاً وخشياً يحمله على التوبة.

الثاني: أن ينظر إلى أمر الله تعالى له ونَهْيِهِ، فيُحَدِّث له ذلك الاعتراف بكونها خطيئةً، والإقرارَ على نفسه بالذنب.

الثالث: أن ينظر إلى تمكين الله تعالى له منها، وتَخْلِيَّتِهِ بينه وبينها، وتقديرها عليه، وأنه لو شاء لَعَصَمَهُ منها، وحالَ بينها وبينه، فيُحَدِّث له ذلك أنواعًا من المعرفة بالله وأسمائه وصفاته، وحكمته، ورحمته، ومغفرته وعفوه، وِجْلَمِهِ وكرمه، وتُوجِب له هذه المعرفة عبوديةً بهذه الأسماء، ولا تحصل بدون لوازمها البتّة، ويعلم ارتباط الخلق والأمر، والجزاء بالوعد، والوعيد بأسمائه وصفاته، وأن ذلك موجب الأسماء والصفات، وأثرها في الوجود، وأن كل اسم وصفة مُقْتَضٍ لأثره وموجبه، متعلّق به لا بدّ منه.

وهذا المشهد يُطْلِعُه على رياض مُؤَنِّقة من المعارف والإيمان، وأسرارُ القَدَر والحكمة يضيقُ عن التعبير عنها نطاقُ الكلام.

فمن بعضها: ما ذكره الشيخ رحمته الله: (أَنْ يَعْرِفَ الْعَبْدُ عِزَّتَهُ فِي قَضَائِهِ)، وهو أنه سبحانه العزيز الذي يقضي ما يشاء، وأنه لكمال عِزِّهِ حَكَمَ على العبد وقضى عليه، بأن قَلْبَ قلبه وصَرَفَ إرادته على ما يشاء، وحال بين العبد وقلبه، وجعله مريدًا شائئًا لما شاء منه العزيز الحكيم، وهذا من كمال العزة؛ إذ لا يقدر على ذلك إلا الله تعالى، وغاية المخلوق أن يتصرّف في بدنك وظاهره، وأما جَعْلُكَ مريدًا شائئًا لما يشاؤه منك ويريده فلا يقدر عليه إلا ذو العزة الباهرة.

فإذا عَرَفَ الْعَبْدُ عِزَّ سَيِّدِهِ ولاحظه بقلبه، وتمكّن شهوده منه، كان الاشتغال به عن دُلّ المعصية أولى به وأنفع له؛ لأنه يصير مع الله تعالى لا مع نفسه.

ومن معرفة عزته في قضائه: أن يعرف أنه مُدَبِّرٌ مقهور، ناصيته بيد غيره، لا عصمة له إلا بعصمته، ولا توفيق له إلا بمعونته، فهو ذليلٌ حقيرٌ، في قبضة عزيز حميد.

ومن شهود عزته أيضًا في قضائه: أن يشهد أن الكمال والحمد،

أهمية معرفة
عزة الله في
قضائه

والغناء التَّامَّ، والعزة كُلُّهَا لله، وأن العبد نفَّسه أُولَى بالنقص والذم، والعيبِ والظلم والحاجة، وكلما ازداد شهودُه لذلُّه ونقصه وعييه وفقره، ازداد شهودُه لعزة الله تعالى وكمالِه، وحَمْدِه وغناه، وكذلك بالعكس، فنقص الذنب وَذلَّتْهُ تُطْلِعُهُ على مشهد العزة.

ومنها: أن يعرف بِرَّه سُبْحَانِه في سَتْرِه عليه حال ارتكاب المعصية مع كمال رؤيته له، ولو شاء لَفَضَحَه بين خَلْقِه فَحَذِرُوهُ، وهذا من كمال بِرِّه، ومن أسمائه: (الْبِرُّ)، وهذا الْبِرُّ من سيِّده به مع كمال غِنَاه عنه، وكمال فقر العبد إليه، فيشتغل بمطالعة هذه المِنَّة، ومشاهدة هذا الْبِرِّ والإحسان والكرم، فيذهل عن ذُلِّ الخطيئة، فيبقى مع الله، وذلك أنفع له من الاشتغال بجنائته، وشهود ذُلِّ معصيته؛ فإن الاشتغال بالله والغفلة عما سواه هو المطلب الأعلى، والمقصودُ الأسنى.

ومنها: شهوده حِلْمَ الله ﷻ في إمهال راكم الخطيئة، ولو شاء لعاجله بالعقوبة؛ ولكنه الحليم الذي لا يَعَجَل، فيُحَدِّث له ذلك معرفته سُبْحَانِه باسمه (الحليم)، ومشاهدة صفة (الحِلْمِ)، والتعَبُّدُ بهذا الاسم. والحكمة والمصلحةُ الحاصلة من ذلك بتوسُّط الذنبِ أَحَبُّ إلى الله، وأصلح للعبد، وأنفع له من قَوَّتِهَا، ووجودُ الملزوم بدون لازمه ممتنع.

ومنها: معرفة العبد كرمَ ربه في قبول العذر منه إذا اعتذر إليه، فيقبل عذره بكرمه وجوده، فيُوجِب له ذلك اشتغالا بذكره وشكره، ومحبةً أخرى لم تكن حاصلةً له قبل ذلك، فَإِنَّ محبتك لمن شكرك على إحسانك وجازاك به، ثم غفر لك إساءتك ولم يُوَاخِذْك بها أضعافُ محبتك على شكر الإحسان وحده، والواقع شاهد بذلك، فعبودية التوبة بعد الذنب لون آخر.

ومنها: أن يشهد فضله في مغفرته، فإن المغفرة فضلٌ من الله تعالى، وإلا فلو وَاخَذْنَا بالذنب لَوَاخِذًا بِمَحْضِ حَقِّه، وكان عادلاً محموداً، وإنما غفره بفضله لا باستحقاقك، فيُوجِب لك ذلك أيضاً شكراً له ومحبة، وإنابةً إليه، وفرحاً وابتهاجاً به، ومعرفةً له باسمه

الغفار، ومشاهدةً لهذه الصفة، وتعبُّدًا بمقتضاها، وذلك أكمل في العبودية والمعرفة والمحبة.

ومنها: أن يُكَمَّلَ لعبده مراتبُ الذُّلِّ والخضوع والانكسار بين يديه، والافتقار إليه، فإن النفس فيها مضاهاةً للربوبية، ولو قَدَرَتْ لقلت كقول فرعونَ، ولكنه قَدَرَ فأظهر، وغيره عجز فأضمر، وإنما يُخَلِّصُها من هذه المضاهاة ذلُّ العبودية، وهو أربع مراتب:

المرتبة الأولى: مشتركة بين الخلق، وهي ذلُّ الحاجة والفقر إلى الله تعالى، فأهل السموات والأرض محتاجون إليه، فقراءٌ إليه، وهو وحده الغني، وكل أهل السموات والأرض يسألونه، وهو لا يسأل أحداً.

مراتب ذل
العبودية

المرتبة الثانية: ذلُّ الطاعة والعبودية، وهو ذلُّ الاختيار، وهذا خاصٌّ بأهل طاعته، وهو سرُّ العبودية.

المرتبة الثالثة: ذلُّ المحبة؛ فإن المحبَّ ذليلٌ بالذات لمحجوبه، وعلى قَدَر محبته له يكون ذلُّه له، فالمحبة أُسِّست على الذلَّة للمحجوب، كما قيل:

اخْضَعْ وَذَلِّ لِمَنْ تُحِبُّ فَلَيْسَ فِي حُكْمِ الْهَوَى أَنْفٌ يُشَالُ وَيُعَقَّدُ
وقال آخر:

مَسَاكِينُ أَهْلِ الْحُبِّ حَتَّى قُبُورُهُمْ عَلَيْهَا تُرَابُ الذُّلِّ بَيْنَ الْمَقَابِرِ
المرتبة الرابعة: ذلُّ المعصية والجناية.

فإذا اجتمعت هذه المراتب الأربع كان الذلُّ لله والخضوع له أكمل وأتم؛ إذ يذلُّ له خوفاً وخشية، ومحبةً، وإنابة، وطاعة، وفقرًا وفاقاً.

ومنها: أن أسماء الحسنی تقتضي آثارها اقتضاء الأسباب التامة لمسبباتها، فاسم (السميع، البصير) يقتضي مسموعاً ومُبَصَّراً، واسم (الرزاق) يقتضي مرزوقاً، واسم (الرحيم) يقتضي مرحوماً، وكذلك اسم (الغفور، والعفو، والتواب، والحليم) يقتضي مَنْ يغفر له، ويتوب عليه،

اقتضاء
أسماء الله
الحسنى
لآثارها

ويعفو عنه، وَيَحْلُمُ عنه، ويستحيل تعطيل هذه الأسماء والصفات؛ إذ هي أسماءٌ حسنى، وصفاتٌ كمال، ونعوت جلال، وأفعالٌ حكمة وإحسانٍ وجودٍ، فلا بد من ظهور آثارها في العالم، وقد أشار إلى هذا أعلمُ الخلق بالله، صلوات الله وسلامه عليه، حيث يقول: «لَوْ لَمْ تُذْنِبُوا، لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ، وَلَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ، ثُمَّ يَسْتَغْفِرُونَ، فَيَغْفِرُ لَهُمْ»^(١).

وأنت إذا فرضت الحيوان بجملته معدومًا فمن يرزق الرزاق سبحانه؟ وإذا فرضت المعصية والخطيئة منتفيةً من العالم، فلَمَنْ يَغْفِر؟ وعمَّن يعفو؟ وعلى مَنْ يتوب ويَحْلُمُ؟ وإذا فرضت الفاقات كلها قد سُدت، والعبيد أغنياء مُعافون، فأين السؤال والتضرُّع والابتهاال؟ والإجابة وشهود الفضل والمِنَّة، والتخصيص بالإنعام والإكرام؟

فسبحان من تَعَرَّفَ إلى خَلْقِهِ بجميع التصرفات، ودَلَّهم عليه بأنواع الدلالات، وفتح لهم إليه جميع الطرقات، ثم نصب إليه الصراط المستقيم، وعرفهم به ودلَّهم عليه: ﴿...لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤٢].

فرح الله بتوبة عبده

ومنها: السُّرُّ الأعظم، الذي لا تفتحمُه العبارة، ولا تجسُرُ عليه الإشارة، ولا يُنادي عليه منادي الإيمان على رؤوس الأشهاد، بل شَهِدَتْهُ قلوبُ خواصِّ العباد، فازدادت به معرفةً لربها ومحبةً له، وطمأنينة به وشوقًا إليه، وَلَهَجًا بِذِكْرِهِ، وشهودًا لِبِرِّهِ، ولطفه وكرمه وإحسانه، ومطالعةً لسر العبودية، وإشراقًا على حقيقة الإلهية، وهو ما ثبت في «الصحيحين» من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «للهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ حِينَ يَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ أَحَدِكُمْ كَانَ عَلَى رَاحِلَةٍ بِأَرْضِ فَلَاحٍ، فَانْفَلَتَتْ مِنْهُ، وَعَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ، فَأَيْسَ مِنْهَا، فَأَتَى شَجَرَةً فَاضْطَجَعَ فِي ظِلِّهَا، قَدْ أَيْسَ مِنْ رَاحِلَتِهِ، فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذَا

(١) أخرجه مسلم (٢٧٤٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

هو بها قائمة عنده، فأخذ بخطامها، ثم قال من شدة الفرح: اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ، أَخْطَأُ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ^(١). هذا لفظ مسلم.

والقصد: أن هذا الفرح له شأن لا ينبغي للعبد إهماله والإعراض عنه، ولا يطلع عليه إلا من له معرفة خاصة بالله وأسمائه وصفاته، وما يليق بعزّ جلاله.

وقد كان الأولى بنا طي الكلام فيه إلى ما هو اللائق بأفهام بني الزمان وعلومهم، ومهانة أقدامهم من المعرفة، وضعف عقولهم عن احتماله.

غير أننا نعلم أن الله ﷻ سيسوق هذه البضاعة إلى تجارها، ومن هو عارف بقدرها، وإن وقعت في الطريق بيد من ليس عارفاً بها فرب حامل فقه ليس بفقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه.

فاعلم أن الله سبحانه اختص نوع الإنسان من بين خلقه بأن كرمه وفضله، وشرفه، وخلق نفسه، وخلق كل شيء له، وخصه من معرفته ومحبة وقربه وإكرامه بما لم يعطه غيره، وسخر له ما في سماواته وأرضه وما بينهما، حتى ملائكته - الذين هم أهل قربه - استخدمهم له، وجعلهم حَفَظَةً له في منامه ويقظته، وطعنه وإقامته، وأنزل إليه وعليه كتبه، وأرسله وأرسل إليه، وخاطبه وكلمه منه إليه، واتخذ منهم الخليل والكليم، والأولياء والخواص والأحباب، وجعلهم معدن أسرارهم، ومحل حكمتهم، وموضع حبه، وخلق لهم الجنة والنار، فالخلق والأمر، والثواب والعقاب مداره على النوع الإنساني، فإنه خلاصة الخلق، وهو المقصود بالأمر والنهي، وعليه الثواب والعقاب.

فلإنسان شأن ليس لسائر المخلوقات، وقد خلق أباه يديه، ونفخ فيه من روحه، وأسجد له ملائكته، وعلمه أسماء كل شيء، وأظهر فضله على الملائكة فمن دونهم من جميع المخلوقات، وطرده إبليس عن

شرف الإنسان
على سائر
المخلوقات

(١) أخرجه البخاري (٦٣٠٩)، ومسلم (٢٧٤٧).

قُرْبِهِ، وأبعده عن بابه؛ إذ لم يسجد له مع الساجدين، وأتخذهُ عدوًّا له. فالمؤمنون من نوع الإنسان خير البرية على الإطلاق، وخيرُ الله من العالمين، فإنه خلقه ليُتِمَّ نعمته عليه، ولتواترَ إحسانه إليه، وليُخَصَّصَ من كرامته وفضله بما لم تُنلْه أمنيته، ولم يخطر على باله ولم يشعر به، ليسألَه من المواهب والعطايا الباطنية والظاهرة، العاجلة والآجلة، التي لا تُنال إلا بمحبَّته، ولا تُنال محبَّته إلا بطاعته، وإيثاره على ما سواه، فاتَّخذهُ محبوبًا له، وأعدَّ له أفضلَ ما يَعُدُّهُ مُحِبٌّ غنيٌّ قادرٌ جوادٌ لمحَبوبه إذا قدم عليه، وعَهْدَ إليه عهدًا تقدَّم إليه فيه بأوامره ونواهيهِ، وأعلمه في عهده ما يُقَرِّبه إليه، ويزيده محبةً له وكرامةً عليه، وما يُبْعِدُهُ منه ويسخِطُهُ عليه، ويُسْقِطُهُ من عينه.

وللمحَبوب عدوٌّ هو أبغض خلقه إليه، قد جاهره بالعداوة، وأمر عباده أن يكون دينُهم وطاعتهم وعبادتهم له، دون وَلِيَّهم ومعبودهم الحق، واستقطع عبادَه، واتخذ منهم حزبًا ظاهرُوه ووالَّوه على ربهم، وكانوا أعداءً له مع هذا العدو، يدعون إلى سخطه، ويطعنون في ربوبيته وإلهيته ووحدانيته، ويسبُّونه ويكذِّبونه، ويفتنون أوليائه، ويؤذونهم بأنواع الأذى، ويجتهدون على إعدامهم من الوجود وإقامة الدولة لهم، ومحو كُلِّ ما يحبه الله ويرضاه، وتبديله بكل ما يسخطه ويكرهه، فعرفَه بهذا العدو وطرائقهم وأعمالهم وما لهم، وحذَّره مواليتهم والدُخُولَ في زمرتهم والكونَ معهم.

تعلق التوبة
بصفات الجود
والإحسان

وأخبره في عهده أنه أجودُ الأجودين، وأكرمُ الأكرمين، وأرحم الراحمين، وأنه سبقت رحمته غضبه، وحلمه عقوبته، وعفوه مؤاخذته، وأنه قد أفاض على خلقه النعمة، وكتب على نفسه الرحمة، وأنه يُحِبُّ الإحسان والجود والعطاء والبرَّ، وأن الفضل كُلُّه بيده، والخير كُلُّه منه، والجود كُلُّه له، وأحبُّ ما إليه أن يجود على عباده ويوسعهم فضلًا، ويغمرهم إحسانًا وجودًا، ويُتِمَّ عليهم نعمته، ويضاعف لديهم مِنِّه، ويتعرَّفَ إليهم بأوصافه وأسمائه، ويتحبَّبَ إليهم بنِعَمِهِ وآلائِهِ.

فهو الجَوَاد لذاته، وجُودُ كلِّ جَوَادٍ خَلَقَهُ اللهُ وَيَخْلُقُهُ أَبَدًا أَقْلُ من ذَرَّةٍ بالقياس إلى جُودِهِ، فليس الجواد على الإطلاق إلا هو، وجُودُ كلِّ جَوَادٍ فَمِنْ جُودِهِ، ومحَبَّتُهُ لِلجُودِ والإِعْطَاء والإِحْسَان والِبِرِّ والإنعام والإِفْضَال فوق ما يخطر ببال الخلق، أو يدور في أوهامهم، وفَرَحُهُ بَعْطَائِهِ وجُودِهِ وإِفْضَالِهِ أَشَدُّ من فرح الآخذ بما يُعْطَاه ويأخذه أحوَج ما هو إليه وأعظم ما كان قدرًا، فإذا اجتمع شدة الحاجة وعِظَمُ قَدْرِ العَطيَةِ والنفع بها فما الظن بفرح المعطى؟ ففرَحُ المعطى سبْحانهُ بَعْطَائِهِ أَشَدُّ وأعظم من فَرَحِ هذا بما يأخذه، والله المثل الأعلى؛ إذ هذا شأن الجَوَاد من الخلق، فإنه يحصل له - من الفرحَة والسرور والابتهاج واللذة بَعْطَائِهِ وجُودِهِ - فوق ما يحصل لمن يعطيه، ولكن الآخذ غائب بلذته عن لذة المعطى، وابتهاجه وسروره، هذا مع حاجته إلى ما يعطيه وفقره إليه، وعدم وثوقه باستخلاف مثله، وخوفِ الحاجة إليه عند ذهابه، والتعرُّض لذلِّ الاستعانة بنظيرٍ ومن هو دونه، ونفسه قد طُبِعَت على الحرص والشُّح.

فما الظن بمن تقدَّس وتَنَزَّه عن ذلك كله؟ ولو أن أهلَ سماواته وأرضه، وأوَّلَ خَلْقِهِ وآخرهم، وإنسهم وجنَّهم، ورطبهم ويابسهم، قاموا في صعيد واحد فسألوه، فأعطى كلًّا منهم ما سأله، ما نقص ذلك مما عنده مثقالَ ذَرَّةٍ.

وهو الجَوَاد لذاته، كما أنه الحيُّ لذاته، العليم لذاته، السميع البصير لذاته، فجُودُهُ العَالِي من لوازم ذاته، والعفو أحبُّ إليه من الانتقام، والرحمة أحبُّ إليه من العقوبة، والفضل أحبُّ إليه من العدل، والعطاء أحبُّ إليه من المنع.

فإذا تعرَّض عبْدُهُ ومحبوْبُهُ - الذي خَلَقَهُ لِنَفْسِهِ، وأَعَدَّ لَهُ أنواعَ كرامته، وفَضَّلَهُ على غيره، وجعله محلًّا معرفته، وأنزل إليه كتابه، وأرسل إليه رسوله، واعتنى بأمره ولم يُهْمَلْهُ، ولم يتركه سُدًى - لغضبه، وارتكب مَسَاخِطَهُ وما يَكْرَهُهُ - وأَبَقَ منه، ووالى عدوَّه وظاهره عليه،

المذنب
يستدعي
خلاف ما
يوصف الله به

وتَحَيَّزَ إليه، وقطع طريق نَعَمِهِ وإِحْسَانِهِ إليه التي هي أَحَبُّ شَيْءٍ إليه، وفتح طريقَ العقوبة والانتقام والغضب - فقد استدعى من الجوادِ الكريمِ خلافَ ما هو موصوف به من الجود والإحسان والبرِّ، وتعرَّضَ لإغضابه وإسقاطه وانتقامه، وأن يصير غضبه وسخطه في موضع رضاه، وانتقامه وعقوبته في موضع كرمه وبرِّه وإعطائه، فاستدعى بمعصيته من أفعاله ما سواه أَحَبُّ إليه منه، وخلاف ما هو من لوازم ذاته من الجود والإحسان.

فبينما هو حبيبه المقرَّب المخصوصُ بالكرامة إذ انقلبَ آقًا شاردًا، رادًّا لكرامته، مائلًا عنه إلى عدوه، مع شدة حاجته إليه، وعدم استغنائه عنه طرفة عين.

يقظة المذنب
وفزاره إلى
ربه

فبينما ذلك الحبيب مع العدو في طاعته وخدمته - ناسيًا لسيده، مُنْهَمِكًا في موافقة عدوِّه، قد استدعى من سيِّده خلافَ ما هو أهله - إذ عرضت له فكرة فتذكَّرَ برَّ سيده وعطفه، وجوده وكرمه، وعَلِمَ أنه لا بُدَّ له منه، وأن مصيره إليه، وعَرَضَ عليه، وأنه إن لم يَقْدَمْ عليه بنفسه قُدِّمَ به عليه على أسوأ الأحوال، ففرَّ إلى سيده من بلد عدوِّه، وجَدَّ في الهرب إليه حتى وصل إلى بابه، فوضع خدَّه على عتبة بابه، وتوسَّدَ ثرى أعتابه، مُتَذَلِّلًا متضرعًا، خاشعًا باكياً آسفًا، يتملَّق سيده ويسترحمه، ويستعطفه ويعتذر إليه، قد ألقي بيده إليه، واستسلم له وأعطاه قِيَادَه، وألقى إليه زمامه، فعلم سيِّده ما في قلبه، فعاد مكان الغضب عليه رضا عنه، ومكان الشدة عليه رحمةً به، وأبدله بالعقوبة عفوًا، وبالمنع عطاءً، وبالمؤاخذه حلمًا، فاستدعى بالتوبة والرجوع من سيِّده ما هو أهله، وما هو موجب أسمائه الحسنَى، وصفاته العليا، فكيف يكون فرحُ سيِّده به وقد عاد إليه حبيبه وولِيُّه طوعًا واختيارًا؟ وراجع ما يحبه سيِّده منه ويرضاه، وفتح طريق البرِّ والإحسان والجود، التي هي أَحَبُّ إلى سيده من طريق الغضب والانتقام والعقوبة؟

سرفرح الله
بتوبة عبده

وهذا موضع الحكاية المشهورة عن بعض العارفين أنه حصل له

شُرُودٌ وَإِبَاقٌ مِنْ سَيِّدِهِ، فَرَأَى فِي بَعْضِ السَّكَّكَ بَابًا قَدْ فُتِحَ، وَخَرَجَ مِنْهُ صَبِي يَسْتَغِيثُ وَيَبْكِي، وَأُمُّهُ خَلْفَهُ تَطْرُدُهُ، حَتَّى خَرَجَ، فَأَغْلَقَتِ الْبَابَ فِي وَجْهِهِ وَدَخَلَتْ، فَذَهَبَ الصَّبِيُّ غَيْرَ بَعِيدٍ، ثُمَّ وَقَفَ مُفَكِّرًا، فَلَمْ يَجِدْ لَهُ مَأْوَى غَيْرَ الْبَيْتِ الَّذِي أُخْرِجَ مِنْهُ، وَلَا مَنْ يُؤْوِيهِ غَيْرَ وَالِدَتِهِ، فَرَجَعَ مَكْسُورَ الْقَلْبِ حَزِينًا، فَوَجَدَ الْبَابَ مُرْتَجًّا، فَتَوَسَّدَهُ وَوَضَعَ خَدَّهُ عَلَى عَتَبَةِ الْبَابِ وَنَامَ، فَخَرَجَتْ أُمُّهُ، فَلَمَّا رَأَتْهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ لَمْ تَمْلِكْ أَنْ رَمَتْ نَفْسَهَا عَلَيْهِ، وَالتَزَمَتْهُ تُقْبَلُهُ وَتَبْكِي، وَتَقُولُ: يَا وَلَدِي، أَيْنَ تَذْهَبُ عَنِّي؟ وَمَنْ يُؤْوِيكَ سِوَايَ؟ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ: لَا تُخَالِفْنِي، وَلَا تَحْمِلْنِي بِمَعْصِيَتِكَ لِي عَلَى خِلَافِ مَا جُبِلْتُ عَلَيْهِ مِنَ الرَّحْمَةِ لَكَ، وَالشَّفَقَةِ عَلَيْكَ، وَإِرَادَتِي الْخَيْرَ لَكَ؟ ثُمَّ أَخَذَتْهُ وَدَخَلَتْ.

فَتَأَمَّلْ قَوْلَ الْأُمِّ: لَا تَحْمِلْنِي بِمَعْصِيَتِكَ لِي عَلَى خِلَافِ مَا جُبِلْتُ عَلَيْهِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالشَّفَقَةِ.

وَتَأَمَّلْ قَوْلَهُ ﷺ: «لِلَّهِ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنَ الْوَالِدَةِ بَوْلَدِهَا»^(١)، وَأَيْنَ تَقَعُ رَحْمَةُ الْوَالِدَةِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ؟ فَإِذَا أَغْضَبَهُ الْعَبْدُ بِمَعْصِيَتِهِ فَقَدْ اسْتَدْعَى مِنْهُ صَرْفَ تِلْكَ الرَّحْمَةِ عَنْهُ، فَإِذَا تَابَ إِلَيْهِ فَقَدْ اسْتَدْعَى مِنْهُ مَا هُوَ أَهْلُهُ وَأَوْلَى بِهِ.

فَهَذِهِ نَبْذَةُ سِيرَةِ تُظَلِّعُكَ عَلَى سِرِّ فَرَحِ اللَّهِ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ أَعْظَمَ مِنْ فَرَحِ هَذَا الْوَاجِدِ لِرَاحِلَتِهِ فِي الْأَرْضِ الْمَهْلِكَةِ، بَعْدَ الْيَأْسِ مِنْهَا، وَوَرَاءَ هَذَا مَا تَجَفُّو عَنْهُ الْعِبَارَةُ، وَتَدِقُّ عَنْ إِدْرَاكِهِ الْأَذْهَانُ.

هَذَا إِذَا نَظَرْتَ إِلَى تَعَلُّقِ الْفَرَحِ الْإِلَهِيِّ بِالْإِحْسَانِ وَالْجُودِ وَالْبِرِّ. وَأَمَّا إِنْ لَاحِظْتَ تَعَلُّقَهُ بِالْهَيْئَةِ وَكَوْنِهِ مَعْبُودًا فَذَلِكَ مَشْهُدٌ أَجَلٌ مِنْ هَذَا وَأَعْظَمَ مِنْهُ، وَإِنَّمَا يَشْهَدُهُ خَوَاصُّ الْمُحِبِّينَ.

تعلق فرح الله
بإلهيته

فَإِنَّ اللَّهَ سَبِّحَانَهُ إِنَّمَا خَلَقَ الْخَلْقَ لِعِبَادَتِهِ الْجَامِعَةِ لِمُحِبَّتِهِ وَالْخُضُوعِ لَهُ وَطَاعَتِهِ، وَهَذَا هُوَ الْحَقُّ الَّذِي خُلِقَتْ بِهِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَهُوَ

(١) أخرجه البخاري (٥٩٩٩)، ومسلم (٢٧٥٤) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

غاية الخلق والأمر، ونفيّه - كما يقول أعداؤه - هو الباطل، والعبث الذي نَزَّهَ نفسه عنه، وهو السُّدَى الذي نَزَّهَ نفسه عنه أن يترك الإنسان عليه، فهو سبحانه يحب أن يُعْبَدَ وَيُطَاعَ، ولا يَعْْبَأُ بِخُلُقِهِ شَيْئًا لولا محبَّتُهُمْ وطاعتهم له.

بل فما الظنُّ بمحبوب لك تحبُّه حبًّا شديدًا، وأسرَّه عدوك، وحال بينك وبينه، وأنت تعلم أنَّ العدوَّ سيُسُوِّمُه سوء العذاب، ويعرِّضُه لأنواع الهلاك، وأنت أولى به منه، وهو غَرْسُك وتربيتك، ثم إنَّه انفلت من عدوه، ووافاك على غير ميعاد، فلم يَفْجَأْكَ إلا وهو على بابك، يتملِّقك ويترضَّاك ويستعيبك، ويُمَرِّغُ خَدْيَه على تراب أعتابك، فكيف يكون فرحُك به وقد اختصَّصته لنفسك، ورضيته لقُربك، وأثرته على سِواه؟! على سِواه؟!

هذا ولست الذي أوجدته وخلقته، وأسبغت عليه نِعَمَك، والله عَزَّ وَجَلَّ هو الذي أوجد عبده، وخلقه وكوَّنه، وأسبغ عليه نِعَمَه، وهو يحبُّ أن يُتِمَّها عليه، فيصير مُظْهِرًا لنعمه، قابلاً لها، شاكراً لها، مُحِبًّا لوليَّها، مُطِيعًا له عابداً له، مُعَادِيًا لعدوِّه، مُبْغِضًا له عاصياً له، والله تعالى يحب من عبده معاداةَ عدوِّه، ومعصيته ومخالفته، كما يحبُّ أن يواليه سبحانه ويطيعه ويعبده، فتتضاف محبته لعبادته وطاعته والإنابة إليه إلى محبته لعداوة عدوِّه، ومعصيته ومخالفته، فتشتدُّ المحبة منه سبحانه، مع حصول محبوبه، وهذا حقيقة الفرح.

* * *

المعنى
الثاني: إقامة
الحجة على
العبد

قوله: (الثاني: أن يُقِيمَ على عِبْدِهِ حُجَّةَ عَدْلِهِ، فيُعَاقِبَهُ على ذَنْبِهِ بِحُجَّتِهِ).

اعتراف العبد بقيام حُجَّةِ الله عليه من لوازم الإيمان، أطاع أم عصى، فإنَّ حُجَّةَ الله قامت على العبد بإرسال الرسول، وإنزال الكتاب، وبلوغ ذلك إليه، وتمكُّنه من العلم به، سواء عَلِمَ أو جَهِلَ، فكل مَنْ تمكَّن من معرفة ما أمر به ونهى عنه، فقَصَّرَ عنه ولم يَعْرِفْهُ، فقد قامت

عليه الحجة، والله سبحانه لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه، فإذا عاقبه على ذنبه عاقبه بحجته على ظلمه، قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥].

وقال: ﴿...كَلَّمَآ أَلْفَىٰ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ (٨) ﴿قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ (٩) [الملك: ٨ - ٩].

وقال: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ [هود: ١١٧].

وفي الآية قولان؛ أحدهما: ما كان ليُهْلِكها بِظُلْمٍ منهم، والثاني: ما كان ليُهْلِكها بظلم منه.

[و] قال تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ﴾ (٦٩) لِيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ (٧٠) [يس: ٦٩ - ٧٠].

أقسام الناس
في الانتفاع
بالوحي

فأخبر سبحانه أن الناس قِسْمَان: حَيٌّ قَابِلٌ لِلانْتِفَاعِ، فَإِنَّهُ يَقْبَلُ الْإِنذَارَ وَيَنْتَفِعُ بِهِ، وَمَيِّتٌ لَا يَقْبَلُ الْإِنذَارَ وَلَا يَنْتَفِعُ بِهِ؛ لِأَن أَرْضَهُ غَيْرُ زَاكِيَةٍ وَلَا قَابِلَةٌ لِخَيْرِ الْبَيِّنَةِ، فَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَيْهِ بِالْعَذَابِ، وَتَكُونُ عَقُوبَتُهُ بَعْدَ قِيَامِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِ، لَا بِمَجَرَّدِ كَوْنِهِ غَيْرَ قَابِلٍ لِلهُدَى وَالْإِيمَانِ، بَلْ لِأَنَّهُ غَيْرُ قَابِلٍ وَلَا فَاعِلٍ.

وحاصل هذا كله أَنَّ اللَّهَ سَبَحَانَهُ أَمَرَ الْعِبَادَ أَنْ يَكُونُوا مَعَ مُرَادِهِ الدِّينِيِّ مِنْهُمْ، لَا مَعَ مُرَادِ أَنْفُسِهِمْ، فَأَهْلُ طَاعَتِهِ آثَرُوا اللَّهَ وَمُرَادَهُ عَلَى مُرَادِهِمْ، فَاسْتَحَقُّوا كِرَامَتَهُ، وَأَهْلُ مَعْصِيَتِهِ آثَرُوا مُرَادَهُمْ عَلَى مُرَادِهِ، وَعَلِمَ سَبْحَانَهُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ لَا يُؤْثِرُونَ مُرَادَهُ الْبَيِّنَةَ، وَإِنَّمَا يُؤْثِرُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمُرَادَهُمْ، فَأَمَرَهُمْ وَنَهَاَهُمْ، فَظَهَرَ بِأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ مِنَ الْقَدَرِ الَّذِي قَدَّرَ عَلَيْهِمْ مِنْ إِشَارَتِهِمْ هُوَ أَنْفُسُهُمْ وَمُرَادَهُمْ عَلَى مَرْضَاةِ رَبِّهِمْ وَمُرَادِهِ، فَقَامَتْ عَلَيْهِمْ بِالْمَعْصِيَةِ حُجَّةٌ عَدْلِيَّةٌ، فَعَاقَبَهُمْ بِظُلْمِهِمْ.

قد ذكرنا أَنَّ العبد في الذَّنْب له نظرٌ إلى [خمسَة] ^(١) أمور: نظرٌ إلى الأمر والنهي، [ونظرٌ إلى الوعد والوعيد]، ونظرٌ إلى الحُكْم والقضاء.

النظر إلى
محل الجنابة

النظر [الرابع]: النظر إلى محل الجنابة ومصدرها، وهو النَّفس الأَمَّارة بالسوء، ويفيده نظره إليها أمورًا:

منها: أَنْ يعرف أَنَّها جاهلة ظالمة، وَأَنَّ الجهل والظلم يصدر عنهما كُلُّ قولٍ وعملٍ قبيح، وَمَنْ صِفَتُهُ الجهلُ والظلمُ لَا مَطْمَعٌ في استقامته واعتداله البتَّة، فيوجب له ذلك بذلَّ الجهد في العلم النافع الذي يُخْرِجُهَا به عن وصف الجهل، والعمل الصالح الذي يُخْرِجُهَا به عن وَصْفِ الظُّلم، ومع هذا فجعلها أكثر من عِلْمِهَا، وظَلَمِهَا أعظم من عَدْلِهَا. فحقيقٌ بِمَنْ هذا شأنُه أَنْ يرغب إلى خالقها وفاطرها أَنْ يَقِيَهُ شَرَّهَا، وَأَنْ يُوْتِيَهَا تقواها وَيُرْكَيَّهَا، فهو خيرٌ مَن زَكَّاهَا، فإنه وليُّها ومَولَاهَا، وَأَنْ لَا يَكِلَهُ إِلَيْهَا طرفَةٌ عينٍ، فإنه إِنْ وَكَلَهُ إِلَيْهَا هلك، فما هلك مَن هلك إِلَّا حيثُ وَكَلَّ إلى نفسه، وقال النبي ﷺ لِحُصَيْنِ بن [عبيد]: «قُلْ: اللَّهُمَّ أَلْهَمْنِي رُشْدِي، وَقِنِي شَرَّ نَفْسِي» ^(٢)، وفي خطبة الحاجة: «الْحَمْدُ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ، وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا» ^(٣). وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُوقِ شَحْنَفِ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩]، وقال: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣].

(١) تقدَّم عند قوله: «اعلم أَنَّ صاحب البصيرة إذا صدرت منه الخطيئة، فله نظر إلى خمسة أمور».

(٢) أخرجه أحمد (١٩٩٩٢)، والترمذي (٣٤٨٣) وقال: «حديث غريب»، وابن حبان (٨٩٩)، والحاكم (١٨٨٠)، وقال: صحيح على شرط الشيخين، وصحَّحه الألباني في «مشكاة المصابيح» (٢٤٧٦).

(٣) أخرجه أحمد (٣٧٢٠)، وأبو داود (١٠٩٧)، والترمذي (١١٠٥)، والنسائي (١٤٠٤)، وابن ماجه (١٨٩٢) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وصحَّحه الألباني في «صحيح أبي داود» (١٠٩٧).

فَمَنْ عَرَفَ حَقِيقَةَ نَفْسِهِ وَمَا طُبِعَتْ عَلَيْهِ عَلِمَ أَنَّهَا مَنْبَعُ كُلِّ شَرٍّ، وَمَأْوَى كُلِّ سُوءٍ، وَأَنَّ كُلَّ خَيْرٍ فِيهَا فَفَضْلٌ مِنَ اللَّهِ مَنْ بِهِ عَلَيْهَا، لَمْ يَكُنْ مِنْهَا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [النور: ٢١].

أجل المعارف
وأُنفعها للعبد

ومنها: ما ذكره صاحب «المنازل» فقال: (اللَّطِيفَةُ الثَّانِيَّةُ: أَنَّ يَعْلَمَ أَنَّ نَظَرَ الْبَصِيرِ الصَّادِقِ فِي سَيِّئَتِهِ لَمْ يُبْقِ لَهُ حَسَنَةً بِحَالٍ؛ لِأَنَّهُ يَسِيرُ بَيْنَ مُشَاهِدَةِ الْمَنَةِ، وَتَطَلُّبِ عَيْبِ النَّفْسِ وَالْعَمَلِ).

يريد: أَنَّ مَنْ لَهُ بَصِيرَةٌ بِنَفْسِهِ، وَبَصِيرَةٌ بِحَقُوقِ اللَّهِ تَعَالَى، وَهُوَ صَادِقٌ فِي طَلَبِهِ، لَمْ يُبْقِ لَهُ نَظَرُهُ فِي سَيِّئَاتِهِ حَسَنَةً الْبَتَّةَ، فَلَا يَلْقَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا بِالْإِفْلَاسِ الْمَحْضِ، وَالْفَقْرِ الصَّرْفِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا فَتَّشَ عَنْ عِيُوبِ نَفْسِهِ وَعِيُوبِ عَمَلِهِ عَلِمَ أَنَّهَا لَا تَصْلَحُ لِلَّهِ، وَأَنَّ تِلْكَ الْبُضَاعَةَ لَا تُسْتَرَى بِهَا النِّجَاجَةُ مِنْ عَذَابِهِ، فَضَلًّا عَنِ الْفَوْزِ بِعَظِيمِ ثَوَابِهِ، فَإِنْ خَلَصَ لَهُ عَمَلٌ وَحَالٌ مَعَ اللَّهِ، وَصَفًا لَهُ مَعَهُ وَقْتُ شَاهِدِ مَنَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ بِهِ، وَمَجْرَدَ فَضْلِهِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ نَفْسِهِ، وَلَا هِيَ أَهْلٌ لِّذَلِكَ، فَهُوَ دَائِمًا مُشَاهِدٌ لِمَنَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَلِعِيُوبِ نَفْسِهِ وَعَمَلِهِ؛ لِأَنَّهُ مَتَى تَطَلَّبَهَا رَأَاهَا.

وهذا من أَجْلِ أَنْوَاعِ الْمَعَارِفِ وَأُنْفَعِهَا لِلْعَبْدِ، وَلِذَلِكَ كَانَ سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، خَلَقْتَنِي، وَأَنَا عَبْدُكَ، وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ، أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ، وَأُبُوءُ بِذَنْبِي، فَاغْفِرْ لِي، إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ»^(١).

فَتَضَمَّنَ هَذَا الْإِسْتِغْفَارُ الْإِعْتِرَافَ مِنَ الْعَبْدِ بِرُبُوبِيَّتِهِ، وَإِلَهِيَّتِهِ وَتَوْحِيدِهِ، وَالْإِعْتِرَافَ بِأَنَّهُ خَالِقُهُ، الْعَالِمُ بِهِ؛ إِذْ أَنْشَأَ نَشْأَةً تَسْتَلِزِمُ عَجْزَهُ عَنْ أَدَاءِ حَقِّهِ، وَتَقْصِيرِهِ فِيهِ، وَالْإِعْتِرَافَ بِأَنَّهُ عَبْدُهُ الَّذِي نَاصِيَّتُهُ بِيَدِهِ وَفِي قَبْضَتِهِ، لَا مَهْرَبَ لَهُ مِنْهُ، وَلَا وَلِيَّ لَهُ سِوَاهُ، ثُمَّ التَّزَامُ الدُّخُولَ تَحْتَ عَهْدِهِ

تضمن دعاء
سيد الاستغفار
لمحض
العبودية

(١) أخرجه البخاري (٦٣٠٦) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه.

- وهو أمرُهُ ونَهْيُهُ - الذي عَهِدَهُ إِلَيْهِ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ، وَأَنَّ ذَلِكَ بِحَسَبِ استطاعتي، لا بِحَسَبِ أَدَاءِ حَقِّكَ؛ فَإِنَّهُ غَيْرُ مُقَدَّرٍ لِلْبَشَرِ، وَإِنَّمَا هُوَ جُهِدُ الْمُقِلِّ، وَقَدَّرَ الطَّاقَةَ، وَمَعَ ذَلِكَ فَأَنَا مُصَدِّقٌ بِوَعْدِكَ الَّذِي وَعَدْتَهُ لِأَهْلِ طَاعَتِكَ بِالثَّوَابِ، وَلِأَهْلِ مَعْصِيَتِكَ بِالْعِقَابِ، فَأَنَا مُقِيمٌ عَلَى عَهْدِكَ، وَمُصَدِّقٌ بِوَعْدِكَ، ثُمَّ الِاسْتِعَاذَةُ وَالِاعْتِصَامُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فَرَّطْتُ فِيهِ مِنْ أَمْرِكَ وَنَهْيِكَ، فَإِنَّكَ إِنْ لَمْ تُعَذِّبْنِي مِنْ شَرِّهِ، وَإِلَّا أَحَاطْتُ بِبِي الْهَلَكَةِ، فَإِنَّ إِضَاعَةَ حَقِّكَ سَبَبُ الْهَلَاكِ، وَأَنَا أَقِرُّ لَكَ وَأَتَزَمُّ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ، وَأُقِرُّ وَأَتَزَمُّ بِذَنْبِي؛ فَمِنْكَ النِّعْمَةُ وَالْإِحْسَانُ وَالْفَضْلُ، وَمِنِّْي الذَّنْبُ وَالْإِسَاءَةُ، فَأَسْأَلُكَ أَنْ تَغْفِرَ لِي بِمَحْوِ ذَنْبِي، وَأَنْ تَقِينِي مِنْ شَرِّهِ، إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذَّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ. فلهذا كَانَ هَذَا الدُّعَاءُ سَيِّدَ الِاسْتِغْفَارِ؛ إِذْ هُوَ مُتَضَمِّنٌ لِمَحْضِ الْعِبَادَةِ، فَأَيُّ حَسَنَةٍ تَبْقَى لِلْبَصِيرِ الصَّادِقِ مَعَ مُشَاهَدَتِهِ عِيُوبَ نَفْسِهِ وَعَمَلِهِ وَمَنَّةَ اللَّهِ عَلَيْهِ؟

فهذا الذي يعطيه نظره إلى نفسه ونقصه.

* * *

النظر إلى
الأمور
بالمعصية

النظر [الخامس]: نظره إلى الأمر له بالمعصية، المُرِّينَ لَهُ فِعْلَهَا، الْحَاضِرَ لَهُ عَلَيْهَا، وَهُوَ شَيْطَانُهُ الْمُوَكَّلُ بِهِ.

فَيُفِيدُهُ النَّظَرُ إِلَيْهِ وَمَلَا حِظُّهُ اتِّخَاذَهُ عَدُوًّا، وَكَمَالَ الْإِحْتِرَازَ مِنْهُ، وَالتَّحَفُّظَ وَالْيَقِظَةَ، وَالِانْتِبَاهَ لِمَا يَرِيدُهُ مِنْهُ عَدُوُّهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ، فَإِنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَظْفِرَ بِهِ فِي عَقَبَةٍ مِنْ سَبْعِ عَقَبَاتٍ؛ بَعْضُهَا أَصْعَبُ مِنْ بَعْضٍ، لَا يَنْزِلُ مِنْهُ مِنَ الْعَقَبَةِ الشَّاقَّةِ إِلَى مَا دُونِهَا إِلَّا إِذَا عَجَزَ عَنِ الظَّفَرِ بِهِ فِيهَا.

عقبات
الشيطان
السبع

العقبة الأولى: عقبة الكفر بالله وبدينه ولقائه، وصفات كماله، وما أَخْبَرَتْ بِهِ رَسُولُهُ عَنْهُ، فَإِنَّهُ إِنْ ظَفَرَ بِهِ فِي هَذِهِ الْعَقَبَةِ بَرَدَتْ نَارُ عِدَاوَتِهِ وَاسْتَرَاخَ مَعَهُ، فَإِنْ اقْتَحَمَ هَذِهِ الْعَقَبَةَ وَنَجَا مِنْهَا بِبَصِيرَةِ الْهَدَايَةِ، وَسَلِمَ مَعَهُ نَوْرُ الْإِيمَانِ طَلَبَهُ عَلَى:

العقبة الثانية: وهي عقبة البدعة، إمَّا بِاعْتِقَادٍ خِلَافَ الْحَقِّ الَّذِي أَرْسَلَ اللَّهُ بِهِ رَسُولَهُ، وَأَنْزَلَ بِهِ كِتَابَهُ، وَإِمَّا بِالتَّعَبُّدِ بِمَا لَمْ يَأْذُنْ بِهِ مِنْ

الأوضاع والرُسوم المُحدثة في الدين، التي لا يقبلُ الله منها شيئاً.

العقبة الثالثة: وهي عَقْبَةُ الكِبَائِرِ، فَإِنْ ظَفِرَ بِهِ فِيهَا زَيْنُهَا لَهُ، وَحَسَّنَهَا فِي عَيْنِهِ، وَسَوَّفَ بِهِ، وَفَتَحَ لَهُ بَابَ الْإِرْجَاءِ.

فَإِنْ قَطَعَ هَذِهِ الْعَقْبَةَ بِعِصْمَةٍ مِنَ اللَّهِ، أَوْ بِتَوْبَةٍ نَصُوحٍ تُنْجِيهِ، طَلَبَهُ عَلَى:

العقبة الرَّابِعَةُ: وهي عقبة الصَّغَائِرِ، فَكَالَ لَهُ مِنْهَا بِالْقُفْزَانِ، قَالَ: مَا عَلَيْكَ إِذَا اجْتَنَبْتَ الْكِبَائِرَ مَا غَشِيَتْ مِنَ اللَّمَمِ، أَوْ مَا عَلِمْتَ بِأَنَّهَا تُكْفَّرُ بِاجْتِنَابِ الْكِبَائِرِ وَبِالْحَسَنَاتِ؟ وَلَا يَزَالُ يُهَوِّنُ عَلَيْهِ أَمْرَهَا حَتَّى يُصِرَّ عَلَيْهَا، فَيَكُونُ مَرْتَكِبُ الْكَبِيرَةِ الْخَائِفُ الْوَجِلُ النَّادِمُ أَحْسَنَ حَالًا مِنْهُ؛ فَإِنَّ الْإِصْرَارَ عَلَى الذَّنْبِ أَقْبَحَ مِنْهُ، وَلَا كَبِيرَةَ مَعَ التَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ، وَلَا صَغِيرَةَ مَعَ الْإِصْرَارِ، وَقَدْ قَالَ ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ»، ثُمَّ ضَرَبَ لَذَلِكَ مَثَلًا بِقَوْمٍ «نَزَلُوا بِفَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ، فَأَعْوَزَهُمُ الْحَطَبُ، فَجَعَلَ يَجِيءُ هَذَا بِعُودٍ، وَهَذَا بِعُودٍ، حَتَّى جَمَعُوا حَطَبًا كَثِيرًا، فَأَوْقَدُوهُ نَارًا، وَأَنْضَجُوا خُبَزَتَهُمْ، فَكَذَلِكَ شَأْنُ مُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ؛ تَجْتَمِعُ عَلَى الْعَبْدِ وَيَسْتَهِينُ بِشَأْنِهَا حَتَّى تَهْلِكَ»^(١).

العقبة الخامسة: وهي عقبة المُبَاحَاتِ التي لَا حَرَجَ عَلَى فَاعِلِهَا، فَشَغَلَهُ بِهَا عَنِ الْإِسْتِكْثَارِ مِنَ الطَّاعَاتِ، وَعَنِ الْاجْتِهَادِ فِي التَّزَوُّدِ لِمَعَادِهِ، ثُمَّ طَمِعَ فِيهِ أَنْ يَسْتَدْرِجَهُ مِنْهَا إِلَى تَرْكِ السُّنَنِ، ثُمَّ مِنْ تَرْكِ السُّنَنِ إِلَى تَرْكِ الْوَاجِبَاتِ، وَأَقْلُ مَا يُنَالُ مِنْهُ تَفْوِيْئُهُ الْأَرْبَاحَ، وَالْمَكَاسِبَ الْعَظِيمَةَ، وَالْمَنَازِلَ الْعَالِيَةَ، وَلَوْ عَرَفَ السَّعْرَ لَمَّا فَوَّتَ عَلَى نَفْسِهِ شَيْئًا مِنَ الْقُرْبَاتِ، وَلَكِنَّهُ جَاهِلٌ بِالسَّعْرِ.

(١) أخرجه أحمد (٣٨١٨)، والطبراني في «الكبير» (١٠/١٠٥٠٠) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه. وأخرجه أحمد (٢٢٨٠٨)، والرويان في «مسنده» (٢/٢١٦)، والطبراني في «الأوسط» (٧٣٢٣) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه. وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٣٨٩).

فإن نَجَا من هذه العقبة ببصيرة تامة - ونور هادٍ، ومعرفة بقدر الطاعات والاستكثار منها، وقلة المقام على الميناء، وخطر التجارة، وكرم المشتري، وقدر ما يُعوّض به الثَّجَار، فبخل بأوقاته، وضنَّ بأنفاسه أن تذهب في غير ربح - طلبه العدو على:

العقبة السادسة: وهي عقبة الأعمال المَرْجوحة المَفْضولة من الطاعات، فأمره بها، وحسنها في عينه، وزينها له، وأراه ما فيها من الفضل والربح؛ ليشغله بها عما هو أفضل منها، وأعظم كسبًا وربحًا؛ لأنه لما عجز عن تخسيره أصل الثواب طمع في تخسيره كماله وفضله، ودرجاته العالية، فشغله بالمفضول عن الفاضل، وبالمرجوح عن الرّاجح، وبالمحبوب لله عن الأحب إليه، وبالمَرْضِي عن الأرضي له. ولكن أين أصحاب هذه العقبة؟ فهم الأفراد في العالم، والأكثرون قد ظفّر بهم في العقبات الأول.

فقه مراتب
الأعمال
الصالحة

فإن نجا منها بفقه في الأعمال ومراتبها عند الله تعالى، ومنازلها في الفضل، ومعرفة مقاديرها، والتمييز بين عاليها وسافلها، ومفضولها وفاضلها، ورئيسها ومرؤوسها، وسيدها ومسودها؛ فإن في الأعمال والأقوال سيّدًا ومسودًا، ورئيسًا ومرؤوسًا، وذروة وما دونها، كما في الحديث الصحيح: «سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ: اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»^(١)، الحديث، وفي الحديث الآخر: «الْجِهَادُ ذُرْوَةُ سَنَامِ الْأَمْرِ»^(٢)، وفي الأثر الآخر: «إِنَّ الْأَعْمَالَ تَفَاخَرَتْ، فَذَكَرَ كُلُّ عَمَلٍ مِنْهَا مَرْتَبَتَهُ وَفَضْلَهُ، وَكَانَ لِلصَّدَقَةِ مَزِيَّةٌ فِي الْفَخْرِ عَلَيْهِنَّ»^(٣)، ولا يقطع هذه العقبة إلا أهل البصائر والصدق من أولي العلم، السائرين على جادة

(١) أخرجه البخاري (٦٣٠٦) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه.

(٢) أخرجه الترمذي (٢٦١٦)، وابن ماجه (٣٩٧٣) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه.

(٣) أخرجه ابن خزيمة (٢٤٣٣)، والحاكم (١٥١٨)، وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه موقوفًا: «إن الأعمال تباهي، فتقول الصدقة: أنا أفضلكم».

مراغمة
ولي الله لعدوه

التوفيق، قد أنزلوا الأعمال منازلها، وأعطوا كل ذي حق حقه.

فإذا نجا منها لم يبق هناك عقبة يطلبه العدو عليها سوى واحدة لا بدَّ له منها، ولو نجا منها أحدٌ لَنَجَا منها رسلُ الله وأنبياءه، وأكرم الخلق عليه، وهي عقبةٌ تسليطُ جُنْدِه عليه بأنواع الأذى، باليد واللسان والقلب، على حسب مرتبته في الخير، فكلما علَّتْ مرتبته أجْلَبَ عليه بخيله ورجله، وظاهرَ عليه بجُنْدِه، وسلَّطَ عليه حزبه وأهله بأنواع التسليط، وهذه العقبة لا حيلةَ له في التخلص منها، فإنه كلما جدَّ في الاستقامة والدعوة إلى الله تعالى، والقيام بأمره، جدَّ العدوُّ في إغراء السفهاء به، فهو في هذه العقبة قد لَسَ لَأَمَّةَ الحرب، وأخذ في محاربة العدوِّ لله وبالله، فعُبودِيَّته فيها عبوديَّةُ خَوَاصِّ العارفين، وهي تُسمَّى عبوديَّةَ المُراغمة، ولا ينتبه لها إلا أولو البصائر الثَّامَّة، ولا شيء أحبَّ إلى الله من مُراغمةٍ وليِّه لعدوه، وإغاظته له، وقد أشار ﷺ إلى هذه العبوديَّة في مواضع من كتابه:

أحدها: قوله: ﴿وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَبْجَدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً﴾ [النساء: ١٠٠]، سَمَّى المهاجرَ الذي يهاجرُ فيه إلى عبادة الله مُراغِمًا؛ لأنَّه يراغم به عدوَّ الله وعدوه، والله يحبُّ من وليِّه مُراغمةَ عدوه، وإغاظته.

كما قال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [التوبة: ١٢٠].

وقال تعالى في مثل رسولِ الله ﷺ وأتباعه: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَرَجٍ أَخْرَجَ شَطَنَهُ فَفَازَهُ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ [الفتح: ٢٩].

فمُغَايِظَةُ الْكُفَّارِ غَايَةٌ مَحْبُوبَةٌ لِلرَّبِّ، مطلوبةٌ له، فموافقته فيها من

كمال العبودية، وشرع النبي ﷺ للمُصَلِّي إذا سَهَا في صَلَاتِهِ سَجْدَتَيْنِ، وقال: «إِنْ كَانَتْ صَلَاتُهُ تَامَةً كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ»^(١)، وَسَمَّاها المُرْغَمَتَيْنِ^(٢).

التعبد لله
بمراغمة
عدوه

فَمَنْ تَعَبَّدَ اللهُ بِمُراغمةِ عَدُوِّهِ فَقَدْ أَخَذَ مِنَ الصَّدِيقَةِ بِهِمْ وَافِرٍ، وَعَلَى قَدْرِ مَحَبَّةِ الْعَبْدِ لِرَبِّهِ وَمَوالاتِهِ وَمَعَاداةِ عَدُوِّهِ، يَكُونُ نَصِيئُهُ مِنْ هَذِهِ الْمُرَاغِمَةِ، وَلَأَجْلِ هَذِهِ الْمُرَاغِمَةِ حُمِدَ التَّبَخُّرُ بَيْنَ الصَّفَيْنِ، وَالْخِيَلَاءُ وَالتَّبَخُّرُ عِنْدَ صَدَقَةِ السَّرِّ، حَيْثُ لَا يَرَاهُ إِلَّا اللهُ؛ لِمَا فِي ذَلِكَ مِنْ إِرْغَامِ الْعَدُوِّ، وَبَذْلِ مَحْبُوبِهِ مِنْ نَفْسِهِ وَمَالِهِ اللهُ وَعَلَى.

وهذا بابٌ من العبودية، ولا يعرفه ولا يسلكه إلا القليلُ من الناس، وَمَنْ ذاقَ لَذَّةَ وَطْعَمَهُ بِكَيْ عَلَى أَيَّامِهِ الْأَوَّلِ.

وبالله المستعان، وعليه التكلان، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وصاحبُ هذا المقام إذا نَظَرَ إِلَى الشَّيْطَانِ وَلَا حَظَّهُ فِي الذَّنْبِ رَاغَمَهُ بِالتَّوْبَةِ النَّصُوحِ، فَأَحْدَثَتْ لَهُ هَذِهِ الْمُرَاغِمَةُ عِبُودِيَّةً أُخْرَى.

فهذه نُبْذَةٌ مِنْ بَعْضِ لَطَائِفِ أَسْرَارِ التَّوْبَةِ لَا تَسْتَهِينُ بِهَا؛ فَلَعَلَّكَ لَا تَظْفِرُ بِهَا فِي مُصَنَّفِ الْبَيِّنَةِ، وَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ، وَبِهِ التَّوْفِيقُ.

أنواع التوبة
النوع الأول:
توبة العوام

قال صاحب «المنازل»: (فَتَوْبَةُ الْعَامَّةِ لِاسْتِكْثَارِ الطَّاعَةِ، وَهُوَ يَدْعُو إِلَى جُحُودِ نِعْمَةِ السِّرِّ وَالْإِمْهَالِ، وَرُؤْيَةِ الْحَقِّ عَلَى اللهِ، وَالِاسْتِغْنَاءِ الَّذِي هُوَ عَيْنُ الْجَبَرُوتِ وَالتَّوَكُّبِ عَلَى اللهِ تَعَالَى).

ومراؤه أَنَّ تَوْبَتَهُمْ مَدْخُولَةٌ، عِنْدَ الْخَوَاصِّ مَنْقُوصَةٌ، فَإِنَّ تَوْبَتَهُمْ تَكُونُ مِنْ اسْتِكْثَارِهِمْ مَا يَأْتُونَ بِهِ مِنَ الْحَسَنَاتِ وَالطَّاعَاتِ؛ أَيْ: رُؤْيَتَهُمْ كَثَرَتَهَا، وَذَلِكَ يَتَضَمَّنُ ثَلَاثَ مَفَاسِدَ عِنْدَ الْخَاصَّةِ:

(١) أخرجه مسلم (٥٧١) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) أخرجه أبو داود (١٠٢٥)، وابن خزيمة (١٠٦٣)، وابن حبان (٢٦٥٥، ٢٦٨٩)

من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وصححه الألباني في «صحيح أبي داود» (١٠٢٥).

حسنات الأبرار
سيئات
المقربين

إحداها: أَنَّ حسناتهم التي يأتون بها سيئاتٌ بالنسبة إلى مقام الخاصة؛ فَإِنَّ حسناتِ الأبرار سيئاتُ المقربين، فهم محتاجون إلى التَّوبة من هذه الحسنات، ولغفلتهم - باستكثارها - عن عيوبها ورؤيتها وملاحظتها، هم جاحِدُونَ نعمةَ الله في سترها عليهم وإمهالهم، كَسَتْهِ على أهلِ الذُّنوبِ الظاهرة وإمهالهم؛ لَكِنَّ أَهْلَ الذُّنوبِ مُقَرُّونَ بِسَتْهِ وإمهاله، وهؤلاء جاحدون لذلك؛ لأنَّهم قد توقَّرتْ هِمَمُهُمْ على الاستكثار من الحسنات دون مطالعة عيبِ النفس والعمل، والتفتيش على دسائسهما، وأنَّ الحاملَ لهم على استكثارها رؤيتها والإعجابُ بها، ولو تفرَّغوا لتفتيشها - ومحاسبة النفس عليها، والتمييز بين ما فيها من الحظِّ والحقِّ - لَشَغَلَهُمْ ذلك عن استكثارها، ولَأَجَلَ هذا كان مَنْ عَدِمَ الحضورَ والمراقبةَ والجمعيَّةَ في العمل، خَفَّ عليه واستكثَرَ منه، فكثُرَ في عينه، وصار بمنزلة العادة، فإذا أخذ نفسه بتخليصه من الشوائب - وتنقيته من الكدر، وما في ذلك من شوكِ الرِّياء وشبرقِ الإعجاب، وجمعيَّة القلب والهَمُّ على الله بكلِّيته - وَجَدَ له ثِقَلًا كالجبال، وَقَلَّ في عينه، ولكن إذا وَجَدَ حلاوته سَهَّلَ عليه حملُ أثقاله، والقيام بأعبائه، والتلذُّذ والتَّعُمُّ به مع ثِقَله.

وإذا أردتَ فَهَمَ هذا القَدْرِ كما ينبغي فانظر وقتَ أَخْذِكَ في القراءة، إذا أَعْرَضْتَ عن واجبها وتدبُّرها وتَعَقُّلها، وَفَهَمَ ما أريد بكل آية، وَحَظُّكَ من الخطاب بها، وتنزيلها على أدواءِ قلبك والتعبدُ بها، كيف تُدرِجُ الختمة، أو أكثرها، أو ما قرأت منها، بسهولة وخِفَّة، مُسْتَكْثِرًا من القراءة، فإذا أَلْزَمْتَ نَفْسَكَ بالتدبُّر ومعرفة المراد - والنظر إلى ما يُخَلِّصُك منه، والتعبدُ به، وتنزيل دوائه على أدواءِ قلبك، والاستشفاء به - لم تَكَدْ تَجُوزُ السورة أو الآية إلى غيرها، وكذلك إذا جَمَعْتَ قلبك كلَّه على ركعتين، وأعطيتهما ما تُقَدِّرُ عليه من الحضور، والخشوع والمراقبة، لم تَكَدْ تُصَلِّيَ غيرهما إلا بجهد، فإذا خَلَا القلبُ من ذلك عَدَّدْتَ الركعاتِ بلا حساب، فالاستكثارُ من الطَّاعات

دون مُراعاة آفاتِها وعيوبها لِيُتُوبَ منها هي توبة العامة .

المفسدة الثانية: رؤية فاعلها أَنَّ له حقاً على الله تعالى في مُجازاته

على تلك الحسنات بالجنّات والنعيم والرضوان، ولهذا كَثُرَتْ في عينه مع غفلته عَنْ أَنَّ أعماله - ولو كانت أعمال الثَّقَلَيْنِ - لا تَسْتَقِلُّ بدخول الجنة، ولا بالنّجاة من النار، وأنّه لن ينجو أحد البتّة من النّار بعمله، إلا بِعَفْوِ الله ورحمته .

الثالثة: استشعارهم الاستغناء عن مغفرة الله وَعَفْوِهِ، بما يشهدون

من استحقاق المغفرة والثّواب بحسناتهم وطاعاتهم، فَإِنَّ ظَنَّهُمْ أَنَّ حصول النّجاة والثّواب بطاعاتهم، واستكثارهم منها لذلك، وكثرتها في عيونهم، إظهارٌ للاستغناء عن مغفرة الله وَعَفْوِهِ، وذلك عَيْنُ الجَبَروت والتوّب على الله تعالى .

خطورة العمل
بلا حضور
قلب ولا
مراقبة

ولا ريبَ أَنَّ مجرد القيام بأعمال الجوارح - من غير حضورٍ ولا مراقبة، ولا إقبالٍ على الله - قد يتضمّن تلك المفسدَ الثلاثَ وغيرها، مع أنّه قليل المنفعة، كثير المؤنة، فهو كالعمل على غير متابعة للأمر، ولا إخلاص للمعبود، فإنّه - وإن كَثُرَ - مُتَعَبٌ غير مفيد، فهكذا العمل الخارجي القُشُوريّ بمنزلة النّخاله الكثيرة المنظر، القليلة الفائدة، وإنّ الله لا يكتُبُ للعبد من صلاته إلا ما عَقَلَ منها .

وهكذا ينبغي أَنْ يكون سائرُ الأعمالِ التي يؤمّر بالحضور فيها

والخُشوع، كالطّواف، وأعمالِ المناسك، ونحوها .
فإنّ انضافَ إلى ذلك إحسانُ ظَنِّه بها، واستكثارُها، وعدمُ التفاتِهِ إلى عيوبها ونقائصها، والتّوبة إلى الله، والاستغفار منها - جاءت تلك المفسدُ التي ذكّرَها، وما هو أكثر منها .

فإنّ للعبد حظّاً، وعليه حقّاً، فحقُّ الله عليه تنفيذُ أوامره والقيامُ بها، والاستكثارُ من طاعاته بحسب الإمكان، والاشتغالُ بمحاربة أعدائه ومجادلتهم، ولو فرّق ذلك جمعيّته وشتّت حضوره، فهذا هو العبوديّة التي هي مرادُ الله وحقّه .

وسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - يحكي عن بعض العارفين أنه قال: العامة تعبد الله، وهؤلاء يعبدون نفوسهم.

وصدق ﷺ؛ فإن هؤلاء المستكثرين من الطاعة، الذائقين لروح العبادة، الراجين ثوابها، قد رُفِعَ لهم علم الثواب، وأنه مُسَبَّبٌ عن الأعمال، فشمروا إليه، راجين أن تُقَبَّلَ منهم أعمالهم - على عيبها ونقصها - بفضل الله، خائفين أن تُرَدَّ عليهم؛ إذ لا تصلح لله ولا تليق به، فيردُّها بعذله وحقه، فهم مُستكثرون بجهدهم من طاعاته بين خوفه ورجائه، والإزراء على أنفسهم، والحرص على استعمال جوارحهم في كل وجه من وجوه الطاعات، رجاء مغفرته ورحمته، وطمعاً في النجاة، فهم يقاتلون بكل سلاح لعلهم ينجون.

فليتأمل اللبيب هذا حق التأمل، وليفتح عين بصيرته، ويسير بقلبه، فينظر في مقامات العبيد وأحوالهم وهممهم، ومن هو الأولى بالعبودية، ومن هو البعيد منها.

بين الاستغناء
والاستكثار

ولا ريب أن من أظهر الاستغناء عن الله - وتوَّبَ عليه، وأورثته الطاعات جبروتاً وحجاً عن رؤيته عيوب نفسه وعمله، وكثرت في عينه - فهو من أبغض الخلق إلى الله تعالى، وأبعدهم عن العبودية، وأقربهم إلى الهلاك، لا من استكثر من الباقيات الصالحات، ومن قول النبي ﷺ: «لَمَنْ سَأَلَ مُرَافَقَتَهُ فِي الْجَنَّةِ، فَقَالَ: «أَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ»^(١)، ومن قوله تعالى: ﴿كَأَنَّا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾^(٢) وَالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ [الذاريات: ١٧ - ١٨].

قال الحسن: «مدُّوا الصلاة إلى السَّحَرِ، ثم جَلَسُوا يَسْتَغْفِرُونَ».

وقال النبي ﷺ: «تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْمُعْمَةِ؛ فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ»^(٣)، وقال لمن سألَه أن يوصيه

(١) أخرجه مسلم (٤٨٩) من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه.

(٢) أخرجه الترمذي (٨١٠)، والنسائي (٢٦٣١) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وصححه =

بشيء يَتَشَبَّهُ بِهِ: «لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ»^(١).

والدَّيْنُ كُلُّهُ استكثارٌ من الطَّاعات، وأحبُّ خَلْقِ اللَّهِ إِلَيْهِ أَعْظَمُهُمْ استكثارًا منها، وفي الحديث الصحيح الإلهي: «مَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِمِثْلِ أَدَاءٍ مَا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، فَبِئْسَ سَمْعٌ، وَبِئْسَ بَصَرٌ، وَبِئْسَ يَبْطِشُ، وَبِئْسَ يَمْشِي، وَلَئِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأُعِيدَنَّهُ»^(٢).

فهذا جزاؤه وكرامته للمستكثيرين من طاعته.

وقال ﷺ لآخر: «عَلَيْكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ؛ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً، وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ»^(٣).

النوع الثاني:
توبة الأوساط

قال: (وَتُوبَةُ الْأَوْسَاطِ مِنْ اسْتِقْلَالِ الْمَعْصِيَةِ، وَهُوَ عَيْنُ الْجُرْأَةِ وَالْمُبَارَزَةِ، وَمَحْضُ التَّزْنِينِ بِالْحَمِيَّةِ، وَالِاسْتِرْسَالِ لِلْقَطِيعَةِ).

يريد: أَنَّ اسْتِقْلَالَ الْعَبْدِ الْمَعْصِيَةَ ذَنْبٌ، كَمَا أَنَّ اسْتِكْثَارَهُ الطَّاعَةَ ذَنْبٌ، وَالْعَارِفُ مَنْ صَغُرَتْ حَسَنَاتُهُ فِي عَيْنِهِ، وَعُظُمَتْ ذُنُوبُهُ عِنْدَهُ، وَكَلَّمَا صَغُرَتْ الْحَسَنَاتُ فِي عَيْنِكَ كَبُرَتْ عِنْدَ اللَّهِ، وَكَلَّمَا كَبُرَتْ وَعُظُمَتْ فِي قَلْبِكَ قَلَّتْ عِنْدَ اللَّهِ وَصَغُرَتْ، وَسَيِّئَاتُكَ بِالْعَكْسِ، وَمَنْ عَرَفَ اللَّهَ وَحَقَّهُ وَمَا يَنْبَغِي لِعَظَمَتِهِ مِنَ الْعِبَادِيَّةِ تَلَاشَتْ حَسَنَاتُهُ عِنْدَهُ، وَصَغُرَتْ جَدًّا فِي عَيْنِهِ، وَعَلِمَ أَنَّهَا لَيْسَتْ مِمَّا يَنْجُو بِهَا مِنْ عَذَابِهِ، وَأَنَّ الَّذِي يَلِيقُ بِعَزَّيَّتِهِ، وَيُصْلِحُ لَهُ مِنَ الْعِبَادِيَّةِ أَمْرٌ آخَرُ، وَكَلَّمَا اسْتَكْثَرَ مِنْهَا اسْتَقْلَالَهَا وَاسْتَصْغَرَهَا؛ لِأَنَّهُ كَلَّمَا اسْتَكْثَرَ مِنْهَا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ

= الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٢٠٠).

(١) أخرجه أحمد (١٧٦٨٠)، والترمذي (٣٣٧٥)، وقال: «حديث حسن غريب من هذا الوجه»، وابن ماجه (٣٧٩٣) من حديث عبد الله بن بسرٍ رضي الله عنه، وقال ابن حجر في «نتائج الأفكار» (٩٣/١): «حديث حسن».

(٢) أخرجه البخاري (٦٥٠٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أخرجه مسلم (٤٨٨) من حديث ثوبان رضي الله عنه.

وَالْقُرْبُ مِنْهُ، فَشَاهَدَ قَلْبُهُ مِنْ عَظَمَتِهِ وَجَلَالِهِ مَا يَسْتَصْغِرُ مَعَهُ جَمِيعَ أَعْمَالِهِ، وَلَوْ كَانَتْ أَعْمَالُ الثَّقَلَيْنِ، وَإِذَا كَثُرَتْ فِي عَيْنِهِ وَعَظُمَتْ دَلٌّ عَلَى أَنَّهُ مُحَجَّبٌ عَنِ اللَّهِ، غَيْرُ عَارِفٍ بِهِ وَبِمَا يَنْبَغِي لَهُ، وَبِحَسَبِ هَذِهِ الْمَعْرِفَةِ وَمَعْرِفَتِهِ بِنَفْسِهِ يَسْتَكْثِرُ ذُنُوبَهُ وَتَعَظُمُ فِي عَيْنِهِ؛ لِمَشَاهِدَتِهِ الْحَقَّ وَمُسْتَحَقَّهُ، وَتَقْصِيرِهِ فِي الْقِيَامِ بِهِ، وَإِيقَاعِهِ عَلَى الْوَجْهِ اللَّائِقِ الْمَوَافِقِ لِمَا يُجِبُّهُ الرَّبُّ وَيَرْضَاهُ مِنْ كُلِّ وَجْهِ.

إِذَا عُرِفَ هَذَا فَاسْتِقْلَالُ الْعَبْدِ لِمَعْصِيَتِهِ عَيْنُ الْجَرَاءَةِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَجَهْلُهُ بِقَدْرِ مَنْ عَصَاهُ وَبِقَدْرِ حَقِّهِ، وَإِنَّمَا كَانَ مَبَارَزَةً؛ لِأَنَّهُ إِذَا اسْتَصْغَرَ الْمَعْصِيَةَ وَاسْتَقَلَّهَا هَانَ عَلَيْهِ أَمْرُهَا، وَخَفَّتْ عَلَى قَلْبِهِ، وَذَلِكَ نَوْعٌ مَبَارَزَةٌ.

النوع الثالث:
توبة الخواص

قال: (وَتَوْبَةُ الْخَوَاصِّ مِنْ تَضْيِيعِ الْوَقْتِ؛ فَإِنَّهُ يَدْعُو إِلَى دَرْكِ النَّقِصَةِ، وَيُطْفِئُ نُورَ الْمُرَاقَبَةِ، وَيُكَدِّرُ عَيْنَ الصُّحْبَةِ).

القصد: أَنَّ إِضَاعَةَ الْوَقْتِ الصَّحِيحِ يَدْعُو إِلَى دَرْكِ النَّقِصَةِ؛ إِذْ صَاحِبُ حِفْظِهِ مُتَرَقٍّ فِي دَرَجَاتِ الْكَمَالِ، فَإِذَا أَضَاعَهُ لَمْ يَقِفْ مَوْضِعَهُ، بَلْ يَنْزِلُ إِلَى دَرَجَاتٍ مِنَ النِّقْصِ، فَإِنَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ فِي تَقَدُّمٍ فَهُوَ مُتَأَخِّرٌ وَلَا بَدَ، فَالْعَبْدُ سَائِرٌ لَا وَاقِفٌ، فَإِمَّا إِلَى فَوْقَ، وَإِمَّا إِلَى أَسْفَلَ، إِمَّا إِلَى أَمَامٍ، وَإِمَّا إِلَى وَرَاءَ، وَلَيْسَ فِي الطَّبِيعَةِ وَلَا فِي الشَّرِيعَةِ وَقُوفُ الْبَتَّةِ، مَا هُوَ إِلَّا مَرَا حِلٌّ تُطَوَّى أَسْرَعَ طَيًّا إِلَى الْجَنَّةِ أَوْ إِلَى النَّارِ، فَمُسْرَعٌ وَمُطْبِئٌ، وَمُتَقَدِّمٌ وَمُتَأَخِّرٌ، وَلَيْسَ فِي الطَّرِيقِ وَاقِفٌ الْبَتَّةَ، وَإِنَّمَا يَتَخَالَفُونَ فِي جِهَةِ الْمَسِيرِ، وَفِي السَّرْعَةِ وَالْبُطْءِ، ﴿إِنَّهَا لَاحِدَى الْكُفْرِ ۝٣٥﴾ نَذِيرًا لِلْبَسَرِ ۝٣٦ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ۝٣٧﴾ [المدر: ٣٥ - ٣٧]، وَلَمْ يَذْكُرْ وَاقِفًا؛ إِذْ لَا مَنَزَلَ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَلَا طَرِيقَ لِسَالِكٍ إِلَى غَيْرِ الدَّارَيْنِ الْبَتَّةَ، فَمَنْ لَمْ يَتَقَدَّمْ إِلَى هَذِهِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ فَهُوَ مُتَأَخِّرٌ بِالْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ.

تعامل
الساكنين مع
الفتور

فَإِنْ قُلْتَ: كُلُّ مُجِدِّ فِي طَلَبِ شَيْءٍ لَا بَدَ أَنْ يَعْرِضَ لَهُ وَقْفَةٌ وَفُتُورٌ، ثُمَّ يَنْهَضُ إِلَى طَلَبِهِ.

قُلْتُ: لَا بَدَ مِنْ ذَلِكَ، وَلَكِنَّ صَاحِبَ الْوَقْفَةِ لَهُ حَالَانِ: إِمَّا أَنْ

يقف لِيَجْمَ نَفْسَهُ، وَيَعُدَّهَا لِلسير، فهذا وقفته سَيْرٌ، ولا تضره الوقفة، فإن لكل عامل شِرة، ولكل شِرة فترة.

وإما أن يقف لداع دعاه من ورائه، وجاذب جذبته من خلفه، فإن أجابه أخره ولا بدّ، فإن تداركه الله برحمته، وأطلعه على سبق الركب له وعلى تأخره، نهض نهضة الغضبان الآسف على الانقطاع، ووثب وجمّر واشتدّ سعيًا ليلحق الركب، وإن استمرّ مع داعي التأخر، وأصغى إليه لم يرض برده إلى حالته الأولى من الغفلة، وإجابة داعي الهوى، حتى يرده إلى أسوأ منها وأنزل دركًا، وهو بمنزلة النكسة الشديدة عقيب الإبلال من المرض، فإنها أخطر منه وأصعب.

وبالجملة؛ فإن تدارك الله ﷻ هذا العبد بجذبة منه من يد عدوه وتخليصه، وإلا فهو في تأخر إلى الممات، راجع القهقري، ناكض على عقبيه، أو مؤلّ ظهره، ولا قوة إلا بالله، والمعصوم من عصمه الله.

وقوله: (وَيُظْفَى نُورَ المُرَاقَبَةِ):

يعني: أن المراقبة تُعطي نورًا كاشفًا لحقائق المعرفة والعبودية، وإضاعة الوقت تُطفى ذلك النور، وتُكدر عين الصُحبة مع الله تعالى، فإن صاحب الوقت مع صُحبة الله، وله مع الله معية خاصة بحسب حفظه وقته مع الله، فإن كان مع الله كان الله معه، فإذا أضاع وقته كدر عين هذه المعية الخاصة، وتعرض لقطع هذه الصُحبة، فلا شيء أضرّ على العارف بالله من إضاعة وقته مع الله، ويخشى عليه إن لم يتداركه بالرجوع أن تستمرّ الإضاعة إلى يوم اللقاء، فتكون حسرته وندامته أعظم من حسرة غيره وندامته، وحجابه عن الله أشدّ من حجاب من سواه، ويكون حاله شبيهًا بحال قوم يؤمر بهم إلى الجنة، حتى إذا عاينوها وشاهدوا ما فيها صرقت وجوههم عنها إلى النار. فإذا توبه الخواص من تضييع أوقاتهم مع الله التي تدعو إلى هذه الأمور.

توبة خواص
المحبين

وفوق هذا مقام آخر من التوبة، أرفع منه وأخصّ، لا يعرفه إلا خواص المحبين، الذين يستقلّون في حقّ محبوبهم جميع أعمالهم

وأحوالهم وأقوالهم، فلا يرونها قط إلا بعين النقص والإزراء عليها، ويرَوْنَ شأنَ محبوبهم أعظمَ، وقدرَه أعلى من أن يَرْضَوْا نفوسَهم وأعمالَهم له، فهم أشدُّ شيء احتقارًا لها، وإزراءً بها، وإذا غفلوا عن مراد محبوبهم منهم ولم يُؤفِّوه حقَّه تابوا إليه من ذلك توبةً أرباب الكبائر منها، فالتَّوبَةُ لا تُفَارِقُهُمْ أَبَدًا، وتوبَتُهُمْ لَوْنٌ، وتوبةٌ غيرهم لَوْنٌ، ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ۖ﴾ [يوسف: ٧٦]، وكلَّما ازدادوا حُبًّا له ازدادوا معرفةً بِحقِّه، وشهودًا لتقصيرهم، فعُظِّمَتْ لذلك توبَتُهُمْ، ولذلك كان خوفهم أشدَّ، وإزراؤهم على أنفسهم أعظمَ، وما يتوب منه هؤلاء قد يكون من كبار حسنات غيرهم.

وبالجملة؛ فتوبةُ الْمُحِبِّينَ الصادقين؛ العارفين بِرَبِّهِمْ وبحقِّه هي التَّوبَةُ، وسواهم محجوب عنها.

التوبة مما
دون الحق

قال صاحب «المنازل»: (ولا يَتِمُّ مَقَامُ التَّوبَةِ إِلَّا بِالْإِنْتِهَاءِ إِلَى التَّوبَةِ مِمَّا دُونَ الْحَقِّ).

التَّوبَةُ مما دون الله أن يَخْرُجَ العبد بقلبه عن إرادة ما سوى الله تعالى، فيعبده وحده لا شريك له بأمره وباستعانته، فيكون كلُّه له وبه. وهذا أمرٌ لا يَصِحُّ إِلَّا لِمَن استولى عليه سلطانُ المحبة، فامتلاً قلبه من الله محبةً له وإجلالًا وتعظيمًا، ودُّلاً وخضوعًا وانكسارًا بين يديه، وافتقارًا إليه.



[أحكام التَّوْبَةِ]

ونذكر نُبْذًا تتعلَّق بأحكام التَّوْبَةِ تشتدُّ الحاجة إليها، ولا يَلِيقُ بالعبد جَهْلُهَا.

منها: المبادرة إلى التَّوْبَةِ من الذَّنْبِ فَرَضٌ عَلَى الْفَوْرِ، لا يجوز تأخيرها، فمتى أخرها عصي بالتأخير، فإذا تاب من الذَّنْبِ بَقِيَ عليه توبةٌ أخرى، وهي توبته من تأخير التَّوْبَةِ، وَقَلَّ أَنْ تَخْطُرَ هذه ببالِ التائب، بل عنده أنَّه إذا تاب من الذَّنْبِ لم يبقَ عليه شيء آخر، وقد بَقِيَ عليه التَّوْبَةُ من تأخير التَّوْبَةِ، ولا يُنجي من هذا إلا توبةٌ عامةٌ ممَّا يعلم من ذنوبه وممَّا لا يَعْلَم، فإنَّ ما لا يعلمه العبد من ذنوبه أكثر ممَّا يعلمه، ولا ينفعه في عدم المؤاخذه بها جهْلُهُ إذا كان متمكِّنًا من العلم، فإنَّه عاصٍ بترك العلم والعمل، فالمعصية في حقِّه أشدُّ، وفي «صحيح ابن حَبَّان» أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «الشِّرْكُ في هذه الأُمَّةِ أَخْفَى مِنْ دَيْبِ النَّمْلِ»، فقال أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: فكيف الخلاصُ منه يا رسولَ الله؟ قال: «أَنْ تَقُولَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَشْرِكَ بِكَ وَأَنَا أَعْلَمُ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا لَا أَعْلَمُ»^(١).

فهذا طلبُ الاستغفارِ ممَّا يعلم الله أنَّه ذنب، ولا يعلمه العبد.

(١) أخرجه ابن حبان في «المجروحين» (٣/١٣٠)، وأخرجه أيضًا أبو يعلى (٦٠)، وقال العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء» (ص ١٢١٥)، ضعَّفه ابن حبان والدارقطني.

وله شاهد من حديث أبي موسى أخرجه أحمد (١٩٦٠٦)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٠/٢٢٤): «رجال أحمد رجال الصحيح غير أبي علي، ووثقه ابن حبان».

وفي «الصحيح» عنه عليه السلام أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي، وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَدِّي وَهَزْلِي، وَخَطْئِي وَعَمْدِي، وَكُلُّ ذَلِكَ عِنْدِي، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، أَنْتَ إِلَهِي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»^(١).

وفي الحديث الآخر: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ، دِقَّةَ وَجَلِّهِ، وَسِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ، أَوَّلُهُ وَآخِرُهُ»^(٢).

فهذا التعميم وهذا الشمول لتأتي التوبة على ما علمه العبد من ذنوبه وما لا يعلمه.

توبة العاجز
عن المعصية

ومن أحكامها: أَنَّ العاصي إِذَا حِيلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَسْبَابِ الْمَعْصِيَةِ، وَعَجَزَ عَنْهَا بَحِثَ يَتَعَذَّرُ وَقَوْعُهَا مِنْهُ، هَلْ تَصِحُّ تَوْبَتُهُ؟

الصواب أَنَّ تَوْبَتَهُ صَحِيحَةٌ مُمَكِّنَةٌ، بَلْ وَاقِعَةٌ؛ فَإِنَّ أَرْكَانَ التَّوْبَةِ مُجْتَمِعَةٌ فِيهِ، وَالْمَقْدُورُ لَهُ مِنْهَا النَّدَمُ، وَفِي الْمَسْنَدِ مَرْفُوعًا: «النَّدَمُ تَوْبَةٌ»^(٣)، فَإِذَا تَحَقَّقَ نَدَمُهُ عَلَى الذَّنْبِ وَلَوْ مَهْ نَفْسَهُ عَلَيْهِ فَهَذِهِ تَوْبَةٌ، وَكَيْفَ يَصِحُّ أَنْ تُسَلَبَ التَّوْبَةُ عَنْهُ مَعَ شِدَّةِ نَدَمِهِ عَلَى الذَّنْبِ، وَلَوْ مَهْ نَفْسَهُ عَلَيْهِ؟ وَلَا سِيَّما مَا يَتَّبِعُ ذَلِكَ مِنْ بَكَائِهِ وَحُزْنِهِ وَخَوْفِهِ، وَعِزْمِهِ الْجَازِمِ، وَنِيَّتِهِ أَنَّهُ لَوْ كَانَ صَحِيحًا وَالْفِعْلُ مَقْدُورًا لَهُ لَمَا فَعَلَهُ.

هل يعود
التائب
لمنزلته؟

وَمِنْ أَحْكَامِهَا: أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا تَابَ مِنَ الذَّنْبِ فَهَلْ يَرْجِعُ إِلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ قَبْلَ الذَّنْبِ مِنَ الدَّرَجَةِ الَّتِي حَقَّ عَنْهَا الذَّنْبُ أَوْ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهَا؟ اخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ.

فَقَالَتْ طَائِفَةٌ: يَرْجِعُ إِلَى دَرَجَتِهِ؛ لِأَنَّ التَّوْبَةَ تَجِبُ الذَّنْبَ بِالْكُلِّيَّةِ،

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٦٣٩٨)، وَمُسْلِمٌ (٢٧١٩) مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رضي الله عنه.

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٤٨٣) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه.

(٣) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٣٥٦٨، ٤٠١٢، ٤٠١٤، ٤١٢٤)، وَابْنُ مَاجَهَ (٤٢٥٢) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ» (٦٨٠٢).

وَتُصَيِّرُهُ كَأَن لَّمْ يَكُنْ، والمقتضي لدرجته ما معه من الإيمان والعمل الصالح، فعاد إليها بالتوبة.

قالوا: ولأنَّ التَّوبَةَ حَسَنَةٌ عَظِيمَةٌ وعَمَلٌ صَالِحٌ، فَإِنْ كَانَ ذَنْبُهُ قَدْ حَظَّهُ عَنْ دَرَجَتِهِ، فَحَسَنَتُهُ بِالتَّوبَةِ تُرَقِّيه إِلَيْهَا، وَهَذَا كَمَنْ سَقَطَ فِي بئرٍ وَلَهُ صَاحِبٌ شَفِيقٌ أَدْلَى إِلَيْهِ حَبْلًا تَمَسَّكَ بِهِ حَتَّى رَقِيَ مِنْهُ إِلَى مَوْضِعِهِ، فَهَكَذَا التَّوبَةُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ مِثْلُ هَذَا الْقَرِينِ الصَّالِحِ وَالْأَخِ الشَّفِيقِ.

وقالت طائفة: لا يعود إلى درجته وحالِهِ؛ لَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي وُقُوفٍ، بَلْ كَانَ فِي تَرَقٍّ وَصُعُودٍ، فَبِالذَّنْبِ صَارَ فِي نُزُولٍ وَهُبُوطٍ، فَإِذَا تَابَ نَقَصَ عَلَيْهِ ذَلِكَ الْقَدْرُ الَّذِي كَانَ مُسْتَعِدًّا فِيهِ لِلتَّرَقِّيِّ.

قالوا: ومثل هذا مثل رَجُلَيْنِ سَاطِرَيْنِ عَلَى طَرِيقٍ سَيْرًا وَاحِدًا، ثُمَّ عَرَضَ لِأَحَدِهِمَا مَا رَدَّهُ عَلَى عَقِبِهِ أَوْ أَوْقَفَهُ، وَصَاحِبُهُ سَاطِرٌ، فَإِذَا اسْتَقَالَ هَذَا رَجُوعَهُ وَوَقَفَتَهُ، وَسَارَ بِإِثْرِ صَاحِبِهِ لَمْ يَلْحَقْهُ أَبَدًا؛ لَأَنَّهُ كَلَّمَا سَارَ مَرَحَلَةً تَقَدَّمَ ذَلِكَ أُخْرَى.

قالوا: وَالْأَوَّلُ سَيْرُهُ بِقُوَّةِ أَعْمَالِهِ وَإِيمَانِهِ، وَكَلَّمَا أَزْدَادَ سَيْرُهُ أَزْدَادَتْ قُوَّتُهُ، وَذَلِكَ الْوَاقِفُ الَّذِي رَجَعَ قَدْ ضَعُفَتْ قُوَّةُ سَيْرِهِ وَإِيمَانِهِ بِالْوُقُوفِ وَالرَّجُوعِ.

تفاوت
التائبين بعد
التوبة

وَسَمِعْتُ شَيْخَ الْإِسْلَامِ ابْنَ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَحْكِي هَذَا الْخِلَافَ، ثُمَّ قَالَ: «وَالصَّحِيحُ أَنَّ مِنَ التَّائِبِينَ مَنْ لَا يَعُودُ إِلَى دَرَجَتِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعُودُ إِلَيْهَا، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعُودُ إِلَى أَعْلَى مِنْهَا، فَيَصِيرُ خَيْرًا مِمَّا كَانَ قَبْلَ الذَّنْبِ، فَكَانَ دَاوُدَ بَعْدَ التَّوبَةِ خَيْرًا مِنْهُ قَبْلَ الْخَطِيئَةِ.

قال: وَهَذَا بِحَسَبِ حَالِ التَّائِبِ بَعْدَ تَوْبَتِهِ وَعِزُّوْمِهِ وَحَذَرِهِ وَجِدِّهِ وَتَشْمِيرِهِ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ أَعْظَمَ مِمَّا كَانَ لَهُ قَبْلَ الذَّنْبِ عَادَ خَيْرًا مِمَّا كَانَ وَأَعْلَى دَرَجَةً، وَإِنْ كَانَ مِثْلَهُ عَادَ إِلَى مِثْلِ حَالِهِ، وَإِنْ كَانَ دُونَهُ لَمْ يَعُدْ إِلَى دَرَجَتِهِ، وَكَانَ مُنْحَطًّا عَنْهَا».

وهذا الذي ذَكَرَهُ هو فضلُ النَّزاعِ في هذه المسألة، ويتبين هذا بمَثَلَيْنِ مَضْرُوبَيْنِ:

أحدهما: رجل مسافر سائر على الطريق بطمأنينة وأمنٍ، فهو يَعْدُو مَرَّةً ويمشي أخرى، ويستريح تارةً وينام أخرى، فبينما هو كذلك إذ عرض له في سَيْرِهِ ظِلٌّ ظَلِيلٌ، وماء باردٌ ومَقِيلٌ، وروضة مُزَهَّرةٌ، فدعته نفسه إلى النزول عليها، فنزل عليها، فوثب عليه منها عَدُوٌّ، فأخذه وقبَّده وكتفَّه ومنعه عن السير، فعانَ الهلاكَ، وظنَّ أَنَّهُ مُنْقَطِعٌ به، وَأَنَّهُ رِزْقُ الوحوش والسباع، وَأَنَّهُ قد حِيلَ بينه وبين مقصده الذي يَؤُمُّه، فبينما هو على ذلك تتقاذفه الطُّنُونُ إذ وقف على رأسه واللَّهُ الشفيق القادر، فحلَّ كِتَافَهُ وقبَّده، وقال: اركب الطريقَ واحذِرْ هذا العدوَّ؛ فإنه على منازل الطريق بالمرصاد، واعلم أَنَّك ما دُمْتَ حاذِرًا له مُتَّقِظًا لا يَقْدِرُ عليك، فإذا غَفَلْتَ وثبَّ عليك، وأنا مُتَقَدِّمُكَ إلى المنزلِ، وفَرَطُ لك، فاتَّبِعْنِي على الأثر.

فإن كان هذا السائر كَيِّسًا فَطِنًا لبيباً، حاضِرَ الذَّهنِ والعقلِ، اسْتَقْبَلَ سَيْرَهُ استقبالاً آخَرَ، أقوى من الأول وأتمَّ، واشتدَّ حذرُهُ، وتأهَّبَ لهذا العدوِّ، وأعدَّ له عُدَّتَهُ؛ فكان سَيْرُهُ الثاني أقوى من الأول، وخيراً منه، ووصوله إلى المنزل أسرعَ، وإن غَفَلَ عن عدُوِّه وعاد إلى مثل حاله الأول - من غير زيادة ولا نقصان، ولا قوة حَذَرٍ ولا استعدادٍ - عادَ كما كان، وهو مُعَرَّضٌ لِمَا عَرَضَ له أولاً.

وإن أَوْرَثَهُ ذلك تَوَانِيًا في سَيْرِهِ وفُتُورًا، وتذكُّراً لطيب مَقِيلِهِ، وحُسْنِ ذلك الرُّوضِ وغُدُوبَةِ مائه، وتَقَيُّرِ ظلاله، وسُكُونًا بقلبه إليه، لم يَعُدْ إلى مثل سَيْرِهِ، ونَقَصَ عما كان.

المَثَلُ الثاني: عبدٌ في صِحَّةٍ وعافيةٍ جسمٍ، عَرَضَ له مرضٌ أَوْجَبَ له حِمِيَّةً، وشَرِبَ دواءً، وتحفُّظًا من التخليطِ، ونقصَ بذلك عنه مادةٌ رَدِيَّةٌ كانت مُنْقَصَةً لِكَمالِ قُوَّتِهِ وصِحَّتِهِ، فعاد بعد المرضِ أقوى مما كان قبله، كما قيل:

لَعَلَّ عَثْبَكَ مَحْمُودٌ عَوَاقِبُهُ وَرُبَّمَا صَحَّتِ الْأَجْسَامُ بِالْعِلَالِ
وإنَّ أَوْجَبَ لَهُ ذَلِكَ الْمَرَضُ ضَعْفًا فِي الْقُوَّةِ، وَتَدَارَكَهُ بِمِثْلِ مَا
نَقَصَ مِنْ قُوَّتِهِ، عَادَ إِلَى مِثْلِ مَا كَانَ.
وإنَّ تَدَارَكَهُ بِدُونِ مَا نَقَصَ مِنْ قُوَّتِهِ، عَادَ إِلَى دُونِ مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ
الْقُوَّةِ.

وَقَدْ ضُرِبَ لَذَلِكَ مِثْلٌ آخَرُ بِرَجُلٍ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ يَرِيدُ الصَّلَاةَ فِي
الْصَفِّ الْأَوَّلِ، لَا يَلُوي عَلَى شَيْءٍ فِي طَرِيقِهِ، فَعَرَضَ لَهُ رَجُلٌ مِنْ خَلْفِهِ
جَبَذَ ثَوْبَهُ وَأَوْقَفَهُ قَلِيلًا، يَرِيدُ تَعْوِيقَهُ عَنِ الصَّلَاةِ، فَلَهُ مَعَهُ حَالَانِ:
أَحَدُهُمَا: أَنْ يَشْتَغَلَ بِهِ حَتَّى تَفُوتَهُ الصَّلَاةُ، فَهَذِهِ حَالٌ غَيْرُ التَّائِبِ.
الثَّانِي: أَنْ يُجَادِبَهُ عَلَى نَفْسِهِ، وَيَتَفَلَّتَ مِنْهُ؛ لِئَلَّا تَفُوتَهُ الصَّلَاةُ.
ثُمَّ لَهُ بَعْدَ هَذَا التَّفَلُّتِ ثَلَاثَةُ أَحْوَالٍ:
أَحَدُهَا: أَنْ يَكُونَ سَيْرُهُ جَمْرًا وَوَثْبًا؛ لَيْسْتَ تَدْرِكُ مَا فَاتَهُ بِتِلْكَ
الْوَقْفَةِ، فَرُبَّمَا اسْتَدْرَكَهُ وَزَادَ عَلَيْهِ.

الثاني: أن يعود إلى مثل سيره.

الثالث: أن تُورَثَهُ تِلْكَ الْوَقْفَةُ فُتُورًا وَتَهَاوُنًا، فَيَفُوتَهُ فَضِيلَةُ الصَّفِّ
الْأَوَّلِ، أَوْ فَضِيلَةُ الْجَمَاعَةِ وَأَوَّلِ الْوَقْتِ، فَهَكَذَا التَّائِبُ سِوَاهُ.

المفاضلة بين
المطيع
والعاصي
التائب

وَيَتَبَيَّنُ هَذَا بِمَسْأَلَةٍ شَرِيفَةٍ، وَهِيَ أَنَّهُ: هَلِ الْمُطِيعُ الَّذِي لَمْ يَعْصِ
خَيْرٌ مِنَ الْعَاصِي الَّذِي تَابَ إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا، أَوْ هَذَا التَّائِبُ أَفْضَلُ
مِنْهُ؟

اخْتُلِفَ فِي ذَلِكَ؛ فَطَائِفَةٌ رَجَحَتْ مَنْ لَمْ يَعْصِ عَلَى مَنْ عَصَى
وَتَابَ تَوْبَةً نَصُوحًا، وَاحْتَجُّوا بِوُجُوهِ:

أدلة ترجيح
المطيع

أَحَدُهَا: أَنَّ أَكْمَلَ الْخَلْقِ وَأَفْضَلَهُمْ أَطَوَعُهُمْ اللَّهُ تَعَالَى، وَهَذَا الَّذِي
لَمْ يَعْصِ أَطَوَعُ؛ فَيَكُونُ أَفْضَلَ.

الثاني: أَنَّ فِي زَمَنِ اشْتِغَالِ الْعَاصِي بِمَعْصِيَتِهِ يَسْبِقُهُ الْمُطِيعُ عِدَّةَ
مَرَاهِلَ إِلَى فَوْقَ، فَتَكُونُ دَرَجَتُهُ أَعْلَى مِنْ دَرَجَتِهِ، وَغَايَتُهُ أَنَّهُ إِذَا تَابَ

استقبل سَيْرَه ليلحقه، وذاك في سَيْرٍ آخَرَ، فَأَنَّى له بلحاقه؟ فهما بمنزلة رجلَيْنِ مشترَكَيْنِ في الكَسْبِ، كُلُّمَا كَسَبَ أَحَدُهُمَا شَيْئًا كَسَبَ الْآخَرُ مثله، فَعَمَدَ أَحَدُهُمَا إِلَى كَسْبِهِ فَأَضَاعَهُ، وَأَمْسَكَ عَنِ الْكَسْبِ الْمُسْتَأْنَفِ، وَالْآخَرُ مُجِدِّ فِي الْكَسْبِ، فَإِذَا أَدْرَكَتْهُ حَمِيَّةُ الْمُنَافَسَةِ وَعَادَ إِلَى الْكَسْبِ وَجَدَ صَاحِبَهُ قَدْ كَسَبَ فِي تِلْكَ الْمَدَّةِ شَيْئًا كَثِيرًا، فَلَا يَكْسِبُ شَيْئًا إِلَّا كَسَبَ صَاحِبُهُ نَظِيرَهُ، فَأَنَّى له بمساواته؟

الثالث: أَنَّ غَايَةَ التَّوْبَةِ أَنْ تَمَحُو عَنْ هَذَا سَيِّئَاتِهِ، وَيَصِيرَ بِمَنْزِلَةِ مَنْ لَمْ يَعْمَلْهَا، فَيَكُونُ سَعْيُهُ فِي مَدَّةِ الْمَعْصِيَةِ لَا لَهُ وَلَا عَلَيْهِ، فَأَيْنَ هَذَا السَّعْيُ مِنْ سَعْيِ مَنْ هُوَ كَاسِبٌ رَاحٍ؟

الرابع: أَنَّ اللَّهَ يَمُقَّتْ عَلَى مَعَاصِيهِ وَمُخَالَفَةِ أَوَامِرِهِ، فِي مَدَّةِ اشْتِغَالِ هَذَا بِالذُّنُوبِ كَانَ حُظُّهُ الْمَقُوتَ، وَحُظُّ الْمُطِيعِ الرِّضَا، فَاللَّهُ لَمْ يَزَلْ عَنْهُ رَاضِيًا، وَلَا رَيْبَ أَنَّ هَذَا خَيْرٌ مِمَّنْ كَانَ اللَّهُ رَاضِيًا عَنْهُ ثُمَّ مَقَّتَهُ، ثُمَّ رَضِيَ عَنْهُ، فَإِنَّ الرِّضَا الْمُسْتَمَرَّ خَيْرٌ مِنَ الَّذِي تَخَلَّلَهُ الْمَقُوتُ.

الخامس: أَنَّ الذَّنْبَ بِمَنْزِلَةِ شُرْبِ السُّمِّ، وَالتَّوْبَةُ هِيَ تَرِياقُهُ وَدَوَاؤُهُ، وَالطَّاعَةُ هِيَ الصِّحَّةُ وَالْعَافِيَةُ، وَصِحَّةٌ وَعَافِيَةٌ مُسْتَمِرَّةٌ خَيْرٌ مِنْ صِحَّةٍ تَخَلَّلَهَا مَرَضٌ وَشُرْبُ سَمٍّ أَفَاقَ مِنْهُ، وَرَبَّمَا أَدْيَا بِهِ إِلَى التَّلَفِ أَوْ الْمَرَضِ أَبَدًا.

السادس: أَنَّ الْعَاصِيَ عَلَى خَطَرٍ شَدِيدٍ، فَإِنَّهُ دَائِرٌ بَيْنَ ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ؛ أَحَدُهَا: الْعَطَبُ وَالْهَلَاكُ بِشُرْبِ السُّمِّ. الثَّانِي: النُّقْصَانُ مِنَ الْقُوَّةِ وَضَعْفُهَا إِنْ سَلِمَ مِنَ الْهَلَاكِ. وَالثَّالِثُ: عَوْدُ قُوَّتِهِ إِلَيْهِ كَمَا كَانَتْ أَوْ خَيْرًا مِنْهَا.

وَالْأَكْثَرُ إِنَّمَا هُوَ الْقِسْمَانِ الْأَوَّلَانِ، وَلَعَلَّ الثَّالِثَ نَادِرٌ جَدًّا، فَهُوَ عَلَى يَقِينٍ مِنْ ضَرَرِ السُّمِّ، وَعَلَى رَجَاءٍ مِنْ حَصُولِ الْعَافِيَةِ، بِخِلَافِ مَنْ لَمْ يَتَنَاوَلَ ذَلِكَ.

السابع: أَنَّ الْمُطِيعَ قَدْ أَحَاطَ عَلَى بَسْتَانِ طَاعَتِهِ حَائِطًا حَصِينًا لَا يَجِدُ الْأَعْدَاءَ إِلَيْهِ سَبِيلًا، فَثَمَرَتُهُ وَزَهْرَتُهُ وَخُضْرَتُهُ وَبَهْجَتُهُ فِي زِيَادَةٍ وَنُمُوٍّ

أَبَدًا، وَالْعَاصِي قَدْ فَتَحَ فِيهِ ثَعْرًا، وَتَلَمَّ فِيهِ ثُلْمَةٌ، وَمَكَّنَ مِنْهُ الشَّرَاقَ
وَالْأَعْدَاءَ، فَدَخَلُوا فَعَاثُوا فِيهِ يَمِينًا وَشِمَالًا، وَأَفْسَدُوا أَغْصَانَهُ، وَخَرَّبُوا
حِيطَانَهُ، وَقَطَعُوا ثَمَرَاتِهِ، وَأَحْرَقُوا فِي نَوَاحِيهِ، وَقَطَعُوا مَاءَهُ، أَوْ نَقَصُوا
سَفْيَهُ، فَمَتَى يَرْجِعُ هَذَا إِلَى حَالِهِ الْأَوَّلِ؟ فَإِذَا تَدَارَكَهُ قَيْمُهُ وَلَمْ شَعْنَهُ،
وَأَصْلَحَ مَا فَسَدَ مِنْهُ، وَفَتَحَ طُرُقَ مَائِهِ، وَعَمَّرَ مَا خَرِبَ مِنْهُ، فَإِنَّهُ إِمَّا أَنْ
يَعُودَ كَمَا كَانَ، أَوْ أَنْقَصَ، أَوْ خَيْرًا، وَلَكِنْ لَا يَلْحَقُ بِسِتَانِ صَاحِبِهِ الَّذِي
لَمْ يَزَلْ عَلَى نَضَارَتِهِ وَحُسْنِهِ، بَلْ فِي زِيَادَةٍ وَنُمُوٍّ، وَتَضَاعُفِ ثَمَرَةٍ، وَكَثْرَةِ
عَرَسٍ.

والثامن: أَنَّ طَمَعَ الْعَدُوِّ فِي هَذَا الْعَاصِي إِنَّمَا كَانَ لَضَعْفِ عِلْمِهِ
وَضَعْفِ عَزِيمَتِهِ؛ وَلِذَلِكَ يُسَمَّى جَاهِلًا، قَالَ قَتَادَةُ رضي الله عنه: أَجْمَعَ أَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم عَلَى أَنَّ كُلَّ مَا عُصِيَ اللَّهُ بِهِ فَهُوَ جَهَالَةٌ؛ فَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى فِي حَقِّ آدَمَ عليه السلام: ﴿وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ [طه: ١١٥]، وَقَالَ فِي
حَقِّ غَيْرِهِ: ﴿فَأَصْبَرَ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: ٣٥]. وَإِمَّا
مَنْ قَوِيَ عَزِيمَتُهُ، وَكَمُلَ عِلْمُهُ، وَقَوِيَ إِيمَانُهُ، لَمْ يَطْمَعْ فِيهِ عَدُوُّهُ،
وَكَانَ أَفْضَلَ.

التاسع: أَنَّ الْمَعْصِيَةَ لَا بَدْءَ أَنْ تَوْثُرَ أَثَرًا سَيِّئًا وَلَا بُدَّ؛ إِمَّا هَلَاكًا
كُلِّيًّا، وَإِمَّا خُسْرَانًا وَعِقَابًا يَعْقُبُهُ عَفْوٌ وَدُخُولُ الْجَنَّةِ، وَإِمَّا نَقْصُ دَرَجَةٍ،
وَإِمَّا خَمُودُ مُصْبَاحِ الْإِيمَانِ، وَعَمَلُ التَّوْبَةِ فِي رَفْعِ هَذِهِ الْأَثَارِ وَالتَّكْفِيرِ،
وَعَمَلُ الْمُطِيعِ فِي الزِّيَادَةِ، وَرِفْعَةِ الدَّرَجَاتِ.

وَلِهَذَا كَانَ قِيَامُ اللَّيْلِ نَافِلَةً لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم خَاصَّةً؛ فَإِنَّهُ يَعْمَلُ فِي زِيَادَةِ
الدَّرَجَاتِ، وَغَيْرِهِ يَعْمَلُ فِي التَّكْفِيرِ، وَأَيْنَ هَذَا مِنْ هَذَا؟

العاشر: أَنَّ الْمُقْبِلَ عَلَى اللَّهِ لَهُ سَيْرٌ بِجُمْلَةِ أَعْمَالِهِ، وَكُلَّمَا زَادَتْ
طَاعَاتُهُ وَأَعْمَالُهُ أَزْدَادَ كَسْبِهِ بِهَا وَعَظُمَ، وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَسَافِرُ فَكَسَبَ
عَشْرَةَ أَضْعَافِ رَأْسِ مَالِهِ، فَسَافَرَ ثَانِيًا بِرَأْسِ مَالِهِ الْأَوَّلِ وَكَسَبَهُ، فَكَسَبَ
عَشْرَةَ أَضْعَافِهِ أَيْضًا، فَسَافَرَ ثَالِثًا أَيْضًا بِهَذَا الْمَالِ كُلِّهِ، وَكَانَ رِبْحُهُ
كَذَلِكَ، وَهَلُمَّ جَرًّا، فَإِذَا فَتَرَ عَنِ السَّفَرِ فِي آخِرِ أَمْرِهِ مَرَّةً وَاحِدَةً فَاتَهُ مِنْ

الرَّبْحَ بِقَدْرِ جَمِيعِ مَا رَبَحَ أَوْ أَكْثَرَ مِنْهُ، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ بَعْضِ الْعَارِفِينَ: «لَوْ أَقْبَلَ عَبْدٌ عَلَى اللَّهِ كَذَا وَكَذَا سَنَةً، ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهُ لِحِظَةٍ وَاحِدَةٍ، كَانَ مَا فَاتَهُ أَكْثَرَ مِمَّا حَصَلَ لَهُ»، وَهُوَ صَحِيحٌ بِهَذَا الْمَعْنَى؛ فَإِنَّهُ قَدْ فَاتَهُ فِي مَدَّةِ الْإِعْرَاضِ رِبْحُ تِلْكَ الْأَعْمَالِ كُلِّهَا، وَهُوَ أَزِيدُ مِنَ الرَّبْحِ الْمُتَقَدِّمِ، فَإِذَا كَانَ هَذَا حَالُ مَنْ أَعْرَضَ، فَكَيْفَ مَنْ عَصَى وَأَذْنَبَ؟ وَفِي هَذَا الْوَجْهِ كِفَايَةٌ.

وطائفة رَجَحَتِ التَّائِبَ، وَإِنْ لَمْ تُنْكِرْ كَوْنَ الْأَوَّلِ أَكْثَرَ حَسَنَاتِ مِنْهُ، وَاحْتَجَّتْ بِوُجُوهِ:

أدلة ترجيح التائب

أحدها: أَنَّ عِبَادِيَّةَ التَّوْبَةِ مِنْ أَحَبِّ الْعِبَادِيَّاتِ إِلَى اللَّهِ، وَأَكْرَمَهَا عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ سَبْحَانَهُ يَحِبُّ التَّوَّابِينَ، وَلَوْ لَمْ تَكُنِ التَّوْبَةُ أَحَبَّ الْأَشْيَاءِ إِلَيْهِ لَمَا ابْتَلِيَ بِالذَّنْبِ أَكْرَمُ الْخَلْقِ عَلَيْهِ، فَلِمَحَبَّتِهِ لِتَوْبَةِ عَبْدِهِ ابْتِلَاهُ بِالذَّنْبِ الَّذِي يَوْجِبُ وَقُوعَ مَحَبُّوبِهِ مِنَ التَّوْبَةِ، وَزِيَادَةَ مَحَبَّتِهِ لِعَبْدِهِ، فَإِنَّ لِلتَّائِبِينَ عِنْدَهُ مَحَبَّةً خَاصَّةً، يَوْضَحُ ذَلِكَ:

الوجه الثاني: أَنَّ لِلتَّوْبَةِ عِنْدَهُ سَبْحَانَهُ مَنْزِلَةً لَيْسَتْ لغيرها مِنَ الطَّاعَاتِ، وَلِهَذَا يَفْرَحُ سَبْحَانَهُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ حِينَ يَتُوبُ إِلَيْهِ أَعْظَمَ فَرَحٍ يُقَدَّرُ، كَمَا مَثَّلَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِفَرَحِ الْوَاجِدِ لِرَاحِلَتِهِ الَّتِي عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فِي الْأَرْضِ الدُّوِّيَّةِ الْمُهْلِكَةِ بَعْدَمَا فَقَدَهَا، وَأَيْسَ مِنْ أَسْبَابِ الْحَيَاةِ، وَلَمْ يَجِئْ هَذَا الْفَرَحُ فِي شَيْءٍ مِنَ الطَّاعَاتِ سِوَى التَّوْبَةِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ لِهَذَا الْفَرَحِ تَأْثِيرًا عَظِيمًا فِي حَالِ التَّائِبِ وَقَلْبِهِ، وَمَزِيدُهُ لَا يُعْبَرُ عَنْهُ، وَهُوَ مِنْ أَسْرَارِ تَقْدِيرِ الذُّنُوبِ عَلَى الْعِبَادِ، فَالْعَبْدُ يَنَالُ بِالتَّوْبَةِ دَرَجَةَ الْمَحَبُوبِيَّةِ، فَيَصِيرُ حَبِيبًا لِلَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ التَّوَّابِينَ، وَيَحِبُّ الْعَبْدَ الْمُفْتَنَ التَّوَّابَ، وَيُوضِّحُهُ:

الوجه الثالث: أَنَّ عِبَادِيَّةَ التَّوْبَةِ فِيهَا مِنَ الذُّلِّ، وَالْإِنْكَسَارِ، وَالْخُضُوعِ، وَالتَّمَلُّقِ لِلَّهِ، وَالتَّذَلُّلِ لَهُ، مَا هُوَ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ، وَإِنْ زَادَتْ فِي الْقَدْرِ وَالْكَمِّيَّةِ عَلَى عِبَادِيَّةِ التَّوْبَةِ، فَإِنَّ الذُّلَّ وَالْإِنْكَسَارَ رُوحُ الْعِبَادِيَّةِ، وَمُخْهَا وَلُبُّهَا، يَوْضَحُهُ:

ثمرات ذل
التائب
وانكساره

الوجه الرابع: أنَّ حصولَ مراتبِ الذَّلِّ والانكسارِ للتَّائِبِ أكملُ منها لغيره؛ فإنَّه قد شارك مَنْ لم يُذنب في ذُلِّ الفقر، والعبوديَّة، والمحَبَّة، وامتازَ عنه بانكسارِ قلبه كما في الأثرِ الإسرائيلي: يا رَبِّ، أينَ أجِدُكَ؟ قال: عِنْدَ المُنكسِرَةِ قلوبُهُم مِن أَجَلِي. ولأجلِ هذا أقربُ ما يكونُ العبدُ من رَبِّه وهو ساجد؛ لأنَّه مقامُ ذُلِّ وانكسارٍ بين يدي رَبِّه ﷻ.

وتأملُ قولَ النَّبيِّ ﷺ فيما يَروي عن رَبِّه تبارك وتعالى: «أَنَّهُ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: ابْنَ آدَمَ، اسْتَطَعَمْتُكَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي، قال: يا رَبِّ، كيفَ أَطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ قال: اسْتَطَعَمَكَ عَبْدِي فَلَمْ تُطْعِمْهُ، أَمَا لَوْ أَطْعَمْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي. ابْنَ آدَمَ، اسْتَسْقَيْتُكَ فَلَمْ تَسْقِنِي، قال: يا رَبِّ، كيفَ أَسْقِيكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ قال: اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَا نَّ تَسْقِيهِ، أَمَا لَوْ سَقَيْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي. ابْنَ آدَمَ، مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي، قال: يا رَبِّ، كيفَ أَعُودُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ قال: أَمَا إِنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرِضَ فَلَمْ تَعُدْهُ، أَمَا لَوْ عُدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ»^(١)، فقال في عيادة المريض: «لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ»، وقال في الإطعام والإسقاء: «لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي»، ففرَّقَ بينهما، فإنَّ المريضَ مكسورُ القلبِ ولو كان مَنْ كان، فلا بدَّ أن يَكسِرَه المرضُ، فإذا كان مؤمناً قد انكسر قلبه بالمرض كان الله عنده.

وهذا - والله أعلم - هو السُّرُّ في استجابة دعوة الثلاثة: المظلوم، والمسافر، والصائم؛ للكسرة التي في قلب كلِّ واحد منهم؛ فإنَّ غُرْبَةَ المسافر وكُسْرَتَهُ مِمَّا يجدها العبدُ في نَفْسِهِ، وكذلك الصَّوم، فإنَّه يَكسِرُ سَوْرَةَ النَّفْسِ السَّبْعِيَّةِ الحَيَوَانِيَّةِ وَيُذِلُّهَا.

والقصد: أنَّ شَمْعَةَ الْجَبْرِ والْفَضْلِ والعَطَايا إِنَّمَا تَنزِلُ فِي شَمْعِدَانِ الانكسارِ، وللعاصي التَّائِبِ مِن ذَلِكَ نَصِيبٌ وافٍ، يوضِّحه:

(١) أخرجه مسلم (٢٥٦٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

رب ذنب أدخل
صاحبه
الجنة

الوجه الخامس: أنَّ الذَّنْبَ قد يكون أنفع للعبد إذا اقترنت به التَّوْبَةُ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الطَّاعَاتِ، وهذا معنى قول بعض السَّلَفِ: قد يعمل العبدُ الذَّنْبَ فيدخل به الجنة، وقد يعمل الطَّاعَةَ فيدخل بها النَّارَ، قالوا: وكيف ذلك؟ قال: يعمل الذَّنْبَ فلا يزال نُصَبَ عَيْنِهِ؛ إِنْ قام وإن قَعَدَ وإن مشى، كُلَّمَا ذَكَرَهُ أَحَدَثَ لَهُ تَوْبَةً، واستغفارًا، وَنَدَمًا، فيكون ذلك سببَ نجاتِهِ، ويعمل الحسنة، فلا تزال نُصَبَ عَيْنِهِ؛ إِنْ قام وإن قَعَدَ وإن مشى، كُلَّمَا ذَكَرَهَا أَوْرَثَتْهُ عُجْبًا وَكِبْرًا وَمِنَّةً، فتكون سببَ هلاكِهِ، فيكون الذَّنْبُ مُوجِبًا لَتَرْتُبِ طَاعَاتٍ وَحَسَنَاتٍ، ومعاملاتٍ قَلْبِيَّةٍ؛ مِنْ خَوْفٍ مِنَ اللَّهِ، وحياءٍ منه، والإطراقِ بين يديه مُنْكَسًا رَأْسَهُ خَجَلًا، باكيًا نَادِمًا، مُسْتَقْبِلًا رَبَّهُ، وكلُّ واحدٍ من هذه الآثارِ أنفع للعبدِ مِنْ طَاعَةٍ تَوْجِبُ لَهُ صَوْلَةً، وَكِبْرًا، وَازْدِرَاءً بِالنَّاسِ، وَرُؤْيَتِهِمْ بِعَيْنِ الْاحْتِقَارِ، وَلَا رَيْبَ أَنَّ هَذَا الْمُذْنِبَ خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ، وَأَقْرَبُ إِلَى النِّجَاةِ وَالْفَوْزِ مِنْ هَذَا الْمُعْجَبِ بِطَاعَتِهِ، الصَّائِلِ بِهَا، الْمَنَّانِ بِهَا، وَبِحَالِهِ عَلَى اللَّهِ وَجَّعًا وَعَبَادِهِ، وَإِنْ قَالَ بِلِسَانِهِ خِلَافَ ذَلِكَ فَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ، وَيَكَادُ يُعَادِي الْخَلَائِقَ إِذَا لَمْ يُعْظَمُوهُ وَيَرْفَعُوهُ، وَيَخْضَعُوا لَهُ، وَيَجِدُ فِي قَلْبِهِ بُغْضَةً لِمَنْ لَمْ يَفْعَلْ بِهِ كَذَلِكَ، وَلَوْ فَتَشَ نَفْسَهُ حَقَّ التَّفْتِيشِ لَرَأَى فِيهَا ذَلِكَ كَامِنًا.

فإذا أراد الله بهذا العبدِ خيرًا ألقاه في ذَنْبٍ كَسَرَهُ بِهِ، وَعَرَفَهُ بِهِ قَدْرَهُ، وَكَفَى بِهِ عِبَادَهُ شَرَّهُ، وَنَكَسَ بِهِ رَأْسَهُ، وَاسْتَخْرَجَ بِهِ مِنْهُ دَاءَ الْعُجْبِ وَالْكَبْرِ وَالْمِنَّةِ عَلَيْهِ وَعَلَى عِبَادِهِ، فيكون هذا الذَّنْبُ أنفع لهذا مِنْ طَاعَاتٍ كَثِيرَةٍ، وَيَكُونُ بِمَنْزِلَةِ شُرْبِ الدَّوَاءِ لِيَسْتَخْرَجَ بِهِ الدَّاءَ الْعُضَالُ، كَمَا قِيلَ بِلِسَانِ الْحَالِ فِي قِصَّةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَخُرُوجِهِ مِنَ الْجَنَّةِ بِذَنْبِهِ: يَا آدَمُ، لَا تَجْزَعْ مِنْ كَأْسٍ زَلَّلَ كَانَتْ سَبَبَ كَيْسِكَ، فَقَدْ اسْتُخْرِجَ بِهَا مِنْكَ دَاءٌ لَا يَصْلُحُ أَنْ تُجَاوِرَنَا بِهِ، وَأُلْبِسْتَ بِهَا خِلْعَةَ الْعِبُودِيَّةِ.

لَعَلَّ عَثْبَكَ مَحْمُودٌ عَوَاقِبُهُ وَرُبَّمَا صَحَّتِ الْأَجْسَامُ بِالْعِلَلِ
يَا آدَمُ، إِنَّمَا ابْتَلَيْتُكَ بِالذَّنْبِ لِأَنِّي أَحَبُّ أَنْ أَظْهَرَ فَضْلِي وَجُودِي

وَكَرَّمِي عَلَى مَنْ عَصَانِي، «لَوْ لَمْ تُذْنِبُوا لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ، وَلَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ فَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ فَيَغْفِرُ لَهُمْ».

يا آدم، كُنْتَ تَدْخُلُ عَلَيَّ دُخُولَ الْمُلُوكِ عَلَى الْمُلُوكِ، وَالْيَوْمَ تَدْخُلُ عَلَيَّ دُخُولَ الْعَبِيدِ عَلَى الْمُلُوكِ.

يا آدم، إِذَا عَصَمْتُكَ وَعَصَمْتُ بَيْنَكَ مِنَ الذُّنُوبِ فَعَلَى مَنْ أَجُودَ بِحِلْمِي؟ وَعَلَى مَنْ أَجُودَ بِعُفْوِي وَمَغْفِرَتِي وَتَوْبَتِي، وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ؟

يا آدم، لَا تَجْزِعْ مِنْ قَوْلِي لَكَ: ﴿قَالَ أَخْرَجْ﴾ [الأعراف: ١٨] فَلَكَ خَلَقْتُهَا، وَلَكِنْ أَهْبِطْ إِلَى دَارِ الْمَجَاهِدَةِ، وَابْذُرْ بِذَارِ التَّقْوَى، وَأَمْطِرْ عَلَيْهِ سَحَابَ الْجُفُونِ، فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَبُّ وَاسْتَغْلَظَ، وَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ، فَتَعَالَ فَاحْصُدْهُ.

يا آدم، مَا أَهْبَطْتُكَ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا لَتَتَوَسَّلَ إِلَيَّ فِي الصُّعُودِ، وَمَا أَخْرَجْتُكَ مِنْهَا نَفْيًا لَكَ عَنْهَا، مَا أَخْرَجْتُكَ إِلَّا لَتَعُودَ.

إِنْ جَرَى بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ عَتَبٌ أَوْ تَنَاءَتْ مِنَّا وَمِنْكَ الدِّيَارُ
فَالْوِدَادُ الَّذِي عَاهَدْتَ مُقِيمٌ وَالْعِثَارُ الَّذِي أَصَبْتَ جُبَارُ
يا آدم، ذَنْبٌ تَذِلُّ بِهِ لَدِينَا، أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ طَاعَةٍ تُدِلُّ بِهَا عَلَيْنَا.

يا آدم، أَنْيُنُ الْمُذْنِبِينَ، أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ تَسْبِيحِ الْمُدْلِيلِينَ.

يَا ابْنَ آدَمَ، إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أَبَالِي. ابْنَ آدَمَ، لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ، ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ. يَا ابْنَ آدَمَ، لَوْ لَقِيتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا، ثُمَّ لَقِيتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا، أَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً.

الوجه السادس: وهو قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الفرقان: ٧٠]، وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ الْبَشَارَةِ لِلتَّائِبِ إِذَا اقْتَرَنَ بِتَوْبَتِهِ إِيمَانٌ وَعَمَلٌ صَالِحٌ، وَهُوَ حَقِيقَةُ التَّوْبَةِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنه: «مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَرِحَ بِشَيْءٍ قَطُّ فَرَحَهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ لَمَّا أُنْزِلَتْ، وَفَرَحَهُ بِ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾

﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ١ - ٢]»^(١).

وهي أَنَّ الذَّنْبَ لَا بَدَّ لَهُ مِنْ أَثَرٍ، وَأَثَرُهُ يَرْتَفِعُ بِالتَّوْبَةِ تَارَةً، وبالحسنات الماحية تارَةً، وبالمصائب المُكْفِرة تارَةً، وبدخول النَّار ليتخلَّصَ مِنْ أَثَرِهِ تارَةً، وكذلك إِذَا اشْتَدَّ أَثَرُهُ، وَلَمْ تَقَوِّ تِلْكَ الْأُمُورُ عَلَى مَحْوِهِ، فَلَا بَدَّ إِذَا مِنْ دُخُولِ النَّارِ؛ لِأَنَّ الْجَنَّةَ لَا يَكُونُ فِيهَا ذَرَّةٌ مِنَ الْخَبِيثِ، وَلَا يَدْخُلُهَا إِلَّا مَنْ طَابَ مِنْ كُلِّ وَجْهِ، فَإِذَا بَقِيَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ خَبَثِ الذُّنُوبِ أُدْخِلَ كِيرَ الْإِمْتِحَانِ؛ لِيَتَخَلَّصَ ذَهَبُ إِيْمَانِهِ مِنْ خَبَثِهِ، فيصلح حينئذٍ لدار الملك.

إِذَا عَلِمَ هَذَا فزوالُ مُوجِبِ الذَّنْبِ وَأَثَرِهِ تارَةً يَكُونُ بِالتَّوْبَةِ النَّصُوحُ، وَهِيَ أَقْوَى الْأَسْبَابِ، وَتَارَةً يَكُونُ بِاسْتِيفَاءِ الْحَقِّ مِنْهُ وَتَطْهِيرِهِ فِي النَّارِ، فَإِذَا تَطَهَّرَ بِالنَّارِ، وَزَالَ أَثَرُ الْوَسْخِ وَالْخَبَثِ عَنْهُ أُعْطِيَ مَكَانَ كُلِّ سَيِّئَةٍ حَسَنَةً، فَإِذَا تَطَهَّرَ بِالتَّوْبَةِ النَّصُوحُ، وَزَالَ عَنْهُ بِهَا أَثَرُ وَسْخِ الذُّنُوبِ وَخَبَثِهَا كَانَ أَوْلَى بِأَنْ يُعْطَى مَكَانَ كُلِّ سَيِّئَةٍ حَسَنَةً؛ لِأَنَّ إِزَالََةَ التَّوْبَةِ لِهَذَا الْوَسْخِ وَالْخَبَثِ أَعْظَمُ مِنْ إِزَالََةِ النَّارِ، وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَإِزَالََةُ النَّارِ بَدَلٌ مِنْهَا، وَهِيَ الْأَصْلُ؛ فَهِيَ أَوْلَى بِالتَّبْدِيلِ مِمَّا بَعْدَ الدُّخُولِ، يَوْضُحُهُ:

تبدیل
السیئات
حسنات

الوجه [السابع]: وهو أَنَّ التَّائِبَ قَدْ بَدَّلَ كُلَّ سَيِّئَةٍ حَسَنَةً بِنَدَمِهِ عَلَيْهَا؛ إِذْ هُوَ تَوْبَةٌ تِلْكَ السَّيِّئَةِ، وَالنَّدَمُ تَوْبَةٌ، وَالتَّوْبَةُ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ حَسَنَةٌ، فَصَارَ كُلُّ ذَنْبٍ عَمَلَهُ زَائِلًا بِالتَّوْبَةِ الَّتِي حَلَّتْ مَحَلَّهُ وَهِيَ حَسَنَةٌ، فَصَارَ لَهُ مَكَانَ كُلِّ سَيِّئَةٍ حَسَنَةٌ بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ، فَتَأَمَّلْهُ؛ فَإِنَّهُ مِنَ الْلَطْفِ الْوَجُوهِ. وَعَلَى هَذَا فَقَدْ تَكُونُ هَذِهِ الْحَسَنَةُ مُسَاوِيَةً فِي الْقَدْرِ لِتِلْكَ السَّيِّئَةِ،

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى فِي «مَعْجَمِهِ» (١٥٣)، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» (٥٥٧٩) وَ«الْكَبِيرِ» (١٢٩٥٣/١٢). وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي «مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ» (٨٤/٧): «رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ رِوَايَةِ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ يَوْسُفَ بْنِ مَهْرَانَ، وَقَدْ وَثَّقَا، وَفِيهِمَا ضَعْفٌ، وَبَقِيَّةُ رِجَالِهِ ثِقَاتٌ». وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ (١٩٦/١٠): «إِسْنَادُهُ حَسَنٌ».

وقد تكونُ دونها، وقد تكون فوقها، وهذا بحسب نُصح هذه التَّوْبَةِ، وصِدْقِ التَّائِبِ فيها، وما يَقترن بها من عملِ القلبِ الذي تَزِيدُ مصلحتُهُ ونفعُهُ على مَفْسَدَةِ تلكِ السيِّئَةِ، وهذا من أسرارِ مسائلِ التَّوْبَةِ ولطائفها، يوضِّحُه:

الوجه [الثامن]: أنَّ ذَنْبَ العارِفِ بالله تعالى وأمرِه قد يترتَّبُ عليه حسناتٌ أكبرُ منه وأكثرُ، وأعظمُ نفعًا، وأحبُّ إلى الله من عِصْمَتِهِ مِنْ ذَلِكَ الذَّنْبِ مِنْ ذُلٍّ وانكسارٍ وخشية، وإنابةٍ ونَدَمٍ، وتدارُكٍ بمُراغمةِ العدوِّ بحسنةٍ أو حسناتٍ أعظمَ منه، حتى يقولَ الشَّيْطَانُ: يا ليتني لم أوقعه فيما أوقعته فيه، ويندمُ الشَّيْطَانُ على إيقاعه في الذَّنْبِ، كندامةٍ فاعِلِه على ارتكابه، لكنَّ شَتَانَ ما بين النَّدَمَيْنِ! واللهُ يحبُّ من عبده مُراغمةَ عدوِّه وغيظَه، كما تقدَّم أنَّ هذا من العبوديَّةِ، فيحصل من العبدِ مُراغمةُ العدوِّ بالتَّوْبَةِ والتَّدارُكِ، وحصولُ محبوبِ الله من التَّوْبَةِ، وما يتبعها من زيادةِ الأعمالِ يُوجبُ جَعْلَ مكانِ السيِّئَةِ حسنةً، بل حسناتٍ.

وتأملُ قولَه تعالى في الآية: ﴿يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ [الفرقان: ٧٠]، ولم يَقُلْ: مكانَ كلِّ واحدةٍ واحدةً، فهذا يجوزُ أن يُبَدِّلَ السيِّئَةَ الواحدةَ بعدةَ حسناتٍ بحسبِ حالِ المُبَدِّلِ.

فتبارك اللهُ ربُّ العالمينَ، وأجودُ الأجودينَ، وأكرمُ الأكرمينَ، البرُّ اللطيفُ، المُتَوَدِّدُ إلى عِبَادِهِ بأنواعِ الإحسانِ، وإيصالِه إليهم من كلِّ طريقٍ بكلِّ نوعٍ، لا إله إلا هو الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ.

* * *

شمولية معنى
التَّوْبَةِ

وكثيرٌ مِنَ الناسِ إنَّما يفسِّرُ التَّوْبَةَ بالعزمِ على ألا يُعاوِدَ الذَّنْبَ، وبالإقلاعِ عنه في الحالِ، وبالنَّدَمِ عليه في الماضي، وإنَّ كان في حقِّ آدميٍّ فلا بدَّ مِنْ أمرٍ رابعٍ، وهو التَّحُلُّلُ منه.

وهذا الذي ذكروه بعضُ مُسمِّي التَّوْبَةِ، بل شطَرُها، وإلا فالتَّوْبَةُ في كلامِ الله ورسولِه - كما تتضمَّنُ ذلك - تتضمَّنُ العزمَ على فِعْلِ المأمورِ والتزامِه، فلا يكونُ بِمُجَرَّدِ الإقلاعِ والعزمِ والندمِ تائبًا حتى

يوجد منه العزمُ الجازمُ على فعلِ المأمور، والإتيان به، هذا حقيقة التوبة، وهي اسمٌ لمجموع الأمرين، لكنّها إذا قرئت بفعلِ المأمور كانت عبارةً عمّا ذكره، فإذا أُفردت تضمّنت الأمرين، وهي كلفظة التّقوى التي تقتضي عند إفرادها فعلَ ما أمرَ الله تعالى به، وتركَ ما نهى الله عنه، وعند اقترانها بفعلِ المأمور تقتضي الانتهاء عن المحظور.

فإنَّ حقيقة التّوبة الرجوعُ إلى الله تعالى بالتزامِ فعلٍ ما يحبُّ، وتركِ ما يكره، فهي رجوعٌ من مكروهٍ إلى محبوبٍ، فالرجوعُ إلى المحبوبِ جزءٌ مُسمّاها، والرجوعُ عن المكروهِ الجزء الآخر؛ ولهذا علّق سبحانه الفلاحَ المطلقَ على فعلِ المأمور وتركِ المحظورِ بها، فقال تعالى: ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [النور: ٣١]، فكلُّ تائب مُفلح، ولا يكون مُفلحًا إلا مَنْ فعَلَ ما أَمَرَ به وتركَ ما نَهَى عنه، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [الحجرات: ١١]، وتاركُ المأمورِ ظالمٌ، كما أنَّ فاعلِ المحظورِ ظالمٌ، وزوال اسمِ الظلم عنه بالتّوبة الجامعة للأمرين، فالنَّاسُ قسمان: تائبٌ وظالمٌ، ليس إلا، فالتَّائِبُونَ هُمُ ﴿الْعَبِيدُونَ الْعَمِيدُونَ السَّكِينُونَ الرَّكْعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١١٢]، فحفظُ حدودِ الله جزءٌ التّوبة، والتّوبة هي مجموع هذه الأمور، وإنَّما سُمِّيَ التَّائِبُ تائبًا لرجوعه إلى أمرِ الله مِنْ نَهْيِهِ، وإلى طاعته مِنْ معصيته، كما تقدّم.

التوبة حقيقة
دين الإسلام

فإذا التّوبة هي حقيقة دين الإسلام، والدينُ كُلُّه داخلٌ في مُسمّى التّوبة، وبهذا استحقَّ التائبُ أن يكون حبيبَ الله، فإنَّ الله يحبُّ التَّوَّابِينَ، وإنَّما يحبُّ الله مَنْ فعَلَ ما أَمَرَ به، وتركَ ما نهى عنه.

فإذا التّوبة هي الرجوعُ ممّا يكرهه الله ظاهرًا وباطنًا إلى ما يُحبه ظاهرًا وباطنًا، ويدخل في مُسمّاها الإسلام، والإيمان، والإحسان، وتتناول جميعَ المقامات؛ ولهذا كانت غايةً كلّ مؤمن، وبداية الأمر وخاتمته، كما تقدّم، وهي الغاية التي وُجد لأجلها الخلق، والأمرُ والتوحيدُ جزءٌ منها، بل هو جُزؤها الأعظم الذي عليه بناؤها.

وأكثر النَّاسِ لا يعرفون قَدْرَ التَّوْبَةِ ولا حَقِيقَتَهَا، فضلاً عن القيام بها علماً وعملاً وحالاً، ولم يجعل الله محبته للتَّوَّابِينَ إلَّا وهم خواصُّ الخلق لديه.

ولولا أنَّ التَّوْبَةَ اسمٌ جامعٌ لشرائع الإسلام وحقائق الإيمان لم يكن الرَّبُّ تعالى يفرح بتوبة عبده ذلك الفرح العظيم، فجميع ما يتكلَّم فيه النَّاسُ مِنَ المَقَامَاتِ والأحوالِ هو تفاصيل التَّوْبَةِ وآثارها.

* * *

الاستغفار
 وأنواعه

وأما الاستغفار فهو نوعان: مُفْرَد، ومَقْرُون بالتَّوْبَةِ، فالمُفْرَد؛ كقول نوح عليه السلام لقومه: ﴿...أَسْتَغْفِرُكُمْ رَبِّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۝١٠﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ۝١١﴾ [نوح: ١٠ - ١١]، وكقول صالح لقومه: ﴿لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝٤٦﴾ [النمل: ٤٦]، وكقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝٢٠﴾ [البقرة: ١٩٩]، وقوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۝٣٣﴾ [الأنفال: ٣٣]، والمَقْرُون؛ كقوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَسْتَغْفِرُكُمْ رَبِّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمِيعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ۝٣﴾ [هود: ٣]، وقول صالح لقومه: ﴿فَأَسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيمٌ مُجِيبٌ ۝٦١﴾ [هود: ٦١]، وقول شعيب: ﴿وَأَسْتَغْفِرُكُمْ رَبِّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ۝٩٠﴾ [هود: ٩٠]؛ فالاستغفار المُفْرَدُ كالتَّوْبَةِ، بل هو التَّوْبَةُ نفسها، مع تضمُّنه طلب المغفرة من الله، وهو محو الذَّنْبِ، وإزالة أثره، ووقاية شرِّه، فالاستغفار: طَلَبُ وقاية شرِّ ما مضى، والتَّوْبَةُ: الرَّجُوعُ وطلبُ وقاية شرِّ ما يخافه في المستقبل من سيِّئاتِ أعماله.

فهاهنا ذَنْبان: ذَنْبٌ قد مضى، فالاستغفار منه: طَلَبُ وقاية شرِّه، وذَنْبٌ يخاف وقوعه، فالتَّوْبَةُ: العزمُ على أن لا يفعله، والرجوعُ إلى الله يتناول النوعين: رجوعٌ إليه ليقبِّله شرُّ ما مضى، ورجوعٌ إليه ليقبِّله شرُّ ما يستقبل من شرِّ نفسه وسيِّئاتِ أعماله.

وأيضاً فإنَّ المُذنبَ بمنزلة من قد ارتكب طريقاً تؤدِّيهِ إلى هلاكه،

ولا تُوصَله إلى المقصود، فهو مأمورٌ أن يوليها ظهره، ويرجع إلى الطريق التي توصَله إلى مقصوده، وفيها فلاحه.

فها هنا أمران لا بدّ منهما: مفارقة شيء، والرجوع إلى غيره، فخصّت التوبة بالرجوع، والاستغفار بالمفارقة، وعند إفراذ أحدهما يتناول الأمرين، ولهذا - والله أعلم - جاء الأمر بهما مرتباً بقوله: ﴿وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ [هود: ٣]؛ فإنه الرجوع إلى طريق الحق بعد مفارقة طريق الباطل.

وأيضاً فلاستغفار من باب طلب إزالة الضرر، والتوبة طلب جلب المنفعة، فالمغفرة أن يقيه شرّ الذنب، والتوبة أن يحصل له بعد الوقاية ما يُحبه؛ فكلّ منهما يستلزم الآخر عند إفراذه، والله أعلم.

* * *

وهذا يتبيّن بذكر التوبة النصوح وحقيقتها، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [التحریم: ٨]، فجعل وقاية شرّ السيئات - وهو تكفيرها - بزوال ما يكره العبد، ودخول الجنّات - وهو حصول ما يحبّ العبد - منوطاً بحصول التوبة النصوح، والنصوح على وزن (فَعُولٍ) المَعْدُول عن (فَاعِلٍ) قَصْداً للمبالغة، كالشكور والصبور، وأصل مادة (ن ص ح)؛ لخلاص الشيء من الغشّ والشوائب الغريبة، وهو مُلاقٍ في الاشتقاق الأكبر لـ (نَصَحَ) إذا خَلَصَ، فالنصح في التوبة والعبادة والمسئورة: تخليصها من كلّ غشّ ونقص وفساد، وإيقاعها على أكمل الوجوه، والنصح ضدّ الغشّ.

التوبة النصوح
وحقيقتها

وقد اختلفت عبارات السلف عنها، ومرجعها إلى شيء واحد، فقال عمر بن الخطاب وأبي بن كعب رضي الله عنهما: «التوبة النصوح: أن يتوب من الذنب ثم لا يعود إليه كما لا يعود اللبّن إلى الضرع».

وقال الحسن البصري: «هي أن يكون العبد نادماً على ما مضى، مُجمِعاً على أن لا يعود فيه».

وقال الكلبي: «أن يستغفر باللسان، ويندم بالقلب، ويمسك بالبدن».

وقال محمد بن كعب القرظي رحمه الله: «يجمعها أربعة أشياء: الاستغفار باللسان، والإقلاع بالأبدان، وإضمار ترك العود بالجنان، ومهاجرة سيئ الإخوان».

موجبات
النصح في
التوبة

قلت: النصح في التوبة يتضمن ثلاثة أشياء:

[الأول]: تعميم جميع الذنوب واستغراقها بها بحيث لا تدع ذنباً إلا تناولته.

والثاني: إجماع العزم والصدق بكليته عليها، بحيث لا يبقى عنده تردد، ولا تلوم ولا انتظار، بل يجمع عليها كل إرادته وعزمته مبادراً بها.

الثالث: تخليصها من الشوائب والعِلل القادحة في إخلاصها، ووقوعها لمحض الخوف من الله تعالى وخشيته، والرغبة فيما لديه، والرهبة مما عنده، لا كمن يتوب لحفظ جاهه وحرمته، ومنصبه ورياسته، أو لحفظ حاله، أو حفظ قوته وماله، أو استدعاء حمد الناس، أو الهرب من ذمهم، أو لئلا يتسلط عليه السفهاء، أو لقضاء نهمته من الذنب، أو لإفلاسه وعجزه، ونحو ذلك من العِلل التي تقدح في صحتها وخلوصها لله.

فالأول يتعلق بما يتوب منه، والثالث يتعلق بمن يتوب إليه، والأوسط يتعلق بذات التائب ونفسه، فنصح التوبة الصدق فيها، والإخلاص، وتعميم الذنوب بها، ولا ريب أن هذه التوبة تستلزم الاستغفار وتتضمنه، وتمحو جميع الذنوب، وهي أكمل ما يكون من التوبة، والله المستعان، وعليه التكلان، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

فلأهل الذنوب ثلاثة أنهارٍ عظامٍ يتطهرون بها في الدنيا، فإن لم تف بطهرهم طهروا في نهر الجحيم يوم القيامة: نهر التوبة النصوح،

ونهر الحسناتِ المُستغرقة للأوزارِ المحيطة بها، ونهر المصائب العظيمة المُكفّرة، فإذا أراد الله بعبده خيراً أدخله أحد هذه الأنهار الثلاثة، فورَدَ القيامة طيّباً طاهراً، فلم يحتج إلى النهر الرابع.

توبة العبد
بين توبتين
من ربه

وتُوبَةُ الْعَبْدِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى محفوفة بتوبة من الله عليه قبلها، وتوبة منه بعدها، فتوبته بين توبتين من الله؛ سابقة ولاحقة، فإنه تاب عليه أولاً إذناً وتوفيقاً وإلهاماً، فتاب العبد، فتاب الله عليه ثانياً قبولاً وإثابة، قال تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ١١٧﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ١١٨﴾ [التوبة: ١١٧ - ١١٨]، فأخبر سبحانه أن توبته عليهم سبقت توبتهم، وإنما هي التي جعلتهم تائبين، فكانت سبباً مُقتضياً لتوبتهم؛ فدل على أنهم ما تابوا حتى تاب عليهم، والحكم ينتفي لانتفاء علته.

والعبد تَوَّابٌ، والله تَوَّابٌ، فتوبة العبد رجوعه إلى سيده بعد الإباق، وتوبة الربّ نوعان: إذن وتوفيق، وقبول واعتداد.

مبدأ التوبة
ومنتهاها

والتَّوبَةُ لها مبدأ ومُنْتَهَى، فمبدؤها الرجوع إلى الله بسلوك صراطه المستقيم الذي نَصَبَهُ لعباده، موصلاً إلى رضوانه، وأمرهم بسلوكه بقوله: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ [الأنعام: ١٥٣]، وبقوله: ﴿...وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٥٢﴾ صِرَاطُ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴿[الشورى: ٥٢ - ٥٣]، وبقوله: ﴿وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهْدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ٢٤﴾ [الحج: ٢٤].

ونهايتها الرجوع إليه في المَعَاد، وسلوك صراطه الذي نَصَبَهُ موصلاً إلى جَنَّتِهِ، فمن رجع إلى الله في هذه الدارِ بالتَّوبَةِ رجع إليه في المَعَادِ بِالثَّوَابِ، وهذا هو أحد التأويلات في قوله: ﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ٦١﴾ [الفرقان: ٦١]، قال البغوي وغيره:

﴿يُؤْتِ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ ﴿٧﴾ يعود إليه بعد الموت، مَتَابًا حَسَنًا يُفْضَلُ عَلَى غيره؛ فَالتَّوْبَةُ الْأُولَى وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿وَمَنْ تَابَ﴾ رَجُوعٌ عَنِ الشَّرْكِ، وَالثَّانِيَةِ: رَجُوعٌ إِلَى اللَّهِ لِلْجَزَاءِ وَالْمُكَافَأَةِ.

والتأويل الثاني: أَنَّ الْجَزَاءَ مُتَضَمِّنٌ مَعْنَى الْأَمْرِ، وَالْمَعْنَى: وَمَنْ عَزَمَ عَلَى التَّوْبَةِ وَأَرَادَهَا فَلِيَجْعَلَ تَوْبَتَهُ إِلَى اللَّهِ، وَلِيُوجِّهَهُ خَالِصًا، لَا لغيره.

التأويل الثالث: أَنَّ الْمُرَادَ لِإِزْمٍ هَذَا الْمَعْنَى، وَهُوَ إِشْعَارُهُ وَإِعْلَامُهُ بِمَنْ تَابَ إِلَيْهِ، وَرَجَعَ إِلَيْهِ، وَالْمَعْنَى: فَلِيَعْلَمْ تَوْبَتَهُ إِلَى مَنْ؟ وَرَجُوعَهُ إِلَى مَنْ؟ فَإِنَّهَا إِلَى اللَّهِ لَا إِلَى غَيْرِهِ.

ونظيرُ هذا - عَلَى أَحَدِ التَّأْوِيلَيْنِ - قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧]؛ أَي: اْعْلَمْ مَا يَتَرْتَّبُ عَلَى مَنْ عَصَى أَمْرَهُ وَلَمْ يُبَلِّغْ رِسَالَتَهُ.

والتأويل الرابع: أَنَّ التَّوْبَةَ تَكُونُ أَوَّلًا بِالْقَصْدِ وَالْعَزْمِ عَلَى فِعْلِهَا، ثُمَّ إِذَا قَوِيَ الْعَزْمُ وَصَارَ جَازِمًا، وَجَدَّ بِهِ فِعْلُ التَّوْبَةِ، فَالتَّوْبَةُ الْأُولَى بِالْعَزْمِ وَالْقَصْدِ لِفِعْلِهَا، وَالثَّانِيَةُ بِنَفْسِ إِيقَاعِ التَّوْبَةِ وَإِيجَادِهَا، وَالْمَعْنَى: مَنْ تَابَ إِلَى اللَّهِ قَصْدًا وَنِيَّةً وَعَزْمًا فَتَوْبَتُهُ إِلَى اللَّهِ عَمَلًا وَفِعْلًا، وَهَذَا نَظِيرُ قَوْلِهِ ﷺ: «فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ»^(١).

* * *

الذنوب:
صغائر وكبائر

وَالذُّنُوبُ تَنْقَسِمُ إِلَى صَغَائِرَ وَكِبَائِرَ بِنَصِّ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ، وَإِجْمَاعِ السَّلَفِ وَالِاعْتِبَارِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرْ عَنْكُمْ سَخَاتِكُمْ﴾ [النساء: ٣١]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كِبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّعَمَ﴾ [النجم: ٣٢]، وَفِي «الصَّحِيحِ» عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٤)، وَمُسْلِمٌ (١٩٠٧) مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قال: «الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ، وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ، وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ، مُكَفَّرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا اجْتُنِبَتِ الْكَبَائِرُ»^(١).

وَأَمَّا مَا يُحْكِي عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْإِسْفَرَايِينِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ: «الذُّنُوبُ كُلُّهَا كَبَائِرٌ، وَلَيْسَ فِيهَا صَغَائِرٌ»، فَلَيْسَ مَرَادُهُ أَنَّهَا مُسْتَوِيَةٌ فِي الْإِثْمِ، وَإِنَّمَا الْمَرَادُ أَنَّهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى عَظَمَةِ مَنْ عُصِيَ بِهَا كُلُّهَا كَبَائِرٌ، وَعَلَى هَذَا فَبَعْضُهَا أَكْبَرُ مِنْ بَعْضٍ.

وَأَمَّا حَدِيثُ: «لَوْ لَقِيتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا، ثُمَّ لَقِيتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا، أَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً»^(٢)، فَلَا يَدُلُّ هَذَا عَلَى أَنَّ مَا عَدَا الشِّرْكَ كُلَّهُ صَغَائِرٌ، بَلْ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَنْ لَمْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا فَذُنُوبُهُ مَغْفُورَةٌ كَائِنَةً مَا كَانَتْ، وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَعْلَمَ ارْتِبَاطُ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ بِأَعْمَالِ الْجَوَارِحِ، وَتَعَلُّقُهَا بِهَا، وَإِلَّا لَمْ يَفْهَمْ مَرَادُ الرَّسُولِ ﷺ، وَيَقَعُ الْخَبْطُ وَالتَّخْطِيطُ.

فَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا النَّفْيَ الْعَامَّ لِلشِّرْكَ - أَنْ لَا يُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا الْبَتَّةَ - لَا يَصْدُرُ مِنْ مُصِرٍّ عَلَى مَعْصِيَةِ أَبَدًا، وَلَا يُمْكِنُ مُدْمِنُ الْكَبِيرَةِ وَالْمُصِرُّ عَلَى الصَّغِيرَةِ أَنْ يَصْفُو لَهُ التَّوْحِيدُ، حَتَّى لَا يُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا، هَذَا مِنْ أَعْظَمِ الْمُحَالِ، وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى جَدَلِيٍّ لَا حَظَّ لَهُ فِي أَعْمَالِ الْقُلُوبِ، بَلْ قَلْبُهُ كَالْحَجَرِ أَوْ أَقْسَى، يَقُولُ: وَمَا الْمَانِعُ؟ وَمَا وَجْهُ الْإِحَالَةِ؟ وَلَوْ فُرِضَ ذَلِكَ وَاقِعًا لَمْ يَلْزَمْ مِنْهُ مُحَالٌ لِدَايَتِهِ!

فَدَعُ هَذَا الْقَلْبَ الْمَفْتُونِ بِجَدَلِهِ وَجَهْلِهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْإِصْرَارَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ يَوْجِبُ مِنْ خَوْفِ الْقَلْبِ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ - وَرَجَائِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ، وَحُبِّهِ لَغَيْرِ اللَّهِ، وَذُلِّهِ لَغَيْرِ اللَّهِ، وَتَوَكُّلِهِ عَلَى غَيْرِ اللَّهِ - مَا يَصِيرُ بِهِ مُنْغَمِسًا فِي بَحَارِ الشِّرْكَ، وَالْحَاكِمِ فِي هَذَا مَا يَعْلَمُهُ الْإِنْسَانُ مِنْ نَفْسِهِ، إِنْ كَانَ لَهُ عَقْلٌ، فَإِنَّ ذَلِكَ الْمَعْصِيَةَ لَا بَدَّ أَنْ يَقُومَ بِالْقَلْبِ فَيُورِثَهُ خَوْفًا مِنْ غَيْرِ اللَّهِ، وَذَلِكَ شِرْكَ، وَيُورِثُهُ مَحَبَّةً لَغَيْرِ اللَّهِ، وَاسْتِعَانَةً بِغَيْرِهِ فِي الْأَسْبَابِ الَّتِي

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢٣٣) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢٦٨٧) مِنْ حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

تَوْصِلُهُ إِلَى غَرَضِهِ، فَيَكُونُ عَمَلُهُ لَا بِاللَّهِ وَلَا لَهُ، وَهَذَا حَقِيقَةُ الشِّرْكِ.

والمقصود: أَنَّ مَنْ لَمْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا يَسْتَحِيلُ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ بِقَرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا مُصِرًّا عَلَيْهَا غَيْرَ تَائِبٍ مِنْهَا، مَعَ كَمَالِ تَوْحِيدِهِ الَّذِي هُوَ غَايَةُ الْحُبِّ وَالْخُضُوعِ، وَالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ لِلرَّبِّ تَعَالَى.

وَأَمَّا حَدِيثُ الدَّوَاوِينِ [الَّذِي رُوِيَ مَرْفُوعًا وَمَوْقُوفًا: «الظُّلْمُ ثَلَاثُ دَوَاوِينٍ: دِيْوَانٌ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا، وَهُوَ الشِّرْكَ، وَدِيْوَانٌ لَا يَتْرُكُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا، وَهُوَ ظُلْمُ الْعِبَادِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا، وَدِيْوَانٌ لَا يَعْْبَأُ بِهِ اللَّهُ شَيْئًا، وَهُوَ ظُلْمُ الْعَبْدِ نَفْسَهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ»^(١)، فَإِنَّمَا فِيهِ أَنَّ حَقَّ الرَّبِّ تَعَالَى لَا يُوْؤَدُهُ أَنْ يَهَبَهُ وَيُسْقِطَهُ، وَلَا يَحْتَفِلُ بِهِ وَيَعْتَنِي بِهِ كَحَقُوقِ عِبَادِهِ، وَلَيْسَ مَعْنَاهُ: أَنَّهُ لَا يُؤَاخِذُ بِهِ الْبَتَّةَ، أَوْ أَنَّهُ كُلُّهُ صَغَائِرٌ، وَإِنَّمَا مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَقَعُ فِيهِ مِنَ الْمَسَامَحَةِ وَالْمَسَاهَلَةِ وَالْإِسْقَاطِ وَالْهَبَةِ مَا لَا يَقَعُ مِثْلُهُ فِي حَقُوقِ الْآدَمِيِّينَ.

تحول الكبيرة
إلى صغيرة
والعكس

وَهَاهُنَا أَمْرٌ يَنْبَغِي التَّفَقُّطُ لَهُ، وَهُوَ أَنَّ الْكَبِيرَةَ قَدْ يَقْتَرِنُ بِهَا - مِنْ الْحَيَاءِ وَالْخَوْفِ، وَالْإِسْتِعْظَامِ لَهَا - مَا يُلْحِقُهَا بِالصَّغَائِرِ، وَقَدْ يَقْتَرِنُ بِالصَّغِيرَةِ - مِنْ قِلَّةِ الْحَيَاءِ، وَعَدَمِ الْمُبَالَاهِ، وَتَرْكِ الْخَوْفِ، وَالْإِسْتِهَانَةِ بِهَا - مَا يُلْحِقُهَا بِالْكَبَائِرِ، بَلْ يَجْعَلُهَا فِي أَعْلَى رُتَبِهَا.

وَهَذَا أَمْرٌ مَرَجِعُهُ إِلَى مَا يَقُومُ بِالْقَلْبِ، وَهُوَ قَدَرٌ زَائِدٌ عَلَى مَجَرَّدِ الْفِعْلِ، وَالْإِنْسَانُ يَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِهِ وَغَيْرِهِ.

وَأَيْضًا فَإِنَّهُ يُعْفَى لِلْمُحِبِّ، وَلصَاحِبِ الْإِحْسَانِ الْعَظِيمِ، مَا لَا يُعْفَى لغيرِهِ، وَيَسَامَحُ بِمَا لَا يَسَامَحُ بِهِ غَيْرُهُ.

وَسَمِعْتُ شَيْخَ الْإِسْلَامِ ابْنَ تَيْمِيَّةَ - قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ - يَقُولُ: انْظُرْ

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٢٦٠٣١)، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (٨٧١٧)، وَقَالَ: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُخْرِجَاهُ»، وَتَعَقَّبَهُ الذَّهَبِيُّ بِقَوْلِهِ: صَدَقَهُ ضَعْفُهُ، وَابْنُ بَابُنُوسٍ فِيهِ جِهَالَةٌ. وَقَالَ مُحَقِّقُو الْمُسْنَدِ: «إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ؛ لضعف صدقة بن موسى، وقد انفرد به».

إلى موسى - صلوات الله وسلامه عليه - رمى الألواح التي فيها كلام الله الذي كتبه بيده فكسرها، وجَرَّ بِلَحِيَّةِ نَبِيِّ مِثْلِهِ ورأسه، وهو هارون، وَلَطَمَ عَيْنَ مَلِكِ الْمَوْتِ ففَقَّأَهَا، وعَاتَبَ رَبَّهُ لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ فِي مُحَمَّدٍ ﷺ وَرَفَعَهُ عَلَيْهِ، وَرَبُّهُ تَعَالَى يَحْتَمِلُ لَهُ ذَلِكَ كُلَّهُ، وَيُحِبُّهُ وَيُكْرِمُهُ؛ لَأَنَّهُ قَامَ لِلَّهِ تِلْكَ الْمَقَامَاتِ الْعَظِيمَةَ فِي مَقَابِلَةِ أَعْدَى عَدُوٍّ لَهُ، وَصَدَعَ بِأَمْرِهِ، وَعَالَجَ أُمَّةَ الْقَبِطِ وَأُمَّةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمَعَالِجَةِ، فَكَانَتْ هَذِهِ الْأُمُورُ كَالشَّعْرَةِ فِي الْبَحْرِ.

وانظر إلى يونسَ بنِ مَتَّى حيثُ لم يكن له هذه المَقَامَاتُ التي لموسى ﷺ، غَاضَبَ رَبَّهُ مَرَّةً، فَأَخَذَهُ وَسَجَنَهُ فِي بَطْنِ الْحَوْتِ، وَلَمْ يَحْتَمِلْ لَهُ مَا احْتَمَلَ لموسى، وَفَرَّقَ بَيْنَ مَنْ إِذَا أَتَى بِذَنْبٍ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مِنَ الْإِحْسَانِ وَالْمَحَاسِنِ مَا يَشْفَعُ لَهُ، وَبَيْنَ مَنْ إِذَا أَتَى بِذَنْبٍ جَاءَتْ مَحَاسِنُهُ بِكُلِّ شَفِيعٍ، كَمَا قِيلَ:

وَإِذَا الْحَبِيبُ أَتَى بِذَنْبٍ وَاحِدٍ جَاءَتْ مَحَاسِنُهُ بِأَلْفِ شَفِيعٍ
فَالْأَعْمَالُ تَشْفَعُ لِمُصَاحِبِهَا عِنْدَ اللَّهِ، وَتُذَكِّرُ بِهِ إِذَا وَقَعَ فِي الشَّدَائِدِ،
قَالَ تَعَالَى عَنِ ذِي النُّونِ: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٣﴾ لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ
إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٤﴾﴾ [الصفافات: ١٤٣ - ١٤٤]، وَفَرَعُونَ لَمَّا لَمْ تَكُنْ لَهُ
سَابِقَةٌ خَيْرٌ تَشْفَعُ لَهُ، وَقَالَ: ﴿ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو
إِسْرَءِيلَ﴾ [يونس: ٩٠]؛ قَالَ لَهُ جِبْرِيلُ: ﴿ءَأَلْتَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ
الْمُفْسِدِينَ ﴿٩١﴾﴾ [يونس: ٩١].

وَفِي الْمُسْنَدِ عَنْهُ ﷺ: «إِنَّ مَا تَذْكُرُونَ مِنْ جَلَالِ اللَّهِ - مِنَ التَّسْبِيحِ،
وَالتَّكْبِيرِ، وَالتَّحْمِيدِ - يَتَعَاطَفْنَ حَوْلَ الْعَرْشِ، لَهُنَّ دَوِيٌّ كَدَوِيٍّ النَّحْلِ،
يُذَكِّرْنَ بِصَاحِبِهِنَّ، أَفَلَا يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَنْ يُذَكِّرُ بِهِ؟»^(١)،

(١) أخرجه أحمد (١٨٣٦٢)، وابن ماجه (٣٨٠٩)، والحاكم (١٨٤١)، وقال: «صحيح الإسناد». وتعبه الذهبي بقوله: «فيه موسى بن سالم قال أبو حاتم: منكر الحديث» من حديث النعمان بن بشير ﷺ، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٣٣٥٨).

ولهذا مَنْ رَجَحَتْ حسناته على سيئاته أَفْلَحَ ولم يُعَذَّبْ، وَوُهِبَتْ له سيئاته لأجل حسناته، ولأجل هذا يُغْفَرُ لصاحب التوحيد ما لا يُغْفَرُ لصاحب الإشراك؛ لأنَّه قد قام به ممَّا يُحِبُّه الله ما اقتضى أَنْ يُغْفَرَ له، ويسامحه ما لا يُسامح به المُشْرِك، وكلَّما كان توحيدُ العبدِ أعظمَ كانت مغفرةُ الله له أتمَّ، فَمَنْ لَقِيَهِ لَا يُشْرِكُ به شيئًا البتَّةَ غَفَرَ له ذنوبه كُلَّها، كائنةً ما كانت، ولم يُعَذَّبْ بها.

ولسنا نقول: إِنَّه لا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيدِ، بل كثيرٌ منهم يَدْخُلُ بِذُنُوبِهِ، وَيُعَذَّبُ على مِقْدَارِ جُرْمِهِ، ثم يَخْرُجُ منها، ولا تَنَافِي بين الأمرينِ لِمَنْ أَحَاطَ عِلْمًا بما قَدَّمَناه.

* * *

وَنَزِيدُ هَاهُنَا إِيضَاحًا؛ لِعِظَمِ هَذَا الْمَقَامِ وَشِدَّةِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ:

اعْلَمْ أَنَّ أَشْعَةَ (لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ) تُبَدِّدُ مِنْ ضَبَابِ الذُّنُوبِ وَغِيومِهَا بِقَدْرِ قُوَّةِ ذَلِكَ الشُّعَاعِ وَضَعْفِهِ، فَلَهَا نُورٌ، وَتَفَاوُتُ أَهْلِهَا فِي ذَلِكَ النُّورِ قُوَّةً وَضَعْفًا لَا يُحْصِيهِ إِلَّا اللهُ تَعَالَى؛ فَمِنْ النَّاسِ: مَنْ نُورُ هَذِهِ الْكَلِمَةِ فِي قَلْبِهِ كَالشَّمْسِ.

ومِنْهُمْ: مَنْ نُورُهَا فِي قَلْبِهِ كَالْكوكِبِ الدُّرِّيِّ.

ومِنْهُمْ: مَنْ نُورُهَا فِي قَلْبِهِ كَالْمِشْعَلِ الْعَظِيمِ.

وآخر: كَالسَّرَاجِ الْمُضِيِّ، وآخر كَالسَّرَاجِ الضَّعِيفِ.

ولهذا تَظْهَرُ الْأَنْوَارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَيْمَانِهِمْ وَبَيِّنْ أَيْدِيهِمْ عَلَى هَذَا الْمِقْدَارِ، بِحَسَبِ مَا هُوَ فِي قُلُوبِهِمْ مِنْ نُورِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ، عِلْمًا وَعَمَلًا، وَمَعْرِفَةً وَحَالًا.

وكلَّما عَظُمَ نُورُ هَذِهِ الْكَلِمَةِ وَاشْتَدَّ أَحْرَقَ مِنَ الشُّبُهَاتِ وَالشَّهَوَاتِ بِحَسَبِ قُوَّتِهِ وَشِدَّتِهِ، حَتَّى إِنَّهُ رَبَّمَا وَصَلَ إِلَى حَالٍ لَا يَصَادِفُ مَعَهَا شُبْهَةٌ وَلَا شَهْوَةٌ وَلَا ذَنْبًا إِلَّا أَحْرَقَهُ، وَهَذَا حَالُ الصَّادِقِ فِي تَوْحِيدِهِ، الَّذِي لَمْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا، فَأَيُّ ذَنْبٍ أَوْ شَهْوَةٍ أَوْ شُبْهَةٍ دَنَتْ مِنْ هَذَا النُّورِ أَحْرَقَهَا، فَسَمَاءُ إِيْمَانِهِ قَدْ حُرِسَتْ بِالنُّجُومِ مِنْ كُلِّ سَارِقٍ لِحَسَنَاتِهِ، فَلَا

فضل (لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ) وما يقع في القلب منها

ينالُ منها السَّارِقُ إلا على غِرَّةٍ وغفلةٍ لا بدَّ منها للبشر، فإذا استيقظَ وعَلِمَ ما سُرِقَ منه استنقذه من سارقِهِ، أو حَصَلَ أضعافُهُ بكَسْبِهِ، فهو هكذا أبدًا مع لصوصِ الجنِّ والإنسِ، ليس كَمَنْ فَتَحَ لَهُم خِزَانَتَهُ، ووَلَّى البابَ ظهرَهُ.

مفهوم
التوحيد
المنجي

وليس التوحيد مجرد إقرار العبد بأنه لا خالق إلا الله، وأن الله ربُّ كلِّ شيءٍ ومليكه، كما كان عبَادُ الأصنام مُقَرَّرِينَ بذلك وهم مُشْرِكُونَ، بل التوحيد يتضمَّن - من محبة الله، والخضوع له، والذلُّ له، وكمال الانقياد لطاعته، وإخلاص العبادَةِ له، وإرادة وجهه الأعلى بجميع الأقوال والأعمال، والمنع، والعطاء، والحبِّ، والبُغْضِ - ما يَحُولُ بين صاحبه وبين الأسبابِ الدَّاعيةِ إلى المعاصي، والإصرارِ عليها، ومَنْ عَرَفَ هذا عَرَفَ قولَ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ: لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ»^(١)، وقوله: «لا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ قَالَ: لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»^(٢).

أهمية تواطؤ
القلب مع
اللسان

والشارع - صلواتُ الله وسلامُهُ عليه - لم يجعل ذلك حاصلًا بمجرد قول اللسان فقط، فإنَّ هذا خلافُ المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام، فإنَّ المنافقين يقولونها بألسنتهم، وهم تحت الجاحدين لها في الدَّرَكِ الأسفلِ من النَّارِ، فلا بدَّ من قول القلب، وقول اللسان، وقول القلب يتضمَّن من معرفتها، والتصديق بها، ومعرفة حقيقة ما تَضَمَّنَتْه - من النفي والإثبات، ومعرفة حقيقة الإلهية المُنْفِيَّةِ عن غير الله، المختصة به، التي يستحيل ثبوتها لغيره، وقيام هذا المعنى بالقلب علمًا ومعرفةً، ويقينًا وحالًا - ما يوجبُ تحريمَ قائلها على النار، وكُلُّ قولٍ رَتَبَ

(١) أخرجه البخاري (٤٢٥)، ومسلم (٤٥٥/١) (٢٦٣/٣٣) من حديث عثبان بن مالك رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (١٢٨)، ومسلم (٣٢) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه: «ما من أحدٍ يَشْهَدُ أن لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وأنَّ مُحَمَّدًا رسولُ اللَّهِ، صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ؛ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ» لفظ البخاري.

الشارعُ ما رَبَّبَ عليه من الثَّوابِ، فَإِنَّمَا هو القول التَّامُّ، كقوله ﷺ: «مَنْ قَالَ فِي يَوْمٍ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، مِائَةَ مَرَّةٍ، حُطَّتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ - أَوْ غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ - وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ»^(١)، وليس هذا مُرْتَبًا على مجرد القول اللِّسَانِي.

نَعَمْ، مَنْ قَالَهَا بِلِسَانِهِ، غَافِلًا عَنْ مَعْنَاهَا، مُعْرِضًا عَنْ تَدَبُّرِهَا، وَلَمْ يَوَاطِئْ قَلْبُهُ لِسَانَهُ، وَلَا عَرَفَ قَدْرَهَا وَحَقِيقَتَهَا، رَاجِيًا مَعَ ذَلِكَ ثَوَابَهَا، حَظَّتْ مِنْ خَطَايَاهُ بِحَسَبِ مَا فِي قَلْبِهِ، فَإِنَّ الْأَعْمَالَ لَا تَتَفَاضَلُ بِصَوَرِهَا وَعَدِيدِهَا، وَإِنَّمَا تَتَفَاضَلُ بِتَفَاضُلِ مَا فِي الْقُلُوبِ، فَتَكُونُ صُورَةُ الْعَمَلَيْنِ وَاحِدَةً، وَبَيْنَهُمَا فِي التَّفَاضُلِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالرَّجُلَانِ يَكُونُ مَقَامُهُمَا فِي الصَّفِّ وَاحِدًا، وَبَيْنَ صَلَاتَيْهِمَا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.

تفاضل
الأعمال

وَتَأْمَلُ حَدِيثَ الْبَطَاقَةِ الَّتِي تَوْضَعُ فِي كِفَّةٍ، وَيَقَابِلُهَا تِسْعَةٌ وَتَسْعُونَ سِجِلًّا، كُلُّ سِجِلٍّ مِنْهَا مَدَّ الْبَصَرِ، فَتَثْقُلُ الْبَطَاقَةُ وَتَطْيِشُ السَّجِلَّاتُ، فَلَا يُعَذِّبُ.

وَمَعْلُومٌ أَنَّ كُلَّ مَوْحَدٍ لَهُ مِثْلُ هَذِهِ الْبَطَاقَةِ، وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ يَدْخُلُ النَّارَ بِذُنُوبِهِ، وَلَكِنَّ السِّرَّ الَّذِي ثَقُلَ بِطَاقَةِ ذَلِكَ الرَّجُلِ، وَطَاشَتْ لِأَجْلِهِ السَّجِلَّاتُ، لَمَّا لَمْ يَحْصُلْ لغيره من أرباب البطاقات، انفردتْ بِطَاقَتِهِ بِالثَّقَلِ وَالرَّزَانَةِ.

وَإِذَا أُرِدَتْ زِيَادَةُ الْإِيضَاحِ لِهَذَا الْمَعْنَى فَانْظُرْ إِلَى ذِكْرِ مَنْ قَلْبُهُ مَلَأَنَ بِمَحَبَّتِكَ، وَذَكَرَ مَنْ هُوَ مُعْرِضٌ عَنْكَ، غَافِلٌ سَاهٍ، مَشْغُولٌ بِغَيْرِكَ، قَدْ انْجَذِبَتْ دَوَاعِي قَلْبِهِ إِلَى مَحَبَّةِ غَيْرِكَ، وَإِثَارُهُ عَلَيْكَ، هَلْ يَكُونُ ذِكْرُهُمَا لَكَ وَاحِدًا؟ أَمْ هَلْ يَكُونُ وَلِذَاكَ اللَّذَانِ هُمَا بِهِذِهِ الْمَثَابَةِ، أَوْ عَبْدًا، أَوْ زَوْجَتَاكَ، عِنْدَكَ سِوَاءٌ؟

وَتَأْمَلُ مَا قَامَ بِقَلْبِ قَاتِلِ الْمِائَةِ مِنْ حَقَائِقِ الْإِيمَانِ الَّتِي لَمْ تَشْغَلْهُ عِنْدَ السَّيَاقِ عَنِ السَّيْرِ إِلَى الْقَرْيَةِ، وَحَمَلْتَهُ - وَهُوَ فِي تِلْكَ الْحَالِ - عَلَى

(١) أخرجه البخاري (٦٤٠٥)، ومسلم (٢٦٩١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

أَنْ جَعَلَ يَنْوُءَ بِصَدْرِهِ، وَهُوَ يَعَالِجُ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ، فَهَذَا أَمْرٌ آخَرُ، وَإِيمَانٌ آخَرُ، وَلَا جَرَمَ أَنْ أُلْحِقَ بِالْقَرِيَةِ الصَّالِحَةِ، وَجُعِلَ مِنْ أَهْلِهَا.

وقريبٌ من هذا ما قام بقلبِ البَغِيِّ التي رأت ذلك الكلبَ - وقد اشتدَّ به العطشُ يأْكُلُ الثَّرَى - فقام بقلبها ذلك الوقتَ - مع عدم الآلة، وعدم المُعِينِ، وعدم مَنْ تُرَائِيهِ بعملها - ما حملها على أَنْ غَرَرَتْ بِنَفْسِهَا فِي نَزُولِ الْبَثْرِ، وَمَلَأَ الْمَاءَ فِي خُفِّهَا، وَلَمْ تَعْبَأْ بِتَعَرُّضِهَا لِلتَّلَفِ، وَحَمَلِهَا لَهُ بِفِيهَا وَهُوَ مَلَانٌ، حَتَّى أَمَكَّنَهَا الرُّقْيُ فِي الْبَثْرِ، ثُمَّ تَوَاضَعِهَا لِهَذَا الْمَخْلُوقِ الَّذِي جَرَتْ عَادَةُ النَّاسِ بِضَرْبِهِ وَطَرْدِهِ، فَأَمْسَكَتْ لَهُ الْخُفَّ بِيَدِهَا حَتَّى شَرِبَ، مِنْ غَيْرِ أَنْ تَرْجُو مِنْهُ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا، فَأَحْرَقَتْ أَنْوَارَ هَذَا الْقَدْرِ مَا تَقَدَّمَ مِنْهَا مِنَ الْبِغَاءِ، فَغَفَرَ لَهَا.

فهكذا حالُ الأعمالِ وَالْعُمَالِ عِنْدَ اللَّهِ، وَالْعَامِلُ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا الْإِكْسِيرِ الْكِيمَاوِيِّ، الَّذِي إِذَا وُضِعَ مِنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ عَلَى قَنَاطِيرٍ مِنْ نُحَاسٍ الْأَعْمَالِ قَلَبَهَا ذَهَبًا، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ.

هل يتجاوز
للمحبيب أو
يشدد عليه؟

فإِنْ قِيلَ: قَدْ ذَكَرْتُمْ أَنَّ الْمُحِبَّ يُسَامَحُ بِمَا لَا يُسَامَحُ بِهِ غَيْرُهُ، وَيُعْفَى لِلْوَلِيِّ عَمَّا لَا يُعْفَى لِسِوَاهُ، وَكَذَلِكَ الْعَالَمُ أَيْضًا، يُغْفَرُ لَهُ مَا لَا يُغْفَرُ لِلْجَاهِلِ، كَمَا رَوَى الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ - مَرْفُوعًا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ -: «إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ إِذَا جَمَعَ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ، قَالَ لِلْعُلَمَاءِ: إِنِّي كُنْتُ أَعْبُدُ بِفَتَوَاكُمْ، وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْلَطُونَ كَمَا يُخْلَطُ النَّاسُ، وَإِنِّي لَمْ أَضَعْ عِلْمِي فِيكُمْ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَعَذِّبَكُمْ، اذْهَبُوا فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ»^(١)، هَذَا مَعْنَى الْحَدِيثِ، وَقَدْ رَوَيْ مُسْنَدًا وَمُرْسَلًا.

(١) أخرجه الطبراني في «الصغير» (٥٩١)، وفي «الأوسط» (٤٢٦٤) من حديث أبي موسى الأشعري، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٢٦/١، ١٢٧): «فيه موسى بن عقبة وهو ضعيف جدًا موسى بن عبيدة الربذي، وهو ضعيف جدًا». وأخرجه الطبراني في «الكبير» (١٣٨١/٢) من حديث ثعلبة بن الحكم، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١٢٦/١): «رجاله موثقون»، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٨٦٧).

فهذا الذي ذكرتم صحيح، وهو مُقتضى الحكمة والجود والإحسان، ولكن ماذا تصنعون بالعقوبة المضاعفة التي ورد التهديد بها في حق أولئك إن وقع منهم ما يكره؟ كقوله تعالى: ﴿يَلَسَاءَ لِلَّذِينَ يَأْتِي مِنْكُمْ بِفَحْشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَعَّفَ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ [الأحزاب: ٣٠].

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا إِذَا لَادَفْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْهَا نَصِيرًا﴾ [الإسراء: ٧٤ - ٧٥]؛ أي: لولا تثبيتنا لك لقد كدت تتركن إليهم بعض الشيء، ولو فعلت لادفناك ضعف الحياة و ضعف الممات. وقال تعالى: ﴿وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾ [الحاقة: ٤٤ - ٤٦]؛ أي: لو أتى بشيء من عند نفسه لأخذنا منه يمينه، وقطعنا نياط قلبه وأهلكناه، وقد أعاده الله من الركون إلى أعدائه بذرة من قلبه، ومن التقول عليه سبحانه. وكم من راكن إلى أعدائه، ومتقول عليه من قبل نفسه، قد أمهله ولم يعأ به، كأرباب البدع كلهم، المتقولين على أسمائه وصفاته ودينه.

وما ذكرتم في قصة يونس عليه السلام هو من هذا الباب؛ فإنه لم يسامح بغضبه، وسجن لأجلها في بطن الحوت، ويكفي حال أبي البشر حيث لم يسامح بلقمة، وكانت سبب إخراجِه من الجنة.

فالجواب: أن هذا أيضا حق، ولا تنافي بين الأمرين، فإن من كملت عليه نعمة الله، واختصه منها بما لم يختص به غيره، وأعطاه منها ما حرمه غيره، فحبي بالإنعام، وخص بالإكرام، وخص بمزيد التقريب، وجعل في منزلة الولي الحبيب، اقتضت حاله من حفظ مرتبة الولاية والقرب والاختصاص بأن يراعي مرتبته من أدنى مشوش وقاطع، فلشدة الاعتناء به، ومزيد تقريبه، واتخاذِه لنفسه، واصطفائه على غيره، تكون حقوق وليه وسيده عليه أتم، ونعمه عليه أكمل، والمطلوب منه فوق المطلوب من غيره، فهو إذا غفل وأخل بمقتضى مرتبته نبه بما لم ينبه

عليه البعيدُ البرَّاني، مع كونه يُسامحُ بما لم يُسامحَ به ذلك أيضًا، فيجتمعُ في حقِّه الأمران.

وإذا أردتَ معرفةَ اجتماعِهما، وعدمَ تناقضِهما، فالواقعُ شاهدٌ به، فإنَّ الملكَ يسامحُ خاصَّته وأولياءه بما لم يُسامحَ به مَنْ ليس في منزلتهم، ويؤاخذُهم ويؤدِّبُهم بما لم يأخذُ به غيرهم.

فُسبحانَ مَنْ بَهَرَتْ حِكْمَتُهُ فِي خَلْقِهِ وَأَمْرِهِ وَجَزَائِهِ عَقُولَ الْعَالَمِينَ، وشَهِدَتْ بِأَنَّهُ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ.

لِلَّهِ سِرٌّ تَحْتَ كُلِّ لَطِيفَةٍ فَأَخُو الْبَصَائِرِ غَائِضٌ يَتَعَقَّلُ

* * *

أجناس ما يُتاب منها ولا يستحقُّ العبدُ اسمَ التائب حتى يتخلَّص منها

وهي اثنا عشرَ جنسًا مذكورة في كتاب الله تعالى، هي أجناسُ المُحَرَّمَات: الكفر، والشُّرك، والنِّفاق، والفُسُوق، والعصيان، والإثم، والعدوان، والفَحْشاء، والمُنْكَر، والبَغْي، والقول على الله بلا عِلْم، واتباع سبيلٍ غير سبيله.

فهذه الاثنا عشرَ جنسًا عليها مدارُ كلِّ ما حَرَّمَ الله، وإليها انتهاءُ العالمِ بأسْرِهم، إلا أتباع الرُّسل، صلواتُ الله وسلامُه عليهم. وقد يكون في الرجل أكثرُها وأقلُّها، أو واحدة منها، وقد يعلم بذلك، وقد لا يعلم.

فالتَّوبَةُ النَّصُوحُ هي بالتخلُّص منها، والتَّحَصُّنُ والتَّحَرُّزُ مِنْ مُوَاقِعَتِهَا، وإنَّما يمكن التخلُّص منها لِمَنْ عَرَفَهَا.

وهذا الفصل من أنفعِ فصول الكتاب، والعبدُ أحوَجُ شيءٍ إليه.

فأما الكفر فنوعان: كُفْرٌ أكبرُ، وكُفْرٌ أصغرُ؛ فالكُفْرُ الأكبرُ هو المُوجِبُ لِلْخُلُودِ فِي النَّارِ، والأصغرُ مُوجِبٌ لاسْتِحْقَاقِ الْوَعِيدِ دُونَ الْخُلُودِ.

الأول: الكفر

الثاني:
الشرك

وأما الشرك فهو نوعان: أكبر وأصغر؛ فالأكبر لا يغفره الله إلا بالتوبة منه، وهو أن يتخذ من دون الله نداً.

قال الله تعالى حاكياً عن أسلاف هؤلاء المشركين: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [الزمر: ٣].

فهذه حال من اتخذ من دون الله ولياً، يزعم أنه يُقرِّبه إلى الله، وقد قطع الله سبحانه كل الأسباب التي تعلّق بها المشركون جميعاً، قطعاً يعلم من تأمله وعرفه أن من اتخذ من دون الله ولياً أو شافعياً فهو ﴿كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَرَ الْعَبُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ﴾ [العنكبوت: ٤١]، فقال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ (٢٢) وَلَا نَنْفَعُ الشَّفِيعَةَ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أُوذِيَ لَهُ. [سبا: ٢٢ - ٢٣].

فالمُشرك إنما يتخذ معبوده لما يعتقد أنه يحصل له به من النفع، والنفع لا يكون إلا ممن فيه خصلة من هذه الأربع؛ إما مالك لما يريد عابده منه، فإن لم يكن مالكا كان شريكاً للمالك، فإن لم يكن شريكاً له كان مُعيناً له وظهيراً، فإن لم يكن مُعيناً ولا ظهيراً كان شافعياً عنده.

فنفي سبحانه المراتب الأربع نفياً مُترتباً، مُتَقَلِّلاً من الأعلى إلى ما دونه، فنفي الملك، والشركة، والمظاهرة، والشفاعة التي يطلبها المُشرك، وأثبت شفاعة لا نصيب فيها لمُشرك، وهي الشفاعة بإذنه. فكفى بهذه الآية نوراً، وبرهاناً، ونجاةً، وتجريداً للتوحيد، وقطعاً لأصول الشرك ومواده لمن عقلها، والقرآن مملوء من أمثالها ونظائرها، ولكن أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحته، وتضمّنه له، ويظنون أنه في نوع وفي قوم قد خلّوا من قبل ولم يُعقّبوا وارثاً، وهذا هو الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن.

ولعمركم الله إن كان أولئك قد خلّوا، فقد ورثهم من هو مثلهم،

وشرُّهم، ودونهم، وتناول القرآن لهم كتناوله لأولئك، ولكن الأمر كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «إِنَّمَا تُنْقَضُ عُرَى الْإِسْلَامِ عُرْوَةً عُرْوَةً إِذَا نَشَأَ فِي الْإِسْلَامِ مَنْ لَا يَعْرِفُ الْجَاهِلِيَّةَ»^(١).

وهذا لأنه إذا لم يعرف الجاهلية والشرك، وما عابه القرآن وذمه وقَع فيه وأقره، ودعا إليه وصوّبه وحسنه، وهو لا يعرف أنه هو الذي كان عليه أهل الجاهلية، أو نظيره، أو شرُّ منه، أو دونه، فينقض بذلك عُرَى الْإِسْلَامِ، ويعودُ المعروف منكرًا، والمنكرُ معروفًا، والبدعةُ سُنةً، والسُّنةُ بدعةً، ويكفرُ الرجلُ بِمَحْضِ الْإِيمَانِ وتجريدِ التَّوْحِيدِ، ويُبَدِّع بتجريد متابعة الرسول ﷺ ومفارقة الأهواء والبدع، ومن له بصيرة وقلب حيّ يرى ذلك عيانًا، فالله المستعان.

وأما الشُّرك الأصغرُ فكَيْسِيرُ الرِّيَاءِ، والتَّصَنُّعُ لِلخَلْقِ، والحَلِيفُ بغير الله.

وما نجا مِنَ الشُّركِ الأكبرِ إِلَّا مَنْ جَرَّدَ تَوْحِيدَهُ لِلَّهِ، وعَادَى الْمُشْرِكِينَ فِي اللَّهِ، وتَقَرَّبَ بِمَقْتِهِمْ إِلَى اللَّهِ، وَاتَّخَذَ اللَّهُ وَحْدَهُ وَلِيَّةً وَإِلَهَةً وَمَعْبُودَةً، فَجَرَّدَ حُبَّهُ لِلَّهِ، وَخَوْفَهُ لِلَّهِ، وَرَجَاءَهُ لِلَّهِ، وَذُلَّهُ لِلَّهِ، وَتَوَكَّلَهُ عَلَى اللَّهِ، وَاسْتَعَانَتْهُ بِاللَّهِ، وَالتَّجَاءَهُ إِلَى اللَّهِ، وَاسْتَعَانَتْهُ بِاللَّهِ، وَأَخْلَصَ قَصْدَهُ لِلَّهِ، مُتَّبِعًا لِأَمْرِهِ، تَطَلُّبًا لِمَرْضَاتِهِ، إِذَا سَأَلَ سَأَلَ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَانَ اسْتَعَانَ بِاللَّهِ، وَإِذَا عَمِلَ عَمِلَ لِلَّهِ، فَهُوَ لِلَّهِ، وَبِاللَّهِ، وَمَعَ اللَّهِ. والشُّركُ أَنْوَاعٌ كَثِيرَةٌ لَا يُحْصِيهَا إِلَّا اللَّهُ.

وأما التَّفَاقُ: فَالذَّاءُ الْعُضَالُ الْبَاطِنُ، الَّذِي يَكُونُ الرَّجُلُ مَمْتَلًا مِنْهُ

الثالث: النفاق

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (٣٢٤٧٢)، والحاكم (٨٣١٨)، وقال: «صحيح الإسناد»، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٧١١٩)، وفيه: عن المستظل بن حصين، قال: خطبنا عمر بن الخطاب، فقال: «قد علمت ورب الكعبة متى تهلك العرب»، فقام إليه رجل من المسلمين فقال: متى يهلكون يا أمير المؤمنين؟ قال: «حين يسوس أمرهم من لم يعالج أمر الجاهلية، ولم يصحب الرسول ﷺ»، وهذا لفظ ابن أبي شيبة.

وهو لا يَشْعُرُ، فَإِنَّهُ أَمْرٌ خَفِيٌّ؛ خَفِيَ عَلَى النَّاسِ، وَكَثِيرًا مَا يَخْفَى عَلَى مَنْ تَلَبَّسَ بِهِ، فَيَزْعُمُ أَنَّهُ مُصْلِحٌ وَهُوَ مُفْسِدٌ.

وقد هَتَكَ اللهُ سُبْحَانَهُ أَسْتَارَ الْمُنَافِقِينَ، وَكَشَفَ أَسْرَارَهُمْ فِي الْقُرْآنِ، وَجَلَّى لِعِبَادِهِ أُمُورَهُمْ؛ لِيَكُونُوا مِنْهَا وَمِنْ أَهْلِهَا عَلَى حَذَرٍ، وَذَكَرَ طَوَائِفَ الْعَالَمِ الثَّلَاثَةِ فِي أَوَّلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ: الْمُؤْمِنِينَ، وَالْكَفَّارَ، وَالْمُنَافِقِينَ، فَذَكَرَ فِي الْمُؤْمِنِينَ أَرْبَعَ آيَاتٍ، وَفِي الْكَفَّارِ آيَتَيْنِ، وَفِي الْمُنَافِقِينَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ آيَةً؛ لِكَثْرَتِهِمْ، وَعُمُومِ الْإِبْتِلَاءِ بِهِمْ، وَشِدَّةِ فِتْنَتِهِمْ عَلَى الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ، فَإِنَّ بَلِيَّةَ الْإِسْلَامِ بِهِمْ شَدِيدَةٌ جَدًّا؛ لِأَنَّهُمْ مُنْتَسِبُونَ إِلَيْهِ، وَإِلَى نُصْرَتِهِ وَمُؤَالَاتِهِ، وَهُمْ أَعْدَاؤُهُ فِي الْحَقِيقَةِ، يُخْرِجُونَ عِدَاوَتَهُ فِي كُلِّ قَالِبٍ، يَظُنُّ الْجَاهِلُ أَنَّهُ عِلْمٌ وَإِصْلَاحٌ، وَهُوَ غَايَةُ الْجَهْلِ وَالْإِفْسَادِ.

ضـــــــ
المنافقين
على الأمة

فَلِلَّهِ كَمٌ مِنْ مَعْقِلٍ لِلْإِسْلَامِ قَدْ هَدَمُوهُ! وَكَمٌ مِنْ حِصْنٍ لَهُ قَدْ قَلَعُوا أَسَاسَهُ وَخَرَّبُوهُ! وَكَمٌ مِنْ عِلْمٍ لَهُ قَدْ طَمَسُوهُ! وَكَمٌ مِنْ لُؤَاءٍ لَهُ مَرْفُوعٌ قَدْ وَضَعُوهُ! وَكَمٌ ضَرَبُوا بِمَعَاوِلِ الشُّبْهَةِ فِي أَصُولِ غِرَاسِهِ لِيَقْلَعُوهَا! وَكَمٌ عَمَّوْا عَيُونَ مَوَارِدِهِ بِآرَائِهِمْ لِيَدْفِنُوهَا وَيَقْطَعُوهَا!

فَلَا يَزَالُ الْإِسْلَامُ وَأَهْلُهُ مِنْهُمْ فِي مِحْنَةٍ وَبَلِيَّةٍ، وَلَا يَزَالُ يَطْرُقُهُ مِنْ شُبْهِهِمْ سَرِيَّةٌ بَعْدَ سَرِيَّةٍ، وَيَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ بِذَلِكَ مُصْلِحُونَ، ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٢]، ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [الصف: ٨].

اتَّفَقُوا عَلَى مُفَارَقَةِ الْوَحْيِ، فَهُمْ عَلَى تَرْكِ الْإِهْتِدَاءِ بِهِ مُجْتَمِعُونَ، ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فِرْحُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٣]، ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ [الأنعام: ١١٢]، وَلَأَجَلَ ذَلِكَ ﴿اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الفرقان: ٣٠].

دَرَسَتْ مَعَالِمُ الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِهِمْ فَلَيْسُوا يَعْرِفُونَهَا، وَدَثَرَتْ مَعَاهِدُهُ عِنْدَهُمْ فَلَيْسُوا يَعْمُرُونَهَا، وَأَقْلَتْ كَوَاكِبُهُ مِنْ قُلُوبِهِمْ فَلَيْسُوا يُحِبُّونَهَا، وَكَشَفَتْ شَمْسُهُ عِنْدَ اجْتِمَاعِ ظُلَمِ آرَائِهِمْ وَأَفْكَارِهِمْ فَلَيْسُوا يُبْصِرُونَهَا، لَمْ

يقبلوا هدى الله الذي أرسل به رسوله، ولم يرفعوا به رأساً، ولم يروا بالإعراض عنه إلى آرائهم وأفكارهم بأساً، خلَعوا نصوص الوحي عن سُلْطَنَةِ الحقيقة، وعزلوها عن ولاية اليقين، وشَنُّوا عليها غاراتِ التَّوِيلَاتِ الباطلة، فلا يزال يخرج عليها منهم كَمِينٌ بعد كَمِينٍ، نزلت عليهم نزول الصَّيف على أقوامٍ لئام، فقابلوها بغير ما ينبغي لها من القبول والإكرام، وتلقَّوها من بعيد، ولكن بالدفع في الصدور منها والأعجاز، وقالوا: ما لك عندنا من عبور، وإن كان لا بد فعلى سبيل المجاز، أعدُّوا لدفعها أصناف العُدَد وضروب القوانين، وقالوا لَمَّا حَلَّت بِساحتهم: ما لنا ولظواهر لَفْظِيَّةٍ لا تفيدنا شيئاً من اليقين، وعوامهم قالوا: حَسْبُنَا ما وَجَدْنَا عليه خَلْفُنَا من المتأخِّرين، فإنَّهم أعلمُ بها من السَّلفِ الماضين، وأقوُّم بطرائق الحُجَج والبراهين، وأولئك غَلَبَتْ عليهم السَّدَاجَةُ وسلامة الصدور، ولم يتفرَّغوا لتمهيد قواعد النظر، ولكن صرَّفوا همَمَهم إلى فعل المأمور، وترك المحذور، فطريقه المتأخِّرين أعلم وأحكم، وطريقة السلف الماضين أجهل، لكنَّها أسلم!

أنزلوا نصوص السُّنَّة والقرآن منزلة الخليفة في هذا الزمان؛ اسمه على السَّكَّة وفي الخطبة فوق المنابر مرفوع، والحُكْم النافذ لغيره فحُكْمه غير مقبول ولا مسموع.

لَبِسُوا ثياب أهل الإيمان على قلوب أهل الزَّيْغ والكُفران، فالظواهر ظواهرُ الأنصار، والبواطن قد تحيَّزَت إلى الكفار، فالسُّنَّة المُسَالِمِينَ، وقلوبهم قلوبُ المحاربين، ويقولون: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِآيَاتِهِ الْآخِرَةِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨].

رأسُ مالهم الخديعة والمكر، وبضاعتهُم الكذب والخَرُّ^(١)، وعندهم العقلُ المَعِيشِيُّ أَنَّ الفريقين عنهم راضون، وهم بينهم آمنون، ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ اللَّهَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [٩].

(١) الخَرُّ: الغدر والخديعة، أو أقبح الغدر. «القاموس المحيط» (١/٣٨٣).

[البقرة: ٩]، قد نَهَكْتَ أمراضَ الشُّبُهَاتِ والشَّهَوَاتِ قُلُوبَهُمْ فَأَهْلَكَتُهَا، وَعَلَبْتَ الْقُصُودَ السَّيِّئَةَ عَلَى إِرَادَاتِهِمْ وَنِيَّاتِهِمْ فَأَفْسَدْتُهَا، فَفَسَادُهُمْ قَدْ تَرَامَى إِلَى الْهَلَاكِ، فَعَجَزَ عَنْهُ الْأَطْبَاءُ الْعَارِفُونَ، ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [البقرة: ١٠].

مَنْ عَلِقَتْ مَخَالِبُ شُكُوكِهِمْ بِأَدِيمِ إِيْمَانِهِ مَرَّقَتْهُ كُلُّ تَمْزِيقٍ، وَمَنْ تَعَلَّقَ شَرُّ فِتْنَتِهِمْ بِقَلْبِهِ أَلْقَاهُ فِي عَذَابِ الْحَرِيقِ، وَمَنْ دَخَلَتْ شُبُهَاتُ تَلْبِيسِهِمْ فِي مَسَامِعِهِ حَالَ بَيْنَ قَلْبِهِ وَبَيْنَ التَّصَدِيقِ، فَفَسَادُهُمْ فِي الْأَرْضِ كَثِيرٌ، وَأَكْثَرُ النَّاسِ عَنْهُ غَافِلُونَ، ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ [آلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ] [البقرة: ١١ - ١٢].

الْمُتَمَسِّكُ عَنْدهُمْ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ صَاحِبُ ظَوَاهِرٍ، مَبْخُوسٌ حَظُّهُ مِنَ الْمَعْقُولِ، وَالِدَائِرُ مَعَ التَّصَوُّصِ عَنْدهُمْ كَحِمَارٍ يَحْمِلُ أَسْفَارًا، فَهَمُّهُ فِي حَمْلِ الْمُنْقُولِ، وَبِضَاعَةُ تَاجِرِ الْوَحْيِ لَدَيْهِمْ كَاسِدَةٌ، وَمَا هُوَ عَنْدهُمْ بِمَقْبُولٍ، وَأَهْلُ الْإِتِّبَاعِ عَنْدهُمْ سُفَهَاءٌ، فَهَمُّ فِي خَلَوَاتِهِمْ وَمَجَالِسِهِمْ بِهِمْ يَتَطَيَّرُونَ، ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ آلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٣].

خَرَجُوا فِي طَلَبِ التَّجَارَةِ الْبَائِرَةِ فِي بَحَارِ الظُّلُمَاتِ، فَرَكِبُوا مَرَائِبَ الشُّبُهَةِ وَالشُّكُوكِ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجِ الْخَيَالَاتِ، فَلَعِبَتْ بِسُفُنِهِمُ الرِّيحُ الْعَاصِفُ، فَأَلْقَتْهَا بَيْنَ سُفُنِ الْهَالِكِينَ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَحَتِ بِتَحَدُّثِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ [البقرة: ١٦].

أَضَاءَتْ لَهُمْ نَارُ الْإِيْمَانِ فَأَبْصَرُوا فِي ضَوْئِهَا مَوَاضِعَ الْهُدَى وَالضَّلَالِ، ثُمَّ طَفِئَتْ ذَلِكَ النُّورُ، وَبَقِيَ نَارٌ تَأْجِجُ ذَاتَ لَهَبٍ وَاشْتِعَالٍ، فَهَمُّ بِتِلْكَ النَّارِ مُعَذِّبُونَ، وَفِي تِلْكَ الظُّلُمَاتِ يَعْمَهُونَ، ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَةٍ لَا يَبْصُرُونَ﴾ [البقرة: ١٧].

أَسْمَاعُ قُلُوبِهِمْ قَدْ أَثْقَلَهَا الْوَقْرُ، فَهِيَ لَا تَسْمَعُ مَنَادِي الْإِيْمَانِ،

وعيونٌ بصائرهم عليها غشاوة العمى، فهي لا تبصر حقائق القرآن، وألستهم بها خرسٌ عن الحق، فهم به لا ينطقون، ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُمٌّ فَهُمْ لَا يُرْجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٨].

صابَ عليهم صَيِّبُ الْوَحْيِ، وفيه حياة القلوب والأرواح، فلم يسمعوا منه إلا رَعْدَ التهديد والوعيد والتكاليف التي وُضِعَتْ عليهم بالمساء والصباح، فجعلوا أصابعهم في آذانهم، واستغشوا ثيابهم، وجَدُّوا في الهَرَبِ، وَالطَّلَبُ في آثارهم والصَّيَاحُ، فَنُودِيَ عليهم على رؤوس الأشهاد، وكُشِفَتْ حَالُهُم لِلْمُسْتَبْصِرِينَ، وَضُرِبَ لَهُمْ مَثَلَانِ بحَسَبِ حَالِ الطَّائِفَتَيْنِ مِنْهُنَّ: الْمَنَاطِرِينَ، وَالْمُقَلِّدِينَ، فَقِيلَ: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْبعَهُمْ فِيْ آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ١٩].

ضَعُفَتْ أَبْصَارُ بَصَائِرِهِمْ عَنْ احْتِمَالِ مَا فِي الصَّيِّبِ مِنْ بُرُوقِ أنوارِهِ وضيَاءِ معانيه، وَعَجَزَتْ أَسْمَاعُهُمْ عَنْ تَلْقَى رُعودٍ وَعُودِهِ وَأوامِرِهِ ونواهيهِ، فقاموا عند ذلك حيارى في أودية التيه، لا ينتفع بسمعِهِ السامع، ولا يهتدي ببصرِهِ البصير، ﴿كَلَّمَآ أَضَاءَ لَهُمْ مَّشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٠].

علامات
المنافقين

لَهُمْ عِلَامَاتٌ يُعْرِفُونَ بِهَا مُبَيَّنَةً فِي السُّنَّةِ وَالْقُرْآنِ، بَادِيَةٌ لِمَنْ تَدَبَّرَهَا مِنْ أَهْلِ بَصَائِرِ الْإِيمَانِ، قَامَ بِهِمْ وَاللَّهُ الرَّيَاءُ، وَهُوَ أَقْبَحُ مَقَامٍ قَامَهُ الْإِنْسَانُ، وَقَعَدَ بِهِمُ الْكَسَلُ عَمَّا أُمِرُوا بِهِ مِنْ أَوَامِرِ الرَّحْمَنِ، فَأَصْبَحَ الْإِخْلَاصُ لِدَلِكِ عَلَيْهِمْ ثَقِيلًا، ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢].

أَحْدُهُمْ كَالشَّاةِ الْعَائِرَةِ بَيْنَ الْعَنَمَيْنِ، تَعِيرُ إِلَى هَذِهِ مَرَّةً وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً وَلَا تَسْتَقِرُّ مَعَ إِحْدَى الْفَتَتَيْنِ، فَهَمَّ وَاقِفُونَ بَيْنَ الْجَمْعَيْنِ، يَنْظُرُونَ أَيُّهُمَ أَقْوَى وَأَعَزُّ قِيْلًا، ﴿مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٤٣].

يَتَرَبَّصُونَ الدَّوَائِرَ بِأَهْلِ السُّنَّةِ وَالْقُرْآنِ، فَإِنْ كَانَ لَهُمْ فَتْحٌ مِنْ اللَّهِ قَالُوا: إِنَّا كُنَّا فِي الْبُؤَاطِنِ مَعَكُمْ، وَأَقْسَمُوا عَلَى ذَلِكَ بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ، وَإِنْ كَانَ لِأَعْدَاءِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مِنَ النَّصْرَةِ نَصِيبٌ، قَالُوا: أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ عَقْدَ الْإِخَاءِ بَيْنَنَا مُحْكَمٌ، وَأَنَّ النَّسَبَ بَيْنَنَا قَرِيبٌ؟ فَيَا مَنْ يَرِيدُ مَعْرِفَتَهُمْ خُذْ صِفَاتِهِمْ مِنْ كَلَامِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، فَلَا تَحْتَاجُ بَعْدَهُ دَلِيلًا، ﴿الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ تَسْتَحِذْ عَلَيْهِمْ وَتَمْنَعَهُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٤١].

يُعْجِبُ السَّامِعَ قَوْلُ أَحَدِهِمْ؛ لِحِلَاوَتِهِ وَلِيْنِهِ، وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ مِنْ كَذِبِهِ وَمِثْنِهِ، فَتَرَاهُ عِنْدَ الْحَقِّ نَائِمًا وَفِي الْبَاطِلِ وَاقِفًا عَلَى الْأَقْدَامِ، فَخُذْ وَصْفَهُمْ مِنْ قَوْلِ الْقُدُّوسِ السَّلَامِ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ [البقرة: ٢٠٤].

يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ بَعْدَ أَنْ يَفْعَلُوهُ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ بَعْدَ أَنْ يَتْرَكُوهُ، وَيَخْلُونَ بِالْمَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَرْضَاتِهِ أَنْ يُفْقَوْهُ، كَمْ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ بِنِعَمِهِ فَأَعْرَضُوا عَنْ ذِكْرِهِ وَنَسُوهُ؟ وَكَمْ كَشَفَ حَالَهُمْ لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَجْتَنِبُوهُ؟ فَاسْمَعُوا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ٦٧]؛ إِنْ حَاكَمْتَهُمْ إِلَى صَرِيحِ الْوَحْيِ وَجَدْتَهُمْ عَنْهُ نَافِرِينَ، وَإِنْ دَعَوْتَهُمْ إِلَى حُكْمِ كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ رَأَيْتَهُمْ عَنْهُ مُعْرِضِينَ، فَلَوْ شَهِدْتَ حَقَائِقَهُمْ لَرَأَيْتَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْهُدَى أَمْدًا بَعِيدًا، وَرَأَيْتَهَا مُعْرِضَةً عَنِ الْوَحْيِ إِعْرَاضًا شَدِيدًا، ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ [النساء: ٦١].

كَيْفَ لَهُمْ بِالْفَلَاحِ وَالْهُدَى بَعْدَمَا أُصِيبُوا فِي عَقُولِهِمْ وَأَدْيَانِهِمْ؟! وَأَتَى لَهُمُ التَّخْلُصُ مِنَ الضَّلَالِ وَالرَّدَى وَقَدْ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِإِيمَانِهِمْ؟! فَمَا

أَخْسَرَ تِجَارَتَهُمُ الْبَاثِرَةَ! وَقَدْ اسْتَبَدَّلُوا بِالرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ حَرِيقًا، ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصْلَبَتْهُمْ مُصِيبَةٌ يَمَا قَدِمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ [النساء: ٦٢].

نَشَبَ زَقُومُ الشُّبَّهِ وَالشُّكُوكِ فِي قُلُوبِهِمْ، فَلَا يَجِدُونَ لَهُ مَسِيعًا، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ [النساء: ٦٣].

تَبَّأْ لَهُمْ، مَا أَبْعَدَهُمْ عَنْ حَقِيقَةِ الْإِيمَانِ! وَمَا أَكْذَبَ دَعْوَاهُمْ لِلتَّحْقِيقِ وَالْعِرْفَانِ، فَالْقَوْمُ فِي شَأْنٍ وَأَتْبَاعُ الرِّسُولِ فِي شَأْنٍ، لَقَدْ أَقْسَمَ اللَّهُ ﷻ فِي كِتَابِهِ بِنَفْسِهِ الْمُقَدَّسَةِ قَسَمًا عَظِيمًا، يَعْرِفُ مَضْمُونَهُ أُولُو الْبَصَائِرِ، فَقُلُوبُهُمْ مِنْهُ عَلَى وَجَلٍ إِجْلَالًا لَهُ وَتَعْظِيمًا، فَقَالَ تَعَالَى تَحْذِيرًا لِأَوْلِيَائِهِ وَتَنْبِيْهًا عَلَى حَالِ هَؤُلَاءِ وَتَفْهِيمًا: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

تَسْبِقُ يَمِينُ أَحَدِهِمْ كَلَامَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُعْتَرِضَ عَلَيْهِ؛ لِعِلْمِهِ بِأَنَّ قُلُوبَ أَهْلِ الْإِيمَانِ لَا تَطْمَئِنُّ إِلَيْهِ، فَيَتَبَرَّأُ بِيَمِينِهِ مِنْ سَوْءِ الظَّنِّ بِهِ، وَكَشَفَ مَا لَدَيْهِ، وَكَذَلِكَ أَهْلُ الرِّيْبَةِ يَكْذِبُونَ، وَيَحْلِفُونَ لِيَحْسَبَ السَّامِعُ أَنَّهُمْ صَادِقُونَ، ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [المنافقون: ٢].

تَبَّأْ لَهُمْ! بَرَزُوا إِلَى الْبَيْدَاءِ مَعَ رَكْبِ الْإِيمَانِ، فَلَمَّا رَأَوْا طَوْلَ الطَّرِيقِ وَبُعْدَ الشَّقَةِ نَكَّصُوا عَلَى أَعْقَابِهِمْ وَرَجَعُوا، وَظَنُّوا أَنَّهُمْ يَتَمَتَّعُونَ بِطَيْبِ الْعَيْشِ وَلَذَّةِ الْمَنَامِ فِي دِيَارِهِمْ، فَمَا مُتَّعُوا بِهِ، وَلَا بَتَلَكَ النُّجْعَةِ انْتَفَعُوا، فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ صَاحَ بِهِمُ الصَّائِحُ فَقَامُوا عَنْ مَوَائِدِ أَطْعَمَتِهِمْ وَالْقَوْمُ جِيَاعٌ مَا شَبِعُوا، فَكَيْفَ حَالُهُمْ عِنْدَ اللَّقَاءِ وَقَدْ عَرَفُوا ثُمَّ أَنْكَرُوا، وَعَمُّوا بَعْدَمَا عَايَنُوا الْحَقَّ وَأَبْصَرُوا؟ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَمَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [المنافقون: ٣].

أَحْسَنُ النَّاسِ أَجْسَامًا، وَأَحْلَاهُمْ لِسَانًا، وَأَلْطَفَهُمْ بَيَانًا، وَأَخْبَثَهُمْ

قلوبًا، وأضعفهم جنانًا، فهم كالخشب المُسندة التي لا تميز لها، قد قُلِعَتْ من مغارسها فتساندت إلى حائطٍ يُقيّمها، لئلا يطأها السالكون ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّكُمْ خُشُبٌ مُسْنَدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صِيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعُدُو فَاذْرُهُمْ قُلْ لَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٤﴾﴾ [المنافقون: ٤].

يُؤْخَرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا الْأَوَّلِ إِلَى شَرْقِ الْمَوْتَى^(١)، فالصُّبح عند طلوع الشمس، والعصر عند الغروب، وينقرونها نَقْرَ الْغُرَابِ؛ إذ هي صلاة الأبدان، لا صلاة القلوب، ويلتفتون فيها التفات الثعلب؛ إذ يتيقن أنه مطرودٌ مطلوب، ولا يشهدون الجماعة، بل إن صلى أحدهم ففي البيت أو الدُّكَّان، وإذا خاصم فجر، وإذا عاهد غدر، وإذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أوثمن خان، هذه معاملتهم للحلق، وتلك معاملتهم للخالق، فخذ وصفهم من أول المُطَفِّينَ، وآخر ﴿وَالْمُتَّعِينَ﴾ وَالطَّارِقِ ﴿١﴾، فلا يُنبِّئُكَ عن أوصافهم مثل خبير، ﴿يَتَأَيَّأُ الْإِنْسِيُّ جَهْدَ الْكَفَّارِ وَالْمُنْفِقِينَ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَنِشْءُ الْمَصِيرِ ﴿٧٢﴾﴾ [التحریم: ٩]. فما أكثرهم وهم الأفلون! وما أجبرهم وهم الأذلون! وما أجهلهم وهم المتعالمون! وما أغرهم بالله إذ هم بعظمته جاهلون! ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿٥٦﴾﴾ [التوبة: ٥٦].

إن أصاب أهل الكتاب والسنة عافية ونَصْرٌ وظهورٌ ساءهم ذلك وعمهم، وإن أصابهم ابتلاء من الله وامتحان يُمَحِّصُ به ذنوبهم، ويُكفِّرُ به عنهم سيئاتهم أفرحهم ذلك وسرهم، وهذا يُحقِّقُ إرثهم وإرث من عداهم، ولا يستوي من مَوروثه الرسول، ومن مَوروثهم المنافقون ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسَوْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ فَيَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا

(١) أراد أنهم يُصلُّونها ولم يَبْقَ من النَّهَارِ إِلَّا بِقَدَرٍ مَا يَبْقَى من نَفْسِ الْمُخْتَصِرِ إِذَا شَرِقَ بَرِيقُهُ. ينظر: «القاموس المحيط» (ص ٨٩٧).

مِنْ قَبْلُ وَيَكْتَوَلَوْا وَهُمْ فَرِحُوا ﴿٥٠﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ [التوبة: ٥٠ - ٥١].

عواقب خبث
المنافقين

كَرِهَ اللَّهُ طَاعَاتِهِمْ؛ لِحُبِّ قُلُوبِهِمْ وَفَسَادِ نِيَّاتِهِمْ، فَتَبَطَّطَتْ عَنْهَا وَأَقْعَدَهُمْ، وَأَبْغَضَ قُرْبَهُمْ مِنْهُ وَجَوَارَهُمْ لِمِيلِهِمْ إِلَى أَعْدَائِهِ، فَطَرَدَهُمْ عَنْهُ وَأَبْعَدَهُمْ، وَأَعْرَضُوا عَنْ وَحْيِهِ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ، وَأَشْقَاهُمْ وَمَا أَسْعَدَهُمْ، وَحَكَّمَ عَلَيْهِمْ بِحُكْمٍ عَدْلٍ لَا مَطْمَعَ لَهُمْ فِي الْفَلَاحِ بَعْدَهُ، إِلَّا أَنْ يَكُونُوا مِنَ التَّائِبِينَ، فَقَالَ: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: ٤٦].

ثُمَّ ذَكَرَ حِكْمَتَهُ فِي تَشْيِيطِهِمْ وَإِقْعَادِهِمْ، وَطَرَدَهُمْ عَنْ بَابِهِ وَإِبْعَادِهِمْ، وَأَنَّ ذَلِكَ مِنْ لُطْفِهِ بِأَوْلِيَائِهِ وَإِسْعَادِهِمْ، وَهُوَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ، فَقَالَ: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْعَوْنَكُمْ أَلْفِنَّةً وَفِيكُمْ سَعَعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: ٤٧].

ثَقُلَتْ عَلَيْهِمُ النُّصُوصُ فَكْرِهَوهَا، وَأَغْيَاهُمْ حَمْلُهَا فَالْقَوْهَا عَنْ أَكْتافِهِمْ وَوَضَعُوهَا، وَتَفَلَّتْ مِنْهُمْ السُّنَنُ أَنْ يَحْفَظُوهَا فَأَهْمَلُوهَا، وَصَالَتْ عَلَيْهِمُ نصوصُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ فَوَضَعُوا لَهَا قَوَانِينَ رَدُّوْهَا بِهَا وَدَفَعُوهَا، وَقَدْ هَتَكَ اللَّهُ أَسْتَارَهُمْ، وَكَشَفَ أَسْرَارَهُمْ، وَضَرَبَ لِعِبَادِهِ أَمْثَالَهُمْ، وَعَلِمَ أَنَّهُ كَلَّمَا انْقَرَضَ مِنْهُمْ طَوَائِفُ خَلْفِهِمْ أَمْثَالَهُمْ، فَذَكَرَ أَوْصَافَهُمْ لِأَوْلِيَائِهِ لِيَكُونُوا مِنْهَا عَلَى حَذَرٍ وَبَيِّنَةٍ لَهُمْ، فَقَالَ: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَخْبَطُوا أَعْمَلَهُمْ﴾ [محمد: ٩].

أَسْرُوا سِرَائِرَ النِّفَاقِ، فَأَظْهَرَهَا اللَّهُ عَلَى صَفَحَاتِ الْوُجُوهِ مِنْهُمْ، وَفَلَّتَاتِ اللَّسَانِ، وَوَسَمَهُمْ لِأَجْلِهَا بِسِيْمَاءٍ لَا يَخْفُونَ بِهَا عَلَى أَهْلِ الْبَصَائِرِ وَالْإِيمَانِ، وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِذْ كَتَمُوا كُفْرَهُمْ وَأَظْهَرُوا إِيْمَانَهُمْ رَاجُوا عَلَى النِّقَادِ، كَيْفَ وَالنَّاقِذُ الْبَصِيرُ قَدْ كَشَفَهَا لَكُمْ؟! ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ﴾ [٢٩] وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ وَلَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَلَكُمْ﴾ [محمد: ٢٩ - ٣٠].

فَكَيْفَ بِهِمْ إِذَا جُمِعُوا لِيَوْمِ التَّلَاقِ، وَتَجَلَّى اللَّهُ جَلَالَهُ لِلْعِبَادِ وَقَدْ

كشَفَ عن ساق؟ ودُعُوا إلى السُّجود فلا يستطيعون، ﴿خَشَعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِقَهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَلِيمُونَ﴾ [٤٣: القلم].

أحوال
المنافقين في
عمرات
القيامة

أَمْ كيف بهم إذا حُشِرُوا إلى جِسْرِ جَهَنَّمَ؟! وهو أدقُّ من الشَّعرة، وأحدُّ من الحُسام، وهو دَخْضٌ مَزَلَّةٌ، مُظْلِمٌ لا يقطعُه أحدٌ إلا بنورٍ يُبْصِرُ به مواطئ الأقدام، فقسَّمت بين الناس الأنوار، وهم على قدر تفاوتها في المرور والذهاب، وأعطوا نوراً ظاهراً مع أهل الإسلام، كما كانوا بينهم في هذه الدار يأتون بالصلاة والزكاة والحج والصيام، فلما توسَّطوا الجِسْرَ عَصَفَتْ على أنوارهم أهويةُ التفاق، فأطفأت ما بأيديهم من المصابيح، فوَقَفُوا حَيَارَى لا يستطيعون المرور، فَضْرِبَ بينهم وبين أهل الإيمان بسُورٍ له باب، ولكن قد حِيلَ بين القوم وبين المفاتيح، باطنه - الذي يلي المؤمنين - فيه الرَّحمة، وما يليهم من قِبَلِهِ العذاب والنقمة، ينادون مَنْ تَقَدَّمَهم مِنْ وَفْدِ الإيمان، ومشاعلُ الرِّكَبِ تُلُوحُ على بُعْدِ كالنُّجوم، تبدو لناظرِ الإنسان: ﴿أَنْظُرُونَا نَقْيِسَ مِنْ قُوَّتِكُمْ﴾ [الحديد: ١٣]، لَنَتَمَكَّنَ في هذا المَضِيقِ من العبور، فقد طِفِفَتْ أنوارنا، ولا جوازَ اليوم إلا بمصباح من النور، ﴿قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ [الحديد: ١٣] حيث قُسِّمَتِ الأنوارُ، فهيهات الوقوف لأحدٍ في مثْلِ هذا المَضْمَارِ! كيف نلتَمِسُ الوقوفَ في هذا المَضِيقِ؟ وهل يَلُوي اليومَ أحدٌ على أحدٍ في هذا الطريق؟ وهل يلتفتُ اليومَ رفيقٌ إلى رفيق؟ فذَكَّرُوهم باجتماعهم معهم وصُحبتهم لهم في هذه الدار، كما يُذَكِّرُ الغريب صاحبَ الوطن بصُحبته له في الأسفار: ﴿أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ [الحديد: ١٤]، نصومُ كما تصومون، ونصلي كما تصلُّون، ونقرأ كما تقرأون، ونتصدَّق كما تتصدَّقون، ونحجُّ كما تحجُّون؟ فما الذي فَرَّقَ بيننا اليومَ حتى انفرَدْتُمْ دوننا بالمرور؟ ﴿قَالُوا بَلَى﴾ [الحديد: ١٤]، ولكنكم كانت ظواهرُكم معنا وبواطنُكم مع كلِّ مُلحد، وكلِّ ظَلُوم كَفُور، ﴿...وَلَكِنَّكُمْ فُتِنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمْ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ [١٤]، فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَتْكُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَانَكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾ [الحديد: ١٤ - ١٥].

لا تَسْتَطِيلُ أوصافَ القوم، فالمتروكُ - والله - أكثرُ من المذكور، كادَ القرآنُ أن يكونَ كُلُّهُ في شأنهم؛ لكثرتهم على ظهر الأرض وفي أجوافِ القُبور، فلا خَلَّتْ بقاعُ الأرضِ منهم؛ لئلاَّ يستوحشَ المؤمنون في الطُّرقات، وتتعلَّطَ بهم أسبابُ المعيشات، وتخطفهم الوحوشُ والسَّباعُ في الفَلوات. سَمِعَ حذيفةَ رضي الله عنه رجلاً يقول: اللَّهُمَّ أَهْلِكَ المنافقينَ، فقال: «يا ابنَ أخي، لو هَلَكَ المنافقونَ لاستوحشتُم في طرقائكم من قِلَّةِ السالكِ».

خوف
الصالحين
من النفاق

تاللهٍ لقد قطعَ خوفُ النِّفاقِ قلوبَ السابقينَ الأولينَ، ولعلمهم بِدِقِّهِ وجِلِّهِ وتفاصيلهِ وجُمْلِهِ ساءَتْ ظُنُونُهُم بِنُفوسِهِم حتى خَشُوا أن يكونوا من جملةِ المنافقينَ؛ قال عمر بن الخطاب لحذيفة رضي الله عنه: «يا حذيفةُ، نشدْتُكَ بالله، هل سَمَّاني لك رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم منهم؟ فقال: لا، ولا أَرْكِي بِعَدِّكَ أَحَدًا»^(١).

قال ابنُ أبي مُلَيْكَةَ: «أدرَكْتُ ثلاثينَ من أصحابِ محمد صلى الله عليه وسلم، كُلُّهُمْ يخافُ النِّفاقَ على نَفْسِهِ، ما منهم أَحَدٌ يقول: إِنَّ إيمانه كإيمانِ جبريلَ وميكائيلَ». ذكره البخاريُّ^(٢).

وذكرَ عن الحسنِ رضي الله عنه: «ما أَمِنَهُ إلا منافق، ولا خافَهُ إلا مؤمن». ولقد ذُكرَ عن بعضِ الصَّحابةِ أَنَّهُ كان يقول في دعائه: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ خُشوعِ النِّفاقِ. قيل: وما خُشوعُ النِّفاقِ؟ قال: أن يخشعَ البدنُ والقلبُ غيرَ خاشعٍ لله تعالى»^(٣).

ولقد مُلِئَتْ قلوبُ القومِ إيمانًا و يقينًا، وخوفُهم من النِّفاقِ شديد، فَهَمُّهُمْ لذلك ثَقِيل، وسواهم كثيرٌ، منهم لا يُجاوِزُ إيمانُهم حناجرَهم، وهم يَدْعُونَ أَنَّهُ كإيمانِ جبريلَ وميكائيلَ.

(١) أخرج ابن أبي شيبة (٣٧٣٩٠)، والخلال في «السُّنة» (١٢٨٨).

(٢) ذكره البخاري تعليقًا قبل حديث (٤٨) في كتاب الإيمان، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة (٣٥٧١١)، وأحمد في «الزهد» (٧٦٢)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٦٥٦٧) عن أبي الدرداء رضي الله عنه.

زَرْعُ النِّفَاقِ يَنْبُتُ عَلَى سَاقِيَتَيْنِ: سَاقِيَةِ الْكَذِبِ، وَسَاقِيَةِ الرِّيَاءِ، وَمَخْرَجُهُمَا مِنْ عَيْنَيْنِ: عَيْنِ ضَعْفِ الْبَصِيرَةِ، وَعَيْنِ ضَعْفِ الْعَزِيمَةِ، فَإِذَا تَمَّتْ هَذِهِ الْأَرْكَانُ الْأَرْبَعُ اسْتَحْكَمَ بُنْيَانُ النِّفَاقِ، وَلَكِنَّهُ بِمَدَارِجِ السُّيُولِ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ، فَإِذَا سَالَ سَيْلُ الْحَقَائِقِ، وَعَايَنُوا يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ، وَكُشِفَ الْمُسْتَوْرُ، وَبُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ، وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ، تَبَيَّنَ حِينُذَ لِمَنْ كَانَتْ بَضَاعَتُهُ النِّفَاقُ؛ أَنَّ حَوَاصِلَهُ الَّتِي حَصَلَهَا كَانَتْ كَالسَّرَابِ، ﴿يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَقًّا إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّيْنَاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [النور: ٣٩].

قلوبهم عن الخيرات لاهية، وأجسادهم إليها ساعية، والفاحشة في فجاجهم فاشية، وإذا سمعوا الحق كانت قلوبهم عن سماعه قاسية، وإذا حضروا الباطل وشهدوا الزور انفتحت أبصار قلوبهم وكانت آذانهم واعية، فهذه والله أمارات النفاق فاحذرهما أيها الرجل قبل أن تنزل بك القاضية.

الرابع
والخامس:
الفسوق
والعصيان

وَأَمَّا الْفُسُوقُ فَهُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ نَوْعَانِ: مُفْرَدٌ مُطْلَقٌ، وَمَقْرُونٌ بِالْعِصْيَانِ.
وَالْمُفْرَدُ نَوْعَانِ أَيْضًا: فُسُوقٌ كُفْرٍ، يُخْرِجُ عَنِ الْإِسْلَامِ، وَفُسُوقٌ لَا يُخْرِجُ عَنِ الْإِسْلَامِ.

فَالْمَقْرُونُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرُّشِدُونَ﴾ [الحجرات: ٧].

وَالْمُفْرَدُ - الَّذِي هُوَ فُسُوقٌ كُفْرٍ - كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿...يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٦] الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَائِرُونَ﴾ [البقرة: ٢٦-٢٧]، وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ [البقرة: ٩٩]، وَقَوْلِهِ: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيهِمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ [السجدة: ٢٠]، فَهَذَا كُلُّهُ فُسُوقٌ كُفْرٍ.

وَأَمَّا الْفُسُوقُ الَّذِي لَا يُخْرِجُ عَنِ الْإِسْلَامِ فَكَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ فَاصْبِرْ وَبَيِّنُوا﴾ [الحجرات: ٦].

السادس
والسابع:
الإثم
والعدوان

وأما الإثم والعدوان فهما قرينان، قال الله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢] وكلُّ منهما إذا أُفِرِدَ تضمَّن الآخر، فكل إثم عدوان؛ إذ هو فعلٌ ما نهى الله عنه، أو تركٌ ما أمر الله به، فهو عدوانٌ على أمره ونهيه، وكل عدوانٍ إثم؛ فإنه يَأْثُمُ به صاحبه، ولكن عند اقترانهما فهما شيئان بحسب متعلّقيهما ووصفيهما.

وهذا العدوان نوعان: عدوانٌ في حق الله، وعدوانٌ في حق العبد.

فالعدوان في حق الله: كما إذا تعدّى ما أباح له من الوطاء الحلال في الأزواج والمملوكات إلى ما حرّم عليه من سواهما، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَفِظُونَ﴾ ⑤ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ⑥ فَمَنْ أَتَعَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ⑦ [المؤمنون ٥ - ٧]، وكذلك تعدّى ما أُبيح له من زوجته وأمثه إلى ما حرّم الله عليه منها لوطئها في حيضها أو نفاسها، أو في إحرام أحدهما، أو صيامه الواجب. وكذلك كل ما أُبيح له منه قَدْرٌ مُّعَيَّنٌ، فتعدّاه إلى أكثر منه، فهو من العدوان، كمن أُبيح له إساعة الغصّة بجُرعة من خمر، فتناول الكأس كلّها، أو أُبيح له نظرة الخطبة، والسّوم، والشهادة، والمعاملة، والمداواة، فأطلق عِنانَ طُرفه في ميادين محاسن المنظور، وأسأم طرف ناظره في تلك الرياض والزهور، فتعدّى المُباح إلى القَدْر المحظور، وحام حَوْلَ الجَمَى المَحْظُوط المحجور، فصار ذا بصرٍ حائر، وقلْبٍ عن مكانه طائر، أرسل طرفه رائداً يأتيه بالخبر، فخامر عليه وأقام، فبعث القلب في آثاره، فلم يشعر إلا وهو أسيرٌ يَحْجِلُ في قيوده بين تلك الخيام، فما أقلعت لحظات ناظره حتى تَشَحَّطَ بينهن قتيلًا، وما بَرَحَتْ تَنُوشُهُ سيوف تلك الجفون حتى جَنَدَلَتْه تَجْدِيلًا. هذا خطرُ العدوان، وما أَمَامَهُ أعظم وأخطر، وهذا قُوَّةُ الجُرْمان، وما حُرِمَهُ من قِوَاتِ ثوابٍ مَنْ غَضَّ طُرفه لله أَجَلٌ وأكبرُ.

سافر الطرف في مفاوز محاسن المنظور إليه، فلم يَرَبِحْ إلا أذى السّفَر، وغرّر بنفسه في ركوب تلك البيد، وما عَرَفَ أن ركبها على أعظم الخطر؟! يا لها من سَفَرَةٍ لم يبلغ المسافر منها ما نواه، ولم يَصْغَ

فيها عن عَاتِقِهِ عَصَاهُ، حَتَّى قُطِعَ عَلَيْهِ فِيهَا الطَّرِيقُ، وَقَعَدَ لَهُ فِيهَا الرَّصَدُ عَلَى كُلِّ نَقْبٍ وَمَضِيقٍ، لَا يَسْتَطِيعُ الرُّجُوعَ إِلَى وَطَنِهِ وَالْإِيَابَ، وَلَا لَهُ سَبِيلٌ إِلَى الْمَرُورِ وَالذَّهَابِ، يَرَى هَاجِرَ الْهَاجِرَةِ مِنْ بَعِيدٍ، فَيُظَنُّ بِرَدِّ الشَّرَابِ ﴿حَقَّ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّيْهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [النور: ٣٩]، وَتَيَقَّنَ أَنَّهُ كَانَ مَغْرُورًا بِلَامِعِ السَّرَابِ. تَالَهُ مَا اسْتَوَتْ هَذِهِ الدَّلَّةُ وَتِلْكَ الدَّلَّةُ فِي الْقِيَمَةِ فَيَشْتَرِيهَا بِهَا الْعَارِفُ الْخَبِيرُ، وَلَا تَقَارِبًا فِي الْمَنْفَعَةِ فَيَتَحَيَّرُ بَيْنَهُمَا الْبَصِيرُ، وَلَكِنْ عَلَى الْعَيُونِ غِشَاوَةٌ فَلَا تَفَرِّقُ بَيْنَ مَوَاطِنِ السَّلَامَةِ وَمَوَاطِنِ الْعُثُورِ، وَالْقُلُوبُ تَحْتَ أَغْطِيَةِ الْعَفَلَاتِ رَاقِدَةٌ فَوْقَ فُرْشِ الْغُرُورِ، ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦].

[و]البغي غالب استعماله في حقوق العباد والاستطالة عليهم، فإذا قرن البغي بالعدوان كان البغي ظلمهم بمحرم الجنس، كالسرقة والكذب، والعدوان تعدي الحق في استيفائه إلى أكبر منه.

فيكون البغي والعدوان في حقهم كالإثم والعدوان في حدود الله.

وَأَمَّا الْفَحْشَاءُ وَالْمُنْكَرُ؛ فَالْفَحْشَاءُ: مَا ظَهَرَ قُبْحُهَا لِكُلِّ أَحَدٍ، وَاسْتَفْحَشَهُ كُلُّ ذِي عَقْلٍ سَلِيمٍ، وَلِهَذَا فَسَرَتْ بِالزَّنا وَاللُّوَاطِ، وَأَمَّا الْمُنْكَرُ [فَهُوَ] الَّذِي تُنْكِرُهُ الْعُقُولُ وَالْفِطْرُ، فَمَا اشْتَدَّ إنْكَارُ الْعُقُولِ وَالْفِطْرِ لَهُ فَهُوَ فَاحِشَةٌ.

فَالْمُنْكَرُ لَهَا: مَا لَمْ تَعْرِفْهُ وَلَمْ تَأْلُفْهُ، وَالْقَبِيحُ الْمُسْتَكْرَهَ لَهَا الَّذِي تَشْتَدُّ نُفْرَتُهَا عَنْهُ: هُوَ الْفَاحِشَةُ.

وَأَمَّا الْقَوْلُ عَلَى اللَّهِ بِلَا عِلْمٍ فَهُوَ أَشَدُّ هَذِهِ الْمُحَرَّمَاتِ تَحْرِيمًا، وَأَعْظَمُهَا إِثْمًا، وَهُوَ أَصْلُ الشَّرْكِ وَالْكُفْرِ، وَعَلَيْهِ أُسِّسَتِ الْبِدْعُ وَالضَّلَالَاتُ، فَكُلُّ بَدْعٍ مُضِلَّةٍ فِي الدِّينِ أَساسُهَا الْقَوْلُ عَلَى اللَّهِ بِلَا عِلْمٍ^(١).

* * *

(١) لم يتكلم ابن القيم بشكل مستقل عن الجنس الثاني عشر وهو (اتباع غير سبيل المؤمنين).

مَشَاهِدُ الْخَلْقِ فِي الْمَعْصِيَةِ

وهي ثلاثة عشر مشهدًا:

- ١ - مشهد الحيوانية وقضاء الشهوة.
 - ٢ - ومشهد اقتضاء رسوم الطبيعة ولوازم الخلق.
 - ٣ - ومشهد الجبر.
 - ٤ - ومشهد القدر.
 - ٥ - ومشهد الحكمة.
 - ٦ - ومشهد التوفيق والخذلان.
 - ٧ - ومشهد التوحيد^(١).
 - ٨ - ومشهد الأسماء والصفات.
 - ٩ - ومشهد الإيمان وتعدد شواهد.
 - ١٠ - ومشهد الرحمة.
 - ١١ - ومشهد العجز والضعف.
 - ١٢ - ومشهد الذل والافتقار.
 - ١٣ - ومشهد المحبة والعبودية.
- فالأربعة الأول للمنحرفين، والثمانية الباقية لأهل الاستقامة، وأعلىها المشهد العاشر.

وهذا الفصل من أجل فصول الكتاب وأنفعها لكل أحد، وهو حَقِيقٌ بأن تُشَنَّى عليه الخناصر، ولعلَّك لا تظفرُ به في كتابٍ سواه إلا ما ذكرناه في كتابنا المسمَّى (سفر الهجرتين وطريق السعادتين).

فأما مشهد الحيوانية وقضاء الشهوة: فمشهد الجهال الذين لا فرقَ بينهم وبين سائر الحيوان إلا في اعتدال القامة ونطق اللسان، ليس همُّهم

مَشْهَدُ
الحيوانية

(١) وهو الذي أسماه ابن القيم - عند شرحه - (مشهد انفراد الربِّ تعالى بالخلق والحكم) وجعله مشهدًا سادسًا مقدمه على مشهد (التوفيق والخذلان).

إلا مجرد نَيْل الشهوة بأي طريق أَفْضَتْ إليها، فهؤلاء نفوسهم نفوس حيوانية لم تَتَرَقَّ عنها إلى درجة الإنسانية، فضلاً عن درجة الملائكة، فهؤلاء حالهم أَحْسُّ من أن تُذَكَرَ، وهم في أحوالهم مُتَفَاوِتُونَ بحسب تفاوت الحيوانات التي هم على أخلاقها وطباعها.

فمنهم مَنْ نَفْسُهُ كَلْبِيَّةٌ، لو صادف جيفة تُشْبِعُ أَلْفَ كَلْبٍ لوقع عليها وحماها من سائر الكلاب، وَنَبَحَ كُلَّ كَلْبٍ يدنو منها، فلا تقربها الكلاب إلا على كُرِّهِ منه وغلبة، ولا يَسْمَحُ لكلب بشيء منها، وَهَمُّهُ شَبْعُ بَطْنِهِ من أي طعام اتَّفَقَ؛ ميتة أو ذَكِّي، خبيث أو طَيِّب، ولا يستحي من قبيح، إن تَحْمِلَ عليه يَلْهَثُ أو تَتْرُكُهُ يلهث، إن أطعمته بَضْبَصَ بِذَنْبِهِ ودار حولك، وإن مَنَعْتَهُ هَرَّكَ وَنَبَحَكَ.

ومنهم مَنْ نَفْسُهُ حِمَارِيَّةٌ لم تُخَلَقْ إلا للكدِّ والعَلْفِ، كلما زِيدَ في عِلْفِهِ زِيدَ في كَدِّهِ، أَبَكُمُ الحيوانِ وأَقْلَهُ بصيرةً، ولهذا مثل الله ﷻ به مَنْ حَمَلَهُ كِتَابَهُ فلم يَحْمِلْهُ معرفةً ولا فِقْهًا ولا عملاً، ومَثَلُ بالكلب عالمُ السُّوءِ الذي آتاه الله آيَاتِهِ فانسلخ منها وأخلدَ إلى الأرض واتَّبَعَ هواه، وفي هَذَيْنِ المَثَلَيْنِ أسرارٌ عظيمة ليس هذا موضع ذكرها.

ومنهم مَنْ نَفْسُهُ سَبْعِيَّةٌ غَضَبِيَّةٌ، هَمُّهُ العدوان على الناس وقهرهم بما وصلت إليه قدرته، طبيعته تتقاضى ذلك كتقاضي طبيعة السَّبعِ لِمَا يصُدُّ منه.

ومنهم مَنْ نَفْسُهُ فَأْرِيَّةٌ، فاسقٌ بطبعه، مُفْسِدٌ لما جاوره، تسبيحه بلسان الحال: سبحان مَنْ خَلَقَهُ للفساد.

ومنهم مَنْ نَفْسُهُ على نفوسِ ذَوَاتِ السُّمُومِ والحُمَامِ، كالحية والعقرب وغيرهما، وهذا الضرب هو الذي يؤذي بعينه، فيُدْخِلُ الرجلَ القبرَ، والجَمَلَ القَدْرَ، والعَيْنَ وحدها لم تفعل شيئاً، وإنما النفس الخبيثة السُّمِّيَّةُ تَكَيَّفَتْ بكيفية غضبيَّة مع شدة حَسَدٍ وإعجاب، وقَابَلَتْ المَعِينِ على غِرَّةٍ منه وغفلة وهو أعزَل من سلاحه، فلدغته كالحية التي تنظر إلى موضع مكشوف من بدن الإنسان فتَنَهَّشُهُ، فإما عَطَبٌ وإما أذى.

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ طَبَعُهُ طَبْعُ خِنْزِيرٍ؛ يَمُرُّ بِالطَّيِّبَاتِ فَلَا يَلْوِي عَلَيْهَا،
فَإِذَا قَامَ الْإِنْسَانُ عَنْ رَجِيعِهِ قَمَّهَ، وَهَكَذَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، يَسْمَعُ مِنْكَ
وَيَرَى مِنَ الْمَحَاسِنِ أَضْعَافَ أَضْعَافِ الْمَسَاوِي، فَلَا يَتَحَفَّظُهَا وَلَا يَنْقُلُهَا
وَلَا تَنَاسِبُهُ، فَإِذَا رَأَى سَقَطَةً أَوْ كَلِمَةً عَوْرَاءَ وَجَدَ بُغْيَتَهُ وَمَا يَنَاسِبُهُ،
فَجَعَلَهَا فَاكِهَتَهُ وَنُقْلَهُ^(١).

وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ عَلَى طَبِيعَةِ الطَّاوُوسِ؛ لَيْسَ لَهُ إِلَّا التَّطَوُّسُ وَالتَّزَيْنُ
بِالرَّيشِ، وَمَا وَرَاءَ ذَلِكَ شَيْءٌ.

وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ عَلَى طَبِيعَةِ الْجَمَلِ؛ أَحَقَدِ الْحَيَوَانَ، وَأَغْلَظِهِ كِبَدًا.
وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ عَلَى طَبِيعَةِ الدُّبِّ؛ أَلْبَمُ خَبِيثٌ، وَعَلَى طَبِيعَةِ الْقِرْدِ.
وَأَحْمَدُ طَبَائِعِ الْحَيَوَانَاتِ طَبَائِعُ الْخَيْلِ، الَّتِي هِيَ أَشْرَفُ
الْحَيَوَانَاتِ نُفُوسًا، وَأَكْرَمُهَا طَبَاعًا، وَكَذَلِكَ الْغَنَمُ، وَكُلُّ مَنْ أَلْفَ ضَرْبًا
مِنْ ضُرُوبِ هَذِهِ الْحَيَوَانَاتِ اكْتَسَبَ مِنْ طَبِيعِهِ وَخُلُقِهِ، فَإِنْ تَغَذَّى بِلَحْمِهِ
كَانَ الشَّبَهَ أَقْوَى؛ فَإِنَّ الْعَاذِي شَبِيهٌ بِالْمُعْتَذِي، وَلِهَذَا حَرَّمَ اللَّهُ أَكْلَ
لُحُومِ السَّبَاعِ وَجَوَارِحِ الطَّيْرِ؛ لِمَا تَوَرَّثَ أَكْلُهَا مِنْ شَبَهٍ نَفْسِهَا بِهَا،
وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَالْمَقْصُودُ: أَنَّ أَصْحَابَ هَذَا الْمَشْهَدِ لَيْسَ لَهُمْ شُهُودٌ سِوَى مِثْلِ
نَفْسِهِمْ وَشَهَوَاتِهِمْ، لَا يَعْرِفُونَ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ الْبَتَّةَ.

المشهد الثاني: مشهدُ رُسُومِ الطَّبِيعَةِ وَلَوَازِمِ الْخَلْقَةِ؛ كَمَشْهَدِ
زَنَادِقَةِ الْفَلَاسِفَةِ وَالْأَطْبَاءِ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ لَوَازِمِ الْخَلْقَةِ
وَالطَّبِيعَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ، وَأَنَّ تَرْكِيبَ الْإِنْسَانِ مِنَ الطَّبَائِعِ الْأَرْبَعِ وَامْتِزَاجِهَا
وَإِخْتِلَاطِهَا كَمَا يَقْتَضِي بَغْيُ بَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ، وَخُرُوجُهُ عَنِ الْإِعْتِدَالِ
- بِحَسَبِ اخْتِلَافِ هَذِهِ الْأَخْلَاطِ - فَكَذَلِكَ تَرْكِيبُهُ مِنَ الْبَدَنِ وَالنَفْسِ
وَالطَّبِيعَةِ الْحَيَوَانِيَّةِ تَتَقَاضَاهُ أَثَرُ هَذِهِ الْخَلْقَةِ، وَرُسُومِ تِلْكَ الطَّبِيعَةِ.

المشهد الثالث: مشهدُ أَصْحَابِ الْجَبْرِ؛ وَهُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّهُمْ

مشهد رسوم
الطبيعة
ولوازم الخلقة

مشهد الجبر

(١) النُّقْلُ: مَا يُنْقَلُ بِهِ عَلَى الشَّرَابِ. انظر: «الصحاح» مادة: (نقل).

مُجَبَّرُونَ عَلَى أَعْمَالِهِمْ، وَأَنَّهَا وَاقِعَةٌ بِغَيْرِ قُدْرَتِهِمْ، بَلْ لَا يَشْهَدُونَ أَنَّهَا أَعْمَالُهُمُ الْبَتَّةَ.

وهؤلاء أعداء الله حقًا، وأولياء إبليس وأحبابؤه وإخوانه، وإذا نأح منهم نائحٌ على إبليس رأيتَ من البكاء والحنين أمرًا عجبًا، ورأيتَ من ظُلم الأقدارِ واتِّهامِ الجبارِ ما يبدو على فَلَائِتِ أَلْسِنَتِهِمْ، وصفحاتِ وجوهِهِمْ، وتسمعُ من أحدهم من التَّظَلُّمِ والتَّوَجُّعِ ما تسمعه من الخَصْمِ المغلوبِ العاجزِ عن خَصْمِهِ.

مشهد القدر

المشهد الرابع: مشهدُ القَدَرِيَّةِ التُّفَاةِ: يشهدون أنَّ هذه الجِنَايَاتِ والذُنُوبَ هم الذين أَعْدَنُوهَا، وَأَنَّهَا وَاقِعَةٌ بِمَشِيئَتِهِمْ دُونَ مَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَنَّ اللَّهَ لَمْ يُقَدِّرْ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَكْتُبْهُ، وَلَا شَاءَهُ، وَلَا خَلَقَ أَعْمَالَهُمْ، وَأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَهْدِيَ أَحَدًا وَلَا يُضِلَّهُ إِلَّا بِمَجَرَّدِ الْبَيَانِ، لَا أَنَّهُ يُلْهِمُهُ الْهُدَى وَالضَّلَالِ، وَالْفُجُورَ وَالتَّقْوَى، فَيَجْعَلُ ذَلِكَ فِي قَلْبِهِ.

مشهد الحكمة

المشهد الخامس، وهو أحدُ مَشَاهِدِ أَهْلِ الْإِسْتِقَامَةِ: مشهدُ الْحِكْمَةِ.

وهو مشهدُ حِكْمَةِ اللَّهِ فِي تَقْدِيرِهِ عَلَى عَبْدِهِ مَا يُبْغِضُهُ سُبْحَانَهُ وَيَكْرَهُهُ، وَيَلُومُ وَيُعَاقِبُ عَلَيْهِ، وَأَنَّهُ لَوْ شَاءَ لَعَصَمَهُ مِنْهُ، وَلَحَالَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ، وَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَا يُعْصِي قَسْرًا، وَأَنَّهُ لَا يَكُونُ فِي الْعَالَمِ شَيْءٌ إِلَّا بِمَشِيئَتِهِ، ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

وهؤلاء يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْ شَيْئًا عَبَثًا وَلَا سُدىً، وَأَنَّ لَهُ الْحِكْمَةَ الْبَالِغَةَ فِي كُلِّ مَا قَدَّرَهُ وَقَضَاهُ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ، وَطَاعَةٍ وَمَعْصِيَةٍ.

حِكْمَةٌ بَاهِرَةٌ تَعْجِزُ الْعُقُولُ عَنِ الْإِحَاطَةِ بِكُنْهَيْهَا، وَتَكِلُ الْأَلْسُنُ عَنِ التَّعْبِيرِ عَنْهَا.

فمصدر قضاؤه وقَدَرِهِ لَمَّا يُبْغِضُهُ وَيَسْخِطُهُ: اسْمُهُ الْحَكِيمُ الَّذِي بَهَرَتْ حِكْمَتُهُ الْأَلْبَابَ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ لَمَّا قَالُوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا

مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ سُبْحٌ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴿البقرة: ٣٠﴾
 فأجابهم سبحانه بقوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿البقرة: ٣٠﴾. فله
 سبحانه في ظهور المعاصي والذنوب والجرائم، وترتب آثارها من
 الآيات والحكم، وأنواع التعرُّفات إلى خلقه، وتنويع آياته، ودلائل
 ربوبيته ووحدانيته، وإلهيته، وحكمته، وعزته، وتمام ملكه، وكمال
 قدرته، وإحاطة علمه ما يشهده أولو البصائر عياناً ببصائر قلوبهم،
 فيقولون: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ﴾ [آل عمران: ١٩١]، إن هي
 إلا حِكْمَتُكَ الباهرة، وآياتك الظاهرة.

وَلِلَّهِ فِي كُلِّ تَحْرِيكٍَ وَتَسْكِينَةٍ أَبَدًا شَاهِدٌ
 وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ

ويكفي من هذا مثال واحد، وهو أنه لولا المعصية من أبي البشر
 - بأكله من الشجرة - لما ترتب على ذلك ما ترتب من وجود هذه
 المحبوبات العظام للرب تعالى، من امتحان خلقه وتكليفهم، وإرسال
 رُسُلِهِ، وإنزال كُتُبِهِ، وإظهار آياته وعجائبه، وتنويعها وتصريفها، وإكرام
 أوليائه، وإهانة أعدائه، وظهور عدله وفضله، وعزته وانتقامه، وعفوهِ
 ومغفرته، وصفحهِ وحلمهِ، وظهور من يعبده ويُحِبُّه ويقوم بمراضيه بين
 أعدائه في دار الابتلاء والامتحان.

الحكمة في
 تقدير معصية
 آدم

فلو قدر أن آدم لم يأكل من الشجرة، ولم يخرج من الجنة هو ولا
 أولاده لم يكن شيء من ذلك، ولا ظهر من القوة إلى الفعل ما كان
 كامناً في قلب إبليس يعلمه الله ولا تعلمه الملائكة، ولم يتميز خبيث
 الخلق من طيبه، ولم تتم المملكة، حيث لم يكن هناك إكرام وثواب،
 وعقوبة وإهانة، ودار سعادة وفضل، ودار شقاوة وعدل.

وكم في تسليط أوليائه على أعدائه، وتسليط أعدائه على أوليائه،
 والجمع بينهما في دار واحدة، وابتلاء بعضهم ببعض من حكمة بالغة،
 ونعمة سابعة!

وكم في طيها من حصول محبوب للرب، وحمد له من أهل

سَمَوَاتِهِ وَأَرْضِهِ، وَخُضُوعٍ لَهُ وَتَذَلُّلٍ، وَتَعَبُّدٍ وَخَشْيَةٍ، وَافْتِقَارٍ إِلَيْهِ، وَانْكَسَارٍ بَيْنَ يَدَيْهِ أَنْ لَا يَجْعَلَهُمْ مِنْ أَعْدَائِهِ، إِذْ هُمْ يَشَاهِدُونَهُمْ وَيَشَاهِدُونَ خِذْلَانَ اللَّهِ لَهُمْ، وَإِعْرَاضَهُ عَنْهُمْ، وَمَقْتَهُ لَهُمْ، وَمَا أَعَدَّ لَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ، وَكُلُّ ذَلِكَ بِمَشِيئَتِهِ وَإِذْنِهِ، وَتَصَرُّفِهِ فِي مَمْلَكَتِهِ، فَأَوْلِيَائِهِ مِنْ خَشْيَةِ خِذْلَانِهِ خَاضِعُونَ مُشْفِقُونَ، عَلَى أَشَدِّ وَجَلٍ، وَأَعْظَمِ مَخَافَةٍ، وَأَتَمِّ انْكَسَارٍ.

وَكَذَلِكَ أَوْلِيَائِهِ الْمُتَّقُونَ، إِذَا شَاهَدُوا أَحْوَالَ أَعْدَائِهِ وَمَقْتَهُ لَهُمْ - وَغَضَبَهُ عَلَيْهِمْ، وَخِذْلَانَهُ لَهُمْ - ازْدَادُوا لَهُ خُضُوعًا وَذُلًّا، وَافْتِقَارًا وَانْكَسَارًا، وَبِهِ اسْتِعَانَةً، وَإِلَيْهِ إِنَابَةً، وَعَلَيْهِ تَوَكُّلاً، وَفِيهِ رَغْبَةً، وَمِنْهُ رَهْبَةً، وَعَلِمُوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ لَهُمْ مِنْهُ إِلَّا إِلَيْهِ، وَأَنَّهُمْ لَا يُعِيدُهُمْ مِنْ بَأْسِهِ إِلَّا هُوَ، وَلَا يُنْجِيهِمْ مِنْ سَخَطِهِ إِلَّا مَرْضَاتُهُ، فَالْفَضْلُ بِيَدِهِ أَوَّلًا وَآخِرًا. وَهَذِهِ قَطْرَةٌ مِنْ بَحْرِ حِكْمَتِهِ الْمُحِيطِ بِخَلْقِهِ وَأَمْرِهِ، وَالْبَصِيرُ يَطَالُعُ بِبَصِيرَتِهِ مَا وَرَاءَهُ، فَيَطْلُعُهُ عَلَى عَجَائِبٍ مِنْ حِكْمَتِهِ، لَا تَبْلُغُهَا الْعِبَارَةُ، وَلَا تَنَالُهَا الصِّفَةُ.

وَأَمَّا حَظُّ الْعَبْدِ فِي نَفْسِهِ، وَمَا يَخْصُهُ مِنْ شُهُودِ هَذِهِ الْحِكْمَةِ فَبِحَسَبِ اسْتِعْدَادِهِ وَقُوَّةِ بَصِيرَتِهِ، وَكَمَالِ عِلْمِهِ وَمَعْرِفَتِهِ بِاللَّهِ وَأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَمَعْرِفَتِهِ بِحَقُوقِ الْعِبَادِيَّةِ وَالرُّبُوبِيَّةِ، وَكُلُّ مُؤْمِنٍ لَهُ مِنْ ذَلِكَ شَرِبٌ مَعْلُومٌ، وَمَقَامٌ لَا يَتَعَدَّاهُ وَلَا يَنْتَحِطُّهُ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ وَالْمُعِينُ.

مَشْهَدُ
التَّوْحِيدِ

المشهد السادس: وهو أن يشهد انفراد الربِّ تعالى بالخلق والحُكْم، وأنه ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، وأنه لا تتحرك ذرَّةٌ إلا بإذنه، وأنَّ الخلقَ مَقْهُورُونَ تَحْتَ قَبْضَتِهِ، وأنه ما من قلبٍ إلا وهو بين أصابعه، إن شاء أن يُقِيمَهُ أَقَامَهُ، وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُزَيِّعَهُ أَزَاعَهُ، فَالْقُلُوبُ بِيَدِهِ، وَهُوَ مُقَلِّبُهَا وَمُصَرِّفُهَا كَيْفَ شَاءَ وَكَيْفَ أَرَادَ، وَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي آتَى نَفُوسَ الْمُؤْمِنِينَ تَقْوَاهَا، وَهُوَ الَّذِي هَدَاهَا وَزَكَّاهَا، وَأَلْهَمَ نَفُوسَ الْفُجَّارِ فُجُورَهَا وَأَشَقَّاهَا، وَمَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ، يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ، وَيُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ بِعَدْلِهِ وَحِكْمَتِهِ،

وهذا فضله وقضاؤه، وما فضل الكريم بِمَمْنُون، وهذا عدله وقضاؤه،
﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ ﴿١٢٣﴾ [الأنبياء: ٢٣].

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «الإيمان بالقدر نظام التوحيد، فمن كذب بالقدر نقض تكذيبه توحيده، ومن آمن بالقدر صدق إيمانه توحيده»^(١).

علامة توحيد
الإلهية في
القلب

وفي هذا المشهد يتحقق للعبد مقام «إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» علماً وحالاً،
فيثبت قدم العبد في توحيد الربوبية، ثم يرقى منه صاعداً إلى توحيد
الإلهية، فإنه إذا تيقن أن الضر والنفع، والعطاء والمنع، والهدى
والضلال، والسعادة والشقاوة، كل ذلك بيد الله لا بيد غيره، وأنه الذي
يقلب القلوب، ويصرفها كيف يشاء، وأنه لا موقف إلا من وقفه وأعانه،
ولا مخدول إلا من خذله وأهانته وتخلّى عنه، وأن أصح القلوب
وأسلمها وأقومها، وأرقها وأصفها، وأشدّها وألينها من اتّخذته وحده
إلهاً ومعبوداً، فكان أحب إليه من كل ما سواه، وأخوف عنده من كل ما
سواه، وأرجى له من كل ما سواه، فتتقدم محبته في قلبه جميع
المحabb، فنساق المحabb تبعاً لها كما ينساق الجيش تبعاً للسلطان،
ويتقدم خوفه في قلبه جميع المخاوف، فتساق المخاوف كلها تبعاً
لخوفه، ويتقدم رجاؤه في قلبه جميع الرجاء، فينساق كل رجاء له تبعاً
لرجائه.

فهذا علامة توحيد الإلهية في هذا القلب، والباب الذي دخل إليه
منه توحيد الربوبية، فإن أول ما يتعلق القلب بتعلق بتوحيد الربوبية، ثم
يرتقي إلى توحيد الإلهية، كما يدعو الله سبحانه عباده في كتابه بهذا
النوع من التوحيد إلى النوع الآخر، ويحتج عليهم به، ويقررهم به، ثم
يُخبر أنهم ينقضونه بشركهم به في الإلهية.

(١) أخرجه اللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة» (١٢٢٤)، والأجري في «الشرعية» (٤٥٦)، وضعفه الألباني، يُنظر: «شرح العقيدة الطحاوية» (ص ٣٠٥).

وفي هذا المشهد يتحقق له مقام ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، قال تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [الزخرف: ٨٧]؛ أي: فمن أين يُضَرَفُونَ عن شهادة أن لا إله إلا الله، وعن عبادته وحده، وهم يشهدون أنه لا ربَّ غيره، ولا خالق سواه. وكذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [المؤمنون: ٨٤ - ٨٥]، فيعلمون أنه إذا كان وحده مالك الأرض ومن فيها، وخالقهم وربهم ومليكهم، فهو وحده إلههم ومعبودهم، فكما لا ربَّ لهم غيره، فهكذا لا إله لهم سواه.

والمقصود: أن العبد يحصل له هذا المشهد من مُطالعة الجِنَاياَت والذنوب، وجريانها عليه وعلى الخَلِيقَة بتقدير العزيز الحكيم، وأنه لا عاصم من غَضَبِهِ وأسباب سَخَطِهِ إلا هو، ولا سبيل إلى طاعته إلا بِمَعُونَتِهِ، ولا وصول إلى مَرْضَاتِهِ إلا بتوفيقه، فموارد الأمور كلها منه، ومصادرها إليه، وأزمنة التوفيق جميعها بيده، فلا مُسْتَعَانَ لِلْعِبَادِ إلا به، ولا مُتَكَلِّلٌ إلا عليه، قال تعالى عن شُعَيْبٍ خَطِيبِ الْأَنْبِيَاءِ: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨].

مشهد التوفيق
والخذلان

المشهد السابع: مشهدُ التوفيقِ والخذلان، وقد أجمع العارفون بالله أن التوفيق هو ألا يَكَلِّكَ الله إلى نفسك، والخذلان أن يُخَلِّي بينك وبينها؛ فالعبيد مُتَقَلِّبون بين توفيقه وخذلانه، بل العبد في السَّاعة الواحدة ينال نصيبه من هذا وهذا، فيُطِيعُهُ ويُرضيه ويذكره ويشكره بتوفيقه له، ثم يعصيه ويخالفه ويُسَخِطُهُ ويغفلُ عنه بخذلانه له، فهو دائرٌ بين توفيقه وخذلانه، فإن وَقَّقه بفضله ورحمته، وإن خَذَله فبِعَدْلِهِ وحِكمته، وهو المحمود على هذا وهذا، له أتمُّ حمدٍ وأكملُهُ، ولم يَمْنَعِ العبدَ شيئاً هو له، وإنما منعه ما هو مجردُ فضله وعطائه، وهو أعلمُ حيث يضعه وأين يجعله.

فمتى شهد العبدُ هذا المشهدَ وأعطاه حقَّه عَلِمَ ضرورته وفاقته إلى التوفيق في كل نفس، وكل لحظةٍ وطرفة عين، وأنَّ إيمانه وتوحيده بيد

غيره، لو تَخَلَّى عنه طرفة عينٍ لثُلَّ عرشه، وَلَحَرَّتْ سماءُ إيمانه على الأرض، وَأَنَّ الْمُتَسِيكَ لَهُ مَنْ يُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ، فَهَجَّيرَى قَلْبِهِ وَدَابُّ لِسَانِهِ: «يَا مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ، ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ»، و«يَا مُصَرِّفَ الْقُلُوبِ، صَرَّفْ قَلْبِي عَلَى طَاعَتِكَ». ودعواه: «يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ، يَا بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ، أَصْلِحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ، وَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ، وَلَا إِلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ».

ففي هذا المشهد يشهد توفيق الله وخِذلانه، كما يشهد رُبوبيَّته وخالقته، فيسأله توفيقه مسألة المضطرِّ، ويعوذ به من خِذلانه عيادَ الملهوف، ويُلقي نفسه بين يديه، طريحاً ببابه، مُستسلماً له، ناكس الرأس بين يديه، خاضعاً ذليلاً مُستكيناً، لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً، ولا موتاً ولا حياة ولا نُشوراً.

والتوفيق إرادة الله من نفسه أَنْ يفعلَ بعبده ما يَصْلُحُ به العبد، بأن يجعله قادراً على فعل ما يُرضيه، مُريداً له، مُحبباً له، مؤثراً له على غيره، وَيُبْغِضُ إليه ما يُسَخِّطُه، وَيُكْرَهُه إليه، وهذا مُجَرَّدُ فعله، والعبد مَحَلٌّ له، قال تعالى: ﴿...وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾ فَضَلَّ اللَّهُ نِعْمَةً وَأَلَّاهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ﴿٨﴾﴾ [الحجرات: ٧ - ٨]. فهو سبحانه عليم بمن يَصْلُحُ لهذا الفضل ومن لا يَصْلُحُ له، حَكِيمٌ يَضَعُهُ في مواضعه وعند أهله، لا يمنعُه أهله، ولا يَضَعُهُ عند غير أهله، وَذَكَرَ هذا عَقِيبَ قَوْلِهِ: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ﴾ [الحجرات: ٧]، ثم جاء به بحرف الاستدراك فقال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ﴾ [الحجرات: ٧].

من صور
توفيق الله
للعبد

يقول سبحانه: لم تكن محبتكم للإيمان وإرادته، وتزيينه في قلوبكم منكم، ولكن الله هو الذي جعله في قلوبكم كذلك، فاترثموه ورضيتموه، فكذلك لا تُقدِّموا بين يدي الله ورسوله، ولا تقولوا حتى

يقول، ولا تفعلوا حتى يأمر، فالذي حَبَّبَ إليكم الإيمانَ أَعْلَمَ بمصالحِ عباده وما يُصْلِحُهُم منكم، وأنتم فلولا توفيقُهُ لكم لما أَدْعَنْتَ نفوسُكم للإيمان، فلم يكن الإيمانَ بِمَشُورَتِكُمْ وتوفيقِ أنفُسِكُمْ، ولا تَقَدَّمْتُمْ به عليها، فنفسُكم تَقْصُرُ وَتَعْجِزُ عن ذلك ولا تَبْلُغُه، فلو أطاعكم رسولي في كثير مما تريدون لَشَقَّ عليكم ذلك، وَلَهْلَكْتُمْ وَفَسَدَتْ مصالِحُكم وأنتم لا تشعرون، ولا تَقْظُنُّوا أَنَّ نفوسَكم تريدُ بكم الرُّشْدَ وَالصَّلَاحَ كما أردْتُمْ الإيمانَ، فلولا أَنِّي حَبَّبْتُهُ إليكم وَزَيَّنْتُهُ في قلوبِكُمْ، وَكَرِهْتُ إليكم ضِدَّهُ لَمَّا وَقَعَ منكم، ولا سَمَحْتُ به نفوسُكم.

مثل للتوفيق
والخدلان

وقد ضُربَ للتوفيقِ وَالْخِذْلَانِ مَثَلٌ: مَلِكٌ أَرْسَلَ إِلَى أَهْلِ بَلَدٍ مِنْ بِلَادِهِ رَسُولًا، وَكَتَبَ مَعَهُ كِتَابًا يُعَلِّمُهُمْ أَنَّ الْعَدُوَّ مُصَبِّحُهُمْ عَنْ قَرِيبٍ وَمُجْتَاحُهُمْ، وَمُخَرَّبُ الْبَلَدِ، وَمُهْلِكُ مَنْ فِيهَا، وَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ أَمْوَالًا وَمَرَكَبَ وَزَادًا وَعُدَّةً وَأَدْلَةً، وَقَالَ: ارْتَحِلُوا إِلَيَّ مَعَ هَؤُلَاءِ الْأَدْلَةِ، وَقَدْ أَرْسَلْتُ إِلَيْكُمْ جَمِيعَ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ لَجَمَاعَةٍ مِنْ مَمَالِيكِهِ: اذْهَبُوا إِلَى فُلَانٍ، فَخُذُوا بِيَدِهِ وَاحْمِلُوهُ، وَلَا تَذَرُوهُ يَقْعُدُ، وَاذْهَبُوا إِلَى فُلَانٍ كَذَلِكَ وَإِلَى فُلَانٍ، وَذَرُّوا مَنْ عَدَاهُمْ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يَصْلُحُونَ أَنْ يُسَاكِنُونِي فِي بَلَدِي. فَذَهَبَ خَوَاصُّ الْمَلِكِ إِلَى مَنْ أَمَرُوا بِحَمْلِهِمْ، فَلَمْ يَتْرَكُوهُمْ يَقْرُون، بَلْ حَمَلُوهُمْ حَمَلًا، وَسَاقُوهُمْ سَوْقًا إِلَى الْمَلِكِ، فَاجْتَاكَ الْعَدُوُّ مَنْ بَقِيَ فِي الْمَدِينَةِ وَقَتْلَهُمْ، وَأَسَرَ مَنْ أَسَرَ.

فَهَلْ يُعَدُّ الْمَلِكُ ظَالِمًا لِهَؤُلَاءِ، أَمْ عَادِلًا فِيهِمْ؟ نَعَمْ، خَصَّ أَوْلَئِكَ بِإِحْسَانِهِ وَعَنَانِيَّتِهِ، وَحَرَمَهَا مَنْ عَدَاهُمْ؛ إِذْ لَا تَجِبُ عَلَيْهِ التَّسْوِيَةُ بَيْنَهُمْ فِي فَضْلِهِ وَإِكْرَامِهِ، بَلْ ذَلِكَ فَضْلُهُ وَإِكْرَامُهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ.

مشهد الأسماء
والصفات

المشهد الثامن: مشهد الأسماء والصفات، وهو من أجلّ المشاهد، وهو أعلى مما قبَّله وأوسع.

والمطلع على هذا المشهد: معرفة تَعَلُّقِ الوجودِ خَلْقًا وَأَمْرًا بِالْأَسْمَاءِ الْحَسَنَى، وَالصِّفَاتِ الْعُلَى، وَارْتِبَاطِهِ بِهَا، وَأَنَّ الْعَالَمَ بِمَا فِيهِ مِنْ بَعْضِ آثَارِهَا وَمَقْتَضَاهَا.

وهذا من أجل المعارف وأشرفها، وكل اسم من أسمائه سبحانه له صفة خاصة، فإن أسماءه الحسنى أوصاف مدح وكمال، وكل صفة لها مقتضى وفعل؛ إما لازم، وإما متعّد، ولذلك الفعل تعلّق بمفعول هو من لوازمه، وهذا في خلقه وأمره، وثوابه وعقابه، كل ذلك آثار الأسماء الحسنى وموجباتها.

ومن المُحال تعطيلُ أسمائه عن أوصافها ومعانيها، وتعطيلُ الأوصاف عما تقتضيه وتستدعيه من الأفعال، وتعطيلُ الأفعال عن المفعولات، كما أنه يستحيلُ تعطيلُ مفعوله عن أفعاله، وأفعاله عن صفاته، وصفاته عن أسمائه، وتعطيلُ أسمائه وأوصافه عن ذاته.

وإذا كانت أوصافه صفات كمال، وأفعاله حكماً ومصالح، وأسماءه حسنى، ففرضُ تعطيلها عن موجباتها مستحيلٌ في حقّه، ولهذا ينكرُ سبحانه على مَنْ عَطَّلَهُ عن أمره ونهيه، وثوابه وعقابه، وأنه نسبّه إلى ما لا يليقُ به، بل تنزّه عنه، وأنّ ذلك حُكْمٌ سيئٌ ممن حَكَمَ به عليه، وأنّ مَنْ نسبّه إلى ذلك فما قدره حقّ قدره، ولا عَظَّمَهُ حقّ تعظيمه، كما قال تعالى في حقّ مُنكري النُّبُوت وإرسال الرُّسل، وإنزال الكتب، ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٩١]، وقال في مُنكري المَعَاد والثواب والعقاب: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]، وقال في حقّ مَنْ جَوَزَ عليه التَّسْوِية بين المختلفين، كالأبرار والفجار، والمؤمنين والكفار: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَّجْيَاهُمْ وَمَعَادُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الجاثية: ٢١]، فأخبر أنّ حُكْمَ شيء لا يليقُ به تأباه أسماءه وصفاته، وقال سبحانه: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَتَّكُمْ إِلَّا نَا لَا تَرْجِعُونَ﴾ [١١٥] فتعلّى الله المَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ [١١٦] [المؤمنون: ١١٥ - ١١٦] عن هذا الظنّ والحُسبان الذي تأباه أسماءه وصفاته.

ونظائرُ هذا في القرآن كثيرٌ، يَنفِي عن نفسه خلافَ موجبِ أسمائه وصفاته؛ إذ ذلك مُستلزمٌ تعطيلها عن كمالها ومقتضاها.

اقتضاء
أسماء الله
لآثارها
وموجباتها

فاسمُه «الحميد، المجيد» يمنع تَرْكَ الإنسانِ سُدىً مُهملاً مُعْظَلاً، لا يُؤَمَّر ولا يُنهى، ولا يُثاب ولا يُعاقب، وكذلك اسمه (الحكيم) يأبى ذلك، وكذلك اسمُه (المَلِكُ)، واسمه (الحيُّ) يمنع أن يكون مُعْظَلاً عن الفعل، بل حقيقة (الحياة) الفعلُ، فكل حيٍّ فَعَالٌ، وكَوْنُهُ سبحانه (خالقاً قَيُوماً) من مُوجبات حياته ومقتضاها، واسمه (السميع البصير) يوجب مسموعاً ومَرُئياً، واسمه (الخالق) يقتضي مخلوقاً، وكذا (الرازق)، واسم (المَلِك) يقتضي مملكةً وتَصَرُّفاً وتَدْبِيراً، وإِعْطاءً ومنعاً، وإِحْسَاناً وعدلاً، وثواباً وعقاباً، واسم (البرِّ المُحْسِنِ، والمعطي المَنَّان) ونحوها تقتضي آثارها وموجباتها.

إذا عُرِفَ هذا فمن أسمائه سبحانه (الغَفَّار، التَّوَّاب، العَفُو) فلا بد لهذه الأسماء من مُتعلقات، ولا بد من جِناية تُغْفَر، وتوبة تُقْبَل، وجرائم يُعْفَى عنها، ولا بد لاسمه (الحليم) من مُتعلَق يظهر فيه جِلْمُه؛ إذ اقتضاء هذه الأسماء لآثارها كإقتضاء اسم (الخالق، الرازق، المُعْطِي، المانع) للمخلوق والمرزوق والمُعْطَى والممنوع، وهذه الأسماء كلها حُسْنَى.

والرَّبُّ تعالى يحبُّ ذاته وأوصافه وأسماءه، فهو عَفُوٌّ يحبُّ العَفُوَّ، ويحبُّ المغفرة، ويحبُّ التَّوبَةَ، ويفرَحُ بتوبة عبده حين يتوب إليه أعظمَ فَرَحٍ يَخْطُرُ بالبال.

فكان تقديرُ ما يغفره ويعفو عن فاعله، وَيَحْلُمُ عنه، ويتوب عليه ويسامحه من موجبِ أسمائه وصفاته، وحصول ما يُحِبُّه ويرضاه من ذلك، وما يَحْمَدُ به نفسه وَيَحْمَدُهُ به أهلُ سمواته وأهلُ أرضه ما هو من مُوجبات كماله ومقتضى حَمْدِهِ.

وهو سبحانه الحميدُ المجيد، وَحَمْدُهُ وَمَجْدُهُ يقتضيانِ آثارهما. ومن آثارهما مغفرةُ الزَّلَّاتِ، وإقالةُ العَثَرَاتِ، والعَفْوُ عن

السيئات، والمسامحة على الجنايات، مع كمال القدرة على استيفاء الحق، والعلم منه سبحانه بالجناية ومقدار عقوبتها، فحلمه بعد علمه، وعفوه بعد قدرته، ومغفرته عن كمال عزته وحكمته، كما قال المسيح صلى الله على نبينا وعليه وسلم: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ﴾ [المائدة: ١٨]؛ أي: فمغفرتك عن كمال قدرتك وحكمتك، لست كمن يغفر عجزاً، ويسامح جهلاً بقدر الحق، بل أنت عليم بحقك، قادر على استيفائه، حكيم في الأخذ به.

أكمل الناس
عبودية

فمن تأمل سريان آثار الأسماء والصفات في العالم، وفي الأمر، تبين له أن مصدر قضاء هذه الجنايات من العبيد وتقديرها هو من كمال الأسماء والصفات والأفعال، وغاياتها أيضاً: مقتضى حمده ومجده، كما هو مقتضى ربوبيته وإلهيته.

فله في كل ما قضى وقدره الحكمة البالغة، والآيات الباهرة، والتعرف إلى عباده بأسمائه وصفاته، واستدعاء محبتهم له، وذكرهم له، وشكرهم له، وتعبدهم له بأسمائه الحسنى؛ إذ كل اسم فله تعبّد مختص به، علماً ومعرفة وحالاً، وأكمل الناس عبودية المتعبد بجميع الأسماء والصفات التي يطلع عليها البشر، فلا تحجبه عبودية اسم عن عبودية اسم آخر، كمن يحجبه التعبّد باسمه (القدير) عن التعبّد باسمه (الحليم الرحيم)، أو يحجبه عبودية اسمه (المعطي) عن عبودية اسمه (المانع)، أو عبودية اسمه (الرحيم والعفو والغفور) عن اسمه (المنتقم)، أو التعبّد بأسماء (التودّد، والبر، واللطف، والإحسان) عن أسماء (العدل، والجبروت، والكبرياء، والعظمة) ونحو ذلك.

وهذه طريقة الكمل من السائرين إلى الله تعالى، وهي طريقة مشتقة من قلب القرآن، قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠]، والدعاء بها يتناول دعاء المسألة، ودعاء الشاء، ودعاء التعبّد، وهو سبحانه يدعو عباده إلى أن يعرفوه بأسمائه وصفاته، ويثنوا عليه بها، ويأخذوا بحظهم من عبوديتها.

وهو سبحانه يحب مُوجِبَ أسمائه وصفاته، فهو (عليم) يحبُّ كلَّ عليم، (جَوَاد) يحبُّ كلَّ جَوَاد، (وِتْرٌ) يحبُّ الوِتْر، (جميل) يحبُّ الجمال، (عَفُوٌّ) يحبُّ العَفْوَ وأهله، (حَيِّ) يحبُّ الحياءَ وأهله، (بِرٌّ) يحبُّ الأبرار، (شَكُور) يحبُّ الشاكرين، (صَبُور) يحبُّ الصابرين، (حليم) يحبُّ أهلَ الحِلْم، فليمحِبَّتِه سبحانه للتَّوبَةِ والمَغْفِرَةِ، والعَفْوِ والصَّفْحِ: خَلَقَ مَنْ يَغْفِرُ لَهُ، ويتوبُ عليه، ويعفو عنه، وَقَدَّرَ عليه ما يقتضي وقوعَ المكروه والمَبْغُوضِ لَهُ؛ لِيَتَرَتَّبَ عليه المحبوبُ لَهُ المَرْضِيُّ لَهُ، فتوسَّطه كتوسُّط الأسبابِ المكروهة المُفْضِيَةِ إِلَى المحبوبِ.

وهذا المشهد أَجَلٌ مِنْ أَنْ يَحِيطَ بِهِ كِتَابٌ، أَوْ يَسْتَوْعِبَهُ خِطَابٌ، وَإِنَّمَا أَشْرْنَا مِنْهُ إِلَى أَدْنَى إِشَارَةٍ، تُظَلِّعُ عَلَى مَا وَرَاءَهَا، وَاللَّهُ الْمُوفِّقُ الْمُعِينُ.

مشهد زيادة
الإيمان وتعدد
شواهد

المشهد التاسع: مشهد زيادة الإيمان وتعدد شواهد، وهذا مِنْ أَلْطَفِ المَشَاهِدِ، وَأَخْصَصَهَا بِأَهْلِ المَعْرِفَةِ، وَلَعَلَّ سَامِعَهُ يَبَادِرُ إِلَى إِنكَارِهِ، وَيَقُولُ: كَيْفَ تَشْهَدُ زِيَادَةَ الإِيمَانِ مِنَ الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي؟ وَلَا سِيَّمَا مِنْ ذُنُوبِ الْعَبْدِ وَمَعَاصِيهِ، وَهَلْ ذَلِكَ إِلَّا مُنْقِصُ الإِيمَانِ، فَإِنَّهُ بِإِجْمَاعِ السَّلَفِ: يَزِيدُ بِالطَّاعَةِ، وَيَنْقُصُ بِالْمَعْصِيَةِ.

فَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا حَاصِلٌ مِنَ التِّفَاتِ الْعَارِفِ إِلَى الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ، وَإِلَى تَرْتَّبِ آثَارِهَا عَلَيْهَا، وَتَرْتَّبِ هَذِهِ الْآثَارِ عَلَيْهَا عِلْمٌ مِنَ أَعْلَامِ النُّبُوَّةِ، وَبُرْهَانٌ مِنْ بَرَاهِينِ صِدْقِ الرُّسُلِ، وَصِحَّةِ مَا جَاءُوا بِهِ؛ فَإِنَّ الرُّسُلَ - صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ - أَمَرُوا الْعِبَادَ بِمَا فِيهِ صَلَاحٌ ظَوَاهِرُهُمْ وَبِوَاطِنِهِمْ، فِي مَعَاشِهِمْ وَمَعَادِهِمْ، وَنَهَوْهُمْ عَمَّا فِيهِ فُسَادٌ ظَوَاهِرُهُمْ وَبِوَاطِنِهِمْ فِي الْمَعَاشِ وَالْمَعَادِ، وَأَخْبَرَوْهُمْ عَنْ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَنَّهُ يُحِبُّ كَذَا وَكَذَا، وَيُثِيبُ عَلَيْهِ بِكَذَا وَكَذَا، وَأَنَّهُ يُبْغِضُ كَيْتَ وَكَيْتَ، وَيُعَاقِبُ عَلَيْهِ بِكَيْتَ وَكَيْتَ، وَأَنَّهُ إِذَا أُطِيعَ بِمَا أَمَرَ بِهِ شَكَرَ عَلَيْهِ بِالْإِمْدَادِ وَالزِّيَادَةِ، وَالنَّعَمِ، فِي الْقُلُوبِ وَالْأَبْدَانِ وَالْأَمْوَالِ، وَوَجَدَ الْعَبْدَ زِيَادَتَهُ وَقُوَّتَهُ فِي حَالِهِ كُلِّهَا، وَأَنَّهُ إِذَا حُوْلِفَ أَمْرُهُ وَنَهِيَ تَرْتَّبَ عَلَيْهِ مِنْ

النقص، والفساد، والضعف، والذل والمهانة، والحقارة، وضيق العيش، وتكد الحياة ما ترتب، كما قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٩٧]، وقال: ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ [النحل: ٣٠]، وقال تعالى: ﴿وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمِيعَكُمْ مِّنْعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ [هود: ٣]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ [طه: ١٢٤]، وفُسرَت المعيشة الضنك بعذاب القبر، والصحيح أنها في الدنيا، وفي البرزخ، فإنَّ مَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِهِ الَّذِي أَنزَلَهُ فَلَهُ مِنْ ضِيقِ الصَّدْرِ، وَتَكْدِ الْعَيْشِ - وكثرة الخوف، وشدة الحرص والتعب على الدنيا، والتحسر على قوتها قبل حصولها وبعد حصولها، والآلام التي في خلال ذلك - ما لا يشعر به القلب؛ لسكوتها، وانغماسه في المُسْكِر، فهو لا يَصْحُو سَاعَةً إِلَّا شَعَرَ بِهَذَا الْأَلَمِ، فبادرَ إلى إزالته بِسُكْرِ ثَانٍ، فهو هكذا مُدَّةَ حَيَاتِهِ، وأيُّ عيشة أَضَيَّقُ من هذه لو كان للقلب شعور؟!

فقلوب أهل البدع، والمُعْرِضِينَ عَنِ الْقُرْآنِ، وأهل الغفلة عن الله، وأهل المعاصي، في جحيم قبل الجحيم الأكبر، وقلوب الأبرار في نعيم قبل النعيم الأكبر، ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [١٣] وَلِئِنَّ الْفُجَارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿[الانفطار: ١٣ - ١٤]، هذا في دُورِهِمِ الثَّلَاثِ، ليس مُخْتَصًّا بِالْأَبَرِّ الْآخِرَةِ، وإن كان تمامه وكمالُه وظهورُه لهما إنما هو في الدَّارِ الْآخِرَةِ، وفي الْبَرْزَخِ دُونَ ذَلِكَ، قال تعالى: ﴿وَأَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ [الطور: ٤٧]، وقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [النمل: ٧١].

وفي هذه الدَّارِ دُونَ مَا فِي الْبَرْزَخِ، ولكن يَمْنَعُ مِنَ الْإِحْسَاسِ بِهِ الْاسْتِغْرَاقُ فِي سَكْرَةِ الشَّهَوَاتِ، وَطَرَحُ ذَلِكَ عَنِ الْقَلْبِ، وعدم التَّفَكِيرِ فِيهِ .

والعبدُ قد يصيبه ألمٌ حَسِّيٌّ فيطرحه عن قلبه، ويقطعُ التفاتَه عنه، ويجعل إقبالَه على غيره، لئلاَّ يَشْعُرَ به جملةً، فلو زال عنه ذلك الالتفاتُ لصاح من شِدَّةِ الألم، فما الظَّنُّ بعذابِ القلوب وآلامِها؟!

آثار الحسَنات
والسيئات في
القلوب
والأبدان
والأموال

وقد جعل الله سبحانه للحسَنات والطَّاعاتِ آثارًا محبوبَةً لذيذة طَيِّبَةً، لَذَّتْهَا فوق لَذَّةِ المعصيةِ بأضعافٍ مُضاعِفَةٍ، لا نسبةَ لها إليها، وجعل للسيِّئاتِ والمعاصيِ آلامًا وآثارًا مكروهةً، وحَزَازَاتٍ تُرْبِي على لَذَّةِ تناوُلِها بأضعافٍ مضاعِفَةٍ، قال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: «إنَّ للحسنةِ نورًا في القلب، وضياءً في الوجه، وقوَّةً في البدن، وزيادةً في الرِّزْق، ومَحَبَّةً في قلوب الخلق. وإنَّ للسيِّئةِ سوادًا في الوجه، وظُلْمَةً في القلب، ووهنًا في البدن، ونَقْصًا في الرِّزْق، وبَغْضَةً في قلوب الخلق»، وهذا يَعْرِفُهُ صاحبُ البصيرة، وَيَشْهَدُهُ مِنْ نَفْسِهِ وَمِنْ غَيْرِهِ.

فما حصلَ للعبدِ حالٌ مكروهٌ قَطُّ إلا بذنبٍ، وما يَعْفُو الله عنه أكثرُ، قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، وقال لخيارِ خَلْقِهِ وأصحابِ نبيِّهِ: ﴿أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٦٥]، وقال: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩].

والمراد بالحسنة والسيِّئةِ هنا: النِّعَمُ والمصائبُ التي تصيب العبدَ من الله، ولهذا قال: ﴿مَا أَصَابَكَ﴾ ولم يقل: (ما أصَبْتَ)!

فكلُّ نَقْصٍ وبلاءٍ وشرٍّ في الدُّنيا والآخرةِ فيسببُ الذُّنُوبَ، ومخالفةَ أوامرِ الرَّبِّ تعالى، فليس في العالمِ شرٌّ قَطُّ إلا الذُّنُوبُ وموجباتُها.

وآثار الحسَناتِ والسيِّئاتِ في القلوبِ والأبدانِ والأموالِ أمرٌ مشهودٌ في العالمِ، لا ينكرُهُ ذو عقلٍ سليمٍ، بل يَعْرِفُهُ المؤمنُ والكافرُ، والبرُّ والفاجرُ.

وشهودُ العبدِ هذا في نفسه وفي غيره، وتأمله ومطالعته، مما يقوي إيمانه بما جاءت به الرُّسل، وبالْثَّواب والعقاب، فإنَّ هذا عدلٌ مشهودٌ محسوسٌ في هذا العالم، ومَثُوباتٌ وعُقوباتٌ عاجلة، دالة على ما هو أعظمُ منها لمن كانت له بصيرةٌ، كما قال لي بعضُ النَّاسِ: إذا صَدَرَ مِنِّي ذَنْبٌ ولم أبادره، ولم أُنْذِرْكَه بالتَّوبَةِ انتظرتُ أثره السيِّئ، فإذا أصابني - أو فوقه أو دونَه - كما حسبتُ، يكون هَجْرًا يَ: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أنَّ محمدًا رسولُ الله، ويكون ذلك من شواهدِ الإيمان وأدلِّته، فإنَّ الصادق متى أخبرك أنَّك إذا فعلتَ كذا وكذا ترتَّب عليه من المكروه كذا وكذا، فجعلتَ كلَّما فعلتَ شيئًا من ذلك حصل لك ما قال من المكروه، لم تَرُدِّدْ إلا عِلْمًا بصدقه وبصيرةً فيه، وليس هذا لكلِّ أحد، بل أكثر النَّاسِ تَرِينُ الذُّنُوبَ على قلبه، فلا يشهدُ شيئًا من ذلك، ولا يشعرُ به البتَّة.

وإنَّما يكون هذا القلبُ فيه نورُ الإيمان، وأهْويَةُ الذُّنُوبِ والمعاصي تَعْصِفُ فيه، فهو يشاهدُ هذا وهذا، ويرى حالَ مصباحِ إيمانه مع قوَّةِ تلك الأهْويَةِ والرياح، فيرى نفسه كراكبِ البحرِ عندَ هَيْجَانِ الرِّيحِ، وتقلُّبِ السفينةِ وتكفُّفِها، ولا سيَّما إذا انكسرتُ به، وبقيَّ على لَوْحٍ تلعبُ به الرِّيحُ، فهكذا المؤمنُ يشاهدُ نفسه عندَ ارتكابِ الذُّنُوبِ، إذا أُريدَ به الخيرُ، وإنَّ أريدَ به غيرُ ذلك فقلُّبه في وادٍ آخر.

ومتى انفتحَ هذا البابُ للعبدِ انتفع بمطالعةِ تاريخِ العالم، وأحوالِ الأمم، ومُجَرِّياتِ الخلق، بل انتفع بمُجَرِّياتِ أهلِ زمانه وما يشاهده من أحوالِ النَّاسِ.

فالذُّنُوبُ مثلُ السُّمومِ مُضِرَّةٌ بالذَّاتِ، فإنَّ تداركها من سَقْيِ بالأدويةِ المقاومةِ لها، وإلا قَهَرَتِ القُوَّةُ الإيمانيَّةُ، وكان الهلاكُ، كما قال بعضُ السَّلَفِ: «المعاصي بَرِيدُ الكُفْرِ، كما أنَّ الحمى بَرِيدُ الموت».

الذُّنُوبُ مثلُ
السُّمومِ

فَشَهَوُ الدَّيْءِ نَقْصَ حَالِهِ إِذَا عَصَى رَبَّهُ وَتَغَيَّرَ الْقُلُوبِ عَلَيْهِ، وَجُفِلَتْهَا مِنْهُ، وَانْسَدَّ الْأَبْوَابُ فِي وَجْهِهِ، وَتَوَعَّرَ الْمَسَالِكُ عَلَيْهِ، وَهَوَانَهُ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَأَوْلَادِهِ وَزَوْجَتِهِ وَإِخْوَانِهِ، وَتَطَلَّبُهُ سَبَبَ ذَلِكَ حَتَّى يَعْلَمَ مِنْ أَيْنَ أُتِيَ، وَوَقَّوعُهُ عَلَى السَّبَبِ الْمَوْجِبِ لَذَلِكَ - مِمَّا يَقْوِي إِيمَانَهُ، فَإِنْ أَقْلَعَ وَبَاشَرَ الْأَسْبَابَ الَّتِي تُفْضِي بِهِ إِلَى ضِدِّ هَذِهِ الْحَالِ، رَأَى الْعِزَّ بَعْدَ الذُّلِّ، وَالْغِنَى بَعْدَ الْفَقْرِ، وَالسُّرُورَ بَعْدَ الْحُزَنِ، وَالْأَمْنَ بَعْدَ الْخَوْفِ، وَالْقُوَّةَ فِي قَلْبِهِ بَعْدَ ضَعْفِهِ وَوَهْنِهِ؛ إِزْدَادَ إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِ، فَتَقَوَّى شَوَاهِدُ الْإِيمَانِ فِي قَلْبِهِ، وَبَرَاهِينُهُ وَأَدَلَّتُهُ فِي حَالِ مَعْصِيَتِهِ وَطَاعَتِهِ، فَهَذَا مِنَ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ: ﴿لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ [الزمر: ٣٥].

وَصَاحِبُ هَذَا الْمَشْهَدِ مَتَى تَبَصَّرَ فِيهِ، وَأَعْطَاهُ حَقَّهُ، صَارَ مِنْ أَطْبَاءِ الْقُلُوبِ الْعَالِمِينَ بِدَائِهَا وَدَوَائِهَا، فَنَفَعَهُ اللَّهُ فِي نَفْسِهِ، وَنَفَعَ بِهِ مَنْ شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ.

مشهد الرحمة

المشهد العاشر: مشهد الرحمة؛ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَقَعَ فِي الذَّنْبِ خَرَجَ مِنْ قَلْبِهِ تِلْكَ الْغِلْظَةُ وَالْقَسْوَةُ، وَالْكِفِيَّةُ الْغَضَبِيَّةُ الَّتِي كَانَتْ عِنْدَهُ لِمَنْ صَدَرَ مِنْهُ ذَنْبٌ، حَتَّى لَوْ قَدَّرَ عَلَيْهِ لِأَهْلِكَه، وَرَبَّمَا دَعَا اللَّهَ عَلَيْهِ أَنْ يُهْلِكَه وَيَأْخُذَهُ، غَضَبًا مِنْهُ اللَّهُ، وَحِرْصًا عَلَى أَنْ لَا يُعْصِيَ، فَلَا يَجِدُ فِي قَلْبِهِ رَحْمَةً لِلْمُذْنِبِينَ الْخَاطِئِينَ، وَلَا يَرَاهُمْ إِلَّا بِعَيْنِ الْإِحْتِقَارِ وَالْإِزْدِرَاءِ، وَلَا يَذْكُرُهُمْ إِلَّا بِلِسَانِ الطَّعْنِ فِيهِمْ، وَالْعَيْبِ لَهُمْ وَالذَّمِّ، فَإِذَا جَرَتْ عَلَيْهِ الْمَقَادِيرُ وَخُلِّيَ وَنَفْسَهُ اسْتَغَاثَ بِاللَّهِ وَالتَّجَأَ إِلَيْهِ، وَتَمَلَّلَ بَيْنَ يَدَيْهِ تَمَلُّلَ السَّلِيمِ، وَدَعَاهُ دُعَاءَ الْمُضْطَرِّ، فَتَبَدَّلَتْ تِلْكَ الْغِلْظَةُ عَلَى الْمُذْنِبِينَ رِقَّةً، وَتِلْكَ الْقَسَاوَةُ عَلَى الْخَطَّائِينَ رَحْمَةً وَلِينًا، مَعَ قِيَامِهِ بِحُدُودِ اللَّهِ، وَتَبَدَّلَ دُعَاؤُهُ عَلَيْهِمْ دُعَاءَ لَهُمْ، وَجَعَلَ لَهُمْ وَظِيفَةً مِنْ عُمْرِهِ، يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا أَنْ يَغْفِرَ لَهُمْ، فَمَا أَنْفَعَهُ لَهُ مِنْ مَشْهَدٍ! وَمَا أَعْظَمَ جَدَّوَاهُ عَلَيْهِ!

مشهد العجز
والضعف

فيورثه ذلك: المشهد الحادي عشر، وهو مشهد العجز والضعف، وأنه أعجز شيء عن حفظ نفسه وأضعف، وأنه لا قوة له ولا قدرة ولا حول إلا بربه، فيشهد قلبه كريشة مُلقاة بأرض فلاة تُسيرها الرياح يميناً وشمالاً، ويشهد نفسه كراكب سفينة في البحر تهيج بها الرياح، وتتلاعب بها الأمواج، ترفعها تارة، وتخفيضها أخرى، تجري عليه أحكام القدر، وهو كآلة طريحاً بين يدي وليه، مُلقى ببابه، واضعاً خده على ثرى أعتابه، لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً، ليس له من نفسه إلا الجهل والظلم، وآثارهما ومقتضياتهما، فالهلاك أدنى إليه من شرك نعله، كشاة مُلقاة بين الذئاب والسباع، لا يرُدُّهم عنها إلا الراعي، فلو تخلَّى عنها طرفة عين لتقاسموها أعضاء.

وهكذا حال العبد مُلقى بين الله وبين أعدائه؛ من شياطين الإنس والجن، فإن حماة منهم وكفهم عنه لم يجدوا إليه سبيلاً، وإن تخلَّى عنه، ووكله إلى نفسه طرفة عين لم ينقسم عليهم، بل هو نصيب من ظفر به منهم.

وفي هذا المشهد يعرف نفسه حقاً، ويعرف ربه، وهذا أحد التأويلات للكلام المشهور: «من عرف نفسه، عرف ربه»، وفيه ثلاث تأويلات:

أحدها: أن من عرف نفسه بالضعف عرف ربه بالقوة، ومن عرفها بالعجز عرف ربه بالقدرة، ومن عرفها بالذل عرف ربه بالعز، ومن عرفها بالجهل عرف ربه بالعلم، فإن الله سبحانه استأثر بالكمال المطلق، والحمد والثناء، والمجد والغنى، والعبد فقير ناقص محتاج، وكلما ازدادت معرفته العبد بنقصه وعييه وفقره وذُله وضعفه ازدادت معرفته لربه بأوصاف كماله.

التأويل الثاني: أن من نظر إلى نفسه وما فيها - من الصفات الممدوحة من القوة والإرادة والكلام والمشيئة والحياة - عرف أن من

أعطاه ذلك وخلقه فيه أولى به، فمُعْطِي الْكَمَالِ أَحَقُّ بِالْكَمَالِ، فكيف يكون العبدُ حيًّا متكلمًا سميعًا بصيرًا مُريدًا عالمًا، يفعلُ باختياره، ومَنْ خلقه وأوجده لا يكون أولى بذلك منه؟! فهذا من أعظم المُحَالِ، بل مَنْ جَعَلَ الْعَبْدَ مُتَكَلِّمًا أَوْلَى أَنْ يَكُونَ هُوَ مُتَكَلِّمًا، وَمَنْ جَعَلَهُ حَيًّا عَلِيمًا سَمِيعًا بَصِيرًا فَاعِلًا قَادِرًا أَوْلَى أَنْ يَكُونَ كَذَلِكَ.

فالتأويل الأول من باب الصّدِّ، وهذا من باب الأولوية.

والتأويل الثالث: أن هذا من باب التّفي؛ أي: كما أنك لا تعرف نفسك التي هي أقرب الأشياء إليك، فلا تعرف حقيقتها، ولا ماهيتها ولا كيفيتها، فكيف تعرف حقيقة ربك وكيفيّة صفاته؟!

والمقصود: أن في هذا المشهد يعرف العبد أنه عاجز ضعيف، فتزول عنه رُعونات الدّعاوى، والإضافات إلى نفسه، ويعلم أنه ليس له من الأمر شيء، وليس بيده شيء، إن هو إلا محض القهر والعجز والضعف.

مشهد الذل
والانكسار
والافتقار
لرب

فحينئذ يطلع منه على المشهد الثاني عشر، وهو مشهد الذلّ، والانكسار، والخضوع، والافتقار للربّ ﷻ، فيشهد في كل ذرّة من ذرّاته الباطنة والظاهرة ضرورة تامّة، وافتقارًا تامًا إلى ربّه وليّه، ومَنْ بيده صلاحه وفلاحه، وهُداه وسعادته، وهذه الحال التي تحضّل لقلبه لا تنال العبارة حقيقتها، وإنّما تدرك بالحصول، فيحصل لقلبه كسرة خاصّة لا يُشَبِّهُهَا شيء، بحيث يرى نفسه كالإناء المرصّوض تحت الأرجل، الذي لا شيء فيه، ولا به ولا منه، ولا فيه منفعة، ولا يُرَغَّبُ في مثله، وأنه لا يصلح للانتفاع إلا بجبرٍ جديدٍ من صانعه وقَيِّمِهِ، فحينئذ يستكثر في هذا المشهد ما مَنَّ رَبُّهُ إِلَيْهِ مِنَ الْخَيْرِ، ويرى أنه لا يَسْتَحِقُّ مِنْهُ قَلِيلًا وَلَا كَثِيرًا، فأَيُّ خَيْرٍ نَالَهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى اسْتَكْثَرَهُ عَلَى نَفْسِهِ، وَعَلِمَ أَنَّ قُدْرَةَ دُونِهِ، وَأَنَّ رَحْمَةَ رَبِّهِ اقْتَضَتْ ذِكْرَهُ بِهِ، وسياقته إليه، واستقلّ ما مِنْ نَفْسِهِ مِنَ الطاعات لرَبِّهِ، ورآها - ولو ساوت طاعات الثّقَلَيْنِ - مِنْ أَقَلِّ ما ينبغي لرَبِّهِ عليه، واستكثر قليلَ معاصيه وذنوبه، فإنّ الكسرة التي حصلت لقلبه أوجبَتْ له هذا كلّهُ.

فما أقرب الجبر من هذا القلب المكسور! وما أدنى النصير والرحمة والرزق منه! وما أنفع هذا المشهد له وأجداه عليه! وذرة من هذا ونفس منه أحب إلى الله من طاعات أمثال الجبال من المبدلين المعجيين بأعمالهم وعلومهم وأحوالهم، وأحبُّ القلوب إلى الله سبحانه قلب قد تمكنت منه هذه الكسرة، ومَلَكْتُهُ هذه الذلة، فهو ناكس الرأس بين يدي ربه، لا يرفع رأسه إليه حياءً وخجلًا من الله تعالى.

قيل لبعض العارفين: أيسجد القلب؟ قال: نعم، يسجد سجدة لا يرفع رأسه منها إلى يوم اللقاء، فهذا سجود القلب.

فقلب لا تباشره هذه الكسرة فهو غير ساجد السجود المراد منه، وإذا سجد القلب لله هذه السجدة العظمى سجدت معه جميع الجوارح، وعنا الوجه حينئذ للحَيِّ القيوم، وخشع الصوت والجوارح كلها، وذلل العبد وخضع واستكان، ووضع خده على عتبة العبودية، ناظرًا بقلبه إلى ربه ووليّه نظر الدليل إلى العزيز الرحيم، فلا يرى إلا مُتَمَلِّقًا لربه، خاضعًا له، ذليلاً مستكينًا مُستعطفًا له، يسأله عطفه ورحمته، فهو يترضى ربه كما يترضى المحبُّ الكامل المحبة محبوبه المالك له، الذي لا غنى له عنه، ولا بد له منه، فليس له همٌّ غير استرضائه واستعطافه؛ لأنه لا حياة له ولا فلاح إلا في قربه ورضاه عنه، ومحبته له، يقول: كيف أغضب من حياتي في رضاه؟ وكيف أعذل عمن سعادتي وفلاحي وفوزي في قربه وحبه وذكره؟

وصاحب هذا المشهد: يشهد نفسه كرجل كان في كنف أبيه يغذوه بأطيب الطعام والشراب واللباس، ويزيّنه أحسن الزينة، ويرقيه درجات الكمال أتم ترقية، وهو القيم بمصالحه كلها، فبعثه أبوه في حاجة له، فخرج عليه في طريقه عدو، فأسرّه وكتفه وشده وثاقًا، ثم ذهب به إلى بلاد الأعداء فسامه سوء العذاب، وعامله بضد ما كان أبوه يعامله به، فهو يتذكر تربية والده وإحسانه إليه الفينة بعد الفينة، فتتهيج من قلبه لواعج الحسرات كلما رأى حاله وتذكر ما كان عليه وكل ما كان فيه،

فبينما هو في أسْرِ عَدُوِّهِ يَسُومُهُ سُوءُ الْعَذَابِ، ويريد نَحْرَهُ فِي آخِرِ الْأَمْرِ، إِذْ حَانَتْ مِنْهُ التَّفَاتَةُ إِلَى نَحْوِ دِيَارِ أَبِيهِ، فَرَأَى أَبَاهُ مِنْهُ قَرِيبًا، فَسَعَى إِلَيْهِ، وَأَلْقَى نَفْسَهُ عَلَيْهِ، وَانْطَرَحَ بَيْنَ يَدَيْهِ، يَسْتَغِيثُ: يَا أَبَتَاهُ، يَا أَبَتَاهُ! انْظُرْ إِلَى وَلَدِكَ وَمَا هُوَ فِيهِ، وَدَمُوعُهُ تَسْتَبِقُ عَلَى خَدَّيْهِ، قَدْ اعْتَنَقَهُ وَالتَزَمَهُ، وَعَدُوُّهُ فِي طَلَبِهِ، حَتَّى وَقَفَ عَلَى رَأْسِهِ، وَهُوَ مُلْتَزِمٌ لَوَالِدِهِ مُمْسِكٌ لَهُ، فَهَلْ تَقُولُ: إِنَّ وَالِدَهُ يُسَلِّمُهُ مَعَ هَذِهِ الْحَالِ إِلَى عَدُوِّهِ وَيُخَلِّي بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ؟! فَمَا الظَّنُّ بِمَنْ هُوَ أَرْحَمُ بَعْدَهُ مِنَ الْوَالِدِ بَوْلَدِهِ، وَالْوَالِدَةُ بَوْلَدِهَا إِذَا فَرَغَتْ إِلَيْهِ، وَهَرَبَ مِنْ عَدُوِّهِ إِلَيْهِ، وَأَلْقَى نَفْسَهُ طَرِيحًا بِبَابِهِ، يُمَرِّغُ خَدَّهُ فِي ثَرَى أَعْتَابِهِ بَاكِيًا بَيْنَ يَدَيْهِ، يَقُولُ: يَا رَبِّ، يَا رَبِّ، ارْحَمْ مَنْ لَا رَاحِمَ لَهُ سِوَاكَ، وَلَا وَلِيَّ لَهُ سِوَاكَ، وَلَا نَاصِرَ لَهُ سِوَاكَ، وَلَا مُؤَيِّدَ لَهُ سِوَاكَ، وَلَا مُغِيثَ لَهُ سِوَاكَ، مِسْكِينُكَ وَفَقِيرُكَ، وَسَائِلُكَ وَمَوْمِلُكَ وَمُرْتَجِيكَ، لَا مَلْجَأَ لَهُ وَلَا مُنْجَى لَهُ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ، أَنْتَ مَلَأَدُهُ، وَبِكَ مَعَادُهُ.

يَا مَنْ أَلُوذُ بِهِ فِيمَا أُؤَمِّلُهُ وَمَنْ أَعُوذُ بِهِ مِمَّا أَحْذِرُهُ
لَا يَجْبُرُ النَّاسُ عَظْمًا أَنْتَ كَاسِرُهُ وَلَا يَهَيِّضُونَ عَظْمًا أَنْتَ جَابِرُهُ

فإذا استبصر في هذا المشهد، وتمكّن من قلبه، وباشره وذاق طعمه وحلاوته، ترقّى منه إلى:

المشهد الثالث عشر: وهو الغاية التي شمر إليها السالكون، وأمّها القاصدون، ولحظ إليها العاملون، وهو مشهد العبودية والمحبة، والشوق إلى لقائه، والابتهاج به، والفرح والسرور به، فتقرّ به عينه، ويسكن إليه قلبه، وتطمئن إليه جوارحه، ويستولي ذكره على لسان محبّه وقلبه، فتصير خطرات المحبة مكانَ خطرات المعصية، وإرادة التقرب إليه ومرضاته مكانَ إرادة معاصيه ومساخطه، وحركات اللسان والجوارح بالطاعات مكانَ حركاتها بالمعاصي، وقد امتلأ قلبه من محبّته، ولهج لسانه بذكره، وانقادت الجوارح لطاعته، فإن هذه الكسرة الخاصة لها تأثير عجيب في المحبة لا يُعبر عنه.

مشهد
العبودية
والمحبة،
والشوق إلى
لقائه

ويُحكى عن بعض العارفين أَنَّهُ قال: دخلْتُ على الله من أبواب الطَّاعات كُلِّها، فما دخلْتُ مِن بابٍ إلا رأيتُ عليه الزَّحام، فلم أتمكَّن من الدُّخول، حتَّى جئتُ بابَ الدُّلِّ والافتقار، فإذا هو أقربُ بابٍ إليه وأوسَعُه، ولا مُزاحم فيه ولا مُعوَّق، فما هو إلا أن وضعتُ قدمي في عَتَبَتِه، فإذا هو قد أخذ بيدي وأدخلني عليه.

وكان شيخُ الإسلام ابن تيميَّة رَحِمَهُ اللهُ يقول: «مَن أراد السَّعادة الأبدية، فليزِم عَتَبَةَ العُبودية».

وقال بعضُ العارفين: «لا طريقَ أقربُ إلى الله من العُبودية، ولا حِجابٍ أغلظُ من الدَّعوى، ولا ينفع مع الإعجاب والكِبَر عملٌ واجتهاد، ولا يضرُّ مع الدُّلِّ والافتقار بَطالةٌ»؛ يعني: بعد فعلِ الفرائض.

والقصد: أن هذه الدُّلَّة والكسرة الخاصَّة تُدخله على الله، وترميه على طريق المحبَّة، فيُفتح له منها باب لا يُفتح له من غير هذه الطريق، وإن كانت طُرُق سائر الأعمال والطاعات تفتح للعبد أبواباً من المحبَّة، ولكن الذي يُفتح منها من طريق الدُّلِّ والانكسار - والافتقار وازدراء النفس، ورؤيتها بعين الضعف والعجز والعيب والنقص والدَّم، بحيث يشاهدها ضيعةً وعجزاً، وتفريطاً وذنباً وخطيئةً - نوعٌ آخر وفتح آخر، والسالك بهذا الطريق غريبٌ في الناس، وهم في وادٍ وهو في وادٍ، وهي تسمَّى طريقة الطَّير، يسبق النَّائمُ فيها على فراشه السُّعاة، فيصبح وقد قطع الرُّكْب، بيِّنا هو يحدثُك وإذا به قد سبقَ الطرف وفات السُّعاة، فالله المستعان، وهو خير الغافرين.

وهذا الذي حصل له مِن آثار محبَّة الله له، وفرجه بتوبة عبده، فإنَّه سبحانه يُحبُّ التَّوابين، ويفرحُ بتوبتهم أعظمَ فرحٍ وأكملَه.

فكلَّمَا طالعَ العبدُ مِنَّته سبحانه عليه قبل الذَّنْب، وفي حال مُوافقة الذَّنْب، وبعد الذَّنْب، وبرَّه به، وجَلَمَه عنه، وإحسانَه إليه، هاجت مِن قلبه لواعجُ محبَّتِه والشَّوقِ إلى لقائه، فإنَّ القلوب مجبولة على حب مَنْ

أَحْسَنَ إِلَيْهَا، وَأَيُّ إِحْسَانٍ أَعْظَمَ مِنْ إِحْسَانٍ مَنْ يَبَارِزُهُ الْعَبْدُ بِالْمَعَاصِي،
وَهُوَ يَمُدُّهُ بِنِعَمِهِ، وَيَعَامِلُهُ بِالطَّافَةِ، وَيُسَبِّلُ عَلَيْهِ سِتْرَهُ، وَيَحْفَظُهُ مِنْ
خَطَفَاتِ أَعْدَائِهِ الْمُتَرْقِبِينَ لَهُ أَدْنَى عَثْرَةٍ، يَنَالُونَ مِنْهُ بِهَا بُعَيْتَهُمْ، وَيَرُدُّهُمْ
عَنْهُ، وَيَحُولُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ، وَهُوَ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ بِعَيْنِهِ يَرَاهُ وَيَطَّلِعُ عَلَيْهِ.



[منزلة الإنابة]

فإذا استقرت قدمه في منزل التوبة نزل بعده منزل الإنابة، وقد أمر به تعالى في كتابه، وأثنى على خليله بها، فقال: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾ [الزمر: ٥٤]، وقال: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ﴾ [هود: ٧٥]، وأخبر أن آياته إنما يتبصر بها ويتذكر أهل الإنابة، فقال: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ [٦]، ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَلْبَسْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ [٧]، ﴿تَبَصَّرَ وَذَكَرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ [٨]، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُزِيلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾ [غافر: ١٣]، وقال تعالى: ﴿فَأَقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٠]، ﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الروم: ٣٠ - ٣١].

وأخبر أن ثوابه وجنته لأهل الخشية والإنابة، فقال: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ الْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ [٣١]، ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ﴾ [٣٢]، ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ [٣٣]، ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ﴾ [ق: ٣١ - ٣٤].

وأخبر سبحانه أن البشري منه إنما هي لأهل الإنابة، فقال: ﴿وَالَّذِينَ أَجْتَنَبُوا الظَّلْمَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ﴾ [الزمر: ١٧].

والإنابة إنابتان: إنابة لرؤوبيته، وهي إنابة المخلوقات كلها، يشترك فيها المؤمن والكافر، والبرُّ والفاجر، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾ [الروم: ٣٣]، فهذا عامٌ في حق كل دافع أصابه ضرٌّ، كما هو الواقع، وهذه الإنابة لا تستلزم الإسلام، بل تجامع الشرك والكفر، كما قال تعالى في حق هؤلاء: ﴿ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا

فَرِيقٌ مِّنْهُمْ رَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاءَيْنَاهُمْ ﴿٣٤﴾ [الروم: ٣٣ - ٣٤]، فهذا حالهم بعد إنابتهم.

والإنابة الثانية: إنابة أوليائه، وهي إنابة لإلهيته، إنابة عبودية ومحبة.

وهي تتضمن أربعة أمور: محبته، والخضوع له، والإقبال عليه، والإعراض عما سواه، فلا يستحق اسم المُنِيب إلا مَنْ اجتمعت فيه هذه الأربعة، وتفسير السلف لهذه اللفظة يدور على ذلك.

وفي اللفظة معنى الإسراع والرجوع والتقدم، فد(المُنِيب) إلى الله: المُسرِع إلى مَرْضَاتِهِ، الراجع إليه كلَّ وقت، المتقدم إلى محابه.

قال صاحب «المنازل»: ((الإنابة في اللغة: الرجوع، وهي هاهنا: الرجوع إلى الحق).

وهي ثلاثة أشياء: الرجوع إلى الحق إصلاحًا كما رجع إليه اعتذارًا، والرجوع إليه وفاءً كما رجع إليه عهدًا، والرجوع إليه حالًا كما رجع إليه إجابةً).

لَمَّا كَانَ التَّائِبُ قَدْ رَجَعَ إِلَى اللَّهِ بِالْإِعْتِذَارِ وَالْإِقْلَاعِ عَنْ مَعْصِيَتِهِ كَانَ مِنْ تَتِمَّةِ ذَلِكَ رَجُوعُهُ إِلَيْهِ بِالْإِجْتِهَادِ، وَالنُّصْحِ فِي طَاعَاتِهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ [الفرقان: ٧٠]، وَقَالَ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا﴾ [البقرة: ١٦٠]، فَلَا تَنْفَعُ تَوْبَةُ وَبَطَالَةٍ، فَلَا بَدَّ مِنْ تَوْبَةٍ وَعَمَلٍ صَالِحٍ؛ تَرَكْ لِمَا يَكْرَهُ، وَفَعَلَ لِمَا يُحِبُّ، تَحَلَّى عَنْ مَعْصِيَتِهِ، وَتَحَلَّى بِطَاعَتِهِ.

وكذلك الرجوع إليه بالوفاء بعهده، كما رجعت إليه عند أخذ العهد عليك، فرجعت إليه بالدخول تحت عهده أولًا، فعليك الرجوع بالوفاء بما عاهدته عليه ثانيًا، والدين كله عهدٌ ووفاء، فإنَّ الله أَخَذَ عَهْدَهُ عَلَى جَمِيعِ الْمَكَلَّفِينَ بِطَاعَتِهِ، فَأَخَذَ عَهْدَهُ عَلَى أَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ عَلَى لِسَانِ مَلَائِكَتِهِ، أَوْ مِنْهُ إِلَى الرَّسُولِ بِلَا وَاسِطَةٍ كَمَا كَلَّمَ مُوسَى، وَأَخَذَ

عهده على الأمم بواسطة الرُّسل، وأخذ عهده على الجُّهال بواسطة العلماء، فأخذ عهده على هؤلاء بالتَّعليم، وعلى هؤلاء بالتَّعلُّم، ومدَّح المُوفين بعهده، وأخبرهم بما لهم عنده من الأجر، فقال: ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِيسُوتُهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ١٠]، ﴿...وَأَوْفُوا بِأَلْعَهْدِ إِنَّ أَلْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٤]، وقال: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾ [النحل: ٩١]، وقال: [البقرة: ١٧٧].

وهذا يتناول عهودهم مع الله بالوفاء له بالإخلاص والإيمان والطاعة، وعهودهم مع الخلق.

وأخبر النبي ﷺ أن من علامات النِّفاق: العَدَر بعد العهد^(١).

فما أناب إلى الله من خان عهده وغدر به، كما أنه لم يُنب إليه من لم يدخل تحت عهده، فالإنابة لا تتحقَّق إلا بالتزام العهد والوفاء به.

وقوله: (والرُّجوعُ إليه حالًا كما رجعت إليه إجابةً).

أي: هو سبحانه قد دعاك فأجبتَه بِلَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ قولًا، فلا بدَّ من الإجابة حالًا تُصدِّق به المقال؛ فإنَّ الأحوال تُصدِّق الأقوال أو تُكذِّبها، وكلُّ قولٍ فليصدِّقه وكذِّبه شاهدٌ من حالٍ قائله، فكما رجعت إليه إجابةً بالمقال، فارجع إليه إجابةً بالحال، قال الحسن رحمه الله: «ابن آدم، لك قولٌ وعملٌ، وعملك أولى بك من قولك، ولك سريرةٌ وعلانية، وسريرتك أملك بك من علانيتك».

قال: (وإنَّما يَسْتَقِيمُ الرُّجُوعُ إليه إصلاحًا بثلاثة أشياء: بالخروج من التَّبعات، والتَّوجُّع للعثرات، واستدراك الفاتئات).

والخروج من التَّبعات: هو بالتَّوبة من الذُّنوب التي بين العبد وبين الله تعالى، وأداء الحقوق التي عليه للخلق.

الأحوال
تصدق الأقوال
أو تكذبها

(١) أخرجه البخاري (٣٤)، ومسلم (٥٨) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص.

والتوجُّع للعثرات يحتمل شيئين:

أحدهما: أن يتوجَّع لعثرته إذا عثر، فيتوجَّع قلبه وينصدع، فهذا دليل على إنابته إلى الله، بخلاف مَنْ لا يتألم قلبه، ولا ينصدع من عثرته، فإنه دليلُ فسادِ قلبه وموته.

الثاني: أن يتوجَّع لعثرة أخيه المؤمن إذا عثر، حتى كأنه هو الذي عثر بها، ولا يَشْمَت به، فهو دليل على رِقَّة قلبه وإنابته.

واستدراكُ الفئات: هو استدراكُ ما فاتَه من طاعةٍ وقُرْبَةٍ بأمثالها، أو خيرٍ منها، ولا سِيَّما في بقية عُمره، وعند قُرْب رحيله إلى الله، فبقية عُمر المؤمن لا قيمة لها، يَسْتَدْرِكُ بها ما فات، ويحيي به ما أَمَات.

علامات صدق
الإنابة

قال: (وإنما يَسْتَقِيمُ الرُّجُوعُ إِلَيْهِ وَفَاءً بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: بِالْخَلَاصِ مِنْ لَذَّةِ الذَّنْبِ، وَبِتَرْكِ الْإِسْتِهَانَةِ بِأَهْلِ الْعَقْلَةِ؛ تَخَوُّفًا عَلَيْهِمْ، مَعَ الرَّجَاءِ لِنَفْسِكَ، وَبِالْإِسْتِقْصَاءِ فِي رُؤْيَةِ عِلَّةِ الْخِدْمَةِ).

إذا صَفَتْ له الإنابةُ إلى ربِّه تَخَلَّصَ من الفكرة في لَذَّةِ الذَّنْبِ، وأعاد مكانها أَلَمًا وتوجُّعًا لِذِكْرِهِ، والفكرة فيه، فما دامت لَذَّةُ الْفِكْرِ فيه موجودةً في قلبه فإنابته غيرُ صافية.

فإن قيل: أيُّ الحالين أعلى؟ حالٌ مَنْ يجد لَذَّةَ الذَّنْبِ في قلبه فهو يجاهدها لله، ويتركها من خوفه ومحَبَّته وإجلاله، أو حالٌ مَنْ ماتت لَذَّةُ الذَّنْبِ في قلبه، وصار مكانها أَلَمًا وتوجُّعًا وطُمَأْنِينَةً إِلَى رَبِّهِ، وسكونًا إليه، والتَّذاذًا بِحُبِّهِ، وتنعمًا بِذِكْرِهِ؟

قيل: حالٌ هذا أرفعُ وأكمل، وغايةُ صاحبِ المجاهدة: أنْ يجاهدَ نفسه حتى يصلَ إلى مقامٍ هذا ومنزلته، ولكنَّه تاليه في المنزلة والقُرب، ومَنُوطٌ به.

فإن قيل: فأين أجزُّ مجاهدةَ صاحبِ اللَّذَّةِ، وتَرْكِه مَحَابَّةَ الله، وإيثاره رضا الله على هواه، وبهذا كان النوعُ الإنساني أفضلَ من النوعِ الْمَلَكِيِّ عند أهل السُّنَّة، وكانوا خير البرية، والمطمئنُّ قد استراح من

هذه المجاهدة وعُوفي منها، فبينهما من التفاوت ما بين درجة المعافى والمبتلى؟

أحوال النفس
مع الذنب

قيل: النفس لها ثلاثة أحوال: الأمر بالذنب، ثم اللوم عليه والندم منه، ثم الطمأنينة إلى ربها والإقبال بكلّيّتها عليه، وهذه الحال أعلى أحوالها، وأرفعها، وهي التي يُشَمَّر إليها المجاهد، وما يحصل له من ثواب مجاهدته وصبره فهو لتشميره إلى درجة الطمأنينة إلى الله، فهو بمنزلة راكب القفار والمهامي^(١) والأهوال ليصل إلى البيت فيطمئن قلبه برويته والطواف به، والآخر بمنزلة من هو مشغول به طائفاً وقائماً، وراكعاً وساجداً، ليس له التفات إلى غيره، فهذا مشغول بالغاية، وذاك بالوسيلة، وكلُّ له أجر، ولكن بين أجر الغايات وأجر الوسائل بونٌ.

وما يحصل للمطمئن من الأحوال والعبودية والإيمان فوق ما يحصل لهذا المجاهد نفسه في ذات الله تعالى، وإن كان أكثر عملاً، فقدّر عمل المطمئن المُنِيب بجمليته وكيفيته أعظم، وإن كان هذا المجاهد أكثر عملاً، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، فما سبق الصديق الصحابة بكثرة عمل، وفيهم من هو أكثر صياماً وحجاً وقراءةً وصلاةً منه، ولكن بأمر آخر قام بقلبه، حتى إنَّ أفضل الصحابة كان يسابقه ولا يراه إلا أمامه.

ولكن عبودية مجاهد نفسه على لذة الذنب والشهوة قد تكون أشقَّ، ولا يلزم من مشقّتها تفضيلها في الدرجة، فأفضل الأعمال الإيمان بالله، والجهد أشقَّ منه وهو تاليه في الدرجة، ودرجة الصديقين أعلى من درجة المجاهدين والشهداء، وفي مسند الإمام أحمد رحمته الله من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، أن النبي ﷺ ذكر الشهداء، فقال: «إِنَّ أَكْثَرَ شُهَدَاءِ أُمَّتِي لِأَصْحَابِ الْقُرْشِ، وَرُبَّ قَتِيلٍ بَيْنَ الصَّفَيْنِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِنَيْتِهِ»^(٢).

(١) أي: المفاوز البعيدة. «القاموس المحيط» (١/١٢٥٣).

(٢) أخرجه أحمد (٣٧٧٢)، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٢٩٨٨).

علامات
الإنابة

ومن علامات الإنابة: ترك الاستهانة بأهل الغفلة والخوف عليهم، مع فتحك باب الرجاء لنفسك، فترجو لنفسك الرحمة، وتخشى على أهل الغفلة النّعمة، ولكن ارجُ لهم الرحمة، واخشَ على نفسك النّعمة، فإن كنت لا بد مستهينًا بهم ماقنًا لهم، لانكشاف أحوالهم لك، ورؤية ما هم عليه، فكن لنفسك أشدّ مقتًا منك لهم، وكن أرجى لرحمة الله منك لنفسك.

قال بعض السلف: «لن تَفْقَهَ كُلَّ الْفِقْهِ حَتَّى تَمُوتَ الْخَلْقُ فِي ذَاتِ اللَّهِ، ثُمَّ تُقْبَلْ عَلَى نَفْسِكَ فَتَكُونَ لَهَا أَشَدَّ مَقْتًا»^(١).

وهذا الكلام لا يعلم معناه إلا الفقيه في دين الله تعالى، فإن من شهد حقيقة الخلق، وعجزهم وضعفهم وتقصيرهم، بل تفريطهم، وإضاعتهم لحق الله، وإقبالهم على غيره، وبيعهم حظهم من الله بأبخس الثمن - من هذا العاجل الفاني - لم يجد بُدًّا من مقتهم، ولم يمكنه غير ذلك البتّة، ولكن إذا رجع إلى نفسه وحاله وتقصيره، وكان على بصيرة من ذلك، كان لنفسه أشدّ مقتًا واستهانة، فهذا هو الفقيه.

وأما الاستقصاء في رؤية علل الخدمة، فهو التفتيش عما يشوبها من حظوظ النفس، وتمييز حقّ الربّ منها من حظ النفس، ولعل أكثرها - أو كلّها - أن تكون حظًا لنفسك وأنت لا تشعر.

فلا إله إلا الله، كم في النفوس من علل وأغراض، وحظوظ تمنع الأعمال أن تكون لله خالصة، وأن تصل إليه؟ وإن العبد ليعمل العمل حيث لا يراه بشرّ البتّة، وهو غير خالص لله، ويعمل العمل والعيون قد استدارت عليه نطاقًا، وهو خالص لوجه الله، ولا يميّز هذا من هذا إلا أهل البصائر، وأطبّاء القلوب العالمون بأدوائها وعِلَلِها.

فبين العمل وبين القلب مسافة، وفي تلك المسافة قُطَاع تمنع وصول العمل إلى القلب، فيكون الرجل كثير العمل، وما وصل منه إلى

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٢١١/١) عن أبي الدرداء رضي الله عنه.

قلبه محبةً ولا خوف ولا رجاء، ولا زهد في الدنيا ولا رغبة في الآخرة، ولا نور يُفَرِّق به بين أولياء الله وأعدائه، وبين الحق والباطل، ولا قوَّة في أمره؛ فلو وصل أثر الأعمال إلى قلبه لاستنار وأشرق، ورأى الحق والباطل، وميَّز بين أولياء الله وأعدائه، وأوجب له ذلك المزيد من الأحوال.

ثم بين القلب وبين الرب مسافة، وعليها قُطَّاع تمنع وصول العمل إليه، من كِبَرٍ وإعجاب وإدلال، ورؤية العمل، ونسيان المِنَّة، وعَلَلٍ خفية لو استقصى في طلبها لرأى العجب، ومن رحمة الله تعالى سترها على أكثر العمال؛ إذ لو رآوها وعابنوها لوقعوا فيما هو أشد منها، من اليأس والقنوط والاستحسار، وترك العمل، وخمود العزم، وفُتُورِ الهمة.

ولهذا لما ظهرت «رعاية» أبي عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي، واشتغل بها العباد غَطَّلَتْ منهم مساجد كانوا يعمُرونها بالعبادة، والطبيب الحاذق يعلم كيف يُطَبُّ النفوس، فلا يُعمِّر قَصْرًا ويهدم مِصرًا.

* * *

قال: (وإنما يستقيم الرجوعُ إليه حالًا بثلاثة أشياء: بالإياس من عمَلِك، وبمُعَايَنَةِ اضْطِرَارِك، وشيَمِ بَرَقِ لُطْفِهِ بِكَ).
الإياس من العمل يفسر بشيئين:

ما يستقيم به
الرجوع
إلى الله حالًا

أحدهما: أنه إذا نظر بعين الحقيقة إلى الفاعل الحق، والمحرك الأول، وأنه لولا مشيئته لما كان منك فعل، فمشيئته أوجبت فعلك لا مشيئتك - بقي بلا فعل - فها هنا تنفع مشاهدة القدر، والفناء عن رؤية الأعمال.

والثاني: أن تئس من النجاة بعملك، وترى النجاة إنما هي برحمته، وعفوه وفضله، كما في «الصحيح» عن النبي ﷺ: «لن يُنجي أحدًا منكم عمله»، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا، إلا أن

يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ»^(١). فالمعنى الأول يتعلّق ببداية الفعل، والثاني بغايته ومآله.

وأما معاناة الاضطراب: فإنه إذا يئس من عمله بدايةً، والنّجاة به نهايةً، شهد اضطرابه إلى الله؛ بل شهد به في كل ذرّة منه ضرورةً تامّةً إليه، وليست ضرورته من هذه الجهة وحدّها، بل من جميع الجهات، وجهات ضرورته لا تنحصر بعدد، ولا لها سبب، بل هو مضطرٌّ إليه بالذات، كما أنّ الله غنيٌّ بالذات، فالغنى وصفٌ ذاتيٌّ للرب، والفقر والحاجة والضرورة وصفٌ ذاتيٌّ للعبد.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

وَالْفَقْرُ لِي وَصَفٌ ذَاتٍ لَا زِمَ أَبَدًا كَمَا الْغِنَى أَبَدًا وَصَفٌ لَهُ ذَاتِي
وأما شَيْمٌ بَرَقَ لُطْفِهِ بِكَ: فإنه إذا تحقّق له قوّة ضرورية، وأيسر من عمله والنّجاة به، نظر إلى الطاف الله، وشامَ برّقها، وعلم أن كل ما هو فيه وما يرجوه وما تقدّم له، لُطْفٌ من الله به، ومِنَّةٌ منّ بها عليه، وصدقةٌ تصدّق بها عليه بلا سبب منه، إذ هو المحسن بالسبب والمسبب، والأمر له من قبل ومن بعد، وهو الأوّل والآخِر، لا إله غيره، ولا ربّ سواه.



(١) أخرجه البخاري (٥٦٧٣)، ومسلم (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

[منزلة التذكُّر]

ثم ينزل القلبُ منزلةَ التذكُّر، وهو قرين الإنابة؛ قال تعالى: ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾ [غافر: ١٣] وقال: ﴿تَصْبِرْ وَدِرْكَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ [ق: ٨].

وهو من خواصِّ أولي الألباب؛ كما قال تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [الرعد: ١٩].
والتذكُّر والتفكُّر منزلان يُثمران أنواعَ المعارف، وحقائق الإيمان والإحسان، فالعارف لا يزال يعود بتفكُّره على تذكُّره، وبتذكُّره على تفكُّره، حتى يفتح قُفْل قلبه بإذن الفتاح العليم. قال الحسن البصري رحمته الله: «ما زال أهلُ العلم يعودون بالتذكُّر على التفكُّر، وبالتفكُّر على التذكُّر، ويُناطقون القلوبَ حتى نطقن».

والتذكر تفعل من الذكر، وهو ضدُّ النسيان، وهو حضور صورة المذكور العلمية في القلب، واختير له بناءُ التَّفَعُّل؛ لحصوله بعد مُهلة وتدريب، كالتبصُّر والتفهُّم والتعلُّم.

فمنزلة التذكُّر من التفكُّر منزلةٌ حصول الشيء المطلوب بعد التفتيش عليه، ولهذا كانت آياتُ الله المتلوة والمشهودة ذكرى؛ كما قال في المتلوة: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ﴾ [غافر: ٥٣]، وقال عن القرآن: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [الحاقة: ٤٨]، وقال في آياته المشهودة: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَرَافَعْنَاهَا مِن فُجُوجٍ﴾ [ق: ٦].

فالتبصرة آلة البصر، والتذكُّر آلة الذكر، وقُرِنَ بينهما وجُعِلَا لأهل الإنابة؛ لأنه إذا أناب إلى الله أبصر مواقع الآيات والعبر، فاستدلَّ بها

على ما هي آيات له، فزال عنه الإعراضُ بالإنابة، والعمى بالتبصرة، والغفلة بالتذكرة؛ لأن التبصرة توجب له حصول صورة المدلول في القلب بعد غفلته عنها، فترتبت المنازل الثلاثة أحسن ترتيب، ثم إن كلاً منها يمدُّ صاحبه ويقويه ويثمره.

وقال تعالى في آياته المشهودة: ﴿وَكَمْ أَمَلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْإِلْدَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ﴾ ﴿٣٦﴾ [ق: ٣٦]
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ ﴿٣٧﴾ [ق: ٣٧].

والناس ثلاثة: رجلٌ قلبه ميت، فذلك الذي لا قلب له، فهذا ليست هذه الآية ذكري في حقّه.

الثاني: رجلٌ له قلب حيٌّ مستعدٌّ، لكنه غير مستمع للآيات المتلوّة، التي يُخبر بها الله عن الآيات المشهودة؛ إمّا لعدم ورودها، أو لوصولها إليه ولكن قلبه مشغولٌ عنها بغيرها، فهو غائب القلب، ليس حاضراً، فهذا أيضاً لا تحصلُ له الذكري، مع استعداده ووجود قلبه.

والثالث: رجلٌ حيّ القلب مستعدٌّ، ثلّيت عليه الآيات، فأصغى بسمعه، وألقى السمع وأحضر قلبه، ولم يشغله بغير فهم ما يسمعه، فهو شاهد القلب، مُلقٍ السمع، فهذا القسم هو الذي ينتفع بالآيات المتلوّة والمشهودة.

فالأول: بمنزلة الأعمى الذي لا يبصر.

والثاني: بمنزلة البصير الطامعِ بصره إلى غير جهة المنظور إليه. فكلاهما لا يراه.

والثالث: بمنزلة البصير الذي قد حدّق إلى جهة المنظور، وأتبّعه بصره، وقابله على توسط من البعد والقرب، فهذا هو الذي يراه.

فسبحان مَنْ جَعَلَ كلامه شفاءً لِمَا فِي الصدور!

أهمية التذكر
والاعتبار

فإن قيل: فما موقع «أو» من هذا النَّظْم على ما قرَّرت؟
قيل: فيها سرٌّ لطيف، ولسنا نقول: إنها بمعنى الواو، كما يقوله
ظاهريَّة النُّحاة.

فاعلم أنَّ الرجل قد يكون له قلبٌ وقَّاد، مَلِيٌّ باستخراج العبر،
واستنباط الحِكم، فهذا قلبه يوقعه على التذكُّر والاعتبار، فإذا سمع الآياتِ
كانت له نورًا على نور، وهؤلاء أكمل خلقِ الله تعالى، وأعظمهم إيمانًا
وبصيرة، حتى كأنَّ الذي أخبرهم به الرسول قد كان مشاهدًا لهم، لكن لم
يَشْعُرُوا بتفاصيله وأنواعه، حتى قيل: إن مثل حال الصديق مع النبي ﷺ
كمثل رجلين دخلا دارًا، فرأى أحدهما تفاصيل ما فيها جزئياته، والآخر
وقعت يده على ما في الدار ولم ير تفاصيله ولا جزئياته، لكن علم أن
فيها أمورًا عظيمة، لم يدرك بصره تفاصيلها، ثم خرجا، فسأله عما رأى
في الدار، فجعل كلما أخبره بشيء صدَّقه؛ لما عنده من شواهد. وهذه
أعلى درجات الصَّدِّيقية، ولا يُستبعد أن يَمُنَّ اللهُ المَنَّانُ على عبدٍ بمثل
هذا الإيمان؛ فإن فضل الله لا يدخل تحت حُصْرٍ ولا حِسَابٍ.

فصاحب هذا القلب إذا سمع الآياتِ وفي قلبه نورٌ من البصيرة،
ازداد بها نورًا إلى نوره، فإن لم يكن للعبد مثلُ هذا القلب فألقى السمع
وشهد قلبه ولم يَغْبُ، حصل له التذكُّر أيضًا: ﴿فَإِنْ لَّمْ يُصِيبْكَ وَابِلٌ
فَطَلٌّ﴾ [البقرة: ٢٦٥]، والوابل والطلُّ في جميع الأعمال وآثارها
وموجباتها، وأهل الجنة سابقون مُقَرَّبُونَ، وأصحاب يمين، وبينهما في
درجات التفضيل ما بينهما، حتى إن شرابَ أحدِ النوعين الصَّرْفَ يطيبُ
به شرابُ النوع الآخر ويُمزَج به مزجًا، قال الله تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا
الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ
﴿٦﴾﴾ [سبأ: ٦]؛ فكل مؤمن يرى هذا، ولكن رؤية أهل العلم له لون،
ورؤية غيرهم له لون.

أبنية التذكر

قال صاحب «المنازل»: (أَبْنِيَّةُ التَّذَكُّرِ ثَلَاثَةٌ: الْإِنْتِفَاعُ بِالْعِظَةِ،
وَالِاسْتِبْصَارُ لِلْعِبَرَةِ، وَالظَّفَرُ بِثَمَرَةِ الْفِكْرَةِ).

الانتفاع بالعِظَة: هو أن يقدَح في القلب قاذح الخوف والرجاء؛ فيتحرك للعمل؛ طلباً للخلاص من الخوف، ورغبةً في حصول المرجو.

والعِظَة هي: الأمر والنهي، المقرون بالتَّرييب والتَّرهيب.

والعِظَة نوعان: عِظَة بالمسموع، وعِظَة بالمشهود.

فالعِظَة بالمسموع: الانتفاع بما يسمعه من الهدى والرشد، والنصائح التي جاءت على يد الرُّسل، وكذلك الانتفاع بالعِظَة من كلِّ ناصح ومرشد في مصالح الدِّين والدنيا.

والعِظَة بالمشهود: الانتفاع بما يراه ويشهده في العالم من مواقع العبر، وأحكام القدر ومجاريه، وما يُشاهده من آيات الله الدالة على صدق رُسُلِهِ.

وأما الاستبصار للعبرة: فهو زيادة البصيرة عمّا كانت عليه في منزل التَّفكُّر بقوة الاستحضار؛ لأنَّ التَّذكُّر يَصْقُل المعاني التي حصلت بالتَّفكُّر في مواقع الآيات والعبر، فهو يظفرُّ بها بالتفكير، وتنصقل له وتنجلي بالتَّذكُّر، فيقوى العزم على السير بحسب قوَّة الاستبصار؛ لأنَّه يوجب تحديد النَّظر فيما يُحرِّك الطَّلَب؛ إذ الطَّلَب فرعُ الشُّعور، وكلَّما قوَّى الشُّعورُ بالمحسوب اشتدَّ سَفَرُ القلب إليه، وكلَّما اشتغل الفكر به ازداد الشُّعور، والبصيرة به، والذكر.

وأما الظَّفَر بثمرَة الفكرة، فهذا موضعٌ لطيف.

وللفكرة ثمرتان: حصول المطلوب تماماً بحسب الإمكان، والعمل بمراتبه؛ رعايةً لحَقِّه.

فإنَّ العقل حال التَّفكُّر كان قد كَلَّ بأعماله في تحصيل المطلوب، فلَمَّا حصلت له المعاني وتخمَّرت في القلب، واستراح العقل عاد فتذكَّر ما كان حصَّله وطالعه؛ فابتهج به وفرح به، وصحَّح في هذا المنزل ما كان فاتته في منزل التَّفكُّر؛ لأنَّه قد أشرف عليه من مقام التَّذكُّر، الذي هو أعلى منه، فأخذ حينئذٍ في الثَّمرة المقصودة، وهي العمل بموجبه؛

مراعاةً لحَقِّه؛ فَإِنَّ العملَ الصَّالِحَ هو ثمرة العِلْمِ النافع، الذي هو ثمرة التَّفَكُّر.

وإذا أردتَ فَهَمَ هذا بمِثَالٍ حَسِيٍّ، فطالب المال ما دام جادًا في طلبه، فهو في كَلالٍ وتعَبٍ، حتى إذا ظَفِرَ به استراح من كَدِّ الطلب، وَقَدِمَ من سفر التَّجَارَةِ، وطالَعَ ما حَصَّلَه وأبصرَه، وصَحَّحَ في هذا الحالِ ما عساه غَلَطَ فيه في حال اشتغاله بالطلب، فإذا صَحَّ له وبردَتْ غنيمَتُهُ له أخذ في صرفِ المال في وجوه الانتفاع المطلوبة منه.

قال: (وإنَّما يُنتَفَعُ بِالْعِظَةِ بَعْدَ حُصُولِ ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: شِدَّةُ الْاِفْتِقَارِ إِلَيْهَا، وَالْعَمَى عن عَيْبِ الْوَاعِظِ، وَتَذَكُّرُ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ).

وسائل
الانتفاع
بالعظة

إنَّما يَشْتَدُّ اِفْتِقَارُ الْعَبْدِ إِلَى الْعِظَةِ - وهي التَّرْغِيبُ والتَّرهيبُ - إذا ضَعُفَ تَذَكُّرُهُ وَإِنَابَتُهُ، وَإِلَّا فَمَتَى قَوِيَتْ إِنْابَتُهُ وتَذَكُّرُهُ لم تَشْتَدَّ حاجَتُهُ إِلَى التَّذْكِيرِ والتَّرْغِيبِ والتَّرهيبِ، ولكنْ تكون الحاجةُ منه شديدةً إلى معرفة الأمر والنهي.

والعِظَةُ يُرَادُ بها أمران: الأمر والنهي المقرونان بالرَّغْبَةِ والرَّهْبَةِ، ونَفْسُ الرَّغْبَةِ والرَّهْبَةِ.

فالمُنِيبُ المَتَذَكِّرُ شَدِيدُ الْحَاجَةِ إِلَى الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَالْمَعْرِضُ الْغَافِلُ شَدِيدُ الْحَاجَةِ إِلَى التَّرْغِيبِ والتَّرهيبِ، وَالْمَعَارِضُ الْمُنْكَرُ شَدِيدُ الْحَاجَةِ إِلَى الْمَجَادَلَةِ.

فجاءت هذه الثلاثة في حقِّ هؤلاء الثلاثة في قوله: ﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِّ لَهُمُ الْبَالِغِيَّ أَحْسَنَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [النحل: ١٢٥]، وأُطْلِقَ الْحُكْمَةُ ولم يُقَيَّدْها بوصفِ الْحَسَنَةِ؛ إذ كُلُّهَا حَسَنَةٌ، ووُصِفَ الْحُسْنُ لَهَا ذَاتِيًّا. وَأَمَّا الْمَوْعِظَةُ فَقَيَّدْها بوصفِ الْإِحْسَانِ؛ إذ ليس كُلُّ مَوْعِظَةٍ حَسَنَةً.

وكذلك الْجَدَلُ قد يكون بِالَّتِي هي أَحْسَنُ، وقد يكون بغير ذلك.

وأما العمى عن عيب الواعظ: فإنه إذا اشتغل به حُرِم الانتفاع بموعظته؛ لأن النفوس مجبولة على عدم الانتفاع بكلام من لا يعمل بعلمه ولا ينتفع به، وهذا بمنزلة من يصف له الطبيب دواءً لمرض به مثله، والطبيب مُعرض عنه غير ملتفت إليه، بل الطبيب المذكور عندهم أحسن حالاً من هذا الواعظ المخالف لما يعظ به؛ لأنه قد يقوم عنده دواءً آخر مقام هذا الدواء، وقد يرى أن به قوة على ترك التداوي، وقد يَفْنَع بعمل الطبيعة وغير ذلك، بخلاف هذا الواعظ؛ فإن ما يعظ به طريقٌ معيّن للنجاة لا يقوم غيرها مقامها، ولا بد منها.

ولأجل هذه التفرة قال شعيب صلى الله على نبينا وعليه وسلم لقومه: ﴿وَمَا أَرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَكُمْ عَنْهُ﴾ [هود: ٨٨].

وقال بعض السلف: إذا أردت أن يُقبل منك الأمر والنهي فإذا أمرت بشيء فكن أول الفاعلين له، المؤتمرين به، وإذا نهيت عن شيء، فكن أول المنتهين عنه، وقد قيل:

يا أيها الرجلُ المُعلِّمُ غيره هَلَّا لِنَفْسِكَ كان ذا التَّعليمِ؟
تَصِفُ الدَّواءَ لذي السَّقَامِ مِنَ الضَّنَى وَمِنَ الضَّنَى تُمَسِي وَأَنْتَ سَقِيمٌ
لَا تَنَهُ عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتِي مِثْلَهُ عَارٌ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمٌ
وَابْدَأُ بِنَفْسِكَ فَانْهَها عَنْ غِيَّها فَإِذَا انْتَهَتْ عَنْهُ فَأَنْتَ حَكِيمٌ
فَهُنَاكَ يُقْبَلُ مَا تَقُولُ وَيُقْتَدَى بِالْقَوْلِ مِنْكَ وَيَنْفَعُ التَّعْلِيمُ

فالعمى عن عيب الواعظ من شروط تمام الانتفاع بموعظته.

وأما تذكر الوعد والوعيد: فإن ذلك يُوجب خشيته والحدَر منه، ولا تنفع الموعظة إلا لمن آمن به، وخافه ورجاه؛ قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ﴾ [هود: ١٠٣]، وأصرح من ذلك قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥].

فالإيمان بالوعد والوعيد، وذكره: شرط في الانتفاع بالعظات والآيات والعبر، يستحيل حصوله بدونه.

وسائل
استبصار
العبرة

قال: (وإنَّما تُسْتَبَصَّرُ العِبْرَةُ بثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: بحياةِ العقلِ، ومعرفةِ الأَيَّامِ، والسَّلامَةِ مِنَ الأغراضِ).

العِبْرَةُ هي الاعتبار، وحقيقتها العبور من حُكْم الشيء إلى حُكْم مثله، فإذا رأى مَنْ قد أصابته محنةٌ وبلاءٌ لسبب ارتكبه، علِمَ أن حُكْم مَنْ ارتكب ذلك السبب كحُكمه.

وحياة العقل: هي صحة الإدراك، وقوة الفهم وجودته، وتحقيق الانتفاع بالشيء والتضرر به، وهو نور يخصُّ الله به مَنْ يشاء من خلقه، وبحسب تفاوتِ الناس في قوة ذلك النور وضعفه، ووجوده وعدمه، يقع تفاوتٌ أذهانهم وأفهامهم وإدراكاتهم، ونسبته إلى القلب كنسبة النور الباصر إلى العين.

ومن تجربات السالكين التي جرَّبوها فألفَوْها صحيحةٌ: أن مَنْ أدمَنَ قول: «يا حيُّ يا قيُّوم، لا إله إلا أنت» أورثه ذلك حياة القلب والعقل.

وكان شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - شديد اللَهج بها جدًّا، وقال لي يومًا: لهذين الاسمين - وهما «الحيُّ القيوم» - تأثير عظيمٌ في حياة القلب. وكان يشير إلى أنَّهما الاسمُ الأعظم. وسمِعته يقول: مَنْ وازب على أربعين مرَّة كلَّ يوم بين سنَّة الفجر وصلاة الفجر: «يا حيُّ يا قيُّوم، لا إله إلا أنت، برحمتِكَ أستغيثُ» حصَلَتْ له حياة القلب، ولم يمت قلبه.

عبوديات
الأسماء
الحسنى
والدعاء بها

وَمَنْ علِمَ عبودياتِ الأسماء الحسنى والدَّعاء بها، وسرَّ ارتباطها بالخلق والأمر، وبمطالب العبد وحاجاته، عرَف ذلك وتحقَّقه؛ فإنَّ كلَّ مطلوب يُسأل بالاسم المناسبِ له، فتأمَّل أدعية القرآن والحديث النبويّ تجِدْها كذلك.

وأما معرفة الأَيَّام: فيَحْتَمِل أن يريد به أَيَّامه التي تَخُصُّه، وما يَلَحُّقُه فيها من الزيادة والنقصان، ويعلم قصرها، وأنَّها أنفاسٌ معدودة منصِرة، كلُّ نفسٍ منها يقابله آلاف آلاف من السنين في دار البقاء،

فليس لهذه الأيام الخالية نسبة قط إلى أيام البقاء، والعبد يساقو زمنه، وفي مدة عُمُرِهِ إلى النعيم أو إلى الجحيم، وهي كمدة المنام لمن له عقلٌ حيٌّ وقلبٌ واعٍ، فما أولاه ألا يصرف منها نفساً إلا في أحب الأمور إلى الله! فلو صرفه فيما يُحِبُّه وتركَ الأحبَّ لكان مُفَرِّطاً، فكيف إذا صرفه فيما لا ينفعه؟ فكيف فيما يَمُوتُ عليه ربُّه؟ فالله المستعان.

ويُحتمل أن يريد بالأيام: أيام الله التي أمر رُسُلَهُ بتذكير أُمَمِهِم بها، كما قال: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِنَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [إبراهيم: ٥]، وقد فُسِّرَتْ «أيام الله» بِنِعَمِهِ، وفُسِّرَتْ بِنِقَمِهِ من أهل الكفر والمعاصي، فالأول تفسير ابن عباس وأبِّي بن كعب ومجاهد، والثاني تفسير مقاتل، والصَّوابُ أَنَّ أَيَّامَهُ تَعُمُّ النوعين. وهي وقائعُ التي أوقعها بأعدائه، ونِعَمُهُ الَّتِي ساقها إلى أوليائه، وسُمِّيتْ هذه النِّعَمُ والنِّقَمُ الكِبَارُ الْمُتَحَدِّثُ بها أَيَّاماً؛ لأنَّها ظُفِرَتْ لها، تقول العرب: فلان عالمٌ بأيَّامِ العربِ وأَيَّامِ النَّاسِ؛ أي: بالوقائع الَّتِي كانت في تلك الأيام، فمعرفة هذه الأيامِ توجب للعبد الاستبصارَ للعبرة، وبحسب معرفته بها تكون عِبْرَتُهُ وَعِظَتُهُ؛ قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١].

اتباع الهوى
يطمس نور
العقل

ولا يَتَمُّ ذلك إلا بالسَّلامةِ من الأغراض، وهي متابعة الهوى والانقياد لداعي النفس الأمَّارة بالسوء؛ فإن اتَّبَعَ الهوى يَطْمَسُ نورَ العقل، ويُعمي بصيرة القلب، ويَصُدُّ عن اتِّباعِ الحق، ويُضِلُّ عن الطريق المستقيم؛ فلا تحضُلُ بصيرةُ العبرة معه البتَّة، والعبد إذا اتَّبَعَ هواه فسَدَ رأيه ونظره، فأرَتَه نفسُه الحَسَنَ في صورة القبيح، والقبيح في صورة الحسن، فالتَبَسَ عليه الحقُّ بالباطل، فأثى له الانتفاعُ بالتذكُّر، أو بالتفكُّر، أو بالعِظة؟

وسائل اجتناء
ثمرة التفكر

قال: (وإنما تُجتنى ثمرةُ الفِكرةِ بثلاثةِ أشياء: بقصرِ الأملِ، والتأملِ في القرآن، وقِلَّةِ الخِلْطَةِ والتَّمَنِّي والتَّعَلُّقِ بغيرِ الله والشَّعِ والَمَنام).

فأَمَّا قِصْرُ الأَمَلِ: فهو العِلْمُ بِقُرْبِ الرِّحِيلِ، وسرعة انقضاء مدَّةِ الحياة، وهو من أنفع الأمور للقلب؛ فإنه يبعثه على مغافصة الأيام^(١)، وانتهاز الفرص التي تَمُرُّ مَرَّ السحاب، ومبادرة طَيِّ صحائف الأعمال، وبثير ساكن عزماته إلى دار البقاء، ويَحْتِثُّه على قضاء جهاز سفره، وتدارك الفارط، ويزهده في الدنيا، ويرغبه في الآخرة؛ فيقوم بقلبه - إذا داوم مطالعة قصر الأمل - شاهدٌ من شواهد اليقين، يُريه فناء الدنيا، وسرعة انقضائها، وقلة ما بقي منها، وأنها قد ترحلت مُدْبِرَةً، ولم يبقَ منها إلا ضبابة كصبابة الإناء يتصائبها صاحبها، وأنها لم يبقَ منها إلا كما بقي من يوم صارت شمسُه على رؤوس الجبال، ويُريه بقاء الآخرة ودوامها، وأنها قد ترحلت مُقْبِلَةً، وقد جاء أشراطها وأعلامها، وأنه من لقاءها كمسافر خرج صاحبٌ له يتلقاه، فكلُّ منهما يسير إلى الآخر، فيوشك أن يلتقيا سريعاً.

ويكفي في قِصْرِ الأَمَلِ قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ ﴿٢٠٧﴾﴾ [الشعراء: ٢٠٥ - ٢٠٧]، وقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا لِقَاءَ اللَّهِ وَكَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٤٥﴾﴾ [يونس: ٤٥]، وقوله تعالى: ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَا لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴿٤٦﴾﴾ [النازعات: ٤٦].

وخطب النبي ﷺ يوماً أصحابه والشمس على رؤوس الجبال، فقال: «إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا فِيمَا مَضَىٰ مِنْهَا إِلَّا كَمَا بَقِيَ مِنْ يَوْمِكُمْ هَذَا فِيمَا مَضَىٰ مِنْهُ»^(٢).

(١) الأخذ على غرة. «المصباح المنير» مادة: (غفص).

(٢) أخرجه أحمد (٦١٧٣)، والحاكم (٣٦٥٦)، وقال: «صحيح الإسناد». وتعقبه الذهبي بقوله: «كثير بن زيد ضعفه النسائي ومشاه غير». من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. وأخرجه أحمد (١١١٤٣)، والترمذي (٢١٩١)، وقال: «حديث حسن» من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

وَمَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ببعض أصحابه، وَهُمْ يُعَالِجُونَ خُصًّا لَهُمْ قَدْ وَهَى، فَهُمْ يُضْلِحُونَهُ، فَقَالَ: «ما هذا؟»، قالوا: خُصٌّ لَنَا قَدْ وَهَى فَنَحْنُ نُعَالِجُهُ، فَقَالَ: «ما أرى الأمرَ إِلَّا أَعْجَلَ مِنْ هَذَا»^(١).

وَقَصَّرُ الْأَمَلُ بِنَاوِهِ عَلَى أَمْرَيْنِ: تَيَقُّنُ زَوَالِ الدُّنْيَا وَمُفَارَقَتِهَا، وَتَيَقُّنُ لِقَاءِ الْآخِرَةِ وَبِقَائِهَا وَدَوَامِهَا، ثُمَّ يُقَايِسُ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ وَيُؤَثِّرُ أُولَاهُمَا بِالْإِثَارِ.

مفاتيح كنوز
السعادة
والعلوم
النافعة

وَأَمَّا التَّأَمُّلُ فِي الْقُرْآنِ: فَهُوَ تَحْدِيقُ نَازِلِ الْقَلْبِ إِلَى مَعَانِيهِ، وَجَمْعُ الْفِكْرِ عَلَى تَدْبِيرِهِ وَتَعَقُّلِهِ، وَهُوَ الْمَقْصُودُ بِإِنْزَالِهِ، لَا مَجْرَدَ تِلَاوَتِهِ بِلَا تَفْهَمٍ وَلَا تَدَبُّرٍ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٢٩]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَأْمُرْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [محمد: ٢٤]، وَقَالَ الْحَسَنُ: نَزَلَ الْقُرْآنُ لِيَتَدَبَّرَ وَيُعْمَلَ بِهِ؛ فَاتَّخَذُوا تِلَاوَتَهُ عَمَلًا.

فَلَيْسَ شَيْءٌ أَنْفَعَ لِلْعَبْدِ فِي مَعَاشِهِ وَمَعَادِهِ، وَأَقْرَبَ إِلَى نَجَاتِهِ، مِنْ تَدَبُّرِ الْقُرْآنِ، وَإِطَالَةِ التَّأَمُّلِ فِيهِ، وَجَمْعِ الْفِكْرِ عَلَى مَعَانِي آيَاتِهِ؛ فَإِنَّهَا تُطْلِعُ الْعَبْدَ عَلَى مَعَالِمِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ بِحِذَائِهِمَا، وَعَلَى طَرَقَاتِهِمَا وَأَسْبَابِهِمَا، وَغَايَاتِهِمَا وَثَمَرَاتِهِمَا، وَمَالَ أَهْلِهِمَا، وَتَتَلَّى فِي يَدِهِ^(٢) مَفَاتِيحَ كُنُوزِ السَّعَادَةِ وَالْعُلُومِ النَّافِعَةِ، وَتُثَبِّتُ قَوَاعِدَ الْإِيمَانِ فِي قَلْبِهِ، وَتُشِيدُ بَنِيَانَهُ، وَتُوطِّدُ أَرْكَانَهُ، وَتُريهِ صُورَةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ فِي قَلْبِهِ، وَتُحْضِرُهُ بَيْنَ الْأَمَمِ، وَتُريهِ آيَاتَ اللَّهِ فِيهِمْ، وَتُبَصِّرُهُ مَوَاقِعَ الْعِبرِ، وَتُشْهِدُهُ عَدْلَ اللَّهِ وَفَضْلَهُ، وَتُعَرِّفُهُ ذَاتَهُ وَأَسْمَاءَهُ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالَهُ، وَمَا يُحِبُّهُ وَمَا يُبْغِضُهُ، وَصِرَاطَهُ الْمَوْصِلَ إِلَيْهِ، وَمَا لِسَالِكِيهِ بَعْدَ الْوُصُولِ وَالْقُدُومِ عَلَيْهِ، وَقَوَاطِعَ

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٦٥٠٢)، وَأَبُو دَاوُدَ (٥٢٣٦)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٣٣٥) وَقَالَ: «حَسَنٌ صَحِيحٌ»، وَابْنُ مَاجَهَ (٤١٦٠) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) تَلَّى الشَّيْءَ فِي يَدِهِ: دَفَعَهُ إِلَيْهِ، أَوْ أَلْفَاهُ. «الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ» (١/ ٩٧٠).

الطريق وآفاتِها، وتُعرِّفه النَّفْسَ وصفاتِها، ومفسداتِ الأعمال ومصحِّحاتِها، وتُعرِّفه طريقَ أهلِ الجنَّةِ وأهلِ النارِ وأعمالَهم، وأحوالهم، وسِيماهم، ومراتبَ أهلِ السعادةِ وأهلِ الشقاوةِ، وأقسامَ الخلقِ واجتماعَهم فيما يجتمعون فيه، وافتراقَهم فيما يفترون فيه.

وبالجملة؛ تُعرِّفه الربُّ المدعوَ إليه، وطريقَ الوصولِ إليه، وما له من الكرامةِ إذا قَدِمَ عليه.

ستة أمور
ضرورية للعبد

وتُعرِّفه في مقابل ذلك ثلاثةَ أخرى: ما يدعو إليه الشيطان، والطريق الموصلةَ إليه، وما للمستجيب لدعوته من الإهانة والعذابِ بعد الوصولِ إليه.

فهذه ستُّ أمورٍ ضروريةٌ للعبد معرفتها، ومشاهدتها ومطالعتها. فتُشْهده الآخرة حتى كأنه فيها، وتُغَيِّبه عن الدنيا حتى كأنه ليس فيها، وتُمَيِّز له بين الحق والباطل في كل ما اختلف فيه العالم. فثريه الحق حقًّا، والباطل باطلاً، وتعطيه فرقاناً ونوراً يفرِّق به بين الهدى والضلال، والعَيِّ والرشاد، وتعطيه قوة في قلبه، وحياةً وسعةً وانسراحاً، وبهجة وسروراً؛ فيصير في شأنِ الناس في شأنٍ آخر.

فلا تزالُ معانيه تُنهض العبدَ إلى ربِّه بالوعد الجميل، وتحذِّره وتخوفه بوعيده من العذاب الويل، وتُحُثُّه على التَّضَمُّرِ والتَّخَفُّفِ لِلِقَاءِ اليومِ الثَّقِيلِ، وتَهْدِيهِ فِي ظُلَمِ الآراءِ والمذاهبِ إلى سواءِ السَّبِيلِ، وتُصَدِّدُهُ عَنْ اقْتِحَامِ طُرُقِ الْبِدَعِ والأضاليل، وتَبْعُثُهُ عَلَى الْإِزْدِيَادِ مِنَ النِّعَمِ بِشُكْرِ رَبِّهِ الْجَلِيلِ، وتُبَصِّرُهُ بِحُدُودِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، وَتَقِفُهُ عَلَيْهَا؛ لئَلَّا يَتَعَدَّاهَا فَيَقَعَ فِي الْعَنَاءِ الطَّوِيلِ.

وَتُثَبِّتَ قَلْبَهُ عَنِ الرِّيَغِ وَالْمِيلِ عَنِ الْحَقِّ وَالتَّحْوِيلِ، وَتُسَهِّلَ عَلَيْهِ الْأُمُورَ الصَّعَابَ وَالْعُقُوبَاتِ الشَّاقَّةَ غَايَةَ التَّسْهِيلِ، وَتَنَادِيهِ كُلَّمَا فَتَرَتْ عَزَمَاتُهُ وَوَنَى فِي سَيْرِهِ: تَقَدَّمَ الرِّكْبُ وَفَاتَكَ الدَّلِيلُ، فَالْحَقَّاقُ الْحَقَّاقُ، وَالرَّحِيلَ الرَّحِيلَ. وَتَحْدُو بِهِ وَتَسِيرُ أَمَامَهُ سَيْرَ الدَّلِيلِ. وَكُلَّمَا خَرَجَ عَلَيْهِ كَمِينٌ مِنْ كِمَائِنِ الْعَدُوِّ، أَوْ قَاطِعٌ مِنْ قُطَاعِ الطَّرِيقِ نَادَتْهُ: الْحَذَرَ الْحَذَرَ!

فاعتصم بالله، واستعن به، وقل: حسبي الله ونعم الوكيل.
وبالجملة؛ فهو أعظم الكنوز، طلسمه الغوص بالفكر إلى قرار
معانيه.

نَزَّهَ فُؤَادَكَ عَنْ سِوَى رَوْضَاتِهِ فَرِيَاضُهُ حِلٌّ لِكُلِّ مُنَزَّهِ
وَالْفَهْمُ طَلَّسَمٌ لِكَنْزِ عُلُومِهِ فَاقْصِدْ إِلَى الطَّلَّسَمِ تَحْظَ بِكَنْزِهِ

* * *

مفسدات
القلب
الخمس

وأما مفسدات القلب الخمسة فهي التي أشار إليها: من كثرة
الخلطة، والتَّمَنِّي، والتَّعَلُّق بغير الله، والشَّيْع، والمانم.
فهذه الخمسة من أكبر مفسدات القلب.

اعلم أنَّ القلب يسيرُ إلى الله والدَّارِ الآخرة، ويكشف عن طريق
الحقِّ ونَهْجِهِ، وآفات النفس والعمل، وقَطَّاع الطريق، بنوره وحياته
وقوَّته، وصِحَّتِهِ وعزمه، وسلامةِ سمعه وبصره، وغِيبةِ الشَّواغل والقواطع
عنه. وهذه الخمسة تُطفئ نورَه، وتغور عين بصيرته، وتثقل سمعه، إنَّ
لم تُصمه وتُبَكِّمه وتُضعِف قُواه كُلَّهَا، وتوهن صِحَّتَهُ، وتُفَتِّر عَزمَتَهُ،
وتوقف هِمَّتَهُ، وتنكسه إلى ورائه، ومَن لا شعور له بهذا فميت القلب:

..... وما الجرح بمَيِّتٍ يُلام

فهي عائقةٌ له عن نيلِ كماله، قاطعةٌ له عن الوصول إلى ما خُلِقَ
له، وجُعِلَ نعيمُه وسعادته وابتهاجُه ولذَّتُه في الوصول إليه؛ فإنَّه لا نعيم
له ولا لَذَّة، ولا ابتهاج، ولا كمال، إلا بمعرفة الله ومحَبَّتِهِ، والطمأنينةِ
بذكره، والفرح والابتهاج بقُربه، والشَّوق إلى لقائه؛ فهذه جَنَّتُهُ العاجلة،
كما أنَّه لا نعيم له في الآخرة، ولا فوزٌ إلا بجواره في دار النِّعيم في
الجَنَّةِ الآجلة، فله جَنَّتَان، لا يَدْخُلُ الثانيةَ منهما إن لم يَدْخُلِ الأولى.

وسَمِعْتُ شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ يَقُول: «إِنَّ فِي الدُّنْيَا جَنَّةً
مَنْ لَمْ يَدْخُلْهَا لَمْ يَدْخُلْ جَنَّةَ الآخرة».

وقال بعض العارفين: «إِنَّهُ لَيَمُرُّ بِالْقَلْبِ أَوْقَات، أَقُول: إِنْ كَانَ
أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي مِثْلِ هَذَا، إِنَّهُمْ لَفِي عَيْشٍ طَيِّبٍ».

وقال بعض المحبين: «مساكينُ أهل الدنيا، خرَجوا من الدنيا وما ذاقوا أطيْبَ ما فيها، قالوا: وما أطيْبُ ما فيها؟ قال: مَحَبَّةُ الله، والأنسُ به، والشَّوقُ إلى لقائه، والإقبالُ عليه، والإعراضُ عمَّا سِواه» أو نحو هذا من الكلام. وكلُّ مَنْ له قلب حيٌّ يَشْهَدُ هذا ويعْرِفه ذوقًا. وهذه الأشياء الخمسة: قاطعةٌ عن هذا، حائلةٌ بين القلب وبينه، عائقةٌ له عن سيره، مُحدِثَةٌ له أمراضًا وعللاً إن لم يتداركها المريضُ خيفَ عليه منها.

مفاسد كثيرة
الخلطة

فأما ما تَوَثَّرَ كثرةُ الخلطة: فامتلاء القلب من دُخَانِ أنفاسِ بني آدمَ حتى يَسْوَدَّ، ويوجب له تشتتًا وتفرُّقًا، وهَمًّا وغمًّا، وضعفًا، وحملاً لِمَا يَعِجْزُ عن حمله من مؤنة قُرْءاءِ الشُّوء، وإضاعةٍ مصالحه، والاشتغال عنها بِهِمْ وبأموالهم، وتقسيمِ فكره في أودية مطالبهم وإراداتهم؛ فماذا يبقى منه الله والدار الآخرة؟!

هذا، وكم جلبتْ خلطةُ الناس من نِقمة، ودفعت من نعمة، وأنزلت من محنة، وعظَّلت من منحة، وأحلت من رَزِيَّة، وأوقعت في بلية؟!

وهل آفةُ النَّاسِ إِلَّا النَّاسُ؟ وهل كان على أبي طالب عند الوفاة أضرُّ من قُرْءاءِ الشُّوء؟ لم يزلوا به حتى حالوا بينه وبين كلمة واحدة توجب له سعادة الأبد.

وهذه الخلطة التي تكون على نوع مودَّةٍ في الدنيا، وقضاءٍ وطَرٍ بعضهم من بعض تنقلب - إذا حَقَّتِ الحقائق - عداوةً، يَعِضُّ المخالطُ عليها يديه ندمًا، كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ۚ﴾ (٢٧) ﴿يَوْلَتْنِي لَيْتَنِي لَوْ اتَّخَذْتُ فَلَانًا حَلِيلًا ۚ﴾ (٢٨) لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴿٢٩﴾ [الفرقان: ٢٧ - ٢٩]

وقال تعالى: ﴿الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ (٢٧)

[الرَّخُوف: ٦٧].

ضابط نافع
في الخلطة

والضَّابُّط النَّافِعُ في أمر الخلطة: أن يخالط النَّاسَ في الخير - كالجمعة والجماعات، والأعياد والحجَّ، وتعليم العلم، والجهاد، والنَّصيحة - وَيَعْتَزِّلُهُمْ في الشَّرِّ، وفضول المباحات، فإذا دعت الحاجة إلى خُلُطَتِهِمْ في الشَّرِّ، ولم يُمكنه اعتزالُهُمْ فالحذر الحذر أن يُوافِقَهُمْ، وَلْيَصْبِرْ على أذاهم، فَإِنَّهُمْ لا بدَّ أن يؤذوه إن لم يكن له قوَّةٌ ولا ناصر، ولكن أذى يَعْقُبُهُ عِزٌّ ومحبةٌ له وتعظيم، وثناءٌ عليه منهم ومن المؤمنين، ومن ربِّ العالمين، وموافقَتُهُمْ يعقبها ذُلٌّ وبغضٌ له، وممَّتْ، وذمُّ منهم ومن المؤمنين، ومن ربِّ العالمين.

فَالصَّبْرُ على أذاهم خيرٌ وأحسنُ عاقبةً، وأحمدُ مآلاً، وإن دعت الحاجةُ إلى خُلُطَتِهِمْ في فضول المباحات، فليجتهد أن يَقْلِبَ ذلك المجلسَ طاعةً لله إن أمكنه، وَيُشْجِعَ نَفْسَهُ وَيَقْوِيَ قلبه، ولا يَلْتَفِتْ إلى الوارد الشَّيْطَانِيِّ القاطع له عن ذلك، بأنَّ هذا رياءٌ ومحبةٌ لإظهار علمك وحالك، ونحو ذلك، فليُحَارِبْهُ، وليستعن بالله، ويؤثر فيهم من الخير ما أمكنه.

فإن عَجَزَتْهُ المقاديرُ عن ذلك، فَلْيَسَلِّ قلبه من بينهم كَسَلِ الشَّعْرَةِ من العجين، وليكن فيهم حاضرًا غائبًا، قريبًا بعيدًا، نائمًا يقظانًا؛ يَنْظُرْ إليهم ولا يُبْصِرْهم، ويسمع كلامهم ولا يَعِيه؛ لأنَّه قد أخذ قلبه من بينهم، وَرَقَى به إلى المَلَأِ الأعلى، يسبح حول العرش مع الأرواح العلوية الرَّكِيَّة. وما أصعبَ هذا وأشقَّه على النَّفُوسِ! وإنَّه لَيَسِيرٌ على مَنْ يَسَّرَهُ الله عليه؛ فبين العبد وبينه أن يَصْدُقَ الله، ويُديمَ اللُّجَأَ إليه، ويُلْقِي نَفْسَهُ على بابه طريقًا ذليلاً، ولا يعين على هذا إلا المَحَبَّةُ الصادقة، والذِّكْرُ الدائم بالقلب واللسان، وتجنُّبُ المفسدات الأربع الباقية الآتي ذكرها، ولا ينال هذا إلا بَعْدَةَ سالحة، ومادَّةِ قوة من الله، وعزيمة صادقة، وفراغ من التعلُّق بغير الله.

المفسد الثاني من مفسدات القلب: ركوبه بحر التَّمَنِّي.

وهو بحرٌ لا ساحل له، وهو البحر الَّذي يركبه مفاليسُ العالم،

الأماني رأس
مال المفاليس

كما قيل: إِنَّ الْمُنَى رَأْسُ أُمُوالِ الْمَفالِيسِ، وبِضَاعَةِ رُكَّابِهِ مَواعيدُ الشَّياطِينِ، وخِياالاتِ المَحالِ والِبَهتانِ، فلا تَزالُ أُمُواجُ الأَمانيِ الكاذِبَةِ، والخِياالاتِ الباطِلَةِ، تَتَلَعَبُ بِرَأكِبِهِ كما يُتَلَعَبُ بِالجِيفَةِ، وَهِيَ بِضَاعَةُ كُلِّ نَفْسٍ مَهينَةٍ حَسيسَةٍ سُفْلِيَّةٍ، لَيسَت لَها هِمَّةٌ تَنالُ بِها الحَقائِقَ الخارجِيَّةَ، فَاعتاضَت عَنها بالأَمانيِ الذَّهنيَّةِ. فَيُمَثِّلُ الْمُتَمَنِّي صَورَةً مَطلوبَةً في نَفْسِهِ وَقَد فاز بِوصولِها، والتَدَّ بِالظَّفَرِ بِها، فَبينا هُوَ عَلى هَذه الحالِ إِذ اسْتَقِظَ فَإِذا يَدُهُ وَالْحَصيرُ.

وصاحب الهَمَّةِ العَلِيَّةِ أَمانيه حائِمةٌ حَولَ العِلْمِ والإيمانِ، وَالعَمَلِ الَّذي يَقرِّبُهُ مِن رَبِّهِ، وَيُدينُهُ مِن جِوارِهِ.

فَأَماني هَذا إيمانٌ ونورٌ، وَأَماني أولُئكَ خَدَعٌ وغرورٌ.

وقَد مَدَحَ النَّبِيُّ ﷺ مُتَمَنِّي الخَيرِ، وَربَّما جَعَلَ أَجْرَهُ في بَعضِ الأَشياءِ كأَجَرِ فاعِلِهِ، كَالقائِلِ: لو أَنَّ لي ما لا لِعَمِلْتُ بِعَمَلِ فُلانٍ - الَّذي يَتَّقِي في مالِهِ رَبَّهُ، وَيَصِلُ فِيهِ رَحِمَهُ، وَيُخْرِجُ مِنْهُ حَقَّهُ، وَقَالَ: «هُما في الأَجَرِ سَواءٌ»^(١).

التعلق
بغير الله

المفسد الثالث من مفسدات القلب: التعلق بغير الله، وهذا أعظم مفسداته على الإطلاق.

فليس عليه أضرُّ من ذلك، ولا أَقْطَعُ لَه عَنِ اللَّهِ، وَأَحْجَبَ لَه عَنِ مَصالِحِهِ وَسَعادَتِهِ مِنْهُ؛ فَإِنَّهُ إِذا تَعَلَّقَ بِغَيرِ اللَّهِ وَكَلَّهُ اللَّهُ إِلى مَن تَعَلَّقَ بِهِ، وَخَذَلَهُ مِنْ جَهِةٍ مَن تَعَلَّقَ بِهِ، وَفاتَهُ تَحْصِيلُ مَقْصودِهِ مِنَ اللَّهِ بِتَعَلُّقِهِ بِغَيرِهِ، وَالتَفاتِهِ إِلى سِواهِ؛ فلا عَلى نَصيبِهِ مِنَ اللَّهِ حَصلٌ، ولا إِلى ما أَمَلَهُ مِمَّنْ تَعَلَّقَ بِهِ وَصلٌ؛ قالَ تَعالى: ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ (٨٢) أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَذًّا ﴿٨٣﴾ [مريم: ٨٢ - ٨٣]؛ فَأَظْهَرَ النَّاسِ خِذْلانًا مَن تَعَلَّقَ بِغَيرِ اللَّهِ، فَإِنَّ ما فَاتَهُ مِنْ مَصالِحِهِ

(١) أخرجه أحمد (١٨٠٢٤)، والترمذي (٢٣٢٥)، وقال: «حسن صحيح»، وابن ماجه (٤٢٢٨) من حديث أبي كبشة الأنماري رضي الله عنه.

وسعادته وفلاحه أعظم ممّا حصل له ممّن تعلّق به، وهو مُعرّض للزوال والفوات. ومثّل المتعلّق بغير الله كمثّل المستظلّ من الحرّ والبرد بيت العنكبوت؛ أوْهن البيوت.

المفسد الرابع من مفسدات القلب: الطّعام.

والمفسد له من ذلك نوعان:

أحدهما: ما يُفسده لعينه وذاته كالمحرّمات، وهي محرّمات لحقّ الله، ومحرّمات لحق العباد.

والثاني: ما يفسده بقدره، وتعدّي حدّه، كالإسراف في الحلال، والشّبع المفرط؛ فإنّه يُثقله عن الطّاعات، ويَشغله بمزاولة مؤنة البطنة ومحاولتها، حتى يظفر بها، فإذا ظفر بها شغله بمزاولة تصرّفها ووقاية ضررها، والتّأدّي بثقلها، وقوى عليه موادّ الشّهوة، وطرق مجاري الشيطان ووسّعها؛ فإنّه يجري من ابن آدم مجرى الدّم، فالصّوم يُضيّق مجاريه ويسدّ عليه طرقه، والشّبع يطرقها ويوسّعها، ومّن أكل كثيراً شرب كثيراً، فنام كثيراً، فخير كثيراً. وفي الحديث المشهور: «ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطنه، بحسب ابنِ آدمَ لقيّمات يُقمن صلبه، فإن كان لا بُدَّ فاعلاً فنلث لطماعه، وثلث لشرايه، وثلث لنفسه»^(١).

المفسد الخامس: كثرة النوم.

فإنّه يَميت القلب، ويثقل البدن، ويضيّع الوقت، ويورث كثرة الغفلة والكسل، ومنه المكروه جدّاً، ومنه الضّارّ غير النّافع للبدن، وأنفع النوم ما كان عند شدّة الحاجة إليه، ونوم أوّل اللّيل أحمد وأنفع من آخره، ونوم وسط النّهار أنفع من طرفيه، وكلّما قرب النّوم من الطّرفين قلّ نفعه، وكثُر ضرره، ولا سيّما نوم العصر والنّوم أوّل النّهار إلّا لسهران.

(١) أخرجه أحمد (١٧١٨٦)، والترمذي (٢٣٨٠)، وقال: «حسن صحيح»، وابن حبان (٦٧٤)، والحاكم (٧١٣٩)، وصحّحه، ووافقه الذهبي، من حديث المقدم بن معدي كرب رضي الله عنه.

ومن المكروه عندهم النَّومُ بين صلاة الصُّبح وطلوع الشمس؛ فإنه وقت غنيمة، وللسَّير ذلك الوقت عند السَّالِكِينَ مَزِيَّةٌ عظيمة، حتى لو ساروا طول ليلهم لم يَسْمَحُوا بالقعود عن السَّير ذلك الوقت حتى تطلُع الشمس؛ فإنه أوَّلُ النَّهَارِ ومِفْتَاحه، ووقتُ نزول الأرزاق، وحصول القَسَم، وحلول البركة، ومنه ينشأ النَّهار، وينسحب حُكْمُ جميعه على حكم تلك الحِصَّة؛ فينبغي أن يكون نومُها كنوم المضطر.

أعدل النوم
وأضعه

وبالجملة؛ فأعدلُ النوم وأنفعُه نوم نصف الليل، وسُدسيه الأخير، وهو مقدار ثمانِ ساعاتٍ، وهذا أعدلُ النوم عند الأطباء، فما زاد عليه أو نقص منه أثرٌ عندهم في الطبيعة انحرافًا بحسبه.

ومن النَّوم الذي لا ينفع أيضًا: النَّومُ أوَّلَ اللَّيْلِ، عَقِيبَ غروب الشمس، حتى تذهب فَحْمَةُ العِشاء، وكان نبيُّ الله ﷺ يكرهه، فهو مكروهٌ شرعًا وطبعًا.

وكما أن كثرة النَّوم مُورِثَةٌ لهذه الآفات، فمدافعتُه وهَجْرُه مُطْلَقًا مُورِثٌ لآفاتٍ أخرى عِظام: من سوء المزاج وبُيُوسِه، وانحراف النَّفْس، وجفاف الرُّطوبات المُعِينَةِ على الفَهْم والعمل، ويُورِث أمراضًا مُتْلِفَةً لا ينتفع صاحبُها بقلبه ولا بدنه معها، وما قام الوجود إلَّا بالعدل، فَمَنْ اعتَصَم به فقد أخذ بحِظِّه من مجامع الخير، والله المستعان.



[منزلة الاعتصام]

وهو نوعان: اعتصام بالله، واعتصام بحبل الله، قال تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣]، والاعتصام اِفْتِعال من العصمة، وهو التمسُّك بما يَعِصُكُمْ، وَيَمْنَعُكَ من المحذور والمخوف؛ فالعصمة: الحِمِّية، والاعتصام: الاحتماء، ومنه سُمِّيت القِلاعُ: العواصم؛ لمنعها وحمايتها.

ومدار السَّعادة الدُّنيويَّة والأُخرويَّة على الاعتصام بالله، والاعتصام بحبله، ولا نِجاةَ إِلَّا لِمَن استمسك بهاتين العِصمتين.

ثم
الاعتصام
بحبل الله
تعالى

فأما الاعتصام بحبله فإنه يَعِصُ من الضلالة، والاعتصام به يَعِصُ من الهلكة؛ فَإِنَّ السَّائِرَ إِلَى اللَّهِ كَالسَّائِرِ عَلَى طَرِيقٍ نَحْوَ مَقْصِدِهِ؛ فهو محتاج إلى هداية الطَّرِيق، والسَّلامةِ فيها، فلا يصل إلى مقصده إِلَّا بعد حصول هذين الأمرين له؛ فالدَّلِيلُ كَفِيلٌ يَعِصُ من الضلالة، وأن يهديه إلى الطريق، والعُدَّةُ والقوَّةُ والسَّلاحُ بها تحضُّلُ له السَّلامةُ من قُطَاعِ الطَّرِيقِ وآفَاتِهَا.

والاعتصام بحبل الله يوجب له الهدايةَ وَاتِّبَاعَ الدَّلِيلِ، والاعتصام بالله يوجب له القوَّةَ والعُدَّةَ والسَّلاحَ، والمادَّةُ التي يَسْلَمُ بها في طريقه؛ ولهذا اِخْتَلَفَتْ عباراتُ السَّلفِ في الاعتصام بحبل الله، بعد إشارتهم كلِّهم إلى هذا المعنى.

فقال ابن عَبَّاسٍ: «تَمَسَّكُوا بِدِينِ اللَّهِ».

وقال ابن مسعود: «هو الجماعة». وقال: «عليكم بالجماعة؛ فَإِنَّهَا حَبْلُ اللَّهِ الَّذِي أَمَرَ بِهِ، وَإِنَّ مَا تَكْرَهُونَ فِي الْجَمَاعَةِ وَالطَّاعَةِ خَيْرٌ مِمَّا تُحِبُّونَ فِي الْفُرْقَةِ».

وقال مجاهد وعطاء: «بعهد الله».

وقال قتادة والسدي وكثير من المفسرين: «هو القرآن».

وقال مقاتل: «بأمر الله وطاعته، ولا تفرقوا كما تفرقت اليهود والنصارى».

وفي «الموطأ» من حديث مالك، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا، وَيَسْخَطُ لَكُمْ ثَلَاثًا، يَرْضَى لَكُمْ أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَأَنْ تَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا، وَأَنْ تَنَاصِحُوا مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ أَمْرَكُمْ. وَيَسْخَطُ لَكُمْ: قِيلَ وَقَالَ، وَإِضَاعَةُ الْمَالِ، وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ»^(١).

وأما صاحب «المنازل» فقال: (الاعتصام بحبل الله هو المحافظة على طاعته، مراقبًا لأمره).

ويريد بمراقبة الأمر: القيام بالطاعة لأجل أن الله أمر بها وأحبها، لا لمجرد العادة، أو لعل باعثة سوى امتثال الأمر، كما قال طلق بن حبيب في التقوى: «هي العمل بطاعة الله، على نور من الله، ترجو ثواب الله، وترك معصية الله، على نور من الله، تخاف عقاب الله».

وهذا هو الإيمان والاحتساب المشار إليه في كلام النبي ﷺ، كقوله: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا»، و«مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا، غُفِرَ لَهُ»^(٢)؛ فالصيام والقيام: هو الطاعة، والإيمان: مراقبة الأمر. وإخلاص الباعث: هو أن يكون الإيمان الأمر لا شيء سواه. والاحتساب: رجاء ثواب الله؛ فالاعتصام بحبل الله يحمي من البدعة وآفات العمل.

(١) أخرجه مالك في الموطأ (٢/٩٩٠) (٢٠)، ومسلم (١٧١٥).

(٢) أخرجه البخاري (٣٨)، ومسلم (٧٦٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأما الاعتصامُ به فهو التَّوَكُّلُ عليه، والامتناعُ به، والاحتماءُ به، وسؤالُهُ أن يَحْمِيَ العبدَ ويمنعه، وَيَعْصِمَهُ ويدفعَ عنه؛ فَإِنَّ ثَمَرَةَ الاعتصامِ به هو الدَّفْعُ عن العبدِ، والله يدفع عن الَّذِينَ آمَنُوا، فَيَدْفَعُ عن عبده المؤمن به إذا عَتَصَمَ به كُلَّ سَبَبٍ يُفْضِي إلى العطبِ، ويحميه منه، فيدفع عنه الشُّبُهَاتِ والشَّهَوَاتِ، وَكَيْدَ عَدُوِّهِ الباطنِ والظَّاهِرِ، وَشَرَّ نَفْسِهِ، ويدفع عنه موجبَ أسبابِ الشَّرِّ بعد انعقادها، بِحَسَبِ قُوَّةِ الاعتصامِ به وتمكُّنه، فينقذ في حَقِّه أسبابَ العطبِ، فيدفع عنه موجباتِها ومسبباتِها، ويدفع عنه قَدْرَهُ بِقَدْرِهِ، وَإِرَادَتَهُ بِإِرَادَتِهِ، وَيُعِيزُهُ بِهِ مِنْهُ.

قال: (وهو على دَرَجَاتٍ:

[الدَّرَجَةُ الْأُولَى]: اعْتِصَامٌ بِالْخَيْرِ، اسْتِسْلَامًا وَإِذْعَانًا بِتَصْدِيقِ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ، وَتَعْظِيمِ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَتَأْسِيسِ الْمُعَامَلَةِ عَلَى الْيَقِينِ وَالْإِنْصَافِ).

يعني: اعتصموا بالخبر الوارد عن الله، استسلامًا من غير منازعة، بل إيمانًا واستسلامًا، وانقادوا إلى تعظيم الأمر والنهي والإذعان لهما، والتَّصْدِيقِ بالوعد والوعيد، وأسسوا معاملتهم على اليقين، لا على الشَّكِّ والتردد، وسلوكِ طريقة الاحتياط.

وأما الإنصاف الذي أسَّسوا معاملتهم عليه، فهو الإنصاف في معاملتهم لله ولخلقه؛ فأما الإنصاف في معاملة الله فَأَنْ يُعْطِيَ العبوديةَ حَقَّهَا، وَأَلَّا يَنَازِعَ رَبَّهُ صفاتِ إلهيَّته التي لا تليق بالعبد ولا تنبغي له؛ من العظمة والكبرياء والجبروت.

ومن إنصافه لربه أَلَّا يَشْكُرَ سِوَاهُ عَلَى نِعَمِهِ وَيَنْسَاهُ، وَلَا يَسْتَعِينَ بِهَا عَلَى مَعَاصِيهِ، وَلَا يَحْمَدَ عَلَى رِزْقِهِ غَيْرَهُ، وَلَا يَعْبُدُ سِوَاهُ، كما في الأثر الإلهي: «إِنِّي وَالْجَنِّ وَالْإِنْسَ فِي نَبَأٍ عَظِيمٍ؛ أَخْلَقْتُ وَيُعْبَدُ غَيْرِي، وَأَرْزُقُ وَيُشْكَرُ سِوَايَ»^(١).

(١) أخرجه الطبراني في «مسند الشاميين» (٩٧٤)، والبيهقي في شعب الإيمان =

وفي أثرٍ آخر: «ابن آدم، ما أنصفتني، خيري إليك نازل، وشرك إلي صاعد، أتحبب إليك بالنعم وأنا عنك غني، وتبتغض إلي بالمعاصي وأنت فقير إلي، ولا يزال الملك الكريم يعرج إلي منك بعمل قبيح»^(١). وفي أثرٍ آخر: «يا ابن آدم، ما من يوم جديد، إلا يأتيك من عندي رزق جديد، وتأتي عنك الملائكة بعمل قبيح، تأكل رزقي وتعصيني، وتدعوني فأستجيب لك، وتسألني فأعطيك، وأنا أدعوك إلى جنتي فتأبى ذلك، وما هذا من الإنصاف».

وأما الإنصاف في حق العبيد، فإن يعاملهم مثل ما يحب أن يعاملوه به.

[الدرجة الثانية]: قال: (واعتصام بالانقطاع، وهو صون الإرادة قبضاً، وإسبال الخلق على الخلق بسطاً، ورفض العلائق عزمًا، وهو التمسك بالمروءة الوثقى).

يريد: انقطاع النفس عن أغراضها من هذه الوجوه الثلاثة، فيصون إرادته ويقيضها عما سوى الله سبحانه.

الثاني: إسبال الخلق على الخلق بسطاً؛ فإن حسن الخلق وتركبة النفس بمكارم الأخلاق يدل على سعة قلب صاحبه، وكرم نفسه وسجيته. وفي هذا الوصف يكف الأذى، ويحمل الأذى، ويوجد الراحة، ويدير خده الأيسر لمن لطمه على الأيمن، ويعطي رداء لمن سلبه قميصه، ويمشي ميلين مع من سخره ميلاً، وهذا علامة انقطاعه عن حظوظ نفسه وأغراضها.

= (٤٢٤٣)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٧/٧٧) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه، وضعفه الألباني في «سلسلة الأحاديث الضعيفة» (٢٣٧١).

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢/٣٧٧)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤/١٤٠) عن مالك بن دينار: «قرأت في بعض الكتب...». وأيضاً في «الحلية» (٢٧/٤) عن وهب، قال: «قرأت في بعض الكتب...».

وأما رفضُ العلائق عزمًا فهو العزم التامُّ على رفض العلائق، وتركها في ظاهره وباطنه.

والأصل هو قطع علائق الباطن؛ فمتى قطعها لم تضرَّه علائقُ الظاهر، فمتى كان المالُ في يدك وليس في قلبك لم يضرَّك ولو كثر، ومتى كان في قلبك ضررٌ ولو لم يكن في يدك منه شيء.

قيل للإمام أحمد رحمته الله: أَيْكونُ الرجلُ زاهدًا ومعه ألفُ دينار؟ قال: «نعم على شريطة ألا يفرح إذا زادت ولا يحزن إذا نقصت». ولهذا كان الصَّحابةُ رضي الله عنهم أزهَدَ الأُمَّةِ مع ما بأيديهم من الأموال.

وقيل لسفيان الثوري: أَيْكونُ ذو المالِ زاهدًا؟ قال: «نعم إن كان إذا زيدَ في ماله شكر، وإن نقصَ شكر وصبر».

وإنما يُحمدُ قطعُ العلائق الظَّاهرةِ في موضعين: حيث يخاف منها ضررًا في دينه، أو حيث لا يكون فيها مصلحةٌ راجحةٌ، والكمال من ذلك قَطْعُ العلائق التي تصير كاللَّيْبِ على الصُّراطِ تمنعه من العبور، وهي كاللَّيْبِ الشَّهواتِ والشُّبهاتِ، ولا يضرُّه ما تعلَّقَ به بعدها.



منزلة الفرار

ومن منازل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (٥): منزلة الفرار.
 قال تعالى: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (٥٠): [الذاريات: ٥٠].
 وحقيقة الفرار: الهرب من شيء إلى شيء، وهو نوعان: فرار
 السُّعداء، وفرار الأشقياء.
 فرار السُّعداء: الفرار إلى الله تعالى، وفرار الأشقياء: الفرار منه
 لا إليه.

وأما الفرار منه إليه ففرار أوليائه؛ قال ابن عباس رضي الله عنه في قوله
 تعالى: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (٥٠): فرُّوا منه إليه،
 واعمَلوا بطاعته. وقال سهل بن عبد الله: «فرُّوا ممَّا سِوَى اللَّهِ إِلَى اللَّهِ».
 وقال آخرون: «اهربوا من عذاب الله إلى ثوابه بالإيمان والطاعة».

وقال صاحب «المنازل»: (وهو على درجَاتٍ:

درجات الفرار
وأنواعه

[الدرجة الأولى]: فرارٌ مِنَ الْجَهْلِ إِلَى الْعِلْمِ عَقْدًا وَسَعْيًا، وَمِنْ
 الْكَسَلِ إِلَى التَّشْمِيرِ جِدًّا وَعَزْمًا، وَمِنْ الضِّيقِ إِلَى السَّعَةِ ثَقَّةً وَرَجَاءً.
 قوله: (فرارٌ مِنَ الْجَهْلِ إِلَى الْعِلْمِ عَقْدًا وَسَعْيًا):

الجهل نوعان: عدم العلم بالحقِّ النَّافع، وعدم العمل بموجبه
 ومقتضاه؛ فكِلَاهُمَا جهلٌ لُغَةً وَعُرْفًا، وشرعًا وحقيقة؛ قال تعالى: ﴿إِنَّمَا
 اتَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ [النساء: ١٧]، قال قتادة:
 «أجمع أصحاب رسول الله ﷺ أَنَّ كُلَّ مَا عَصَى اللَّهُ بِهِ فَهُوَ جَهَالَةٌ»،
 وقال غيره: «أجمع الصَّحَابَةُ عَلَى أَنَّ كُلَّ مَنْ عَصَى اللَّهَ فَهُوَ جاهلٌ».

فالفرار المذكور الفرار من الجهلَيْن: من الجهل بالعلم إلى

تحصيله، اعتقادًا ومعرفةً وبصيرة، والفرار من جهل العمل إلى السَّعي النَّافع، والعمل الصالح قِصْدًا وسعيًا.

قوله: (وَمِنَ الْكَسَلِ إِلَى التَّشْمِيرِ جِدًّا وَعَزْمًا):

أي: يفر من إجابة داعي الكسل إلى داعي العمل والتشمير بالجِدِّ والاجتهاد.

والجِدُّ هو هاهنا صِدْقُ العزم، وإخلاصه من شوائب الفتور، ووعود التسويف والتهاون، وهو تَجَنُّبُ السَّيْنِ، وسوف، وعسى، ولعلَّ، فهو أَضْرُّ شَيْءٍ عَلَى الْعَبْدِ، وهي شجرة ثَمَرُهَا الْحَسَرَاتُ وَالنَّدَامَاتُ.

والفرق بين الجِدِّ والعزم: أَنَّ الْعَزْمَ صِدْقُ الْإِرَادَةِ وَاسْتِجْمَاعُهَا، وَالْجِدُّ صِدْقُ الْعَمَلِ وَبَذْلُ الْجَهْدِ فِيهِ، وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ بِتَلْقِي أَوَامِرِهِ بِالْعَزْمِ وَالْجِدِّ؛ فَقَالَ: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ [الأعراف: ١٧١].

وقوله: (وَمِنَ الضَّيْقِ إِلَى السَّعَةِ ثِقَةً وَرَجَاءً):

يريد: هَرُوبَ الْعَبْدِ مِنْ ضَيْقِ صَدْرِهِ بِالْهَمُومِ وَالْغُمُومِ وَالْأَحْزَانِ وَالْمَخَافِ الْتِي تَعْتَرِيهِ فِي هَذِهِ الدَّارِ مِنْ جِهَةِ نَفْسِهِ، وَمَا هُوَ خَارِجٌ عَنْ نَفْسِهِ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِأَسْبَابِ مَصَالِحِهِ، وَمَصَالِحَ مَنْ يَتَعَلَّقُ بِهِ، وَمَا يَتَعَلَّقُ بِمَالِهِ وَبَدَنِهِ وَأَهْلِهِ وَعَدُوِّهِ، يَهْرُبُ مِنْ ضَيْقِ صَدْرِهِ بِذَلِكَ كُلِّهِ إِلَى سَعَةِ فُضَاءِ الثِّقَةِ بِاللَّهِ، وَصِدْقِ التَّوَكُّلِ عَلَيْهِ، وَحُسْنِ الرَّجَاءِ لْجَمِيلِ صُنْعِهِ بِهِ، وَتَوَقُّعِ الْمَرْجُوِّ مِنْ لُطْفِهِ وَبِرِّهِ.

وَمِنْ أَحْسَنِ كَلَامِ الْعَامَّةِ قَوْلُهُمْ: لَا هَمَّ مَعَ اللَّهِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿...وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢ - ٣]، قَالَ الرَّبِيعُ بْنُ خُثَيْمٍ: «يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجًا مِنْ كُلِّ مَا ضَاقَ عَلَى النَّاسِ». وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ: «مَخْرَجًا مِنْ كُلِّ شِدَّةٍ». وَقَالَ الْحَسَنُ: «مَخْرَجًا مِمَّا نَهَا عَنْهُ»، ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣]، وَمَنْ يَتَّقُ بِهِ فِي نَوَائِبِهِ وَمَهْمَاتِهِ، يَكْفِيهِ كُلُّ مَا أَهَمَّهُ، وَالْحَسْبُ: الْكَافِي: ﴿حَسْبُنَا﴾ [آل عمران: ١٧٣]: كَافِيْنَا اللَّهُ.

وكَلَّمَا كَانَ الْعَبْدُ حَسَنَ الظَّنِّ بِاللَّهِ، حَسَنَ الرَّجَاءِ لَهُ، صَادَقَ التَّوَكُّلَ عَلَيْهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُخَيِّبُ أَمَلَهُ فِيهِ الْبَتَّةَ، فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ لَا يُخَيِّبُ أَمَلًا آمِلًا، وَلَا يُضَيِّعُ عَمَلًا عَامِلًا.

وَعَبَّرَ عَنِ الثِّقَةِ وَحُسْنِ الظَّنِّ بِالسَّعَةِ؛ فَإِنَّهُ لَا أَشْرَحَ لِلصَّدْرِ، وَلَا أَوْسَعَ لَهُ بَعْدَ الْإِيمَانِ مِنْ ثِقَتِهِ بِاللَّهِ، وَرَجَائِهِ لَهُ، وَحُسْنِ ظَنِّهِ بِهِ.

[الدرجة الثانية]: قَالَ: (فِرَارٌ مِنَ الْخَبَرِ إِلَى الشُّهُودِ، وَمِنْ الرُّسُومِ إِلَى الْأُصُولِ، وَمِنْ الْحُظُوظِ إِلَى التَّجَرُّدِ).

الترقي من
علم اليقين
إلى عين
اليقين

يعني: أَنَّهُمْ لَا يَرْضَوْنَ أَنْ يَكُونَ إِيْمَانُهُمْ عَنْ مَجَرَّدِ خَبَرٍ، حَتَّى يَتَرَقَّوْا مِنْهُ إِلَى مَشَاهِدَةِ الْمُخْبَرِ عَنْهُ، فَيَطْلُبُونَ التَّرَقِّيَ مِنْ عِلْمِ الْيَقِينِ بِالْخَبَرِ، إِلَى عَيْنِ الْيَقِينِ بِالشُّهُودِ، كَمَا طَلَبَ إِبْرَاهِيمُ الْخَلِيلُ صَلَوَاتَ اللَّهِ وَسَلَامَهُ عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِ ذَلِكَ مِنْ رَبِّهِ إِذْ قَالَ: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تُؤْمِنُ قَال بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠].

فَالْمَرَاتِبُ ثَلَاثٌ: عِلْمٌ يَقِينٌ يَحْصُلُ عَنِ الْخَبَرِ، ثُمَّ يَتَجَلَّى حَقِيقَةُ الْمَخْبَرِ عَنْهُ لِلْقَلْبِ أَوِ الْبَصَرِ، حَتَّى يَصِيرَ الْعِلْمُ بِهِ عَيْنَ يَقِينٍ، ثُمَّ يَبَاشِرُهُ وَيَلَابِسُهُ فَيَصِيرُ حَقًّا يَقِينًا؛ فَعِلْمُنَا بِالْجَنَّةِ وَالنَّارِ الْآنَ عِلْمٌ يَقِينٌ، فَإِذَا أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ فِي الْمَوْقِفِ، وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ، وَشَاهَدُوهُمَا عِيَانًا، كَانَ ذَلِكَ عَيْنَ يَقِينٍ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾ ٦ ﴿ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ ٧ [التكاثر: ٦ - ٧]، فَإِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ، فَذَلِكَ حَقُّ الْيَقِينِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَمِنْ الرُّسُومِ إِلَى الْأُصُولِ):

فَإِنَّهُ يَرِيدُ بِالرُّسُومِ: ظَوَاهِرَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ، وَبِالْأُصُولِ: حَقَائِقَ الْإِيمَانِ وَمَعَامِلَاتِ الْقُلُوبِ، وَأَذْوَاقَ الْإِيمَانِ وَوَارِدَاتِهِ؛ فَإِنَّ أَرْبَابَ الْعِزَائِمِ فِي السَّيْرِ لَا يَقْنَعُونَ بِرُسُومِ الْأَعْمَالِ وَظَوَاهِرِهَا، وَلَا يَعْتَدُونَ إِلَّا بِأَرْوَاحِهَا وَحَقَائِقِهَا.

قَوْلُهُ: (وَمِنْ الْحُظُوظِ إِلَى التَّجَرُّدِ):

يريد: الفرارَ من حظوظ النفوس على اختلاف مراتبها؛ فإنه لا يعرفها لا المُعْتَنُونَ بمعرفة الله ومُرادِهِ، وحقُّه على عبده، ومعرفة نفوسهم وأعمالهم وآفاتِهِما، ورُبَّ مطالبَ عالية لقوم من العُباد هي حظوظ لقوم آخرين، يستغفرون الله منها وَيَقْرُونَ إليه منها، يَرَوْنَهَا حائلةً بينهم وبين مطلوبهم!

وبالجملة؛ فالْحِظْ ما سوى مرادِ الله الدِّينِيّ منك، كائنًا ما كان، وهو ما بين حِظٍّ محرَّم إلى مكروه إلى مباح إلى مستحبٍّ غيرُهُ أحبُّ إلى الله منه، ولا يَتَمَيَّزُ هذا إلا في مقام الرُّسوخ في العِلْم بالله وأمرِهِ، وبالنَّفْسِ وصفاتها وأحوالِها. فهناك تَبَيَّنُ له الحِظوظُ من الحقوق، وَيَقْرُ من الحِظِّ إلى التَّجريد، وأكثرُ النَّاس لا يَصْلُح لهم هذا؛ لأنَّهم إنما يعبدون الله على الحِظوظ وعلى مرادهم منه.

وبالجملة؛ فصاحب هذا التَّجريد لا يَقْنع من الله بأمر يسكن إليه دون الله، ولا يفرح بما حصل له دون الله، ولا يَأْسَى على ما فاته سوى الله، ولا يستغني برُتبة شريفة، وإنْ عَظُمَتْ عِنْدَهُ أو عند النَّاس؛ فلا يستغني إلَّا بالله، ولا يفتقر إلَّا إلى الله، ولا يفرح إلَّا بموافقته لمرضاة الله، ولا يحزن إلَّا على ما فاته من الله، ولا يخاف إلَّا من سقوطه من عين الله، واحتجابِ الله عنه؛ فكُلُّه بالله، وكُلُّه لله، وكُلُّه مع الله، وسَيْرُهُ دائِمًا إلى الله، قد رُفِعَ له عِلْمٌ فشمَّرَ إليه، وتجرَّدَ له مطلوبُهُ فعملٌ عليه، تُناديه الحِظوظ: إليَّ، وهو يقول: إنما أريد من إذا حصل لي حصل كلُّ شيء، وإذا فاتني فاتني كلُّ شيء؛ فهو مع الله مجرَّدٌ عن خلقه، ومع خلقه مجرَّدٌ عن نفسه، ومع الأمر مجرَّدٌ عن حِظِّه، وأعني: الحِظَّ المُزاحمَ للأمر، وأما الحِظُّ المُعِينُ على الأمر فإنه لا يَحِطُّه تناوُلُهُ عن مرتبته، ولا يُسْقِطُهُ من عَيْنِ رَبِّهِ.



منزلة الريّاضة

هي: تمرينُ النَّفْسِ على الصدق والإخلاص.

قال صاحب «المنازل»: (هي تمرينُ النَّفْسِ على قَبُولِ الصَّدَقِ).

وهذا يُراد به أمران: تمرينُها على قَبُولِ الصَّدَقِ إذا عَرَضَ عليها في أقواله وأفعاله وإرادته؛ فإذا عَرَضَ عليها الصَّدَقُ قَبِلَتْهُ وانقادت له، وأذعنت له. والثاني: قَبُولُ الْحَقِّ مِمَّنْ عَرَضَ عليه، قال تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزُّمَر: ٣٣].

قال: (وهي تهذيبُ الأخلاقِ بِالْعِلْمِ، وَتَصْفِيَةُ الْأَعْمَالِ بِالْإِخْلَاصِ، وَتَوْفِيرُ الْحَقُوقِ فِي الْمُعَامَلَةِ).

أما تهذيبُ الأخلاقِ بِالْعِلْمِ فالمراد به: إِصْلَاحُهَا وَتَصْفِيَتُهَا بِمَوْجِبِ الْعِلْمِ؛ فلا يتحرَّك بحركة ظاهرة أو باطنة إِلَّا بِمَقْتَضَى الْعِلْمِ؛ فتكون حركاتُ ظاهره وباطنه موزونةً بميزان الشرع.

وأما تصفيةُ الأعمالِ بِالْإِخْلَاصِ فهو: تجريدُها عن أَنْ يشوبها باعثٌ لغير الله، وهو عبارة عن توحيد المراد، وتجريد الباعث إليه.

وأما توفيرُ الحقوقِ فِي الْمُعَامَلَةِ فهو: أَنْ تُعْطِيَ ما أُمِرَتْ به من حَقِّ اللَّهِ وَحَقُوقِ الْعِبَادِ كاملاً مُوفِّراً، قد نصحت فيه صاحبَ الحَقِّ غايةَ النَّصْحِ، وأرضيته كُلَّ الرِّضَا، ففُزَتْ بِحَمْدِهِ لَكَ وَشُكْرِهِ.

ولمَّا كانت هذه الثلاثةُ شاقَّةً على النَّفْسِ جَدًّا، كان تَكْلُفُهَا رِيَاضَةً، فإذا اعتادها صارت حُلُقًا.



منزلة السَّماع

وقد أمر الله به في كتابه، وأثنى على أهله، وأخبر أن البشرى لهم، فقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا وَلِلَّهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة: ١٠٨]، وقال: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ [المائدة: ٨٣].

وجعل الإسماع منه والسَّماع منهم دليلاً على علم الخير فيهم، وعدم ذلك التسليم على عدم الخير فيهم، فقال: ﴿وَلَوْ عَلَّمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [الأنفال: ٢٣].

وأخبر عن أعدائه أنهم هجروا السَّماع ونهوا عنه، فقال: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ﴾ [فصلت: ٢٦].

فالسَّماع رسول الإيمان إلى القلب وداعيه ومعلمه، وكم في القرآن من قوله: ﴿أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ [السجدة: ٢٦].

فالسَّماع أصل العقل، وأساس الإيمان الذي انبنى عليه، وهو رائده وجليسه ووزيره، ولكن الشأن كل الشأن في المسموع. وفيه وقع خبط الناس واختلافهم، وغلط فيه من غلط.

حقيقة السماع
وأعلاه

وحقيقة السَّماع تنبيه القلب على معاني المسموع، وتحريكه عنها طلباً وهرباً، وحُباً وبغضاً، فهو حادٍ يحدو بكل أحد إلى وطنه ومألفه.

وأصحاب السَّماع، منهم: من يسمع بطبعه ونفسه وهواه، فهذا حظّه من مسموعه ما وافق طبعه.

ومنهم من يسمع بحاله وإيمانه ومعرفته وعقله، فهذا يُفتح له من المسموع بحسب استعداده وقوّته ومادته.

ومنهم مَنْ يسمع بالله، لا يسمع بغيره، كما في الحديث الإلهي الصَّحيح: «فَبِي يَسْمَعُ، وَبِي يُبْصِرُ»^(١)، وهذا أعلى سماعًا، وأصحُّ من كلِّ أحد.

والكلام في السَّماع مدحًا وذمًّا يُحتاج فيه إلى معرفة صورة المسموع، وحقيقته وسببه، والباعث عليه، وثمرته وغايته؛ فبهذه الفصول الثلاثة يتحرَّر أمرُ السَّماع، ويتميَّز النَّافع منه والضَّارُّ، والحقُّ والباطل، والممدوحُ والمذموم.

فأما المسموع فعلى ثلاثة أضرب:

أحدها: مسموع يُحبُّه الله ويرضاه، وأمر به عباده، وأثنى على أهله، ورضي عنهم به.

الثاني: مسموع يُبغضه ويكرهه، ونهى عنه، ومدح المعرضين عنه.

الثالث: مسموع مباح مأذون فيه، لا يُحبُّه ولا يبغضه، ولا مدح صاحبه ولا ذمه؛ فحكمه حكم سائر المباحات.

السَّماع
الممدوح في
الشريعة

فأما النوع الأوَّل: فهو السَّماع الذي مدحه الله في كتابه، وأمر به، وأثنى على أصحابه، وذمَّ المعرضين عنه ولعنهم، وجعلهم أضلَّ من الأنعام، وهم القائلون في النار: ﴿لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [المُلْك: ١٠]، وهو سماع آياته المتلوَّة التي أنزلها على رسوله ﷺ؛ فهذا السَّماع أساسُ الإيمان الذي عليه بناؤه، وهو على ثلاثة أنواع: سماع إدراك بحاسة الأذن، وسماع فهم وعقل، وسماع إجابة وقبول، والثلاثة في القرآن.

فأما سماع الإدراك، ففي قوله تعالى حكايةً عن مؤمني الجنِّ قولهم: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ [الجن: ١] ﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ﴾ [الجن: ٢]، فهذا سماع إدراك اتَّصل به الإيمان والإجابة.

(١) أخرجه البخاري (٦٥٠٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. ولفظه: «كُنْتُ سَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ...».

وأما سماعُ الفَهم فهو المنفيُّ عن أهل الإعراض والغفلة بقوله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدِيرِينَ﴾ [٥٢] [الروم: ٥٢]، فالتَّخصيصُ هاهنا لإسماعِ الفَهم والعقل، وإلا فالسَّمع العامُّ الذي قامت به الحُجَّة لا تخصيص فيه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [٢٣] [الأنفال: ٢٣]؛ أي: لو عَلِمَ الله في هؤلاء الكفار قبولًا وانقيادًا لأفهمهم، وإلا فَهَمُّ قَدْ سَمِعُوا سَمْعَ الإدراك؛ ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [٢٣] [الأنفال: ٢٣]؛ أي: ولو أفهمهم لَمَا انقادوا ولا انتفعوا بما فهموه؛ لأنَّ في قلوبهم مِن داعي التولَّى والإعراض ما يمنعهم عن الانتفاع بما سَمِعُوهُ.

وأما سماعُ القَبول والإجابة؛ ففي قوله تعالى حكايةً عن عبادة المؤمنين أَنَّهُمْ قالوا: ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ [النور: ٥١]؛ فإن هذا سماعُ قَبولٍ وإجابة، مثمرٌ للطاعة.

والتَّحقيق: أَنَّهُ متضمَّنٌ للأنواع الثلاثة، وَأَنَّهُم أَخْبَرُوا بِأَنَّهُمْ أدركوا المسموع وفهموه، وأجابوا له.

والمقصود: أَنَّ سماعَ المقرَّبين هو سماع القرآن بالاعتبارات الثلاثة: إدراكًا وفهمًا، وتدبُّرًا، وإجابة. وكلُّ سماع في القرآن مَدَحُ الله أصحابه وأثنى عليهم، وأمر به أوليائه فهو هذا السَّماع، وهو سماع الآيات، لا سماعُ الآيات، وسماعُ القرآن، لا سماعُ الشيطان، وسماع كلام ربِّ الأرض والسَّماء، لا سماعُ قصائد الشعراء، وسماع المرائد، لا سماع القصائد، وسماع الأنبياء والمرسلين والمؤمنين، لا سماع المغنِّين والمطربين.

فهذا السَّماع حادٌ يحدو القلوب إلى جوارِ عَلامِ الغيوب، وسائقٌ يسوق الأرواح إلى ديار الأفرح، ومحرِّكٌ يُثير ساكنَ العزَماتِ إلى أعلى المقامات وأرفع الدرجات، ومناذٍ ينادي للإيمان، ودليلٌ يدلُّ الرُّكبَ في طريق الجنان، وداعٌ يدعو القلوب بالمساء والصَّباح، مِن قَبْلِ فاليق الإصباح: حيَّ على الفلاح، حيَّ على الفلاح.

فلن تعد من هذا السماع إرشادًا لحُجَّة، وتبصرةً لِعبرة، وتذكُّرًا لمعرفة، وفكرةً في آية، ودلالةً على رشد، وردًا عن ضلالة، وإرشادًا من غيٍّ، وبصيرةً من عمى، وأمرًا بمصلحة، ونهيًا عن مَضرة ومفسدة، وهدايةً إلى نور، وإخراجًا من ظلمة، وزجرًا عن هوى، وحثًا على تُقى، وجلاءً لبصيرة، وحياءً لقلب، وغذاءً ودواءً وشفاء، وعِصمةً ونجاة، وكشفَ شُبْهة، وإيضاح برهان، وتحقيق حقٍّ، وإبطال باطل.

السماع
البيغض

[النوع الثاني من السماع]: ما يُبغِضُه الله ويكرهه، ويمدح المُعرِضَ عنه، وهو سماع كلِّ ما يضرُّ العبدَ في قلبه ودينه، كسماع الباطل كلِّه، إلا إذا تضمَّن ردَّه وإبطاله والاعتبارَ به، بعلمه بحُسن ضِدِّه؛ فإنَّ الضدَّ يُظهر حُسَنه الضدَّ، كما قيل:

وَإِذَا سَمِعْتُ إِلَى حَدِيثِكَ زَادَنِي حُبًّا لَهُ سَمْعِي حَدِيثَ سِوَاكَ

وكسماع اللغو الَّذي مدَح الله التَّارِكِينَ لسماعه، والمعرِضِينَ عنه بقوله: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾ [القصص: ٥٥].

أقسام السماع
عند الهروي

قال صاحب «المنازل»: (السَّماعُ ثلاثةُ أشياء: إجابةُ رَجَرِ الوَعِيدِ رَغْبَةً، وإجابةُ دَعْوَةِ الوَعْدِ جُهْدًا، وبلوغُ مُشاهدةِ المِنَّةِ استِيصارًا).

الوعيد يكون على تركِ المأمور وفِعْلِ المحظور، وإجابةُ داعيه هو العمل بالطَّاعة.

وقوله: (رَغْبَةً)؛ يعني: امتثالًا لكون الله ﷻ أمر ونهى وأوعد.

وأما إجابة الوعد جُهدًا: فهو امتثال الأمر طلبًا للوصول إلى الموعد به، باذلاً جُهدَه في ذلك، مستفرغًا فيه قُواه.

وأما بلوغ مُشاهدةِ المِنَّةِ استِيصارًا: فهو تنبُّهُ السَّامع في سماعه إلى أنَّ جميع ما وصله من خير فَمِن مِنَّةِ الله عليه، وتفضُّله عليه من غير استحقاق منه، ولا بذلٍ عَوَض استوجب به ذلك، كما قال تعالى: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٧) [الحُجرات: ١٧].

وكذلك يَشْهَدُ أَنَّ ما زَوَى عنه من الدُّنيا، أو ما لَحِقَه منها من ضَرَرٍ وأذى فهو مِنَّةٌ أيضًا مِنَ الله عليه مِن وجوه كثيرة، ويستخرجها الفِكْرُ الصَّحيح؛ كما قال بعض السلف: «يا ابنَ آدمَ، لا تدري أي النِّعمَتَيْنِ عليك أفضل: نعمته عليك فيما أعطاك، أو نعمته فيما زَوَى عنك؟».

وقال عمر بن الخطَّاب رضي الله عنه: «لا أبالي على أيِّ حال أصبحتُ أو أمسيت، إن كان الغنى، إنَّ فيه لِلشُّكرِ، وإن كان الفقر، إنَّ فيه لِلصَّبْرِ». وقال بعض السلف: «نِعْمته فيما زَوَى عَنِّي من الدنيا أعظمُ من نعمته فيما بَسَطَ لي منها؛ إني رأيته أعطاهما قومًا فاغترُّوا».

[و] المسموع كُلُّهُ يُعرَّفُ به وبصفاته وأسمائه، وأفعاله وأحكامه، ووَعْدُه ووَعيدُه، وأمرُه ونهيُه، وعدلُه وفضله، وهذا الشُّهود ينال بالسمع بالله، والله، وفي الله، ومن الله.

أمَّا السَّماعُ به: فأنَّ لا يسمع وفيه بقیةٌ من نفسه، فإن كانت فيه بقیةٌ قطعها كمالٌ تعلُّقه بالمسموع، فيكون سماعُه بقيوميَّته مجردًا من التفاته إلى نفسه.

وأمَّا السَّماعُ له: فأنَّ يجردُ النفس في السَّماع من كلِّ إرادة تُزاحم مرادَ الله منه، ويجمع قوى سَمْعِه على تحصيل مراد الله من المسموع.

وأمَّا السَّماعُ فيه: فشأنُ آخر، وهو تجريدُ ما لا يليقُ نسبته إلى الحق من وُضْفٍ، أو سِمَةٍ أو نعت، أو فعل، مما هو لائقٌ بكماله، فيثبت له ما يليق بكماله من المسموع، وينزِّهه عمَّا لا يليق به.

وأمَّا السَّماعُ منه: فإنَّما يُتصور بواسطة، فهو سماعٌ مقيدٌ، وأمَّا المطلق فلا مطمع فيه إلَّا لَمَنْ اختَصَّه اللهُ برسالاته وبكلامه، ولكنَّ السَّماعَ لكلامه كالسَّماع منه؛ فإنَّه كلامُه الَّذي تكَلَّمَ به حقًّا؛ فَمَنْ سَمِعَه فليُقَدِّرْ نفسه كأنَّه يسمعه من الله.

وبالجملة؛ فَمَنْ قُرِئَ عليه القرآنُ فليُقَدِّرْ نفسه كأنَّما يسمعه من الله

يخاطبُه به، فإذا حصل له مع ذلك السَّماعُ به، وله، وفيه، ازدحمت معاني المسموع ولطائفه وعجائبه على قلبه، وازدلفت إليه بأيُّها يبدأ، فما شئتَ من عِلْمٍ وحِكمٍ، وتعرُفٍ وبصيرةٍ، وهدايةٍ وعبرةٍ.



منزلة الخوف

وهي من أجل منازل الطريق وأنفعها للقلب، وفرض على كل أحد، قال الله تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُواْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (آل عمران: ١٧٥)، ومدح أهله في كتابه وأثنى عليهم، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ﴾ (المؤمنون: ٥٧) إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْحَزَنِ هُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ (المؤمنون: ٦١).

وفي المسند والترمذي، عن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت: يا رسول الله، ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ (المؤمنون: ٦٠) أهو الذي يزني، ويشرب الخمر، ويسرق؟ قال: «لا يا ابنه الصديق، ولكنه الرجل يصوم ويصلي ويتصدق، ويخاف ألا يقبل منه»^(١).

قال الحسن رضي الله عنه: «عملوا والله بالطاعات، واجتهدوا فيها، وخافوا أن ترد عليهم؛ إن المؤمن جمع إحساناً وخشية، والمنافق جمع إساءة وأمناً».

و«الوجل» و«الخوف» و«الخشية» و«الرَّهبة» ألفاظ متقاربة غير مترادفة.

تعريف
الخوف

قال أبو القاسم الجنيّد: «الخوف توقُّع العقوبة على مجاري الأنفاس».

(١) أخرجه أحمد (٢٥٢٦٣)، والترمذي (٣١٧٥)، وابن ماجه (٤١٩٨)، والحاكم (٣٤٨٦)، وقال: «صحيح الإسناد»، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٦٢).

وقيل: الخوف اضطراب القلب وحركته من تذکر المَخوف.

وقيل: الخوف قوة العلم بمجاري الأحكام. وهذا سبب الخوف، لا أنه نفسه.

وقيل: الخوف هرب القلب من حلول المكروه عند استشعاره.

الفرق بين
الخوف وما
يقاربه

و«الخشية» أخص من الخوف؛ فإن الخشية للعلماء بالله، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّكَ اللَّهُ عَزِيزٌ غَفُورٌ﴾ (٢٨) [فاطر: ٢٨]؛ فهي خوف مقرون بمعرفة، وقال النبي ﷺ: «إِنِّي أَتَقَافُكُمْ اللَّهُ، وَأَشَدُّكُمْ لَهُ خَشِيَّةً»^(١).

فالخوف حركة، والخشية انجماع، وانقباض وسكون، فإن الذي يرى العدو والسيل ونحو ذلك له حالتان:

إحدهما: حركة للهرب منه، وهي حالة الخوف.

والثانية: سكونه وقراره في مكان لا يصل إليه، وهي الخشية.

وأما الرهبة: فهي الإمعان في الهرب من المكروه، وهي ضد الرغبة التي هي سفر القلب في طلب المرغوب فيه.

وبين الرهب والهرب تناسب في اللفظ والمعنى، يجمعهما الاشتقاق الأوسط الذي هو عقد تقاليد الكلمة على معنى جامع. وأما الوجل: فرجفان القلب، وانصداعه لذكر من يخاف سلطانته وعقوبته، أو لرؤيته.

وأما الهيبة: فخوف مقارن للتعظيم والإجلال، وأكثر ما يكون مع المعرفة والمحبة.

والإجلال: تعظيم مقرون بالحب.

فالخوف لعامة المؤمنين، والخشية للعلماء العارفين، والهيبة

(١) أخرجه البخاري (٥٠٦٣)، ومسلم (١٤٠١) من حديث أنس رضي الله عنه. وفيه عند البخاري: «والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له».

للمحبين، والإجلال للمُقرَّبين، وعلى قَدْر العلم والمعرفة يكون الخوف والخشية، كما قال ﷺ: «إِنِّي لأَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ، وَأَشَدُّكُمْ لَهُ خَوْفًا»^(١). وقال: «لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا، وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا، وَلَمَّا تَلَذَّذْتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفُرُشِ، وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى»^(٢).

فصاحب الخوف يَلْتَجئ إلى الهرب والإمساك، وصاحبُ الخشية يَلْتَجئ إلى الاعتصام بالعلم، ومثْلُهُمَا مَثَل مَنْ لَا عِلْمَ لَهُ بِالطَّبِ، وَمَثَلُ الطَّيِّبِ الْحَاقِظِ؛ فَالْأَوَّلُ يَلْتَجئ إِلَى الْحِمَاةِ وَالْهَرَبِ، وَالطَّيِّبُ يَلْتَجئ إِلَى مَعْرِفَتِهِ بِالْأَدْوِيَةِ وَالْأَدْوَاءِ.

قال أبو حفص: «الخوف سَوَوطُ اللَّهِ، يُقَوِّمُ بِهِ الشَّارِدَ عَنْ بَابِهِ». وقال: «الخوف سراج في القلب، به يُبْصَرُ مَا فِيهِ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ. وَكُلُّ أَحَدٍ إِذَا خِفَتْهُ هَرَبَتْ مِنْهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى؛ فَإِنَّكَ إِذَا خِفَتْهُ هَرَبْتَ إِلَيْهِ». فالخائف هاربٌ مِنْ رَبِّهِ إِلَى رَبِّهِ.

قال أبو سليمان رَحِمَهُ اللَّهُ: «مَا فَارَقَ الْخَوْفُ قَلْبًا إِلَّا خَرِبَ». وقال إبراهيم بن شيبان: «إِذَا سَكَنَ الْخَوْفُ الْقُلُوبَ أَحْرَقَ مَوَاضِعَ الشَّهَوَاتِ مِنْهَا، وَطَرَدَ الدُّنْيَا عَنْهَا». وقال ذو النُّون رَحِمَهُ اللَّهُ: «النَّاسُ عَلَى الطَّرِيقِ مَا لَمْ يَزُلْ عَنْهُمْ الْخَوْفُ، فَإِذَا زَالَ عَنْهُمْ الْخَوْفُ ضَلُّوا الطَّرِيقَ».

وقال حاتم الأصمُّ: «لَا تَغْتَرَّ بِمَكَانٍ صَالِحٍ؛ فَلَا مَكَانَ أَصْلَحَ مِنَ الْجَنَّةِ، وَلَقِيَ فِيهَا آدَمَ مَا لَقِيَ، وَلَا تَغْتَرَّ بِكَثْرَةِ الْعِبَادَةِ؛ فَإِنَّ إِبْلِيسَ بَعْدَ طَوْلِ الْعِبَادَةِ لَقِيَ مَا لَقِيَ، وَلَا تَغْتَرَّ بِكَثْرَةِ الْعِلْمِ؛ فَإِنَّ بَلْعَامَ بْنَ بَاعُورَ لَقِيَ مَا لَقِيَ، وَكَانَ يَعْرِفُ الْأَسْمَ الْأَعْظَمَ، وَلَا تَغْتَرَّ بِلِقَاءِ الصَّالِحِينَ

(١) أخرجه البخاري (٦١٠١)، ومسلم (٢٣٥٦) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. وفيه: «إِنِّي لأَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ، وَأَشَدُّهُمْ لَهُ خَشْيَةً».

(٢) أخرجه أحمد (٢١٥١٦)، والترمذي (٢٣١٢)، وقال: حسن غريب، وابن ماجه (٤١٩٠) من حديث أبي ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وأخرج البخاري (٤٦٢١)، ومسلم (٤٢٦) من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قوله: «لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا، وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا».

ورؤيتهم؛ فلا شخص أصلح من النبي ﷺ، ولم ينتفع ببقائه أعداؤه والمنافقون».

والخوف ليس مقصودًا لذاته، بل مقصودًا لغيره فصدّ الوسائل؛ ولهذا يزول بزوال المَخوف؛ فإن أهل الجنة لا خوف عليهم ولا هم يحزنون.

والخوف يتعلّق بالأفعال، والمحبة تتعلّق بالذات والصفات، ولهذا تتضاعف محبة المؤمنين لربهم إذا دخلوا دار النعيم، ولا يلحقهم فيها خوف، ولهذا كانت منزلة المحبة ومقامها أعلى وأرفع من منزلة الخوف ومقامه.

والخوف المحمود الصادق: ما حال بين صاحبه وبين محارم الله، فإذا تجاوز ذلك خيف منه اليأس والقنوط.

الخوف
المحمود
الصادق

قال أبو عثمان رحمته الله: «صدق الخوف هو الورع عن الآثام ظاهرًا وباطنًا».

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: «الخوف المحمود ما حَزَرَكَ عن محارم الله».

وقال صاحب «المنازل»: (الخَوْفُ هو الانخِلاَعُ مِنْ طُمَأْنِينَةِ الْأَمْنِ بِمُطَالَعَةِ الْخَبَرِ).

يعني: الخروج عن سكون الأمن باستحضار ما أخبر الله به من الوعد والوعيد.

قال: (وهو على درَجَاتٍ:

درجات الخوف

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: الْخَوْفُ مِنَ الْعُقُوبَةِ، وَهُوَ الْخَوْفُ الَّذِي يَصِحُّ بِهِ الْإِيمَانُ، وَهُوَ يَتَوَلَّدُ مِنْ تَصَدِيقِ الْوَعِيدِ، وَذِكْرِ الْجِنَايَةِ، وَمُرَاقَبَةِ الْعَاقِبَةِ.
الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: خَوْفُ الْمَكْرِ فِي جَرَيَانِ الْأَنْفَاسِ الْمُسْتَغْرِقَةِ فِي الْيَقْظَةِ، الْمَشُوبَةِ بِالْحَلَاوَةِ).

يريد: أن من حصلت له اليقظة بلا غفلة، واستغرقت أنفاسه فيها

واستحلى ذلك؛ فإنه لا أحلى من الحضور في اليقظة؛ فإنه ينبغي أن يخاف المكر، وأن يُسَلَب هذا الحضور، واليقظة والحلاوة؛ فكم من مغبوط بحاله انعكس عليه الحال، ورجع من حُسن المعاملة إلى قبيح الأعمال، فأصبح يُقَلَّب كَفَّيْهِ ويضرب باليمين على الشمال؟! بينما بذُر أحواله مستنيراً في ليالي التمام، إذ أصابه الكسوفُ فدخل في الظلام؛ فبدل بالأنس وحشةً، وبالحضور غيبةً، وبالإقبال إعراضاً، وبالتقريب إبعاداً، وبالجمع تفرقةً، كما قيل:

أَحْسَنْتَ ظَنَّاكَ بِالْأَبَّامِ إِذْ حَسَنْتَ وَلَمْ تَخَفْ سُوءَ مَا يَأْتِي بِهِ الْقَدَرُ
وَسَالَمْتَكِ اللَّيَالِي فَأَغْتَرَرْتُ بِهَا وَعِنْدَ صَفْوِ اللَّيَالِي يَحْدُثُ الْكَدَرُ

* * *

اعتدال الرجاء
والخوف مع
غلبة الحب

القلب في سَيْرِهِ إلى الله تعالى بمنزلة الطائر؛ فالمَحَبَّةُ رأسه، والخوفُ والرجاء جَنَاحَاهُ؛ فمتى سَلِمَ الرأسُ والجناحان فالطَّيْرُ جَيِّدٌ الطيران، ومتى قُطِعَ الرأسُ مات الطائر، ومتى عُدِمَ الجناحان فهو عُرْضَةٌ لكل صائد وكاسر، ولكن السلف استحبُّوا أن يقوى في الصحة جَنَاحُ الخوفِ على جناح الرجاء، وعند الخروج من الدنيا يقوى جناح الرجاء على جناح الخوف؛ هذه طريقةُ أَبِي سَلِيمَانَ وَغَيْرِهِ؛ قال: «ينبغي للقلب أن يكون الغالبُ عليه الخوفُ؛ فإنه إذا كان الغالبُ عليه الرجاء فسَدَ».

وقال غيره: «أكمل الأحوال: اعتدالُ الرجاء والخوف، وغلبةُ الحب؛ فالمحبة هي المركب، والرجاء حادٌّ، والخوف سائقٌ، والله المُوَصِّلُ بَمَنِّهِ وَكَرَمِهِ».



منزلة الإشفاق

قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٤٩]، وقال تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [٢٧] قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ [٢٦] فَمِنَ اللَّهِ عَلَيْنَا وَوَقَدْنَا عَذَابَ الْأَسْمُورِ [٢٧] [الطور: ٢٥ - ٢٧].

الإشفاق: رِقَّةُ الخوف، وهو خوف برحمة من الخائف لَمَنْ يخاف عليه؛ فنسبته إلى الخوف نسبة الرأفة إلى الرحمة؛ فإنها ألطف الرحمة وأرقُّها؛ ولهذا قال صاحب «المنازل»: (الإشفاق: دَوَامُ الْحَذَرِ، مَقْرُونًا بِالترَّحُّمِ، وهو على ثَلَاثِ دَرَجَاتٍ:

الأولى: إشفاقٌ على النَّفْسِ أَنْ تَجْمَعَ إِلَى الْعِنَادِ).

أي: تُسْرِعَ وتذهب إلى طريق الهوى والعِصيان، ومعاندة العبودية.

(وإشفاقٌ على الْعَمَلِ أَنْ يَصِيرَ إِلَى الضَّيَاعِ).

الخوف من
حبوط العمل

أي: يخاف على عمله أن يكون من الأعمال التي قال الله تعالى فيها: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣]، وهي الأعمال التي كانت لغير الله، وعلى غير أمره وسُنَّةِ رسوله. ويخاف أيضًا أن يضيع عمله في المستقبل؛ إمَّا بتركه، وإمَّا بمعاصٍ تفرِّقه وتحبط به، فيذهب ضائعًا، ويكون حالُّ صاحبه كالحال التي قال الله تعالى: ﴿أَيُّدُكُمْ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾ [البقرة: ٢٦٦].

قال عمر رضي الله عنه للصَّحابة رضي الله عنهم يومًا: «فِيمَنْ تَرَوْنَ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ؟

فقالوا: الله أعلم، فغضب عمر، وقال: قولوا: نَعْلَم، أو لا نعلم، فقال ابن عباس رضي الله عنهما: في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين، قال: يا ابن أخي، قل، ولا تحقرن نفسك، قال ابن عباس رضي الله عنهما: ضربت مثلاً لعمل، قال عمر: أي عمل؟ قال ابن عباس: لعمل، قال عمر: لرجل غني يعمل بطاعة الله، فبعث الله له الشيطان، فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله^(١).

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: إشفاقٌ على الوقتِ أن يشوبه تفرُّقٌ).

أي: يحذر على وقته أن يخالطه ما يفرقه عن الحضور مع الله وَعَلَى.

قال: (وعلى القلب أن يزاحمه عارضٌ).

والعارض المزاحم إما فترة، وإما شبهة، وإما شهوة، وكل سبب يعوق السالك.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: إشفاقٌ يصونُ سَعْيَهُ عَنِ الْعُجْبِ، وَيَكْفُ صَاحِبَهُ عَنِ مُخَاصَمَةِ الْخُلُقِ، وَيَحْمِلُ الْمُرِيدَ عَلَى حِفْظِ الْجِدِّ).
الأول يتعلق بالعمل، والثاني بالخلق، والثالث بالإرادة، وكلُّ منها له ما يفسده.

فالعُجب: يفسد العمل كما يفسده الرياء، فيُشفق على سعيه من هذا المفسد شفقةً تصونه عنه.

[والمخاصمة] للخلق مفسدة للخلق، فيشفق على خلقه من هذا المفسد شفقةً تصونه عنه.

والإرادة يفسدها عدم الجِدِّ، وهو الهزل واللعب، فيشفق على إرادته ممَّا يفسدها.

فإذا صحَّ له عمله وخلقُه وإرادته استقام سلوكُه وقلبه وحالُه، والله المستعان.

(١) أخرجه البخاري (٤٥٣٨).

منزلة الخشوع

قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ الْحَقِّ﴾ [الحديد: ١٦].

قال ابن مسعود رضي الله عنه: «ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية إلا أربع سنين»^(١). وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «إن الله استبطأ قلوب المؤمنين، فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن». وقال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾﴾ [المؤمنون: ١ - ٢].

مفهوم
الخشوع
وحقيقته

والخشوع في أصل اللغة: الانخفاض، والذل، والسكون؛ قال تعالى: ﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾ [طه: ١٠٨]؛ أي: سكنت، وذلت، وخضعت، ومنه وصف الأرض بالخشوع، وهو يسها، وانخفاضها، وعدم ارتفاعها بالرّي والنبات. قال تعالى: ﴿وَمَنْ ءَابَيْهِ أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾ [فصلت: ٣٩].

والخشوع: قيام القلب بين يدي الرب بالخضوع والذلة، والجمعية عليه. وقيل: الخشوع الانقياد للحق. وهذا من موجبات الخشوع؛ فمن علاماته: أن العبد إذا خولف وردّ عليه بالحق استقبل ذلك بالقبول والانقياد. وقيل: الخشوع: خمود نيران الشهوة، وسكون دُخان الصدر، وإشراق نور التعظيم في القلب.

وقال الجُنيد رحمته الله: «الخشوع: تذللُّ القلوب لعلام الغيوب».

وأجمع العارفون على أن الخشوع محله القلب، وثمرته على

الخشوع في
القلب

(١) أخرجه مسلم (٣٠٢٧).

الجوارح؛ فهي تُظهره، ورأى النبي ﷺ رجلاً يعبث بلحيته في الصلاة، فقال: «لو خَشَعَ قَلْبُ هَذَا، لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ»^(١). وقال النبي ﷺ: «التَّقْوَى هَاهُنَا»، وأشار إلى صدره ثلاثَ مرَّاتٍ^(٢).

وقال بعض العارفين: «حُسْنُ أدبِ الظاهر، عنوانُ أدبِ الباطن». ورأى بعضهم رجلاً خاشعَ المَنَكِبَيْنِ والبدن، فقال: يا فلان، الخشوع هاهنا، وأشار إلى صدره، لا هاهنا، وأشار إلى منكبيه.

وكان بعض الصَّحابة رضي الله عنهم - وهو حُذَيْفَةُ -، يقول: «إِيَّاكُمْ وَخَشَوَعُ النَّفَاقِ، فَقِيلَ لَهُ: وَمَا خَشَوَعُ النَّفَاقِ؟ قَالَ: أَنْ يُرَى الْبَدَنُ خَاشِعًا وَالْقَلْبُ غَيْرُ خَاشِعٍ».

ورأى عمرُ بن الخطَّاب رضي الله عنه رجلاً طَاطَأَ رَقَبَتَهُ فِي الصَّلَاةِ، فقال: «يَا صَاحِبَ الرَّقَبَةِ، ارْفَعْ رَقَبَتَكَ، لَيْسَ الْخَشَوَعُ فِي الرِّقَابِ، إِنَّمَا الْخَشَوَعُ فِي الْقُلُوبِ».

ورأت عائشةُ رضي الله عنها شبابًا يمشون وَيَتَمَاوَتُونَ فِي مَشِيَّتِهِمْ، فَقَالَتْ لِأَصْحَابِهَا: «مَنْ هَؤُلَاءِ؟ فَقَالُوا: نُسَّاكٌ، فَقَالَتْ: كَانَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِذَا مَشَى أَسْرَعَ، وَإِذَا قَالَ أَسْمَعَ، وَإِذَا ضَرَبَ أَوْجَعَ، وَإِذَا أَطْعَمَ أَشْبَعَ، وَكَانَ هُوَ النَّاسِكَ حَقًّا».

وقال الفُضَيْلُ بن عِيَاضٍ: «كَانَ يُكْرَهُ أَنْ يُرَى الرَّجُلُ مِنَ الْخَشَوَعِ أَكْثَرَ مِمَّا فِي قَلْبِهِ».

(١) أخرجه الحَكِيم الترمذِي في «نَوَادِر الْأُصُول» (١٣١٠ و ١٤١٤) من حَدِيث أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، وَقَالَ الْعِرَاقِيُّ فِي «الْمَغْنِي عَنْ حَمَلِ الْأَسْفَارِ» (ص ١٧٨): «سَنَدُهُ ضَعِيفٌ». وَحَكَمَ عَلَيْهِ الْأَلْبَانِيُّ بِالْوَضْعِ فِي «سِلْسَلَةِ الْأَحَادِيثِ الضَّعِيفَةِ» (١١٠). وَأَخْرَجَهُ الْمَرْوُزِيُّ فِي «تَعْظِيمِ قَدْرِ الصَّلَاةِ» (١٥٠) أَنَّهُ مِنْ فِعْلِ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رضي الله عنه. وَأَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي «الزُّهْدِ» (١١٨٨)، وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي «الْمُصَنَّفِ» (٣٣٠٩) أَنَّهُ مِنْ فِعْلِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ.

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢٥٦٤) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه.

وقال حذيفة رضي الله عنه: «أَوَّلُ مَا تَفْقِدُونَ مِنْ دِينِكُمُ الْخُشُوعَ، وَآخِرُ مَا تَفْقِدُونَ مِنْ دِينِكُمُ الصَّلَاةَ، وَرُبَّ مُصَلٍّ لَا خَيْرَ فِيهِ، وَيُوشِكُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَ الْجَمَاعَةِ فَلَا تَرَى فِيهِمْ خَاشِعًا»^(١).

وقال سهل رضي الله عنه: «مَنْ خَشَعَ قَلْبُهُ، لَمْ يَقْرَبْ مِنْهُ الشَّيْطَانُ».

قال صاحب «المنازل»: (الْخُشُوعُ: خُمُودُ النَّفْسِ، وَهُمُودُ الطَّبَاعِ لِمُتَعَاظِمٍ، أَوْ مُفْرَعٍ).

يعني: انقباض النفس والطبع، وهو خمود قوى النفس عن الانبساط لمن له في القلوب عظمة ومهابة، أو لما يفزع منه القلب. والحق: أن الخشوع معنى يلتئم من التعظيم، والمحبة، والذل والانكسار.

قال: (وهو على ثلاث درجات:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: التَّذَلُّلُ لِلأَمْرِ، وَالِاسْتِسْلَامُ لِلْحُكْمِ، وَالِاتِّضَاعُ لِنَظَرِ الْحَقِّ).

التَّذَلُّلُ لِلأَمْرِ: تَلْقِيهِ بِذِلَّةِ الْقَبُولِ وَالانْقِيَادِ وَالِامْتِثَالِ، وَمُوَاطَاةُ الظَّاهِرِ الْبَاطِنِ، مَعَ إِظْهَارِ الضَّعْفِ، وَالِافْتِقَارِ إِلَى الْهَدَايَةِ لِلأَمْرِ قَبْلَ الْفِعْلِ، وَالِإِعَانَةِ عَلَيْهِ حَالِ الْفِعْلِ، وَقَبُولِهِ بَعْدَ الْفِعْلِ.

وَأَمَّا الْإِسْتِسْلَامُ لِلْحُكْمِ فَيَجُوزُ أَنْ يَرِيدَ بِهِ الْحُكْمَ الدِّينِيَّ الشَّرْعِيَّ، فَيَكُونُ مَعْنَاهُ عَدَمُ مَعَارَضَتِهِ بِرَأْيٍ أَوْ شَهْوَةٍ. وَأَنْ يَرِيدَ بِهِ: الْإِسْتِسْلَامَ لِلْحُكْمِ الْقَدَرِيِّ، وَهُوَ عَدَمُ تَلْقِيهِ بِالتَّسْخُطِ وَالْكَرَاهَةِ وَالِاعْتِرَاضِ.

(١) أخرجه أحمد في الزهد (١٠٠٣)، وابن أبي شيبة (٣٤٨٠٨)، والحاكم (٨٤٤٨)، وقال: صحيح الإسناد، بلفظ: «أَوَّلُ مَا تَفْقِدُونَ مِنْ دِينِكُمُ الْخُشُوعَ، وَآخِرُ مَا تَفْقِدُونَ مِنْ دِينِكُمُ الصَّلَاةَ». وأخرج الدَّارِمِيُّ (٢٩٦)، والحاكم (٣٣٨) من حديث عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رضي الله عنه: «يُوشِكُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَ الْجَمَاعَةِ فَلَا تَرَى فِيهِ رَجُلًا خَاشِعًا»، وقال الذهبي: «صحيح».

والحق: أن الخشوع هو الاستسلام للحكمين، وهو الانقياد بالمسكنة والذل لأمره وقضائه.

وأما الاتضاع لنظر الحق، فهو اتضاع القلب والجوارح، وانكسارها لنظر الرب إليها، وإطلاعه على تفاصيل ما في القلب والجوارح، وهذا أحد التأويلين في قوله تعالى: ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن: ٤٦]، وقوله: ﴿وَأَمَّا مَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَهَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [النازعات: ٤٠]، وهو مقام الرب على عبده بالاطلاع والقدرة والربوبية. فخوفه من هذا المقام يوجب له خشوع القلب لا محالة، وكلما كان أشد استحضاراً له كان أشد خشوعاً، وإنما يفارق القلب إذا غفل عن اطلاع الله عليه، ونظره إليه.

والتأويل الثاني: أنه مقام العبد بين يدي ربه عند لقائه.
قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: تَرَقَّبَ آفَاتِ النَّفْسِ وَالْعَمَلِ، وَرُؤْيَةُ فَضْلِ كُلِّ ذِي فَضْلٍ عَلَيْكَ).

يريد: انتظار ظهور نقائص نفسك وعملك وعيوبهما لك؛ فإنه يجعل القلب خاشعاً لا محالة، لمطالعة عيوب نفسه وأعمالها ونقائصهما من الكبر، والعجب، والرياء، وضعف الصدق، وقلة اليقين، وتشئت النية، وعدم تجرد الباعث من هوى نفساني، وعدم إيقاع العمل على الوجه الذي ترضاه لربك، وغير ذلك من عيوب النفس، ومفسדות الأعمال.

وأما رؤية فضل كل ذي فضل عليك، فهو أن تراعي حقوق الناس فتؤدّيها، ولا ترى أن ما فعلوه من حقوقك عليهم، فلا تعاوضهم عليها؛ فإن هذا من رعونات النفس وحماقاتها، ولا تطالبهم بحقوق نفسك، وتعترف بفضل ذي الفضل منهم، وتنسى فضل نفسك.

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - يقول: العارف لا يرى له على أحد حقاً، ولا يشهد له على غيره فضلاً؛ لذلك لا يُعَاتِب، ولا يُطَالِب، ولا يُضَارِب.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: حِفْظُ الْحُرْمَةِ عِنْدَ الْمُكَاشَفَةِ، وَتَصْفِيَةُ الْوَقْتِ مِنْ مُرَاءَةِ الْخَلْقِ، وَتَجْرِيدُ رُؤْيَا الْفَضْلِ).

أَمَّا حِفْظُ الْحُرْمَةِ عِنْدَ الْمُكَاشَفَةِ فَهُوَ ضَبْطُ النَّفْسِ بِالذُّلِّ وَالْانْكَسَارِ عَنِ الْبَسْطِ وَالْإِدْلَالِ، الَّذِي تَقْتَضِيهِ الْمُكَاشَفَةُ؛ فَإِنَّ الْمُكَاشَفَةَ تَوْجِبُ بَسْطًا، وَيُخَافُ مِنْهُ شَطْحٌ، إِنْ لَمْ يَصْحَبْهُ خَشَوْعٌ يَحْفَظُ الْحُرْمَةَ.

وَأَمَّا تَصْفِيَةُ الْوَقْتِ مِنْ مُرَاءَةِ الْخَلْقِ، فَلَا يَرِيدُ بِهِ أَنْ يَصْفِيَ وَقْتَهُ عَنِ الرِّيَاءِ؛ فَإِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الدَّرَجَةِ أَجَلُّ قَدَرًا وَأَعْلَى مِنْ ذَلِكَ.

وَأَمَّا الْمُرَادُ: أَنْ يُخْفِيَ أَحْوَالَهُ عَنِ الْخَلْقِ جَهْدَهُ، كَخَشْوَعِهِ وَذُلِّهِ وَانْكَسَارِهِ؛ لئَلَّا يَرَاهَا النَّاسُ فَيُعْجِبَهُ أَطْلَاعُهُمْ عَلَيْهَا، وَرُؤْيَتُهُمْ لَهَا، فَيَفْسُدَ عَلَيْهِ قَلْبُهُ وَوَقْتُهُ وَحَالُهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى. وَكَمْ قَدْ اقْتُطِعَ فِي هَذِهِ الْمَفَازَةِ مِنْ سَالِكٍ؟! وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ؛ فَلَا شَيْءَ أَنْفَعُ لِلصَّادِقِ مِنَ التَّحَقُّقِ بِالْمَسْكَنَةِ وَالْفَاقَةِ وَالذُّلِّ، وَأَنَّهُ لَا شَيْءَ، وَأَنَّهُ مِمَّنْ لَمْ يَصَحَّ لَهُ بَعْدُ الْإِسْلَامُ حَتَّى يَدَّعِيَ الشَّرْفَ.

وَلَقَدْ شَاهَدْتُ مِنْ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنَ تَيْمِيَّةَ - قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ - مِنْ ذَلِكَ أَمْرًا لَمْ أَشَاهِدْهُ مِنْ غَيْرِهِ، وَكَانَ يَقُولُ كَثِيرًا: «مَا لِي شَيْءٌ، وَلَا مَنِّي شَيْءٌ، وَلَا فَيَّ شَيْءٌ».

وَكَانَ كَثِيرًا مَا يَتِمَثَّلُ بِهَذَا الْبَيْتِ:

أَنَا الْمَكْدِيُّ وَابْنُ الْمَكْدِيِّ وَهَكَذَا كَانَ أَبِي وَجَدِّي

وَكَانَ إِذَا أَتْنِي عَلَيْهِ فِي وَجْهِهِ يَقُولُ: «وَاللَّهِ إِنِّي إِلَى الْآنَ أَجِدُّ إِسْلَامِي كُلَّ وَقْتٍ، وَمَا أَسْلَمْتُ بَعْدُ إِسْلَامًا جَيِّدًا».

وَبَعَثَ إِلَيَّ فِي آخِرِ عَمْرِهِ قَاعِدَةً فِي التَّفْسِيرِ بِخَطِّهِ، وَعَلَى ظَهْرِهَا أَيْبَاتٌ بِخَطِّهِ مِنْ نَظْمِهِ:

أَنَا الْفَقِيرُ إِلَى رَبِّ الْبَرِّيَّاتِ أَنَا الْمُسَيِّكُ فِي مَجْمُوعِ حَالَتِي

أَنَا الظَّلُومُ لِنَفْسِي وَهِيَ ظَالِمَتِي وَالْخَيْرُ إِنْ جَاءَنَا مِنْ عِنْدِهِ يَأْتِي

لَا أَسْتَطِيعُ لِنَفْسِي جَلَبَ مَنْفَعَةٍ وَلَا عَنِ النَّفْسِ لِي دَفْعُ الْمَضَرَّاتِ

وليس لي دُونَهُ مَوْلى يُدَبِّرُنِي
إِلَّا بِإِذْنِ مِنَ الرَّحْمَنِ خَالِقِنَا
وَلَسْتُ أَمْلِكُ شَيْئًا دُونَهُ أَبَدًا
وَلَا ظَهِيرٌ لَهُ كَيْ يَسْتَعِينَ بِهِ
وَالْفَقْرُ لِي وَصُفٌّ ذَاتٍ لَزِمَ أَبَدًا
وَهَذِهِ الْحَالُ حَالُ الْخَلْقِ أَجْمَعِهِمْ
فَمَنْ بَغَى مَطْلَبًا مِنْ غَيْرِ خَالِقِهِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مِلءُ الْكَوْنِ أَجْمَعِهِ
وَلَا شَفِيعَ إِلَى رَبِّ السَّمَوَاتِ
إِلَى الشَّفِيعِ كَمَا قَدْ جَا بَيَاتِ
وَلَا شَرِيكَ أَنَا فِي بَعْضِ ذَرَاتِ
كَمَا يَكُونُ لِأَرْبَابِ الْوَلَايَاتِ
كَمَا الْغِنَى أَبَدًا وَصُفٌّ لَهُ ذَاتِي
وَكُلُّهُمْ عِنْدَهُ عَبْدٌ لَهُ آتِي
فَهُوَ الْجَهْلُ الْظَلُومُ الْمُشْرِكُ الْعَاتِي
مَا كَانَ مِنْهُ وَمَا مِنْ بَعْدِهِ يَأْتِي

وَأَمَّا تجريدُ رؤية الفضل، فهو أَلَّا يرى الفضل والإحسان إلا من الله؛ فهو المانُّ به بلا سبب منك، ولا شفيع لك تقدّم إليه بالشفاعة، ولا وسيلة سبقت منك توسّلت بها إلى إحسانه.

مقصود
الصلاة ولبها

فإن قيل: ما تقولون في صلاة من عديم الخشوع؛ هل يُعتدُّ بها أم لا؟

قيل: أمّا الاعتدادُ بها في الثواب: فلا يُعتدُّ له منها إلا بما عقل فيه، وخشع فيه لربه.

وأما الاعتدادُ بها في أحكام الدنيا، وسقوط القضاء: فإن غلب عليها الخشوع وتعلّلها اعتدّ بها إجماعاً، وإن غلب عليه عدم الخشوع فيها، وعدم تعلّلها، فقد اختلف الفقهاء في وجوب إعادتها، فأوجبها [قوم]:

قالوا: لأنّ الخشوع والعقل رُوح الصلاة ومقصودها ولُبّها، فكيف يُعتدُّ بصلاةٍ فَقَدَتْ رُوحَهَا وَلُبَّهَا، وبقيت صورتُها وظاهرُها؟!!

قالوا: ولو ترك العبد واجباً من واجباتها عمداً لأبطلها تركه، وغايته: أن يكون بعضاً من أبعاضها بمنزلة فوات عضو من أعضاء العبد المُعتَق في الكفّارة، فكيف إذا عَدِمَتْ رُوحَهَا، وَلُبَّهَا وَمَقْصُودُهَا؟ وصارت بمنزلة العبد الميّت، فإذا لم يُعتدّ بالعبد المقطوع اليد، يُعتقه تقرّباً إلى الله تعالى في كفّارة واجبة، فكيف يُعتدّ بالعبد الميّت؟!!

ولهذا قال بعض السلف: الصلاة كجارية تُهدى إلى ملكٍ من الملوك، فما الظنُّ بمن يُهدي إليه جاريةً شلاءً، أو عوراءً، أو عمياءً، أو مقطوعةً اليد والرجل، أو مريضةً، أو زَمِنَةً، أو قبيحةً، حتى يُهدي جاريةً ميتةً بلا رُوح أو جاريةً قبيحةً، فهكذا الصلاة التي يُهديها العبدُ، ويتقرَّب بها إلى ربِّه تعالى! والله طيبٌ لا يقبلُ إلا طيبًا، وليس من العمل الطيب صلاةٌ لا رُوحَ فيها، كما أنه ليس من العتق الطيب عتقُ عبدٍ لا رُوحَ فيه.

خطورة
تعطيل القلب
عن عبودية
الحضور
والخشوع

قالوا: وتعطيل القلب عن عبودية الحضور والخشوع: تعطيلٌ لملك الأعضاء عن عبوديته، وعزْلٌ له عنها، فماذا تُعني طاعةُ الرعية وعبوديتها، وقد عزَلَّ ملكُها وتَعَطَّلَ؟

قالوا: والأعضاء تابعةٌ للقلب، تصلحُ بصلاحه، وتفسدُ بفساده، فإذا لم يكن قائمًا بعبوديته، فالأعضاء أولى ألا يُعتدَّ بعبوديتها، وإذا فسدت عبوديتها بالغفلة والوسواس فأئى تصحُّ عبودية رعيته وجُنْدِه وما دَّتْهم منه، وعن أمره يصدُّرون، وبه يأمرون؟!!

فبالجملة؛ مصلحة الإخلاص والحضور، وجمعية القلب على الله في الصلاة أرجحُ في نظر الشارع من مصلحة سائر واجباتها؛ فكيف يُظنُّ به أنه يُبطلها بترك تكبيرة واحدة، أو اعتدال في ركن، أو ترك حَرْفٍ، أو شِدَّةٍ من القراءة الواجبة، أو ترك تسبيحة أو قول: سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، أو قول: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، أو ذِكْرٍ رسوله بالصلاة عليه، ثم يُصحِّحها مع فوات لبُّها، ومقصودها الأعظم، وروحها وسرُّها؟!!

فهذا ما احتجَّت به هذه الطائفةُ، وهي حُجَجٌ كما تراها قوَّةً وظهورًا.

[قال أصحاب القول الآخر]: شرائع الإسلام على الأفعال الظاهرة، وأما حقائق الإيمان الباطنة فتلك عليها شرائع الثواب والعقاب، فالله تعالى حُكْمَانِ: حُكْمٌ في الدنيا على الشرائع الظاهرة وأعمال الجوارح، وحُكْمٌ الآخرة على الحقائق والبواطن.

نعم؛ لا يَحْصُلُ مقصودُ هذه الصلاة من ثواب الله عاجلاً ولا آجلاً، فإن للصلاة مزيداً عاجلاً في القلب من قوة إيمانه، واستنارته، وانسراحه وانفساحه ووجد حلاوة العبادة، والفرح والسرور، واللذة التي تحْصُلُ لِمَن اجتمع قلبه وهمُّه على الله، وحضَرَ قلبه بين يديه، كما يحْصُلُ لمن قرَّبه السلطان منه، وخصَّه بمناجاته والإقبالِ عليه، والله أعلى وأجلُّ.

وكذلك ما يَحْصُلُ لهذا من الدُّرَجَاتِ العُلى في الآخرة، ومُرافقة المقرَّبين؛ كُلُّ هذا يَفوِّتُه بفواتِ الحضور والخشوع، وإن الرجلين ليَكُونُ مقامُهما في الصَّفِّ واحداً، وبين صلاتيهما كما بين السماء والأرض! وليس كلامنا في هذا كله.

فإن أردتم وجوبَ الإعادة لتَحْصُلَ هذه الثمرات والفوائد فذاك إليه، إن شاء أن يُحْصِّلَهَا وإن شاء أن يُفَوِّتَهَا على نفسه، وإن أردتم بوجوب الإعادة أننا نُلزِمُه بها ونُعاقِبُه على تركها، ونُرَتِّبُ عليه أحكامَ تاركِ الصَّلَاةِ فلا.

وهذا القول الثاني أرجحُ القولين، والله أعلم.



منزلة الإخبات

قال الله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾ [الحج: ٣٤]، ثم كشف عن معنائهم فقال: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّادِقِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [الحج: ٣٥]. وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْعَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [هود: ٢٣].

مفهوم
الإخبات
وحقيقته

الْخَبْتُ فِي أَصْلِ اللُّغَةِ: الْمَكَانَ الْمُنْخَفِضُ مِنَ الْأَرْضِ، وَبِهِ فَسَّرَ ابْنُ عَبَّاسٍ ؓ وَقَتَادَةُ لَفْظَ الْمُخْبِتِينَ، وَقَالَا: هُمْ الْمُتَوَاضِعُونَ.

قال مجاهد: «المُخْبِتُ: الْمُطْمِئِنُّ إِلَى اللَّهِ ﷻ».

وقال الأخفش: «الْخَاشِعُونَ».

وقال إبراهيم النَّخَعِيُّ: «الْمُخْلِصُونَ».

وقال الكلبي: «هُمْ الرَّقِيقَةُ قُلُوبُهُمْ».

وقال عمرو بن أوس: «هُمْ الَّذِينَ لَا يَظْلِمُونَ، وَإِذَا ظَلِمُوا لَمْ يَنْتَصِرُوا».

وهذه الأقوال تدور على معنيين: التَّوَاضِعُ، وَالسُّكُونُ إِلَى اللَّهِ تعالى، وَلِذَلِكَ عُذِّي بِأَلَى تَضَمِينًا لِمَعْنَى الطَّمَأْنِينَةِ، وَالْإِنَابَةِ وَالسُّكُونِ إِلَى اللَّهِ.

قال صاحب «المنازل»: (هُوَ مِنْ أَوَّلِ مَقَامَاتِ الطَّمَأْنِينَةِ).

كالسكينة، واليقين، والثقة بالله ونحوها؛ فالإخبات مقدمتها ومبدؤها.

قال: (وَهُوَ وَرُودُ الْمُسَافِرِ مِنَ الرَّجُوعِ وَالتَّرَدُّدِ).

لَمَّا كَانَ الْإِخْبَاتُ أَوَّلَ مَقَامٍ يَتَخَلَّصُ فِيهِ السَّالِكُ مِنَ التَّرَدُّدِ،

أهمية الإخبات
في حياة
السالكين

والسالك مسافر إلى ربه، سائر إليه على مدى أنفاسه، لا ينتهي سيره إليه ما دام نفسه يصحبه؛ شبه حصول الإخبات له بالماء العذب الذي يرده المسافر على ظمياً وحاجة في أول مناهله، فيرويه موردّه، ويزيل عنه خواطر تردده في إتمام سفره، أو رجوعه إلى وطنه لمشقة السفر، فإذا ورد ذلك الماء زال عنه التردّد وخاطر الرجوع.

كذلك السالك إذا ورد مورد الإخبات تخلّص من التردّد والرجوع، ونزل أوّل منازل الطمأنينة لسفره، وجدّ في السير.

درجات
الإخبات

قال: (وهو على ثلاث درجات:

الدرجة الأولى: أن تستغرق العصمة الشهوة، وتستدرك الإرادة الغفلة، ويستهيوي الطلب السلوة).

المريد السالك: تعرض له غفلة عن مراده، تضعف إرادته. وشهوة تعارض إرادته فتصدّه عن مراده. ورجوع عن مراده، وسلوة عنه. فهذه الدرجة من الإخبات تحميه عن هذه الثلاثة، فتستغرق عصمته شهوته.

والعصمة: هي الحماية والحفظ، والشهوة: الميل إلى مطالب النفس، والاستغراق للشيء: الاحتواء عليه والإحاطة به.

يقول: تغلب عصمته شهوته وتقهرها، وتستوفي جميع أجزائها. فإذا استوفت العصمة جميع أجزاء الشهوة فذلك دليل على إخباته ودخوله في مقام الطمأنينة، ونزوله منازلها، وخلاصه في هذا المنزل من تردّد الخواطر بين الإقبال والإدبار، والرجوع والعزم، إلى الاستقامة والعزم الجازم، والجِدّ في السير، وذلك علامة السكينة.

وتستدرك إرادته غفلته، والإرادة عند القوم: هي اسم لأوّل منازل القاصدين إلى الله، والمريد هو الذي قد خرج من وطن طبعه ونفسه، وأخذ في السير إلى الله والدار الآخرة، فإذا نزل في منزلة الإخبات

أحاطت إرادته بغفلته، فاستدركها، واستدرك بها فارطها .
 وأمّا استيهواء طلبه لسلّوته: فهو قهْرُ محبّته لسلّوته، وغلبتها له،
 بحيث تهوي السلوة وتسقط، كالذي يهوي في بئر .
 وهذا علامة المحبّة الصادقة أن يقهر وارِدَ السلوة، ويدفنها في
 هُوّة لا تحيا بعدها أبداً .
 فالحاصل: أن عصمته وحمايته تقهر شهوته، وإرادته تقهر غفلته،
 ومحبّته تقهر سلّوته .

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: أَنْ لَا يَنْقُضَ إِرَادَتُهُ سَبَبٌ، وَلَا يُوحِشَ قَلْبُهُ
 عَارِضٌ، وَلَا يَقْطَعَ عَلَيْهِ الطَّرِيقَ فِتْنَةٌ) .

التحذير من
 مزالق
 السالكين

هذه ثلاثة أمور أخرى، لصاحب الإرادة: سببٌ يعرض له وينقض
 عزمه وإرادته، ووحشة تعرض له في طريق طلبه، ولا سيما عند تفرّده،
 وفتنة تخرج عليه، تقصد قطع الطريق عليه .

فإذا تمكّن من منزل الإخبات اندفعت عنه هذه الآفات؛ لأنّ إرادته
 وجديّة السّير لم ينقضها سببٌ من أسباب التخلف .

والنقض: هو الرجوع عن إرادته، والعدول عن جهة سفره .

ولا يوحش أنسه بالله في طريقه عارضٌ من العوارض الشواغل
 للقلب، والجواذب له عمّن هو متوجّه إليه .

والعارض: هو المخالف؛ كالشيء الذي يعترضك في طريقك،
 فيجيء في عرضها .

ومن أقوى هذه العوارض عارضٌ وحشة التّفرد، فلا يلتفت إليه،
 كما قال بعض العارفين: «انفرادك في طريق طلبك دليلٌ على صدق
 الطلب». وقال آخر: «لا تستوحش في طريق الحق من قلة السالكين،
 ولا يُغتر في الباطل بكثرة الهالكين» .

وأمّا الفتنة التي تقطع عليه الطّريق فهي الواردات التي ترد على
 القلوب، تمنعها من مطالعة الحقّ وقضده، فإذا تمكّن من منزل

الإخبات وصحّة الإرادة والطلب لم يطمع فيه عارضُ الفتنة. وهذه العزائم لا تصحّ إلا لمن أشرقت على قلبه أنوار آثار الأسماء والصفات، وتجلّت عليه معانيها، وكافح قلبه حقيقة اليقين بها.

وقد قيل: من أخذ العلم من عين العلم ثبت، ومن أخذه من جريانه أخذته أمواج الشبه، ومالت به العبارات، واختلفت عليه الأقوال.

عواقب
الوقوف عند
مدح الناس
وعدمهم

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: أَنْ يَسْتَوِيَ عِنْدَهُ الْمَدْحُ وَالذَّمُّ، وَتَدْوُمُ لَائِمَتِهِ لِنَفْسِهِ، وَيَعْمَى عَنْ نُقْصَانِ الْخَلْقِ عَنْ دَرَجَتِهِ).

اعلم أنّه متى استقرّت قدّم العبد في منزلة الإخبات وتمكّن فيها، ارتفعت همّته، وعلّت نفسه عن خطفات المدح والذّم، فلا يفرح بمدح النَّاسِ، ولا يحزن لعدمهم، هذا وصفٌ من خرج عن حظّ نفسه، وتأهّل للفناء في عبودية ربه، وصار قلبه مُطَرِّحًا لأشعة أنوار الأسماء والصفات، وبأشّر حلاوة الإيمان واليقين قلبه.

والوقوف عند مدح النَّاسِ وعدمهم: علامة انقطاع القلب، وخلوّه من الله، وأنّه لم تباشره رُوحُ محبّته ومعرفته، ولم يذُق حلاوة التعلّق به والطّمأنينة إليه.

سمات النفس
اللّوامة

قوله: (وَأَنْ تَدْوُمَ لَائِمَتُهُ لِنَفْسِهِ) فهو أنّ صاحب هذا المنزل لا يرضى عن نفسه، وهو مُبْغِضٌ لها، مُتَمَنٍّ لمفارقةا.

والمراد بالنّفس عند القوم: ما كان معلولاً من أوصاف العبد، مذمومًا من أخلاقه وأفعاله، سواء كان ذلك كسبياً له أو خلقياً، فهو شديد اللائمة لها، وهذا أحد التأويلين في قوله تعالى: ﴿وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ﴾ [القيامة: ٢٢]، قال سعيد بن جبّير وعكرمة: «تلوم على الخير والشر، ولا تصبر على السراء، ولا على الضراء».

وقال قتادة: «اللّوامة: هي الفاجرة».

وقال مجاهد: «تندم على ما فات، وتقول: لو فعلت؟ ولو لم أفعل؟».

وقال الفراء: «ليس من نفس برّة ولا فاجرة إلا وهي تلوم نفسها، إن كانت عملت خيراً قالت: هلاً زدت؟ وإن عملت شراً قالت: ليتني لم أفعل».

وقال الحسن: «هي النفس المؤمنة؛ إن المؤمن - والله - ما تراه إلا يلوم نفسه: ما أردت بكلامي؟ ما أردت بأكلتي؟ ما أردت بكذا؟ وما أردت بكذا؟ وإن الفاجر يمضي قدماً قدماً، ولا يحاسب نفسه ولا يعاتبها».

وقال مقاتل: «هي النفس الكافرة، تلوم نفسها في الآخرة على ما فرطت في أمر الله في الدنيا».

والقصد: أن من بذل نفسه لله بصدق كره بقاءه معها؛ لأنه يريد أن يتقبلها من بذلت له؛ لأنه قد قربها له قرباناً، ومن قرب قرباناً فتقبل منه، ليس كمن رد عليه قربانه، فبقاء نفسه معه دليل على أنه لم يتقبل قربانه.

وأيضاً فإنه من قواعد القوم المجمع عليها بينهم، التي اتفقت كلمة أولهم وآخرهم، ومحققهم ومبطلهم عليها: أن النفس حجاب بين العبد وبين الله تعالى، وأنه لا يصل إلى الله حتى يقطع هذا الحجاب، كما قال أبو يزيد: «رأيت رب العزة في المنام، فقلت: ربي، كيف الطريق إليك؟ فقال: خل نفسك وتعال».

فالنفس جبل عظيم شاق في طريق السير إلى الله، وكل سائر فلا طريق له إلا على ذلك الجبل، فلا بد أن ينتهي إليه، ولكن منهم من هو شاق عليه، ومنهم من هو سهل عليه، وإنه ليسير على من يسره الله عليه.

وفي ذلك الجبل أودية وشعوب، وعقبات ووهود، وشوك

وَعَوَسَجَ، وعليق وشبرق ولصوصٌ يقتطعون الطريق على السائرين، ولا سيما أهل الليل المدلجين، فإذا لم يكن معهم عُدُّ الإيمان، ومصابيحُ اليقين تتقد بزيت الإخبات، وإلا تعلقت بهم تلك الموانع، وتشبثت بهم تلك القواطع، وحالت بينهم وبين السير.

وأكثر السائرين منه رجعوا على أعقابهم لما عجزوا عن قطعه واقتحام عقبته، والشيطان على قلة ذلك الجبل يحذر الناس من صعوده وارتقائه، ويخوفهم منه، فيتفق مشقة ذلك الجبل، وقعود ذلك المخوف على قلته، وضعف عزيمة السائر ونيته، فيتولد من ذلك الانقطاع والرجوع، والمعصوم من عصمه الله.

وكلما رقي السائر في ذلك الجبل اشتد به صياح القاطع، وتحذيره وتخوفه، فإذا قطعه وبلغ قلته: فإذا المخاوف كلها أمان، وحينئذ يسهل السير، وتزول عنه عوارض الطريق، ومشقة عقباتها، ويرى طريقاً واسعاً آمناً، به المنازل والمناهل، وعليه الأعلام، وفيه الإقامة، قد أعدت لركب الرحمن.

فبين العبد وبين السعادة والفلاح: قوة عزيمة، وصبر ساعة، وشجاعة نفس، وثبات قلب، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

وقوله: (وَيَعْمَى عَنْ نُقْصَانِ الْخَلْقِ عَنْ دَرَجَتِهِ).

أهمية اشتغال
العبد بنفسه

يعني: أنه - وإن كان أعلى ممن دونه من الناقصين عن درجته - إلا أنه لا اشتغاله بالله، وامتلاء قلبه من محبته ومعرفته، والإقبال عليه يشتغل عن ملاحظة حال غيره، وعن شهود النسبة بين حاله وأحوال الناس، ويرى اشتغاله بذلك والتفاتة إليه نزولاً عن مقامه، وانحطاطاً عن درجته، ورجوعاً على عقبه.

فإن هجم عليه ذلك - بغير استدعاء واختيار - فليداؤه بشهود المنة، وخوف المكر، وعدم علمه بالعاقبة التي يوافي عليها. والله المستعان.

منزلة الزهد

قال الله تعالى: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [النحل: ٩٦].

وقال: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاهُهُ ثُمَّ يَهيجُ فَتَرَبُّهُ مُمْصِرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْعُرُورِ ۖ﴾ [الحديد: ٢٠]. وقال: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ ۖ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ ۗ﴾ [الكهف: ٤٥] إلى قوله: ﴿وَحَيْرٌ أَمَلًا ۖ﴾ [الكهف: ٤٦].

وقال: ﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ أَبْقَى﴾ [النساء: ٧٧]. وقال تعالى: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ﴾ [١١] وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۖ﴾ [١٧] [الأعلى: ١٦ - ١٧]. وقال: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۖ﴾ [طه: ١٣١]، وقال: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ﴾ [٧] وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرًّا ۖ﴾ [الكهف: ٧ - ٨]، وقال: ﴿وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُثْبِتَنَّهُمْ سُقْفًا مِّنْ فَضَّةٍ﴾ [الزخرف: ٣٣] إلى قوله: ﴿وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الزخرف: ٣٥].

والقرآن مملوء من التزهيد في الدنيا، والإخبار بخسستها، وقلتها وانقطاعها، وسرعة فنائها، والترغيب في الآخرة، والإخبار بشرفها ودوامها وسرعة إقبالها، فإذا أراد الله بعبده خيرا أقام في قلبه شاهداً يعاين به حقيقة الدنيا والآخرة، ويؤثر منهما ما هو أولى بالإثارة.

ما قيل في
الزهد

وقد أكثر النَّاسُ في الكلام في الزُّهد، وكلُّ أشار إلى ذوقه، ونطق عن حاله وشاهده، فإن غالب عبارات القوم عن أذواقهم وأحوالهم، والكلام بلسان العلم أوسع من الكلام بلسان الذَّوق، وأقرب إلى الحجة والبرهان.

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - يقول: «الزُّهد: ترك ما لا ينفع في الآخرة، والورع: ترك ما تخاف ضرره في الآخرة».

وهذه العبارة من أحسن ما قيل في الزُّهد والورع وأجمعها. قال سفيان الثوري: «الزُّهد في الدنيا قصرُ الأمل، ليس بأكل الغليظ، ولا لبس العباء».

وقال الجنيد: «سمعتُ سريًّا يقول: إنَّ الله تعالى سلب الدنيا عن أوليائه، وحماها عن أصفِيائِه، وأخرجها من قلوب أهل وِدادِه؛ لأنَّه لم يَرْضَها لهم».

وقال: «الزُّهد في قوله تعالى: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [الحديد: ٢٣]، فالزاهد لا يفرح من الدنيا بموجود، ولا يأسف منها على مفقود».

وقال يحيى بن معاذ: «الزُّهد يورث السَّخاء بالملك، والحبُّ يورث السَّخاء بالروح».

وقال ابن الجلاء: «الزُّهد هو النَّظَرُ إلى الدنيا بعين الزوال، فتصغرُ في عينيك، فيسهل عليك الإعراض عنها».

وقال ابن خفيف: «علامةُ الزُّهدِ وجودُ الرَّاحةِ في الخروج من الملك».

وقال أيضًا: «الزهد سلوُّ القلب عن الأسباب، ونفضُ الأيدي من الأملاك».

وقيل: هو عزوف القلب عن الدنيا بلا تكلف.

وقال الجُنَيْد: «الزهد خُلُوُّ القلب عمَّا خلَّتْ منه اليد».

وقال الإمام أحمد: «الزهد في الدنيا قِصْرُ الأمل».

وعنه رواية ثانية: «أنَّه عدمُ فرجه بإقبالها، ولا حزنه على إدبارها. فإنَّه سُئِلَ عن الرجل يكون معه ألف دينار، هل يكون زاهداً؟ فقال: نعم، على شريطة أن لا يفرح إذا زادت، ولا يحزن إذا نقصت».

وقال عبد الله بن المبارك: «هو الثَّقة بالله مع حبِّ الفقر».

وهذا قول شقيق ويوسف بن أسباط.

وقال عبد الواحد بن زيد: «ترك الدِّينار والدِّرهم».

وقال أبو سليمان الدَّاراني: «ترك ما يشغل عن الله. وهو قول الشُّبلي».

وسأل رُوَيْمُ الجُنَيْدَ عن الزهد؟ فقال: «استِصْغار الدُّنيا، ومَحْوُ آثارها من القلب».

وقال مرة: «هو خلُوُّ اليد عن الملك، والقلب عن التُّبَع».

وقال يحيى بن معاذ: «لا يبلغ أحد حقيقة الزهد حتى يكون فيه ثلاث خِصال: عملٌ بلا علاقة، وقولٌ بلا طمع، وعِزٌّ بلا رياسة».

وقال أيضاً: «الزاهد يُسْعِطُك الخَلَّ والحَرْدَل، والعارف يُشْمُك المسك والعنبر».

وقيل: «حقيقة الزهد هو: الزهد في النفس». وهذا قول ذي النُّون المصري.

وقيل: «الزهد: الإيثار عند الاستغناء، والفُتُوَّة: الإيثار عند الحاجة». قال الله تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر: ٩].

وقال رجلٌ ليحيى بن معاذ: «متى أدخلُ حانوت التوكل، وألبس رداء الزاهدين، وأقعد معهم؟ فقال: إذا صِرْتَ من رياضتك لنفسك إلى حدٍّ لو قطع الله الرِّزْقَ عنك ثلاثة أيام لم تَضَعُفَ نفسك، فأما ما لم

تبلغ إلى هذه الدرجة فجلوسك على بساط الزاهدين جهلٌ، ثم لا آمنُ عليك أن تفتضح».

درجات الزهد

وقد قال الإمام أحمد بن حنبل: «الرُّهْد على ثلاثة أوجه:

الأوّل: تركُ الحرام، وهو زهد العوامّ.

والثاني: تركُ الفضول من الحلال، وهو زهد الخواصّ.

والثالث: تركُ ما يشغل عن الله، وهو زهد العارفين».

وهذا الكلام من الإمام أحمد يأتي على جميع ما تقدّم من كلام المشايخ رحمهم الله، مع زيادة تفصيله وتبيين درجاته. وهو من أجمع الكلام، وهو يدلُّ على أنّه رحمته الله من هذا العلم بالمحلّ الأعلى. وقد شهد الشافعي رحمته الله بإمامته في ثمانية أشياء، أحدها الرُّهْد.

والَّذي أجمع عليه العارفون أنّ الرُّهْد سفرُ القلب من وطن الدُّنيا، وأخذُه في منازل الآخرة. وعلى هذا صَنَّفَ المتقدمون كُتُبَ الزهد.

كالرُّهْد لعبد الله بن المبارك، وللإمام أحمد، ولوكيع، ولهنّاد بن السّري، ولغيرهم.

متعلقات
الزهد
وضوابطه

ومتعلّقه سنّةُ أشياء، لا يستحقُّ العبدُ اسمَ الزهد حتى يزهد فيها، وهي: المال، والصُّور، والرِّياسة، والنّاس، والنَّفْس، وكلُّ ما دون الله.

وليس المراد رَفُضُها من الملك، فقد كان سليمان ودّاد؟ من أزهد أهل زمانهما، ولهما من المال والنِّساء والملك ما لهما، وكان نبينا عليه السلام أزهد البشر على الإطلاق، وله تسع نسوة. وكان عليّ بن أبي طالب، وعبد الرحمن بن عوف، والزُّبير، وعثمان رضي الله عنهم من الزّهّاد، مع ما لهم من الأموال، وكان الحسن بن عليّ رضي الله عنهما من الزّهّاد، مع أنّه كان من أكثر الأئمة محبّة للنساء ونكاحاً لهن وأغناهم، وكان عبد الله بن المبارك من الأئمة الزّهّاد، مع مال كثير، وكذلك الليث بن سعد وسفيان من أئمة الزّهّاد، وكان له رأسُ مال يقول: «لولا هو لَتَمَنَدَل بنا هؤلاء». ومن أحسن ما قيل في الرُّهْد، كلامُ الحسن أو غيره: «ليس الرُّهْدُ

في الدنيا بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ، وَلَا إِضَاعَةِ الْمَالِ؛ وَلَكِنْ أَنْ تَكُونَ بِمَا فِي يَدِ اللَّهِ أَوْثَقَ مِنْكَ بِمَا فِي يَدِكَ، وَأَنْ تَكُونَ فِي ثَوَابِ الْمُصِيبَةِ - إِذَا أُصِيبَتْ بِهَا - أَرْغَبَ مِنْكَ فِيهَا لَوْ لَمْ تُصِيبْكَ؛ فَهَذَا مِنْ أَجْمَعَ كَلَامٍ فِي الزُّهْدِ وَأَحْسَنِهِ. وَقَدْ رُوِيَ مَرْفُوعًا^(١).

الشبهات برزخ
بين الحلال
والحرام

قال: (وهو على ثلاثِ دَرَجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: الزُّهْدُ فِي الشُّبْهَةِ، بَعْدَ تَرْكِ الْحَرَامِ بِالْحَذَرِ مِنَ الْمَعْتَبَةِ، وَالْأَنْفَةِ مِنَ الْمَنْقَصَةِ، وَكَرَاهَةِ مُشَارَكَةِ الْفُسَاقِ).

أَمَّا الزُّهْدُ فِي الشُّبْهَةِ: فَهُوَ تَرْكُ مَا يَشْتَبِهُ عَلَى الْعَبْدِ هَلْ هُوَ حَلَالٌ، أَوْ حَرَامٌ؟ كَمَا فِي حَدِيثِ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «الْحَلَالُ بَيِّنٌ، وَالْحَرَامُ بَيِّنٌ، وَبَيْنَ ذَلِكَ أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ، لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبْهَاتِ اتَّقَى الْحَرَامَ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبْهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ، كَالرَّاعِي يَرَعَى حَوْلَ الْحِمَى، يَوْشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ، أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ لَهَا سَائِرُ الْجَسَدِ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ لَهَا سَائِرُ الْجَسَدِ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ»^(٢).

فالشبهات برزخ بين الحلال والحرام.

وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ ﷻ بَيْنَ كُلِّ مُتَبَايِنِينَ بَرَزَخًا، كَمَا جَعَلَ الْمَوْتَ وَمَا بَعْدَهُ بَرَزَخًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَجَعَلَ الْمَعَاصِيَ بَرَزَخًا بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْكَفْرِ، وَجَعَلَ الْأَعْرَافَ بَرَزَخًا بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ.

وكَذَلِكَ مَنَازِلُ السَّيْرِ: بَيْنَ كُلِّ مَنَزَلَتَيْنِ مِنْهُمَا بَرَزْخٌ يَعْرِفُهُ السَّائِرُ فِي تِلْكَ الْمَنَازِلِ، وَكَثِيرٌ مِنَ الْأَحْوَالِ وَالْوَارِدَاتِ تَكُونُ بَرَازِخَ، فَيَظُنُّهَا

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٣٤٠)، وَقَالَ: «حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ»، وَابْنُ مَاجَهَ (٤١٠٠) مَرْفُوعًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه، وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ فِي «ضَعِيفِ الْجَامِعِ» (٣١٩٤): «ضَعِيفٌ جَدًّا».

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٢)، وَمُسْلِمٌ (١٥٩٩).

صاحبها غايةً، وهذا لم يتخلص منه إلا فقهاء الطريق، والعلماء الأدلة فيها.

وقوله: (بَعْدَ تَرْكِ الْحَرَامِ)؛ أي: تَرْكُ الشُّبْهَةِ لا يكون إلا بعد تَرْكِ الْحَرَامِ.

وقوله: (بِالْحَذَرِ مِنَ الْمَعْتَبَةِ)؛ يعني: أن يكون سبب تَرْكِهِ للشبهة: الحذر من توجُّهِ عَنِّبِ اللَّهِ عَلَيْهِ.

وقوله: (وَالْأَنفَةِ مِنَ الْمَنْقَصَةِ)؛ أي: يَأْنَفُ لِنَفْسِهِ مِنْ نَقْصِهِ عِنْدَ رَبِّهِ، وَسَقُوطُهُ مِنْ عَيْنِهِ، لَا أَنْفَتَهُ مِنْ نَقْصِهِ عِنْدَ النَّاسِ، وَسَقُوطُهُ مِنْ عِيُونِهِمْ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لَيْسَ مَذْمُومًا، بَلْ هُوَ مَحْمُودٌ أَيْضًا؛ وَلَكِنْ الْمَذْمُومُ: أَنْ تَكُونَ أَنْفَتُهُ كُلُّهَا مِنْ ذَلِكَ، وَلَا يَأْنَفُ مِنَ اللَّهِ.

وقوله: (وَكِرَاهَةِ مُشَارَكَةِ الْفُسَّاقِ)؛ يعني: أن الفساق يزدحمون على مواضع الرغبة في الدنيا، ولتلك المواقف كَظِيظٌ مِنَ الزَّحَامِ، فَالزَّاهِدُ يَأْنَفُ مِنْ مُشَارَكَتِهِمْ فِي تِلْكَ الْمَوَاقِفِ، وَيَرْفَعُ نَفْسَهُ عَنْهَا؛ لِخِشَّةِ شُرَكَائِهِ فِيهَا، كَمَا قِيلَ لِبَعْضِهِمْ: «مَا الَّذِي زَهَّدَكَ فِي الدُّنْيَا؟ قَالَ: قِلَّةُ وَفَائِهَا، وَكَثْرَةُ جَفَائِهَا، وَخِشَّةُ شُرَكَائِهَا».

إِذَا لَمْ أَتْرُكِ الْمَاءَ اتَّقَاءً تَرَكْتُ لِكَثْرَةِ الشُّرَكَاءِ فِيهِ
إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ عَلَى طَعَامٍ رَفَعْتُ يَدَيَّ وَنَفْسِي تَشْتَهِيهِ
وَتَجَتَنِبُ الْأَسْوَدَ وَرُودَ مَاءٍ إِذَا كَانَ الْكِلَابُ يَلْعَنُ فِيهِ

أهمية ترك
الفضول

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: الزُّهْدُ فِي الْفُضُولِ؛ وَهِيَ مَا زَادَ عَلَى الْمُسْكَةِ وَالْبَلَاحِ مِنَ الْقُوْتِ، بَاغْتِنَامِ التَّفَرُّغِ إِلَى عِمَارَةِ الْوَقْتِ، وَحَسْمِ الْجَاشِ، وَالتَّحَلِّيِ بِحُلِيِّ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّدِّيقِينَ).

والفضول: ما يفضل عن قدر الحاجة، والمُسْكَةُ: ما يُمَسِكُ النَّفْسَ مِنَ الْقُوْتِ وَالشَّرَابِ، وَاللِّبَاسِ وَالْمَسْكَنِ، وَالْمُنْكَحِ إِذَا احتَاجَ إِلَيْهِ، وَالْبَلَاحُ هُوَ الْبُلْغَةُ مِنْ ذَلِكَ، الَّذِي يَتَبَلَّغُ بِهِ الْمَسَافِرُ فِي مَنَازِلِ السَّفَرِ كَزَادِ الْمَسَافِرِ، فَيُزْهَدُ فِيهَا وَرَاءَ ذَلِكَ، اغْتِنَامًا لِتَفَرُّغِهِ لِعِمَارَةِ وَقْتِهِ.

ولمّا كان الزُّهُدُ لأهل الدَّرَجَةِ الأولى: خوفاً من المَعْتَبَةِ، وحَذَرًا من المَنْقَصَةِ كان الزُّهُدُ لأهل هذه الدَّرَجَةِ أعلى وأرفع، وهو اغتنام الفراغ لعمارة أوقاتهم مع الله تعالى؛ لأنّه إذا اشتغل بفضول الدُّنْيَا، فاتّه نصيبه من انتهاز فرصة الوقت، فالوقت سيِّئٌ إن لم تقطعه قطعك.

وعمارة الوقت: الاشتغال في جميع آنائه بما يقرب إلى الله، أو يُعين على ذلك من مأكّل أو مشرب، أو مَنْكَح، أو منام، أو راحة، فإنّه متى أخذها بِنِيَّةِ القُوَّةِ على ما يحبه الله، وتجنّب ما يسخطه، كانت من عمارة الوقت، وإن كان له فيها أتمّ لذة، فلا تحسب عمارة الوقت بهجر اللذاتِ والطّيّبات.

فالمحبُّ الصّادقُ ربّما كان سيره القلبيُّ في حال أكليه وشربه، وجماع أهله وراحته، أقوى من سيره البدنيِّ في بعض الأحيان. وقد حُكي عن بعضهم أنه كان يردّ عليه - وهو على بطن امرأته - حالاً لا يعهدا في غيرها.

ولهذا سببٌ صحيح، وهو اجتماع قوى النفس، وعدم التفاتها حينئذٍ إلى شيء، مع ما يحصل لها من الشُّرور والفرح واللذّة، والشُّرور يُذكر بالشرور، واللذّة تذكر باللذّة، فتنهض الرُّوح من تلك الفرحة واللذّة إلى ما لا نسبة بينها وبينها بتلك الجمعيّة، والقوة والنشاط، وقطع أسباب الالتفات، فيورثه ذلك حالاً عجيبة.

ولا تعجل بالإنكار، وانظر إلى قلبك عند هجوم أعظم محبوبٍ له عليه في هذه الحال، كيف تراه؟ فهكذا حالٌ غيرك.

ولا ريب أن النّفس إذا نالت حظّاً صالحاً من الدنيا قويت به وسُرت، واستجمعت قواها وجمعيتها، وزال تشبُّها.

اللَّهُمَّ غَفِراً، فقد طغى القلم، وزاد الكَلِم، فعياداً بك اللَّهُمَّ من مقبَلِك.

وأما (حَسَمُ الجأشِ): فهو قطع اضطراب القلب، بالتعلّق بأسباب

الدنيا، رغبة ورهبة، وحبًا وبُغْضًا، وسعيًا، فلا يصح الزهد للعبد حتى يقطع هذا الاضطراب من قلبه؛ بآلٍ يلتفت إليها، ولا يتعلّق بها في حالتي مباشرته لها وتركه، فإن الزهد زهد القلب، لا زهد الترك من اليد وسائر الأعضاء، فهو تخلي القلب عنها، لا خلُّ اليد منها.

وأما (التَّحَلِّي بِحِلْيَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ) فإنهم أهل الزهد في الدنيا حقًا؛ إذ هم مشمرون إلى عَلمٍ قد رُفِعَ لهم غيرها، فهم فيها زاهدون، وإن كانوا لها مباشرين.

الزهد في
الزهد

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ: الزُّهْدُ فِي الزُّهْدِ، وَهُوَ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: بِاسْتِحْقَارِ مَا زَهَدْتَ فِيهِ، وَاسْتِوَاءِ الْحَالَاتِ فِيهِ عِنْدَكَ، وَالذَّهَابِ عَنْ شُهُودِ الْاِكْتِسَابِ، نَاطِرًا إِلَى وَادِي الْحَقَائِقِ).

وقد فسر الشَّيْخُ مراده بالزُّهْدِ فِي الزُّهْدِ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ:

أحدها: احتقاره ما زهد فيه، فإنَّ مَنْ امتلأ قلبه بمحبة الله وتعظيمه، لا يرى أنَّ ما تركه لأجله من الدنيا يستحقُّ أن يُجعل قُرْبَانًا؛ لأنَّ الدنيا بحذافيرها لا تساوي عند الله جناح بعوضة، فالعارف لا يرى زُهدَه فيها كبير أمرٍ يعتد به ويحتفل به، فيستحي مَنْ صَحَّ له الزهد أن يجعل لما تركه لله قدرًا يلاحظ زهده فيه، بل يفنى عن زهده فيه كما فنى عنه، ويستحي من ذكره بلسانه، وشهوده بقلبه.

وأما استواء الحالات فيه عنده: فهو أن يرى أنَّ ترك ما زهد فيه وأخذه متساويان عنده، إذ ليس له عنده قَدْرٌ، وهذا من دقائق فقه الزُّهد، فيكون زاهدًا في حال أخذه، كما هو زاهد في حال تركه، إذ همته أعلى من ملاحظته أخذًا وتركًا؛ لصِغَرِهِ في عينه.

وأما (الذَّهَابُ عَنْ شُهُودِ الْاِكْتِسَابِ) فمعناه: أنَّ مَنْ استصغر الدنيا بقلبه، واستوت الحالات في أخذها وتركها عنده: لم يرَ أنَّه اكتسب بتركها عند الله درجةً البتَّة؛ لأنَّها أصغرُ في عينه من أن يرى أنَّه اكتسب بتركها الدرجات.

وفيه معنى آخر: وهو أن يشاهد تفرّد الله ﷻ بالعطاء والمنع، فلا يرى أنّه ترك شيئًا ولا أخذ شيئًا، بل الله وحده هو المعطي المانع، فما أخذه فهو مجرى لعطاء الله إياه، كمجرى الماء في النّهر، وما تركه الله، فالله ﷻ هو الذي منعه منه، فيذهب بمشاهدة الفعّال وحده عن شهود كسبه وتركه، فإذا نظر إلى الأشياء بعين الجمع، وسلك في وادي الحقيقة، غاب عن شهود اكتسابه.

إِذَا زَهَّدْتَنِي فِي الْهَوَى خَشِيتُ الرَّدَى جَلْتُ لِي عَنْ وَجْهِ يُزَهِّدُ فِي الزُّهْدِ



منزلة الورع

قال الله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾﴾ [المؤمنون: ٥١].

وقال تعالى: ﴿وَيَا بَنِي إِسْرَءِيلَ فَطَهِّرْ كُفْرًا﴾ [المدثر: ٤].

قال مجاهد وقتادة: «نَفْسُكَ فَطَهِّرْ مِنَ الذَّنْبِ، فَكُنْ عَنِ النَّفْسِ بِالثَّوْبِ».

وهذا قول إبراهيم النَّخَعِيِّ، والضَّحَّاك، والسَّعْبِي، والزُّهْرِي، والمُحَقِّقِينَ مِنْ أَهْلِ التَّفْسِيرِ.

قال ابن عباس: «لَا تَلْبَسْهَا عَلَى مَعْصِيَةٍ وَلَا غَدَرٍ».

ثم قال: أَمَّا سَمِعَتَ قَوْلَ غَيْلَانَ بْنِ سَلَمَةَ التَّقْفِيِّ:

وَإِنِّي - بِحَمْدِ اللَّهِ - لَا ثَوْبَ غَادِرٍ لَبِسْتُ وَلَا مِنْ غَدْرَةٍ أَتَقَنَّعُ

والعرب تقول في وصف الرَّجُلِ بِالصَّدْقِ وَالْوَفَاءِ: طَاهِرُ الثِّيَابِ، وتقول للغادر والفاجر: دَنَسَ الثِّيَابَ».

وقال أَبِي بِنِ كَعْبٍ رضي الله عنه: «لَا تَلْبَسْهَا عَلَى غَدَرٍ، وَلَا ظُلْمٍ وَلَا إِثْمٍ، الْبَسْهَا وَأَنْتَ بَرٌّ طَاهِرٌ».

وقال الضَّحَّاك: «عَمَلُكَ فَأَصْلِحْ».

قال السُّدِّي: «يُقَالُ لِلرَّجُلِ إِذَا كَانَ صَالِحًا: إِنَّهُ لَطَاهِرُ الثِّيَابِ، وَإِذَا كَانَ فَاجِرًا: إِنَّهُ لَخَيْثُ الثِّيَابِ».

وقال سعيد بن جُبَيْر: «وَقَلْبُكَ وَنَيْتُكَ فَطَهِّرْ».

وقال الحسن والقرظي: «وَحُلُقُوكَ فَحَسِّنْ».

وقال ابن سيرين وابن زيد: «أَمْرٌ بِتَطْهِيرِ الثِّيَابِ مِنَ النَّجَاسَاتِ الَّتِي

لا تجوز الصلاة معها؛ لأنَّ المشركين كانوا لا يتطهَّرون، ولا يُطهَّرون ثيابهم».

وقال طاوس: «وثيابك فقَصَّر؛ لأنَّ تقصير الثَّياب طهْرَةٌ لها». والقول الأوَّلُ أصحُّ الأقوال.

ولا ريب أنَّ تطهيرها من النَّجاسات وتقصيرها من جملة التَّطهير المأمور به، إذ به تمامُ إصلاح الأعمال والأخلاق؛ لأنَّ نجاسة الظَّاهرِ تورثُ نجاسة الباطن؛ ولذلك أمر القائمُ بين يدي الله بإزالتها والبُعدِ عنها.

الورع يظهر
القلوب
والنفوس

والمقصود: أنَّ الورع يطهِّر دَنَسَ القلبِ ونجاسته، كما يطهِّر الماءَ دَنَسَ الثَّوبِ ونجاسته، ويبين الثَّياب والقلوب مناسبةً ظاهرةً وباطنةً، ولذلك تدلُّ ثيابُ المرء في المنام على قلبه وحاله، ويؤثِّر كلُّ منهما في الآخر.

ولهذا نُهيَّ عن لباس الحرير والذهب، وجُلود السِّباع؛ لما تؤثر في القلب من الهيئة المنافية للعبودية والخشوع. وتأثير القلب والنفس في الثَّياب أمرٌ خفيٌّ يعرفه أهل البصائر من نظافتها ودنسها ورائحتها، وبهجتها وكسفتها، حتى إنَّ ثوب البرِّ ليعرف من ثوب الفاجر، وليسا عليهما.

وقد جمَعَ النبي ﷺ الورعَ كُلَّهُ في كلمة واحدة؛ فقال: «مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَغْنِيهِ»^(١)، فهذا يعمُّ التَّركَ لما لا يعني من الكلام، والنَّظر، والاستماع، والبطش، والمشي، والفكر، وسائر الحركات الظاهرة والباطنة، فهذه الكلمة كافيةٌ شافية في الورع.

(١) أخرجه الترمذي (٢٣١٧)، وقال: «حديث غريب لا نعرفه من حديث أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه». وابن ماجه (٣٩٧٦)، وابن حبان (٢٢٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وصحَّحه الألباني في «مشكاة المصابيح» (٤٨٤٠).

أقوال السلف
في الورع

قال إبراهيم بن أدهم: «الورع ترك كل شبهة، وترك ما لا يعينك هو ترك الفضلات».

وفي الترمذي مرفوعاً إلى النبي ﷺ: «يا أبا هريرة، كن ورعاً، تكن أعبد الناس»^(١).

قال السبلي رحمه الله: «الورع أن تتورع عن كل ما سوى الله».

وقال إسحاق بن خلف: «الورع في المنطق أشد منه في الذهب والفضة، والزهد في الرياسة أشد منه في الذهب والفضة؛ لأنهما يبذلان في طلب الرياسة».

وقال أبو سليمان الداراني: «الورع أول الزهد، كما أن القناعة أول الرضا».

وقال يحيى بن معاذ: «الورع الوقوف على حد العلم من غير تأويل».

وقال: الورع على وجهين؛ ورع في الظاهر: أن لا يتحرك إلا لله، وورع في الباطن: هو أن لا يدخل قلبك سيواه. وقال: من لم ينظر في الدقيق من الورع لم يصل إلى الجليل من العطاء.

وقيل: الورع: الخروج من الشهوات، وترك السيئات.

وقيل: من دق في الدنيا ورعه - أو نظره -، جل في القيامة خطره.

وقال يونس بن عبيد: «الورع: الخروج من كل شبهة، ومحاسبة النفس في كل طرفة عين».

وقال سفيان الثوري: «ما رأيت أسهل من الورع، ما حاك في نفسك تركته».

(١) أخرجه الترمذي (٢٣٠٥)، وقال: «حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث جعفر بن سليمان، والحسن لم يسمع من أبي هريرة شيئاً». وابن ماجه (٤٢١٧)، ولفظ الترمذي: «اتق المحارم»، وما ذكره ابن القيم هنا هو لفظ ابن ماجه، وقد حسنه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٩٣٠).

وقال سهل: «الحلال هو الذي لا يُعصى الله فيه، والصّافي منه الذي لا يُنسى الله فيه».

وسأل الحسن غلامًا، فقال له: «ما ملاك الدين؟ قال: الورع، قال: فما آفته؟ قال: الطمع. فعجب الحسن منه».

وقال الحسن رضي الله عنه: «مثقال ذرة من الورع خير من ألف مثقال من الصّوم والصّلاة».

وقال أبو هريرة: «جُلساء الله غداً أهل الورع والزهد»^(١).

وقال بعض السلف: «لا يبلغ العبد حقيقة التقوى حتى يدع ما لا بأس به حذرًا مما به بأس».

وقال بعض الصّحابة رضي الله عنهم: «كنا ندع سبعين بابًا من الحلال مخافة أن نقع في باب من الحرام»^(٢).

قال صاحب «المنازل»: (الورع: توقُّ مُستقصى على حدِّ، وتحرُّج على تعظيم).

وجوب الحذر
من المحرمات
والشبهات

يعني: أن يتوقّى الحرام والشبهة، وما يخاف أن يضرّه؛ أقصى ما يمكنه من التّوقّي. والتّوقّي والحذر متقاربان؛ إلا أن التّوقّي فعل الجوارح، والحذر فعل القلب.

فقد يتوقّى العبد الشّيء لا على وجه الحذر والخوف، ولكن لأمر آخر: من إظهار نزاهة، وعِزة وتَصون، أو أغراض أُخر، كتوقّي الذين لا يؤمنون بمعاد، ولا جنّة ولا نارٍ ما يتوقّفونه من الفواحش والدناءات، تصونًا عنها، ورغبة بنفوسهم عن مواقعتها، وطلبًا للمحمدة، ونحو ذلك.

وقوله: (أو تحرُّج على تعظيم)؛ يعني: أن الباعث على الورع عن

(١) أخرجه عبد الرحمن بن نصر في فوائده عن مشايخه (٥٥). ورؤي أيضًا مرفوعًا، وضعّفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٣٤٦٤).

(٢) نُسب إلى أبي بكر رضي الله عنه. انظر: «القشبية» (ص ١١٠).

المحارم والشُّبُه إِمَّا حَذَرُ حُلُولِ الْوَعِيدِ، وَإِمَّا تَعْظِيمُ الرَّبِّ ﷻ، وَإِجْلَالًا لَهُ أَنْ يَتَعَرَّضَ لِمَا نَهَى عَنْهُ.

فالورع عن المعصية: إِمَّا لَخَوْفٍ، أَوْ تَعْظِيمٍ.

واكتفى بِذِكْرِ التَّعْظِيمِ عَنْ ذِكْرِ الْحَبِّ الْبَاعِثِ عَلَى تَرْكِ مَعْصِيَةِ الْمَحْبُوبِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ إِلَّا مَعَ تَعْظِيمِهِ؛ وَإِلَّا فَلَوْ خَلَا الْقَلْبُ مِنْ تَعْظِيمِهِ لَمْ تَسْتَلْزِمِ مَحَبَّتُهُ تَرْكَ مَخَالَفَتِهِ.

درجات الورع

قال: (وهو على ثلاثِ دَرَجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: تَجَنُّبُ الْقَبَائِحِ لِصَوْنِ النَّفْسِ، وَتَوْفِيرُ الْحَسَنَاتِ، وَصِيَانَةُ الْإِيمَانِ).

هذه ثلاث فوائِد من فوائِدِ تَجَنُّبِ الْقَبَائِحِ.

إحداها: صَوْنُ النَّفْسِ؛ وَهُوَ حِفْظُهَا وَحِمَايَتُهَا عَمَّا يَشِينُهَا، وَيَعِيبُهَا وَيُزِيرِي بِهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ، وَعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ، وَسَائِرِ خَلْقِهِ. فَإِنْ مِنْ كَرَمَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ وَكَبُرَتْ عِنْدَهُ: صَانَهَا وَحَمَاهَا، وَزَكَّاهَا وَعَلَاهَا، وَوَضَعَهَا فِي أَعْلَى الْمَحَالِّ، وَزَاحَمَ بِهَا أَهْلَ الْعِزَّاتِ وَالْكَمَالَاتِ، وَمَنْ هَانَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ وَصَغُرَتْ عِنْدَهُ أَلْقَاهَا فِي الرِّذَائِلِ، وَأَطْلَقَ شِنَاقَهَا، وَحَلَّ زِمَامَهَا وَأَرْخَاهُ، وَدَسَّاهَا وَلَمْ يَصْنُهَا عَنْ قَبِيحٍ.

فأقلُّ ما في تَجَنُّبِ الْقَبَائِحِ: صَوْنُ النَّفْسِ.

وَأَمَّا تَوْفِيرُ الْحَسَنَاتِ فَمِنْ وَجْهَيْنِ:

أحدهما: توفير زمانِه على اكْتِسَابِ الْحَسَنَاتِ، فَإِذَا اشْتَغَلَ بِالْقَبَائِحِ نَقَصَتْ عَلَيْهِ الْحَسَنَاتُ الَّتِي كَانَ مُسْتَعِدًّا لِتَحْصِيلِهَا.

والثاني: توفير الحسنات المفعولة عن نقصانها بموازنة السيئات أو جبرِطها، كما تقدَّمَ في منزلة التَّوْبَةِ أَنَّ السَّيِّئَاتِ قَدْ تُحِيطُ الْحَسَنَاتِ، وَقَدْ تَسْتَغْرِقُهَا بِالْكُلِّيَّةِ أَوْ تَنْقُصُهَا، فَلَا بَدَّ أَنْ تُضَعِّفَهَا قِطْعًا، فَتَجَنُّبُهَا يُوَفِّرُ دِيوَانَ الْحَسَنَاتِ، وَذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ مَنْ لَهُ مَالٌ حَاصِلٌ، وَاسْتَدَانَ عَلَيْهِ، فَإِمَّا أَنْ يَسْتَغْرِقَهُ الدَّيْنُ أَوْ أَكْثَرَهُ أَوْ يَنْقُصَهُ، فَهَكَذَا الْحَسَنَاتُ وَالسَّيِّئَاتُ.

وأما صيانة الإيمان فلأن الإيمان عند جميع أهل السنة يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية.

وإضعاف المعاصي للإيمان أمرٌ معلوم بالذوق والوجود، فإنَّ العبد - كما جاء في الحديث - «إذا أذنب نكث في قلبه نُكْثَةً سَوْدَاءً، فإنَّ تاب واستغفر صُفِّلَ قَلْبُهُ، وإنَّ عادَ فأذنبَ نُكِثَ فيه نُكْثَةً أُخْرَى، حَتَّى تَعْلُو قَلْبُهُ. وذلك الرَّأْيُ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: ١٤]»^(١).

فالقبايح تُسَوِّد القلب، وتُطْفِئُ نورَه، والإيمانُ هو نور في القلب، والقبايح تذهب به أو تقلله قطعاً.

فالحسنات تزيد نور القلب، والسَّيِّئَاتُ تُطْفِئُ نورَ القلب، وقد أخبر تعالى أَنَّ كَسْبَ القلوب سببٌ للرَّان الَّذِي يَعْلُوها، وأخبر أَنَّهُ أَرْكَسَ المنافقين في نفاقهم بكسبهم، فقال: ﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾ [النساء: ٨٨] وهذه الأمور الثلاثة - وهي صَوْنُ النَّفْسِ، وتوفيرُ الحسنات، وصيانةُ الإيمان - هي أرفعُ من باعثِ العائمة على الورع؛ لأنَّ صاحبها أرفعُ همَّةً؛ لأنَّه عاملٌ على تزكية نفسه وصونها، وتأهيلها للوصول إلى ربِّها، فهو يصونها عَمَّا يَشِينُها عِنْدَه، وَيَحْجُبُه عنها، ويصون حسنة عَمَّا يُسْقِطُها وَيُضَعِفُها؛ لأنَّه يسير بها إلى ربه، ويتطلَّبُ بها رضاه، ويصون إيمانه بربه من حُبِّه له، وتوحيده، ومعرفته به، ومراقبته إياه عَمَّا يطفئُ نورَه، ويذهب بهجته، ويوهي قوَّته.

(الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: حِفْظُ الْحُدُودِ عِنْدَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ، إِبْقَاءٌ عَلَى الصَّيَانَةِ وَالتَّقْوَى، وَصُعودًا عَنِ الدَّنَاءَةِ، وَتَخَلُّصًا عَنِ اقْتِحَامِ الْحُدُودِ). يقول: إنَّ مَنْ صَعِدَ عَنِ الدَّرَجَةِ الْأُولَى إِلَى هَذِهِ الدَّرَجَةِ مِنَ الْوَرَعِ

أهمية ترك بعض المباحات صيانةً للنفس

(١) أخرجه أحمد (٧٩٥٢)، والترمذي (٣٣٣٤)، وقال: «حسن صحيح»، وابن ماجه (٤٢٤٤)، والحاكم (٣٩٠٨)، وقال: «صحيح على شرط مسلم»، ووافقه الذهبي، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

فهو يترك كثيراً مما لا بأس به من المباح، إبقاءً على صيانتة، وخوفاً عليها أن يتكدر صفوها، ويطفأ نورها، فإن كثيراً من المباح يكدر صفو الصيانة، ويذهب بهجتها، ويطفئ نورها، ويخلق حسنها وبهجتها.

وقال لي يوماً شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - في شيء من المباح: «هذا ينافي المراتب العالية، وإن لم يكن تركه شرطاً في النجاة».

فالعارف يترك كثيراً من المباح إبقاءً على صيانتة، ولا سيما إذا كان ذلك المباح برزخاً بين الحلال والحرام.

والفرق بين صاحب الدرجة الأولى وصاحب هذه: أن ذاك يسعى في تحصيل الصيانة، وهذا يسعى في حفظ صفوها أن يتكدر، ونورها أن يذهب، وهو معنى قوله: (إبقاءً على الصيانة).

وأما (الصُّعُودُ عَنِ الدَّنَاءَةِ): فهو التَّرَفُّعُ عن طرقاتها وأفعالها.

وأما (التَّخَلُّصُ عَنِ اقْتِحَامِ الْحُدُودِ) فالحدود: هي النهايات، وهي مقاطع الحلال والحرام، فحيث ينقطع وينتهي، فذلك حده، فمن اقتحمه وقع في المعصية، وقد نهى الله عن تعدّي حدوده وعن قربانها، فقال: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ [البقرة: ١٨٧].

وقال: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ [البقرة: ٢٢٩]، فإن الحدود يُراد بها أواخر الحلال، وأوّل الحرام، فحيث نهى عن التَّعَدِّي فالحُدُودُ هناك: أواخر الحلال، وحيث نهى عن القُربان فالحُدُودُ هناك: أوائل الحرام.

يقول سبحانه: لا تتعدوا ما أبحت لكم، ولا تقربوا ما حرمت عليكم.

فالورع يخلص العبد من قربان هذه وتعدّي هذه، وهو اقتحام الحدود.

مَنْ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ
مُرَادَهُ أَرَادَ مَا
سِوَاهُ

وقال: (الدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ: التَّوَرُّعُ عَنْ كُلِّ دَاعِيَةٍ تَدْعُو إِلَى شَتَاتِ
الْوَقْتِ، وَالتَّعَلُّقِ بِالتَّفَرُّقِ، وَعَارِضٍ يُعَارِضُ حَالَ الْجَمْعِ).

الفرق بين شتات الوقت، والتعلق بالتفرق: كالفرق بين السبب
والمسبب، والنفي والإثبات.

فإنه يتشتت وقته، فلا يجد بداً من التعلق بما سوى مطلوبه الحق؛
إذ لا تعطيل في النفس ولا في الإرادة، فمن لم يكن الله مراده أراد ما
سواه.

ومن لم يكن هو وحده معبوده عبد ما سواه، ومن لم يكن عمله لله
فلا بد أن يعمل لغيره.

فالمخلص يصونه الله بعبادته وحده، وإرادة وجهه وخشيته وحده،
ورجائه وحده، والطلب منه، والدُّلُّ له، والافتقار إليه عن عبادة غيره،
وإرادته وخشيته ورجائه، والطلب منه والدُّلُّ له، والافتقار إليه.

وإنما كان هذا أعلى من الدرجة الثانية: لأنَّ أربابها مشغولون
بحفظ الصيانة من الكدر وملاحظتها، وذلك عند أهل الدرجة الثالثة:
تفرُّق عن الحق، واشتغال عن مراقبته بحال نفوسهم، فأدب أهل هذه
الدرجة أدب حضور، وأدب أولئك أدب غيبة.

وأما (الْوَرَعُ عَنْ كُلِّ حَالٍ يُعَارِضُ حَالَ الْجَمْعِ).

فمعناه: أن يستغرق العبد شهود فناءه في التوحيد، وجمعيته
على الله تعالى فيه عن كل حال يعارض هذا الفناء والجمعية.

وعلى هذا فالورع الخاص: الورع عن كلِّ حال يعارض حال
القيام بالأمر، والبقاء به فرقاً وجمعاً. والله المستعان.

الخوف يُثْمِرُ الورع والاستقامة وقصر الأمل، وقوة الإيمان باللقاء
تثمر الزهد، والمعرفة تثمر المحبة والخوف والرجاء، والقناعة تثمر
الرضا، والذكرُ يثمر حياة القلب، والإيمان بالقدر يثمر التوكل، ودوام

وسائل
السائرين في
الوصول
إلى الله

تأمل الأسماء والصفات يثمر المعرفة، والورع يثمر الزهد أيضاً، والتوبة تثمر المحبة أيضاً، ودوام الذكر يثمرها، والرضا يثمر الشكر، والعزيمة والصبر يثمران جميع الأحوال والمقامات، والإخلاص والصدق كلُّ منهما يثمر الآخر ويقتضيه، والمعرفة تثمر حسن الخلق، والفكر يثمر العزيمة، والمراقبة تثمر عمارة الوقت وحفظ الأيام والحياء والخشية والإنابة، وإماتة النفس وإذلالها وكسرها يوجب حياة القلب وعزه وجبره، ومعرفة النفس ومقتها يثمر الحياء من الله تعالى واستكثار ما منه، واستقلال ما منك من الطاعات، ومحو أثر الدعوى من القلب واللسان، وصحة البصيرة تثمر اليقين، وحسن التأمل لما ترى وتسمع من الآيات المشهودة والمتلوّة يثمر صحة البصيرة.

وملاك ذلك كله: أمران:

أحدهما: أن تنقل قلبك من وطن الدنيا فتسكنه في وطن الآخرة.
[الثاني]: ثم ثقل به كله على معاني القرآن واستجلائها وتدبرها، وفهم ما يراد منه، وما نزل لأجله، وأخذ نصيبك وحظك من كل آية من آياته، وتنزيلها على أدواء قلبك.

فهذه طريق مختصرة قريبة سهلة، موصلة إلى الرفيق الأعلى، آمنة لا يلحق سالكها خوف ولا عطب، ولا جوع ولا عطش، ولا فيها آفة من آفات سائر الطرق البتّة، وعليها من الله حارس وحافظ يكفل السالكين فيها ويحميهم، ويدفع عنهم، ولا يعرف قدر هذه الطريق إلا من عرف طرق الناس وغوائلها وآفاتهم وقطاعها. والله المستعان.



منزلة التبتل

مفهوم التبتل

قال الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ أَنْتَ رَبَّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾ [المزمل: ٨].

والتَّبَتَّلُ: الانقطاع، وهو تَفَعُّلٌ من التَّبَلُّ، وهو القطع.

وسُمِّيَتْ مريمُ البَتُولُ؛ لانقطاعها عن الأزواج، وعن أن يكون لها نَظَرَاءٌ من نساء زمانها، ففاقت نساء الزمان شرفاً وفضلاً، وقطعت منهن.

ومصدر تبتل: تبتلاً، كالتعلُّم والتفهُّم، ولكن جاء على التَّفعِيل - مصدر تفعَّل - لسِرِّ لطيف، فإنَّ في هذا الفعل إيذاناً بالتَّدرِج والتَّكُلُّفِ والتَّعَمُّلِ والتَّكثُّر والمبالغة، فأتى بالفعل الدَّالُّ على أحدهما، والمصدر الدَّالُّ على الآخر، فكأنَّه قيل: بَتَّلَ نفسك إليه تبتيلاً، وتبتَّل أنت إليه تبتلاً، ففهم المعنيان من الفعل ومصدره، وهذا كثير في القرآن، وهو من أحسن الاختصار والإيجاز.

قال صاحب «المنازل»: (التَّبَتُّلُ: الانقِطَاعُ إِلَى اللَّهِ بِالْكُلِّيَّةِ. وَقَوْلُهُ ﷻ: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ [الرعد: ١٤]؛ أَي: التَّجَرِيدُ الْمَحْضُ).

ومرادُه بالتَّجَرِيدِ الْمَحْضِ: التَّبَتُّلُ عَنْ مَلاحِظَةِ الْأَعْوَاضِ؛ بحيث لا يكون المتبتِّلُ كالأجير الذي لا يَخْدُم إِلَّا لأجل الأجرة، فإذا أخذها انصرف عن باب المستأجر، بخلاف العبد، فإنه يخدم سيده بمقتضى عبودِيَّتِهِ، لا للأجرة، فهو لا ينصرف عن بابه إِلَّا إذا كان آيِقًا، والآيِقُ قد خرج من شرف العبودية، ولم يحصل له إطلاقُ الحُرِّيَّةِ، فصار بذلك مركوسًا عند سيِّده وعند عبيده، وغاية شَرَفِ النَّفْسِ: دخولُها تحت رِقِّ العبودية طَوْعًا واختيارًا ومحبة، لا كرهاً وقهراً. كما قيل:

شَرَفُ النَّفُوسِ دُخُولُهَا فِي رِقِّهِمْ وَالْعَبْدُ يَحْوِي الْفَخْرَ بِالتَّمْلِكِ

وَالَّذِي حَسَّنَ اسْتِشْهَادَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ [الرعد: ١٤] فِي هَذَا الْمَوْضِعِ: إِرَادَةُ هَذَا الْمَعْنَى، وَأَنَّهُ سَبْحَانَهُ صَاحِبُ دَعْوَةِ الْحَقِّ لِدَاتِهِ وَصِفَاتِهِ، وَإِنْ لَمْ يُوْجِبْ لِدَاعِيهِ بِهَا ثَوَابًا، فَإِنَّهُ يَسْتَحِقُّهَا لِدَاتِهِ، فَهُوَ أَهْلٌ أَنْ يُعْبَدَ وَحْدَهُ، وَيُدْعَى وَحْدَهُ، وَيُقَصَّدَ وَيُشْكِرَ وَيُحْمَدَ، وَيُحَبَّبَ وَيُرْجَى وَيُخَافَ، وَيُتَوَكَّلَ عَلَيْهِ، وَيُسْتَعَانَ بِهِ، وَيُسْتَجَارَ بِهِ، وَيُلْجَأُ إِلَيْهِ، وَيُصَمَدُ إِلَيْهِ، فَتَكُونُ الدَّعْوَةُ الإِلَهِيَّةُ الْحَقُّ لَهُ وَحْدَهُ، وَمَنْ قَامَ بِقَلْبِهِ هَذَا - مَعْرِفَةً وَذَوْقًا وَحَالًا - صَحَّ لَهُ مَقَامُ التَّبَتُّلِ، وَالتَّجْرِيدِ الْمُحَضِّ.

وَقَدْ فَسَّرَ السَّلَفُ دَعْوَةَ الْحَقِّ بِالتَّوْحِيدِ وَالْإِخْلَاصِ فِيهِ وَالصِّدْقِ، وَمُرَادُهُمْ هَذَا الْمَعْنَى.

فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (عَلَيْهِ السَّلَامُ): «دَعْوَةُ الْحَقِّ: التَّوْحِيدُ».

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا): «شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ».

وَقِيلَ: الدُّعَاءُ بِالْإِخْلَاصِ، وَالدُّعَاءُ الْخَالِصُ لَا يَكُونُ إِلَّا لِلَّهِ، وَدَعْوَةُ الْحَقِّ دَعْوَةُ الإِلَهِيَّةِ وَحَقُوقُهَا وَتَجْرِيدُهَا وَإِخْلَاصُهَا.

قَالَ: (وَهُوَ عَلَى ثَلَاثِ دَرَجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: تَجْرِيدُ الْإِنْقِطَاعِ عَنِ الْحُطُوظِ، وَاللَّحُوظِ إِلَى الْعَالَمِ، خَوْفًا، أَوْ رَجَاءً، أَوْ مُبَالَاةً بِحَالٍ).

قُلْتُ: التَّبَتُّلُ يَجْمَعُ أَمْرَيْنِ اتِّصَالًا وَانْفِصَالًا، لَا يَصِحُّ إِلَّا بِهِمَا.

فَالْإِنْفِصَالُ: انْقِطَاعُ قَلْبِهِ عَنِ حُطُوظِ النَّفْسِ الْمَزَاحِمَةِ لِمُرَادِ الرَّبِّ مِنْهُ، وَعَنِ التَّفَاتِ قَلْبِهِ إِلَى مَا سِوَى اللَّهِ، خَوْفًا مِنْهُ، أَوْ رَغْبَةً فِيهِ، أَوْ مُبَالَاةً بِهِ، أَوْ فِكْرًا فِيهِ، بِحَيْثُ يَشْغُلُ قَلْبَهُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى.

وَالْإِتِّصَالُ: لَا يَصِحُّ إِلَّا بَعْدَ هَذَا الْإِنْفِصَالِ، وَهُوَ اتِّصَالُ الْقَلْبِ بِاللَّهِ، وَإِقْبَالُهُ عَلَيْهِ، وَإِقَامَةُ وَجْهِهِ لَهُ، حُبًّا وَخَوْفًا وَرَجَاءً، وَإِنَابَةً وَتَوَكُّلًا.

ثُمَّ ذَكَرَ الشَّيْخُ مَا يُعِينُ عَلَى هَذَا التَّجْرِيدِ، وَبِأَيِّ شَيْءٍ يَحْصُلُ.

فَقَالَ: (بَحْسَمُ الرَّجَاءِ بِالرِّضَا، وَقَطْعُ الْخَوْفِ بِالتَّسْلِيمِ، وَرَفْضُ

الْمُبَالَاةِ بِشُهُودِ الْحَقِيقَةِ).

درجات التبتل

ثمره رضا
العبد
بحكم الله

يقول: إِنَّ الَّذِي يَحْسِمُ مَادَّةَ رَجَاءِ المَخْلُوقِينَ مِنْ قَلْبِكَ هُوَ الرُّضَا بِحُكْمِ اللَّهِ ﷻ وَقَسَمِهِ لَكَ؛ وَمَنْ رَضِيَ بِحُكْمِ اللَّهِ وَقَسَمِهِ، لَمْ يَبْقَ لِرَجَاءِ الْخَلْقِ فِي قَلْبِهِ مَوْضِعٌ.

وَالَّذِي يَحْسِمُ مَادَّةَ الْخَوْفِ: هُوَ التَّسْلِيمُ لِلَّهِ، فَإِنْ مَنْ سَلَّمَ لِلَّهِ وَاسْتَسْلَمَ لَهُ، وَعَلِمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَهُ، وَمَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ، وَعَلِمَ أَنَّهُ لَنْ يَصِيبَهُ إِلَّا مَا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ - لَمْ يَبْقَ لَخَوْفِ المَخْلُوقِينَ فِي قَلْبِهِ مَوْضِعٌ أَيْضًا، فَإِنَّ نَفْسَهُ الَّتِي يَخَافُ عَلَيْهَا قَدْ سَلَّمَهَا إِلَى وَلِيِّهَا وَمَوْلَاهَا، وَعَلِمَ أَنَّهُ لَا يَصِيبُهَا إِلَّا مَا كُتِبَ لَهَا، وَأَنَّ مَا كُتِبَ لَهَا لَا بَدَّ أَنْ يَصِيبَهَا، فَلَا مَعْنَى لِلْخَوْفِ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ بَوَاحٍ.

وَفِي التَّسْلِيمِ أَيْضًا فَائِدَةٌ لَطِيفَةٌ، وَهِيَ أَنَّهُ إِذَا سَلَّمَهَا اللَّهُ فَقَدْ أَوْدَعَهَا عِنْدَهُ، وَأَحْرَزَهَا فِي حِرْزِهِ، وَجَعَلَهَا تَحْتَ كَفِّهِ، حَيْثُ لَا تَنَالُهَا يَدُ عَادٍ، وَلَا بَغْيٍ بَاغٍ.

وَالَّذِي يَحْسِمُ مَادَّةَ الْمَبَالَاةِ بِالنَّاسِ شُهُودُ الْحَقِيقَةِ، وَهُوَ رُؤْيَا الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا مِنَ اللَّهِ، وَبِاللَّهِ، وَفِي قَبْضَتِهِ، وَتَحْتَ قَهْرِ سُلْطَانِهِ، لَا يَتَحَرَّكُ مِنْهَا شَيْءٌ إِلَّا بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ، وَلَا يَنْفَعُ وَلَا يَضُرُّ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَمَشِئَتِهِ، فَمَا وَجْهُ الْمَبَالَاةِ بِالْخَلْقِ بَعْدَ هَذَا الشُّهُودِ؟

قَالَ: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: تَجْرِيدُ الْانْقِطَاعِ عَنِ التَّعَرِّيجِ عَلَى النَّفْسِ بِمُجَانِبَةِ الْهَوَى، وَتَنْسُمِ رُوحَ الْأَنْسِ، وَشَيْمٌ^(١) بَرَقَ الْكَشْفُ).

الْفَرْقُ بَيْنَ هَذِهِ الدَّرَجَةِ وَالَّتِي قَبْلَهَا: أَنَّ الْأُولَى انْقِطَاعٌ عَنِ الْخَلْقِ، وَهَذِهِ انْقِطَاعٌ عَنِ النَّفْسِ، وَجَعَلَهُ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ:

أَوَّلَاهَا: مُجَانِبَةُ الْهَوَى وَمُخَالَفَتُهُ، وَنَهْيُ النَّفْسِ عَنْهُ؛ لِأَنَّ اتِّبَاعَهُ يَصُدُّ عَنِ التَّبَتُّلِ.

وِثَانِيهَا: - وَهُوَ بَعْدَ مُخَالَفَةِ الْهَوَى - تَنْسُمِ رُوحَ الْأَنْسِ، وَالرُّوحَ

أهمية قطع
تعلق النفوس
بهاوا

(١) تقول: شام البرق: أي: نظر إلى سحابته أين تمطر، وشام مخايل الشيء: تطلع نحوها ببصره مُتَنَظِّرًا لَهُ. انظر: «مختار الصحاح»، مادة: (شيم).

للرّوح كالرّوح للبدن، فهو رّوحها وراحتها، وإنما حصل له هذا الرّوح لَمَّا أَعْرَضَ عن هواه، فحينئذ تنسّم روح الأنس بالله، ووجد رائحته، إذ النّفس لا بد لها من التعلق، فلما انقطع تعلّقها من هواها، وجدت رّوح الأنس بالله، وهبّت عليها نسماته، فريحتّها وأحيّتها.

وثالثها: شَيْمُ بَرَقِ الكشف، وهو مطالعته واستشراقه.

منتهى كشف
الصادقين
أرباب البصائر

[وهو] الكشف عن ثلاثة أشياء، هنّ منتهى كشف الصّادقين أرباب

البصائر:

أحدها: الكشف عن منازل السّير.

والثاني: الكشف عن عيوب النّفس، وآفات الأعمال ومفسداتها.

والثالث: الكشف عن معاني الأسماء والصفّات، وحقائق التّوحيد

والمعرفة.

وهذه الأبواب الثلاثة هي مجامع علوم القوم، وعليها يحومون، وحولها يُدْنِدِنُونَ، وإليها يشمّرون، فمنهم مَنْ جُلُّ كلامه ومعظمه في السّير وصِفَةِ المنازل، ومنهم مَنْ جُلُّ كلامه في الآفات والقواطع، ومنهم مَنْ جُلُّ كلامه في التّوحيد والمعرفة، وحقائق الأسماء والصفّات.

والصّادق الذّكيُّ يأخذ مِنْ كُلِّ منهم ما عنده من الحقّ، فيستعين به على مطلبه، ولا يردُّ ما يجده عنده من الحقّ لتقصيره في الحقّ الآخر، ويهدره به، فالكمال المطلق لله ربّ العالمين، وما مِنْ العباد إلّا مَنْ له مقامٌ معلوم.

لزوم الإقبال
على الله

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: تَجْرِيدُ الانْقِطَاعِ إِلَى السَّبْقِ بِتَصْحِيحِ

الاستقامة، والاستغراق في قصدِ الوُصُولِ، والنَّظَرِ إِلَى أَوَائِلِ الْجَمْعِ).

لَمَّا جَعَلَ الدَّرَجَةَ الْأُولَى انْقِطَاعًا عَنِ الْخَلْقِ، وَالثَّانِيَةَ انْقِطَاعًا عَنِ النَّفْسِ، جَعَلَ الثَّالِثَةَ لَطْفِ السَّبْقِ، وَجَعَلَهُ بِتَصْحِيحِ الْإِسْتِقَامَةِ، وَهِيَ الْإِعْرَاضُ عَمَّا سِوَى الْحَقِّ، وَلِزُومِ الْإِقْبَالِ عَلَيْهِ، وَالِاسْتِغْلَالِ بِمَحَابِّهِ، ثُمَّ بِالِاسْتِغْرَاقِ فِي قِصْدِ الْوُصُولِ.

وهو أن يشغله طلبُ الوصول عن كلِّ شيء، بحيث يستغرقُ همومَه وعزائمَه وإرادته وأوقاته.

والذي يظهر لي من كلامه أنَّ أوائلَ الجمع مباديه ولوائحه وبوارقه.

وبعد هذا درجةٌ رابعةٌ: وهي الانقطاع عن مراده من ربِّه، والفناء عنه إلى مُراد ربِّه منه، والفناء به، فلا يريد منه، بل يريد ما يريده، منقطعاً به عن كلِّ إرادة، فينظر في أوائل الجمع في مراده الدينيِّ الأُمريِّ الَّذي يحبُّه ويرضاه.

وأكثر أرباب السُّلوك عندهم: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فَرَقَ، ﴿وَأِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ جمع.

والحقُّ: أن كلاً من مشهدي ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ و﴿وَأِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ متضمَّن للفرق والجمع، وكمال العبودية بالقيام بهما في كلِّ مشهد.

ففرق: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ تنوُّع ما يُعبد به، وكثرة تعلُّقاته وضُرويه.

وجمُّعه: توحيد المعبود بذلك كله، وإرادة وجهه وحده، والفناء عن كل حظٍّ ومراد يزاحم حَقَّه ومراده.

وأما فرق: ﴿وَأِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فشهود ما يستعين به عليه، ومرتبته ومنزلته، ومحلّه من النِّفع والضرر، وبدايته وعاقبته.

ويشهد - مع ذلك - فقر المستعين وحاجته ونقصه، وضرورته إلى كمالاته التي يستعين ربِّه في تحصيلها، وآفاته التي يستعينه في دفعها، ويشهد حقيقة الاستعانة وكفاية المستعان به، وهذا كله فرقٌ يُثمر عبودية هذا المشهد.

وأما جمُّعه: فشهود تفرُّده سبحانه بالأفعال، وصدور الكائنات بأسرها عن مشيئته، وتصريفها بإرادته وحُكمه.



منزلة الرجاء

قال الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ [الإسراء: ٥٧]، فابتغاء الوسيلة إليه: طلب القرب منه بالعبودية والمحبة، فذكر مقامات الإيمان الثلاثة التي عليها بناؤه: الحب، والخوف، والرجاء.

قال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ﴾ [العنكبوت: ٥]، وقال: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ٢١٨].

وفي «صحيح مسلم» عن جابر رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول - قبل موته بثلاث -: «لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِرَبِّهِ»^(١)، وفي «الصحيح» عنه ﷺ «يَقُولُ اللَّهُ ﻋَﻠَﻴَّ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، فَلْيُظَنَّ بِي مَا شَاءَ»^(٢).

مفهوم الرجاء
وحقيقته

«الرجاء» حادٍ يحدو القلوب إلى بلاد المحبوب، وهو الله والدار الآخرة، ويطيّب لها السَّيرَ.

(١) أخرجه مسلم (٢٨٧٧).

(٢) أخرجه أحمد (١٦٠١٦)، والدارمي (٢٧٧٣)، وابن حبان (٦٣٣)، والحاكم (٧٦٠٣)، وقال: «صحيح الإسناد»، وقال الذهبي: «صحيح على شرط مسلم». والطبراني في «الكبير» (٢٢/٢١٠) من حديث واثلة بن الأسقع رضي الله عنه، وصحّحه الألباني في «صحيح الجامع» (٤٣١٦).

وقيل: هو الاستبشار بوجود فضلِ الرَّبِّ تعالى، والارتياح لمطالعة كرمه سبحانه.

وقيل: هو الثقة بجُودِ الرَّبِّ.

والفرق بينه وبين التَّمَنِّي أنَّ التَّمَنِّي يكون مع الكسل، ولا يسلكُ بصاحبه طريقَ الجِدِّ والاجتهاد، و«الرجاء» يكون مع بذلِ الجُهدِ وحُسنِ التوكل.

فالأول كحال مَنْ يَتَمَنَّى أن يكون له أرضٌ يذرُها ويأخذُ زرعَها. والثاني كحال مَنْ يَشَقُّ أرضه ويفلِحُها ويَبْذُرُها، ويرجو طلوعَ الزرع.

ولهذا أجمع العارفون على أنَّ الرَّجاءَ لا يَصِحُّ إلَّا مع العمل. قال شاه الكرمانِي: «علامة صِحَّةِ الرَّجاءِ حُسْنُ الطَّاعة».

أنواع الرجاء

والرَّجاءُ ثلاثة أنواع: نوعان محمودان، ونوع غرور مذموم.

فالأولان: رجاءُ رجلٍ عَمِلَ بطاعة الله على نور من الله، فهو راجٍ لثوابه، ورجلٍ أذنب ذنبًا ثم تاب منه إلى الله تعالى، فهو راجٍ لمغفرته.

والثالث: رجل مُتَمَادٍ في التفریط والخطايا، يرجو رحمة الله بلا عمل، فهذا هو الغرور والتَّمَنِّي والرجاء الكاذب.

وللسالك نظران: نظرٌ إلى نفسه وعيوبه وآفاتِ عمله، يفتح عليه بابُ الخوف، ونظرٌ إلى سعة فضل ربِّه وكرمه وبرِّه، يفتح عليه بابُ الرجاء.

ولهذا قيل في حدِّ الرجاء: هو النَّظَرُ إلى سعة رحمة الله.

وقال أبو عليِّ الرُّوذباري رَحِمَهُ اللهُ: «الخوف والرجاء كجناحي الطائر؛ إذا استويا استوى الطَّيْرُ وتَمَّ طيرانه، وإذا نَقَصَ أحدهما وَقَعَ فيه النَّقْصُ، وإذا ذَهَبَا صار الطائرُ في حدِّ الموت».

وسُئِلَ أحمدُ بن عاصم: «ما علامةُ الرَّجاءِ في العبد؟ فقال: أن يكون إذا أحاط به الإحسانُ أَلْهِمَ الشكر، راجيًا لتمام النعمة من الله

عليه في الدنيا والآخرة، وتمايم عفوه عنه في الآخرة».

قال يحيى بن معاذ: «يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب على رجائي لك مع الأعمال؛ لأنني أجدني أعتمد في الأعمال على الإخلاص، وكيف أحرصها وأنا بالآفات معروف؟ وأجدني في الذنوب أعتمد على عفوك، وكيف لا تغفرها وأنت بالجود موصوف؟».

وقال أيضاً: «إلهي، أحلى العطايا في قلبي رجاؤك، وأعذب الكلام على لساني ثناؤك، وأحب الساعات إلي ساعة يكون فيها لقاءك».

الرجاء من
أجل المنازل
وأشرفها

الرجاء من أجل منازلهم، وأعلاها وأشرفها، وعليه وعلى الحب والخوف مدار السير إلى الله، وقد مدح الله أهله، وأثنى عليهم، فقال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [الأحزاب: ٢١].

وفي الحديث الصحيح الإلهي عن النبي ﷺ - فيما يروي عن ربه ﷻ -: «يا ابن آدم، إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي»^(١).

وقد روى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «يقول الله ﷻ: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم، وإن اقترب إلي شبراً، اقتربت إليه ذراعاً، وإن اقترب إلي ذراعاً، اقتربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة»^(٢). رواه مسلم.

(١) أخرجه الترمذي (٣٥٤٠)، وقال: «حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه»، والبخاري (٦٧٦٠/١٣) من حديث أنس رضي الله عنه، وأخرجه أحمد (٢١٤٧٢)، والدارمي (٢٨٣٠) من حديث أبي ذر رضي الله عنه. وحسنه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٢٧).

(٢) أخرجه البخاري (٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقد أخبر تعالى عن خواصّ عباده الذين كان المشركون يزعمون أنهم يتقربون بهم إلى الله: أَنَّهُمْ كَانُوا رَاجِينَ لَهُ، خَائِفِينَ مِنْهُ، فَقَالَ: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا﴾ (٥٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَيْكَ رِيبَهُمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾ [الإسراء: ٥٦ - ٥٧].

يقول تعالى: هؤلاء الذين تدعونهم من دوني: هم عبادي، يتقربون إليّ بطاعتي، ويرجون رحمتي، ويخافون عذابي، فلماذا تدعونهم دوني؟ فأنتى عليهم بأفضل أحوالهم ومقاماتهم من الحب والخوف والرجاء.

فقوة الرجاء على حسب قوة المعرفة بالله وأسمائه وصفاته، وغلبة رحمته غضبه، ولولا روح الرجاء لعطلت عبودية القلب والجوارح، وهُدمت صوامع، وبيع، وصلوات، ومساجد يُذكر فيها اسم الله كثيراً؛ بل لولا روح الرجاء لما تحركت الجوارح بالطاعة، ولولا ريحه الطيبة لما جرت سُنن الأعمال في بحر الإرادات، ولي من أبيات:

لولا التعلُّقُ بالرجاءِ تَقَطَّعَتْ نَفْسُ الْمُحِبِّ تَحَسَّرًا وَتَمَرُّقًا
وَكَذَاكَ لولا بَرْدُهُ لِحَرَارَةِ ال أَكْبَادِ ذَابَتْ بِالْحِجَابِ تَحَرُّقًا
أَيُّكُونُ قَطُّ حَلِيفُ حُبٍّ لَا يُرَى بَرَجَائِهِ لِحَبِيبِهِ مُتَعَلِّقًا؟!
أَمْ كُلَّمَا قَوِيَتْ مَحَبَّتُهُ لَهُ قَوِيَ الرَّجَاءُ فَزَادَ فِيهِ تَشَوُّقًا
لولا الرَّجَا يَحْدُو المَطْيَ لَمَا سَرَتْ بِحُمُولِهَا لِديَارِهِمْ تَرْجُو اللَّقَا

وعلى حسب المحبة وقوتها يكون الرجاء، وكلُّ محبٍّ راجٍ خائف بالضرورة، فهو أرجى ما يكون لحبيبه، أحبُّ ما كان إليه، وكذلك خوفه، فإنه يخاف سقوطه من عينه، وطرْدَ محبوبه له وإبعاده، واحتجابه عنه، فخوفه أشدُّ خوف، ورجاؤه لمحبوبه ذاتي للمحبة، فإنه يرجوه قبل لقائه والوصول إليه، فإذا لقيه ووصل إليه اشتدَّ الرجاء له، لما يحصل به من حياة رُوحه، ونعيم قلبه من اللطاف محبوبه، وبرّه وإقباله عليه، ونظره إليه بعين الرضا، وتأهيله لمحبيته، وغير ذلك ممَّا لا حياة للمحبِّ

ارتباط قوة
الرجاء بقوة
معرفة الله
وأسمائه
وصفاته

ولا نعيمَ ولا فوزَ إلا بوصوله إليه من محبوبه، فرجاؤه أعظم رجاء، وأجلُّه وأتمُّه.

فتأملْ هذا الموضعَ حقَّ التأملِ يُطْلِعُكَ على أسرارٍ عظيمة من أسرار العبودية والمحبة.

فكلُّ محبةٍ فهي مصحوبة بالخوف والرجاء، وعلى قدر تمكُّنها من قلب المحبِّ يشتدُّ خوفُه ورجاؤه، لكن خوف المحبِّ لا يصحبه وحشة، بخلاف خوف المسيء، ورجاء المحبِّ لا يصحبه علة، بخلاف رجاء الأجير، فأين رجاء المحبِّ من رجاء الأجير؟! وبينهما كما بين حاليهما.

وبالجملة؛ فالرجاء ضروريٌّ للمريد السالك، والعارف لو فارقه لحظةً لتلف أو كاد، فإنه دائر بين ذنب يرجو غفرانه، وعيب يرجو صلاحه، وعمل صالح يرجو قبوله، واستقامة يرجو حصولها أو دوامها، وقرب من الله ومنزلة عنده يرجو وصوله إليها، ولا ينفكُّ أحد من السالكين عن هذه الأمور أو عن بعضها.

والربُّ تعالى ليس له ثأرٌ عند عبده فيدركه بعقوبته، ولا يتشفى بعقابه، ولا يزيد ذلك في مُلكه مثقال ذرة، ولا ينقص مغفرته، لو غفر لأهل الأرض كلُّهم؛ لَمَا نقص مثقال ذرة من ملكه، كيف، والرحمة أوسع من العقوبة وأسبَق من الغضب وأغلب له؟ وهو قد كتب على نفسه الرحمة.

[فوائد الرجاء]

منها: إظهار العبودية والفاقة، والحاجة إلى ما يرجوه من ربه، ويستشرفه من إحسانه، وأنه لا يستغني عن فضله وإحسانه طرفة عين.

ومنها: أنه سبحانه يحبُّ من عباده أن يؤمِّلوه ويرجوه، ويسألوه من فضله؛ لأنه الملك الحقُّ الجواد، أجود من سئل، وأوسع من أعطى، وأحبُّ ما إلى الجواد أن يرجى ويؤمِّل ويسأل، وفي الحديث: «مَنْ لَمْ

يَسْأَلُ اللَّهَ يَغْضَبُ عَلَيْهِ»^(١)، والسائل راجٍ وطالب؛ فَمَنْ لَمْ يَرْجُ اللَّهَ يَغْضَبُ عَلَيْهِ.

ومنها: أَنَّ الرَّجَاءَ حَادٍ يَحْدُو بِهِ فِي سَيْرِهِ إِلَى اللَّهِ، وَيُطَيِّبُ لَهُ الْمَسِيرَ، وَيَحُثُّهُ عَلَيْهِ، وَيُبْعِثُهُ عَلَى مِلَازِمَتِهِ، فَلَوْلَا الرَّجَاءُ لَمَا سَرَى أَحَدٌ، فَإِنَّ الْخَوْفَ وَحْدَهُ لَا يَحْرُكُ الْعَبْدَ، وَإِنَّمَا يَحْرُكُهُ الْحُبُّ، وَيُزْعِجُهُ الْخَوْفُ، وَيَحْدُوهُ الرَّجَاءُ.

ومنها: أَنَّ الرَّجَاءَ يَطْرَحُهُ عَلَى عَتَبَةِ الْمَحَبَّةِ، وَيُلْقِيهِ فِي دَهْلِيزِهَا، فَإِنَّهُ كَلَّمَا اشْتَدَّ رَجَاؤُهُ وَحَصَلَ لَهُ مَا يَرْجُوهُ ازْدَادَ حُبًّا لِلَّهِ تَعَالَى، وَشُكْرًا لَهُ، وَرِضًا عَنْهُ.

ومنها: أَنَّهُ يَبْعِثُهُ عَلَى أَعْلَى الْمَقَامَاتِ، وَهُوَ مَقَامُ الشُّكْرِ، الَّذِي هُوَ خِلَاصَةُ الْعِبَادِيَّةِ، فَإِنَّهُ إِذَا حَصَلَ لَهُ مَرْجُوهُ كَانَ ذَلِكَ أَدْعَى لَشُكْرِهِ.

ومنها: أَنَّهُ يُوجِبُ لَهُ الْمَزِيدَ مِنْ مَعْرِفَتِهِ بِأَسْمَائِهِ وَمَعَانِيهَا، وَالتَّعَلُّقَ بِهَا، فَإِنَّ الرِّجَاءَ تَعَلَّقَ بِأَسْمَاءِ الْإِحْسَانِ، وَتَعَبَّدَ بِهَا، وَدَعَا بِهَا، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠]

ومنها: أَنَّ الْمَحَبَّةَ لَا تَنْفَكُ عَنِ الرَّجَاءِ - كَمَا تَقَدَّمَ - فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَمُدُّ الْآخَرَ وَيَقْوِيهِ.

ومنها: أَنَّ الْخَوْفَ مُسْتَلَزِمٌ لِلرَّجَاءِ، وَالرَّجَاءُ مُسْتَلَزِمٌ لِلْخَوْفِ، فَكُلُّ رَاجٍ خَائِفٌ، وَكُلُّ خَائِفٍ رَاجٍ، وَلَأَجْلَ هَذَا حُسْنُ وَقُوعِ الرَّجَاءِ فِي مَوْضِعٍ يَحْسُنُ فِيهِ وَقُوعُ الْخَوْفِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح: ١٣]، قَالَ كَثِيرٌ مِنَ الْمَفْسَرِينَ: الْمَعْنَى: مَا لَكُمْ لَا تَخَافُونَ اللَّهَ عَظَمَةً؟ قَالُوا: وَالرَّجَاءُ بِمَعْنَى الْخَوْفِ. وَالتَّحْقِيقُ أَنَّهُ مُلَازِمٌ لَهُ.

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٣٧٣)، وَابْنُ مَاجَهَ (٣٨٢٧)، وَالبُخَارِيُّ فِي «الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ» (٦٥٨)، وَالحَاكِمُ (١٨٠٧) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ» (٢٤١٨).

ومنها: أَنَّ العبد إذا تَعَلَّقَ قَلْبُهُ بِرَجَاءِ رَبِّهِ، فَأَعْطَاهُ مَا رَجَاهُ، كَانَ ذَلِكَ الْطَفَّ مَوْعَةً، وَأَحْلَى عِنْدَ الْعَبْدِ، وَأَبْلَغَ مِنْ حَصُولِ مَا لَمْ يَرْجُهُ.

ومنها: أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَرِيدُ مِنْ عِبَادِهِ تَكْمِيلَ مَرَاتِبِ عِبُودِيَّتِهِ مِنَ الذُّلِّ وَالْانْكَسَارِ، وَالتَّوَكُّلِ وَالِاسْتِعَانَةِ، وَالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ، وَالصَّبْرِ وَالشُّكْرِ، وَالرِّضَا وَالْإِنَابَةَ وَغَيْرَهَا، وَلِهَذَا قَدَّرَ عَلَيْهِ الذَّنْبَ وَابْتَلَاهُ بِهِ، لِتَكْمِيلِ مَرَاتِبِ عِبُودِيَّتِهِ بِالتَّوْبَةِ الَّتِي هِيَ مِنْ أَحَبِّ عِبُودِيَّاتِ عَبْدِهِ إِلَيْهِ، فَكَذَلِكَ تَكْمِيلُهَا بِالرَّجَاءِ وَالْخَوْفِ.

ومنها: أَنَّ فِي الرَّجَاءِ - مِنَ الْإِنْتَظَارِ وَالتَّرَقُّبِ وَالتَّوَقُّعِ لِفَضْلِ اللَّهِ - مَا يُوْجِبُ تَعَلُّقَ الْقَلْبِ بِذِكْرِهِ وَدَوَامَ الْإِلْتِفَاتِ إِلَيْهِ بِمِلَاحَظَةِ أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَتَنْقُلُ الْقَلْبَ فِي رِيَاضِهَا الْأَنْيَقَةِ، وَأَخْذَهُ بِنَصِيْبِهِ مِنْ كُلِّ اسْمٍ وَصِفَةٍ.

درجات الرجاء
عند صاحب
«المنازل»

قال صاحب «المنازل»: (الرَّجَاءُ عَلَى ثَلَاثِ دَرَجَاتٍ: الدَّرَجَةُ الْأُولَى: رَجَاءٌ يَبْعَثُ الْعَامِلَ عَلَى الْاجْتِهَادِ، وَيُوَلِّدُ التَّلَذُّدَ بِالْخِدْمَةِ، وَيُوقِظُ الطَّبَاعَ لِلسَّمَاةِ بِتَرْكِ الْمَنَاهِي).

أي: يَنْشِطُهُ لِبَذْلِ جُهِدِهِ لِمَا يَرْجُوهُ مِنْ ثَوَابِ رَبِّهِ؛ فَإِنَّ مَنْ عَرَفَ قَدْرَ مَطْلُوبِهِ هَانَ عَلَيْهِ مَا يَبْذُلُ فِيهِ.

وَأَمَّا تَوَلِيدُهُ لِلتَّلَذُّدِ بِالْخِدْمَةِ: فَإِنَّهُ كُلَّمَا طَالَعَ قَلْبُهُ ثَمَرَهَا وَحُسْنَ عَاقِبَتِهَا التَّدَبُّعَ بِهَا، وَهَذَا كَحَالِ مَنْ يَرْجُو الْأَرْبَاحَ الْعَظِيمَةَ فِي سَفَرِهِ، وَيُقَاسِي مَشَاقَّ السَّفَرِ لِأَجْلِهَا، فَكُلَّمَا صَوَّرَهَا لِقَلْبِهِ هَانَتْ عَلَيْهِ تِلْكَ الْمَشَاقُّ وَالتَّدَبُّعُ بِهَا، وَكَذَلِكَ الْمُحِبُّ الصَّادِقُ السَّاعِي فِي مِرَاضِي مُحِبِّهِ الشَّاقَّةِ عَلَيْهِ، كُلَّمَا تَأَمَّلَ ثَمَرَةَ رِضَا عَنْهُ وَقَبُولِهِ سَعْيِهِ، وَقَرَبَهُ مِنْهُ؛ تَلَذَّذَ بِتِلْكَ الْمَسَاعِي.

وَكُلَّمَا قَوِيَ عِلْمُ الْعَبْدِ بِإِفْضَاءِ ذَلِكَ السَّبَبِ إِلَى الْمَسَبِّبِ الْمَطْلُوبِ، وَقَوِيَ عِلْمُهُ بِقَدْرِ الْمَسَبِّبِ وَقُرْبِ السَّبَبِ مِنْهُ أَزْدَادَ التَّذَاذُّ بِتَعَاطِيهِ.

وَأَمَّا إِيقَازُ الطَّبَاعِ لِلسَّمَاةِ بِتَرْكِ الْمَنَاهِي: فَإِنَّ الطَّبَاعَ لَهَا مَعْلُومٌ

ورسومٌ تتقاضاها من العبد، ولا تسمح له بتركها إلا بعوض هو أَحَبُّ إليها من معلومها ورسومها، وأَجَلٌ عنده منه وأنفع لها، فإذا قوِيَ تعلُّق الرَّجاءِ بهذا العِوضِ الأفضَل والأشرف: سمحتِ الطَّباع بترك تلك الرسوم وذلك المعلوم؛ فإنَّ النَّفْس لا تترك محبوبًا إلا لمحبوب هو أَحَبُّ إليها منه، أو حذرًا مِن مَخُوف هو أعظم مفسدةً لها من حصول مصلحتها بذلك المحبوب.

وفي الحقيقة ففراؤها من ذلك المَخُوف إثارةً لضده المحبوب لها، فما تركت محبوبًا إلا لما هو أَحَبُّ إليها منه، فإن مَنْ قُدِّمَ إليه طعامٌ يَضُرُّه ويوجب له السقم، وإنما يتركه محبةً للعافية، التي هي أَحَبُّ إليه من ذلك الطعام.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: رَجَاءُ أَرْبابِ الرِّيَاضَاتِ أَنْ يَبْلُغُوا مَوْقِفًا تَصِفُو فِيهِ هِمَمُهُمْ، بِرَفْضِ الْمَلَذُودَاتِ، وَلُزُومِ شُرُوطِ الْعِلْمِ، وَاسْتِقْصَاءِ حُدُودِ الْحَمِيَّةِ).

أرباب الرِّياضات: هُمُ المجاهدون لأنفسهم بترك مألوفها، والاستبدال بها مألوفات هي خيرٌ منها وأكمل، فرجاؤهم أن يبلغوا مقصودهم بصفاء الوقت، والهمة من تعلُّقها بالملذوذات، وتجريد الهم عن الالتفات إليها. وبلزوم شروط العلم؛ وهو الوقوف عند حدود الأحكام الدينيَّة.

و«الْحَمِيَّة» هي: العصمة والامتناع من تناول ما يُخشى ضرره آجلاً أو عاجلاً.

والاستقصاء في تلك الحدود بأمرين: بذل الجُهد في معرفتها علماً، وأخذ النفس بالوقوف عندها طلباً وقصداً.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: رَجَاءُ أَرْبابِ الْقُلُوبِ، وَهُوَ رَجَاءُ لِقَاءِ الْحَقِّ، الْبَاعِثُ عَلَى الْاِسْتِيقَاقِ، الْمُنْعَصُ لِلْعَيْشِ، الْمُرَهَّدُ فِي الْخَلْقِ).

هذا الرجاء أفضل أنواع الرجاء وأعلاها، قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا

لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿١١٠﴾ [الكهف: ١١٠].

وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ﴾ [العنكبوت: ٥].
وهذا الرجاء هو محض الإيمان وزبدته، وإليه شخّصت أبصار
المشتاقين، ولذلك سلاهم الله بإتيان أجل لقائه، وضرب لهم أجلاً
يُسَكِّنُ نفوسهم ويطمئنهم.

والاشتياق هو: سَفَر القلب في طلب محبوبه.

وقوله: (الْمُنْعَصُ لِلْعَيْشِ) فلا ريب أن عيش المشتاق منْعَصٌ حتى
يلقى محبوبه، فهناك تَقَرُّ عينه، ويزول عن عيشه تنغيصه.

وكذلك يزهد في الخلق غاية التزهيد؛ لأن صاحبه طالبٌ للأنس
بالله والقرب منه، فهو أزهد شيء في الخلق، إلا مَنْ أعانته على هذا
المطلوب لقاء منهم وأوصله إليه، فهو أَحَبُّ خَلْقٍ الله إليه، ولا يأنس
من الخلق بغيره، ولا يسكن إلى سواه، فعليك بطلب هذا الرفيق
جهدك، فإن لم تظفر به فاتخذ الله صاحباً، ودع الناس كلهم جانباً.

مُتْ بِدَاءِ الْهَوَى، وَإِلَّا فَخَاطِرُ واطْرُقِ الْحَيَّ وَالْعُيُونُ نَوَاطِرِ
لَا تَخَفْ وَخَشَةَ الطَّرِيقِ إِذَا جِئْتَ تَ وَكُنْ فِي خِفَارَةٍ^(١) الْحُبِّ سَائِرِ
وَاصْبِرِ النَّفْسَ سَاعَةً عَنْ سَوَاهِمُ فَإِذَا لَمْ تُجِبْ لِصَبْرِ فَصَائِرِ
وَصُمِ الْيَوْمَ وَاجْعَلِ الْفَطْرَ يَوْمًا فِيهِ تَلْقَى الْحَبِيبَ بِالْبِشْرِ شَاكِرِ



(١) الخِفَارَةُ - بفتح الخاء -: الحياء والوقار، مِنْ خَفِرَ الإنسان خِفَرًا، مِنْ بَابِ
تَعَبٍ. والخِفَارَةُ - بضم الخاء وكسرها -: مِنْ خَفَرَتِ الرجل حَمِيَّتُهُ وَأَجْرَتُهُ مِنْ
طَالِبِهِ. انظر: «المصباح المنير» للفيومي (١/ ١٧٥).

منزلة الرّغبة

قال الله ﷻ: ﴿وَيَدْعُوكُمْ رَغْبًا وَرَهْبًا﴾ [الأنبياء: ٩٠]. والفرق بين الرّجاء والرّغبة: أنّ الرّجاء طمّع، والرّغبة طلب؛ فهي ثمرة الرّجاء، فإنّه إذا رجا الشّيء طلبه، والرّغبة من الرّجاء كالهرب من الخوف، فمن رجا شيئاً طلبه ورغب فيه، ومن خاف شيئاً هرب منه.

والمقصود: أنّ الراجي طالب، والخائف هارب.

قال: (والرّغبة على ثلاث درجّات:

درجات الرّغبة

الدرّجة الأولى: رغبة أهل الخبر، تتولّد من العلم، فتبعث على الاجتهاد المنوط بالشّهود، وتضوّن السّالك عن وهن الفترة، وتمنّع صاحبها من الرّجوع إلى غثاثة الرّخص).

أراد بالخبر هاهنا: الإيمان الصّادر عن الأخبار؛ ولهذا جعل تولّدها من العلم، ولكن هذا الإيمان متّصل بمنزل الإحسان منه، يُشرف عليه، ويصل إليه، ولهذا قال: (المنوط بالشّهود)؛ أي: المقترن بالشّهود، وذلك الشّهود: هو مشهد مقام الإحسان، وهو أن تعبد الله كأنك تراه، ولا مشهد للعبد في الدّنيا أعلى من هذا.

قوله: (وتضوّن السّالك عن وهن الفترة)؛ أي: تحفظه عن ضعف فتوره وكسله، الذي سببه عدم الرّغبة أو قِلّتها.

وقوله: (وتمنّع صاحبها من الرّجوع إلى غثاثة الرّخص): أهل العزائم بناء أمرهم على الجِدِّ والصّدق، والسّكون منهم إلى الرّخص رجوع وبطالة.

وهذا موضع يحتاج إلى تفصيل، ليس على إطلاقه.

[ف] الرُّخْصَةُ نَوْعَانِ:

أحدهما: الرُّخْصَةُ الْمُسْتَقَرَّةُ الْمَعْلُومَةُ مِنَ الشَّرْعِ نَصًّا، كِفِطْرِ الْمَرِيضِ وَالْمَسَافِرِ، وَقَصْرِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ، وَصَلَاةِ الْمَرِيضِ إِذَا شَقَّ عَلَيْهِ الْقِيَامُ قَاعَدًا، ففعل هذه الرخص أرجح وأفضل من تركها.

النوع الثاني: رُخْصُ التَّأْوِيلَاتِ، واختلاف المذاهب، فهذه تتبّعها حرامٌ ينقص الرُّغْبَةَ، ويوهن الطلب، ويرجع بالمترخّص إلى غثائهِ الرُّخْصِ.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: رَغْبَةُ أَرْبَابِ الْحَالِ، وَهِيَ رَغْبَةٌ لَا تُبْقِي مِنَ الْمَجْهُودِ مَبْدُولًا، وَلَا تَدْعُ لِلْهَمَّةِ ذُبُولًا، وَلَا تَتْرُكُ غَيْرَ الْمَقْصُودِ مَأْمُولًا).

يعني: أَنَّ الرَّغْبَةَ الْحَاصِلَةَ لِأَرْبَابِ الْحَالِ فَوْقَ رَغْبَةِ أَصْحَابِ الْخَبَرِ؛ لِأَنَّ صَاحِبَ الْحَالِ كَالْمُضْطَرِّ إِلَى رَغْبَتِهِ وَإِرَادَتِهِ، فَهُوَ كَالْفَرَّاشِ الَّذِي إِذَا رَأَى النُّورَ أَلْقَى نَفْسَهُ فِيهِ، وَلَا يَبَالِي مَا أَصَابَهُ، فَرَغْبَتُهُ لَا تَدْعُ مِنْ مَجْهُودِهِ مَقْدُورًا لَهُ إِلَّا بِذَلِكَ، وَلَا تَدْعُ لِهَمَّتِهِ وَعَزِيمَتِهِ فَتَرَةً وَلَا خُمُودًا، فَهَمَّتُهُ وَعَزِيمَتُهُ فِي مَزِيدٍ بَعْدَ الْأَنْفَاسِ، وَلَا تَتْرُكُ فِي قَلْبِهِ نَصِيبًا لغير مقصوده، وذلك لغلبة سلطان الحال.

وصاحبُ هذه الحالِ لَا يَقَاوِمُهُ إِلَّا حَالٌ مِثْلُ حَالِهِ أَوْ أَقْوَى مِنْهُ، وَمَتَى لَمْ يَصَادِفْهُ حَالٌ تَعَارَضُهُ فَلَهُ مِنَ التُّفُوزِ وَالتَّأْثِيرِ بِحَسَبِ حَالِهِ.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: رَغْبَةُ أَهْلِ الشُّهُودِ، وَهِيَ تَشْرُفُ تَصَحُّبُهُ تَقِيَّةً، وَتَحْمِلُهُ عَلَيْهَا هَمَّةٌ نَقِيَّةٌ، لَا تُبْقِي مَعَهُ مِنَ التَّفَرُّقِ بَقِيَّةً).

يُشِيرُ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ بِذَلِكَ إِلَى حَالِ الْفَنَاءِ الَّتِي يَحْمِلُهُ عَلَيْهَا هَمَّةٌ نَقِيَّةٌ مِنْ أَدْنَسِ الْاِلْتِفَاتِ إِلَى مَا سِوَى الْحَقِّ، بِحَيْثُ لَا يَبْقَى مَعَهُ بَقِيَّةٌ مِنَ تَفَرُّقِهِ، بَلْ قَدْ اجْتَمَعَ شَاهِدُهُ كُلُّهُ وَانْحَصَرَ فِي مَشْهُودِهِ. وَأَرَادَ بِالشُّهُودِ هَاهُنَا: شُهُودَ الْحَقِيقَةِ.



منزلة الرعاية

وهي مراعاة العلم وحفظه بالعمل، ومراعاة العمل بالإحسان والإخلاص وحفظه من المفسدات، ومراعاة الحال بالموافقة وحفظه بقطع التفريق، فالرعاية صيانة وحفظ.

ومراتب العلم والعمل ثلاثة: رواية: وهي مجرد الثقل وحمل المروي، ودراية: وهي فهمه وتعقل معناه، ورعاية: وهي العمل بموجب ما علمه ومقتضاه.

مراتب العلم
والعمل

فالنقلة همّتهم الرواية، والعلماء همّتهم الدراية، والعارفون همّتهم الرعاية.

قال صاحب «المنازل»: (الرعاية: صونٌ بالعناية، وهي على ثلاث درجات:

الدرجة الأولى: رعاية الأعمال، والثانية: رعاية الأحوال، والثالثة: رعاية الأوقات. فأما رعاية الأعمال فتوفيرها بتحقيقها، والقيام بها من غير نظرٍ إليها، وإجراؤها على مجرى العلم، لا على التزّين بها).

أما قوله: (صونٌ بالعناية)؛ أي: حفظ بالاعتناء، والقيام بحق الشيء الذي يرعاه، ومنه راعي الغنم.

أما قوله: (رعاية الأعمال فتوفيرها بتحقيقها)، فالتوفير: سلامة من طرفي التفريط بالنقص، والإفراط بالزيادة على الوجه المشروع في حدودها وصفاتها وشروطها وأوقاتها.

وأما تحقيقها: فاستصغارها في عينه، واستقلالها، وأنّ ما يليق

بعظمة الله وجلاله وحقوق عبوديته أمرٌ آخر، وأنه لم يُوفه حَقَّهُ، وأنه لا يرضى لربِّه بعمله، ولا بشيء منه.

علامة قبول
العمل الصالح

وقد قيل: علامة رضا الله عنك: سخطك على نفسك، وعلامة قبول عملك: احتقارُ واستقلاله، وصِغَرُه في قلبك، حتى إنَّ العارف لَيَسْتَغْفِرُ اللهَ عَقِيبَ طاعته، وقد كان رسولُ الله ﷺ «إِذَا سَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ اسْتَغْفَرَ اللهَ ثَلَاثًا»^(١).

وأمر الله عباده بالاستغفار عَقِيبَ الْحَجِّ، ومدحهم على الاستغفار عَقِيبَ قِيَامِ اللَّيْلِ بِالسَّحَارِ.

وشرَعَ النَّبِيُّ ﷺ عَقِيبَ الظُّهُورِ التَّوْبَةَ وَالِاسْتِغْفَارَ^(٢).

فَمَنْ شَهِدَ وَاجِبَ رَبِّهِ وَمَقْدَارَ عَمَلِهِ، وَعَيَّبَ نَفْسَهُ لَمْ يَجِدْ بُدًّا مِنْ اسْتَغْفَارِ رَبِّهِ مِنْهُ، وَاحْتِقَارِهِ إِيَّاهُ وَاسْتِصْغَارِهِ.

وَأَمَّا (الْقِيَامُ بِهَا) فَهُوَ تَوْفِيَةٌ حَقُّهَا، وَجَعَلَهَا قَائِمَةً كَالشَّهَادَةِ الْقَائِمَةِ، وَالصَّلَاةَ الْقَائِمَةَ، وَالشَّجَرَةَ الْقَائِمَةَ عَلَى سَاقِهَا الَّتِي لَيْسَتْ سَاقِطَةً.

وقوله: (مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ إِلَيْهَا)؛ أَي: مِنْ غَيْرِ أَنْ يَلْتَفِتَ إِلَيْهَا وَيَعِدِّدَهَا وَيَذْكُرَهَا مَخَافَةَ الْعُجْبِ وَالْمِنَّةِ بِهَا، فَيَسْقُطَ مِنْ عَيْنِ اللهِ، وَتَحْبِطَ أَعْمَالُهُ.

وقوله: (وِاجِرَاؤُهَا عَلَى مَجَرَى الْعِلْمِ) هُوَ أَنْ يَكُونَ الْعَمَلُ عَلَى مَقْتَضَى الْعِلْمِ الْمَأْخُوذِ مِنْ مَشْكَاةِ النُّبُوَّةِ، إِخْلَاصًا لِلَّهِ، وَإِرَادَةً لَوَجْهِهِ، وَطَلَبًا لِمَرْضَاتِهِ، لَا عَلَى وَجْهِ التَّزَيُّنِ بِهَا عِنْدَ النَّاسِ.

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٥٩١) مِنْ حَدِيثِ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) لَعَلَّهُ يَقْصِدُ مَا أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٥٥) مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا يُقَالُ بَعْدَ الْوُضُوءِ فِيهِ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَابِينَ»، وَقَدْ قَالَ فِيهِ التِّرْمِذِيُّ: «حَدِيثٌ فِي إِسْنَادِهِ اضْطِرَابٌ، وَلَا يَصِحُّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي هَذَا الْبَابِ كَبِيرُ شَيْءٍ»، وَالْحَدِيثُ أَصْلُهُ فِي مُسْلِمٍ (٢٣٤) بِلَفْظٍ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيُبْلِغُ - أَوْ فَيُسَبِّحُ - الْوُضُوءَ، ثُمَّ يَقُولُ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللهِ وَرَسُولُهُ؛ إِلَّا فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ».

قال: (وَأَمَّا رِعايَةُ الْأَحْوالِ: فهو أَنْ يَعُدَّ الاجْتِهَادَ مُراءَاةً، وَالْيَقِينَ تَشَبُّعًا، وَالْحَالَ دَعْوَى).

أي: يَتَّبِعُ نَفْسَهُ في اجتهاده أَنَّهُ رِياءٌ لِلنَّاسِ، فلا يطغى به، ولا يسكن إليه، ولا يعتد به.

وَأَمَّا عُدَّةُ الْيَقِينِ تَشَبُّعًا، فَالْتَّشَبُّعُ: افتخار الإنسان بما لا يَمْلِكُهُ، ومنه قولُ النَّبِيِّ ﷺ: «الْمُتَشَبِّعُ بما لَمْ يُعْطَ كَلابِسِ ثَوْبِي زُورٌ»^(١).

وَعُدَّةُ الْيَقِينِ تَشَبُّعًا: يحتمل وجهين:

أحدهما: أَنَّ ما حصل له من اليقين لم يكن به، ولا منه، ولا استحققه بعوض، وإنما هو فضل الله وعطاؤه، ووديعته عنده، ومجرد مِثَّتِهِ عليه، فهي خلعة خلعها على عبده، والعبد وخلعته كلُّ ملكه وله، فما للعبد في اليقين مدخل، وإنما هو متشبع بما هو ملك لله وفضله منه، ومِثَّتِهِ على عبده.

والوجه الثاني: أَنَّ يَتَّبِعُ يَقِينَهُ، وَأَنَّهُ لم يحصل له اليقينُ على الوجه الَّذي ينبغي، بل ما حصل له منه هو كالعارية غير الملك المستقر، فهو متشبع به تزعم نفسه أَنَّ اليقين ملكة له، وليس كذلك، وهذا لا يختص باليقين، بل بسائر الأحوال، فالصَّادِقُ يَعُدُّ صِدْقَهُ تَشَبُّعًا، وكذا المَخْلِصُ يَعُدُّ إِخْلاصَهُ، وكذا الْعَالِمُ، لا تُهَامُهُ لصدقه وإخلاصه وعِلْمُهُ، وأنه لم ترسخ قدمه في ذلك، ولم يحصل له فيه ملكة، فهو كالمتشبع به.

ولمَّا كان اليقينُ رُوحَ الْأَعْمَالِ وعمودها، وذُرْوَةَ سَنَامِها: خَصَّهُ بالذكر؛ تنبيهًا على ما دونه.

اليقين روح
الأعمال
وعמודها

والحاصل: أَنَّهُ يَتَّبِعُ نَفْسَهُ في حصول اليقين، فإذا حصل فليس حصوله به ولا منه، ولا له فيه شيء، فهو يذمُّ نفسه في عدم حصوله، ولا يَحْمَدُها عند حصوله.

(١) أخرجه البخاري (٥٢١٩)، ومسلم (٢١٣٠) من حديث أسماء رضي الله عنها.

وَأَمَّا عَدُّ الْحَالِ دَعَايَ؛ أَي: دَعَايَ كَاذِبَةٍ، أَتَهَاَمًا لِنَفْسِهِ، وَتَطْهِيرًا لَهَا مِنْ رَعُونَةِ الدَّعَاوِي، وَتَخْلِيصًا لِلْقَلْبِ مِنْ نَصِيبِ الشَّيْطَانِ.
فَإِنَّ الدَّعَايَ مِنْ أَنْصِبَاءِ الشَّيْطَانِ مِنْهُ، وَكَذَلِكَ الْقَلْبُ السَّاكِنُ إِلَى الدَّعَايِ مَأْوَى الشَّيْطَانِ، أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنَ الدَّعَايِ وَمِنَ الشَّيْطَانِ.
قَالَ: (وَأَمَّا رِعَايَةُ الْأَوْقَاتِ: فَإِنَّ يَقِفَ مَعَ كُلِّ خُطْوَةٍ، ثُمَّ أَنْ يَغِيبَ عَنْ خُطْوِهِ بِالصَّفَاءِ مِنْ رَسْمِهِ، ثُمَّ أَنْ يَذْهَبَ عَنْ شُهُودِ صَفْوِهِ).
أَي: يَقِفُ مَعَ كُلِّ حَرَكَةٍ ظَاهِرَةٍ وَبَاطِنَةٍ بِمَقْدَارِ تَصْحِيحِهَا نِيَّةً وَقَصْدًا وَإِخْلَاصًا وَمَتَابَعَةً، فَلَا يَخْطُو هَمَجًا، بَلْ يَقِفُ قَبْلَ الْخُطْوَةِ حَتَّى يَصْحَحَ الْخُطْوَةَ، ثُمَّ يَنْقُلُ قَدَمَ عَزْمِهِ، فَإِذَا صَحَّتْ لَهُ وَنَقَلَ قَدَمَهُ انْفَصَلَ عَنْهَا، وَقَدْ صَحَّتْ بِالْغَيْبَةِ عَنْ شُهُودِهَا وَرُؤْيَيْهَا، فَيَغِيبُ عَنْ شُهُودِ تَقْدُّمِهِ بِنَفْسِهِ.

وَأَمَّا ذَهَابُهُ عَنْ شُهُودِ صَفْوِهِ؛ أَي: لَا يَسْتَحْضِرُ فِي قَلْبِهِ وَيَشْهَدُ ذَلِكَ الصَّفْوَ الْمَطْلُوبَ، وَيَقِفُ عِنْدَهُ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ بَقَايَا النَفْسِ وَأَحْكَامِهَا، وَهُوَ نَوْعُ كَدَرٍ، فَإِذَا تَخَلَّصَ مِنَ الْكَدَرِ لَا يَنْبَغِي لَهُ الْإِلْتِفَاتُ وَالرُّجُوعُ إِلَيْهِ، فَيَصْفُو مِنَ الرَّسْمِ، وَيَغِيبُ عَنِ الصَّفْوِ بِمُشَاهَدَةِ الْمَطْلُوبِ الْأَعْلَى، وَالْمَقْصِدِ الْأَسْنَى.



منزلة المراقبة

قال الله تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾ [البقرة: ٢٣٥].

وقال تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ۝٥٢﴾ [الأحزاب: ٥٢].

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤].

وقال تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ۝١٤﴾ [العلق: ١٤]، وقال تعالى: ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ [الطور: ٤٨].

وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۝١٩﴾ [غافر: ١٩].

وفي حديث جبريل عليه السلام: أنه «سأل النبي ﷺ عن الإحسان؟ فقال له: أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»^(١).

مفهوم
المراقبة

المراقبة: دوام علم العبد، وتيقُّنه باطلاع الحق ﷻ على ظاهره وباطنه، فاستدامته لهذا العلم واليقين هي المراقبة، وهي ثمرة علمه بأن الله سبحانه رقيب عليه، ناظرٌ إليه، سامعٌ لقوله، وهو مطلعٌ على عمله كلَّ وقت وكلَّ لحظة، وكلَّ نفس وكلَّ طرفة عين، والغافل عن هذا بمعزل عن حال أهل البدايات، فكيف بحال المريدين؟ فكيف بحال العارفين؟

قال الجُرَيْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «مَنْ لَمْ يُحَكِّمْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ التَّقْوَى والمراقبة، لَمْ يَصِلْ إِلَى الْكُشْفِ وَالْمُشَاهَدَةِ».

وقيل: مَنْ رَاقَبَ اللَّهَ فِي خَوَاطِرِهِ، عَصَمَهُ فِي حَرَكَاتِ جَوَارِحِهِ.

(١) أخرجه البخاري (٥٠)، ومسلم (٩) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقيل لبعضهم: «متى يَهْشُ الراعي غَنَمَهُ بعصاه عن مراتع الهلكة؟ فقال: إذا عَلِمَ أَنَّ عليه رَقِيًّا».

قال الجُنَيْد: «مَنْ تَحَقَّقَ فِي المِرَاقَبَةِ خَافَ عَلَى فَوَاتِ حَظِّهِ مِنْ رَبِّهِ لَا غَيْرَ».

وقال ذُو النُّونِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «عَلَامَةُ المِرَاقَبَةِ: إِثَارُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَتَعْظِيمُ مَا عَظَّمَ اللَّهُ، وَتَصْغِيرُ مَا صَغَّرَ اللَّهُ».

وقيل: الرَّجَاءُ يَحْرُكُكَ إِلَى الطَّاعَةِ، وَالْخَوْفُ يُبْعِدُكَ عَنِ الْمَعَاصِي، وَالمِرَاقَبَةُ تُوَدِّيكَ إِلَى طَرِيقِ الْحَقَائِقِ.

وقيل: المِرَاقَبَةُ: مِرَاعَاةُ الْقَلْبِ لِمَلاحِظَةِ الْحَقِّ مَعَ كُلِّ خَطَرَةٍ وَخَطْوَةٍ.

وقال إِبْرَاهِيمُ الْخَوَّاصُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «المِرَاقَبَةُ خُلُوصُ السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةُ لِلَّهِ وَجَلَّ».

وقال أَبُو حَفْصٍ لِأَبِي عَثْمَانَ النَّيْسَابُورِيِّ - رَحِمَهُمَا اللَّهُ -: «إِذَا جَلَسْتَ لِلنَّاسِ فَكُنْ وَاعِظًا لِقَلْبِكَ وَنَفْسِكَ، وَلَا يَغُرَّتْكَ اجْتِمَاعُهُمْ عَلَيْكَ، فَإِنَّهُمْ يَرِاقِبُونَ ظَاهِرَكَ، وَاللَّهُ يَرِاقِبُ بَاطِنَكَ».

وَأَرْبَابُ الطَّرِيقِ مُجْمِعُونَ عَلَى أَنَّ مِرَاقَبَةَ اللَّهِ فِي الْخَوَاطِرِ: سَبَبٌ لِحِفْظِهِ فِي حَرَكَاتِ الظَّوَاهِرِ، فَمَنْ رَاقَبَ اللَّهَ فِي سِرِّهِ، حَفِظَهُ اللَّهُ فِي حَرَكَاتِهِ فِي سِرِّهِ وَعَلَانِيَتِهِ.

والمِرَاقَبَةُ: هِيَ التَّعَبُّدُ بِاسْمِهِ الرَّقِيبِ، الْحَفِيزُ، الْعَلِيمُ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، فَمَنْ عَقَلَ هَذِهِ الْأَسْمَاءَ، وَتَعَبَّدَ بِمُقْتَضَاهَا: حَصَلَتْ لَهُ المِرَاقَبَةُ.

قال صاحب «المنازل»: (المُرَاقَبَةُ: دَوَامٌ مُلَاحِظَةِ الْمَقْصُودِ، وَهِيَ عَلَى دَرَجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: مُرَاقَبَةُ الْحَقِّ تَعَالَى فِي السَّيْرِ إِلَيْهِ عَلَى الدَّوَامِ، بَيْنَ تَعْظِيمٍ مُذْهِلٍ، وَمُدَانَاةٍ حَامِلَةٍ، وَسُرُورٍ بَاعِثٍ).

فَقَوْلُهُ: (دَوَامٌ مُلَاحِظَةِ الْمَقْصُودِ)؛ أَي: دَوَامُ حُضُورِ الْقَلْبِ مَعَهُ.

وقوله: (بَيْنَ تَعْظِيمِ مُذْهِلٍ) وهو امتلاء القلب من عظمتها، بحيث يُذهله ذلك عن تعظيم غيره، وعن الالتفات إليه، فلا ينسى هذا التَّعْظِيم عند حضور قلبه مع الله؛ بل يستصحبه دائماً، فإنَّ الحضور مع الله يوجبُ أنساً ومحبةً، إنْ لم يقارنهما تعظيمٌ، وأورثاه خروجاً عن حدود العبودية ورعونةً، فكلُّ حبٍّ لا يقارنه تعظيمُ المحبوب: كان سبباً للبعد عنه، والسقوط من عينه.

فقد تَضَمَّنَ كلامه خمسة أمور: سَيْرٌ إلى الله، واستدامةٌ للسَّير، وحضور القلب معه، وتعظيمه، والذهول بعظمتها عن غيره.

وأما قوله: (وَمُدَانَةٌ حَامِلَةٌ) فيريد: دُنُوًّا وقُرْبًا حاملاً على هذه الأمور الخمسة، وهذا الدُّنُو يَحْمِلُهُ على التَّعْظِيم الذي يُذهله عن نفسه، وعن غيره، فإنَّه كلما ازداد قُرْبًا من الحقِّ ازداد تعظيماً له، وذهولاً عن سواه، وبُعْدًا عن الخلق.

وأما (السُّرُورُ البَاعِثُ) فهو الفرحه والتَّعْظِيم، واللَّذَّةُ التي يَجِدُهَا في تلك المدانة، فإنَّ سرور القلب من الله وفرحه، وقُوَّةُ العين به، لا يُشْبِهُه شيءٌ من نعيم الدنيا البتَّة، وليس له نظيرٌ يقاس به، وهو حال من أحوال أهل الجنة. حتى قال بعض العارفين: «إنَّه لَيَمُرُّ بي أوقاتٌ أقول فيها: إن كان أهل الجنة في مثل هذا، إنَّهم لفي عيشٍ طيِّبٍ».

ولا ريب أنَّ هذا السُّرُورَ يبعثه على دوام السَّيرِ إلى الله، وبَذَلِ الجُهد في طلبه، وابتغاء مرضاته، ومَنْ لم يجد هذا السرور، ولا شيئاً منه، فليَتَّهِمْ إيمانه وأعماله، فإنَّ للإيمان حلاوة، مَنْ لم يذُقها فليرجع، وليقتبس نوراً يجد به حلاوة الإيمان.

وقد ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ ذَوْقَ طَعْمِ الإِيْمَانِ وَوَجَدَ حَلَاوَتَهُ، فذكر الذوق والوجد، وعَلَّقَهُ بالإيمان، فقال: «ذَاقَ طَعْمَ الإِيْمَانِ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا»^(١). وقال: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ

(١) أخرجه مسلم (٣٤) من حديث العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه.

حَلَاوَةُ الْإِيمَانِ: مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا، وَمَنْ كَانَ يُحِبُّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ، وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ - بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ - كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ^(١).

وَسَمِعْتُ شَيْخَ الْإِسْلَامِ ابْنَ تَيْمِيَّةَ - قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ - يَقُولُ: «إِذَا لَمْ تَجِدْ لِلْعَمَلِ حَلَاوَةً فِي قَلْبِكَ وَانْشِرَاحًا، فَاتَّهِمَهُ، فَإِنَّ الرَّبَّ تَعَالَى شَكُورٌ»؛ يَعْنِي: أَنَّهُ لَا بَدَأَ أَنْ يُثِيبَ الْعَامِلَ عَلَى عَمَلِهِ فِي الدُّنْيَا مِنْ حَلَاوَةٍ يَجِدُهَا فِي قَلْبِهِ، وَقُوَّةٍ انْشِرَاحٍ وَقُرَّةٍ عَيْنٍ، فَحَيْثُ لَمْ يَجِدْ ذَلِكَ فَعَمَلُهُ مَدْخُولٌ.

حقيقة القلب
السليم

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: مُرَاقِبَةُ نَظَرِ الْحَقِّ إِلَيْكَ بِرَفْضِ الْمُعَارَضَةِ، بِالْإِعْرَاضِ عَنِ الْإِعْتِرَاضِ، وَنَقْضِ رُغُونَةِ التَّعَرُّضِ).

هذه مراقبة لمراقبة الله لك، فهي مراقبة لصفة خاصة معينة، وهي توجب صيانة الباطن والظاهر، فصيانة الظاهر: بحفظ الحركات الظاهرة، وصيانة الباطن: بحفظ الخواطر والإرادات والحركات الباطنة، التي منها رفض معارضة أمره وخبره، فيتجرد الباطن من كل شهوة وإرادة تعارض أمره، وإرادة تعارض إرادته، ومن كل شبهة تعارض خبره، ومن كل محبة تزاحم محبته، وهذا حقيقة القلب السليم الذي لا ينجو إلا من أتى الله به، وهذا هو حقيقة تجريد الأبرار المقربين العارفين، وكل تجريد سوى هذا فناقض، وهذا تجريد أرباب العزائم.

أبـ
الاعتراضات
السارية بين
الناس

والاعتراض ثلاثة أنواع سارية في الناس، والمعصوم من عصمه الله منها.

النوع الأول: الاعتراض على أسمائه وصفاته بالشبه الباطلة.

النوع الثاني: الاعتراض على شرعه وأمره، وأهل هذا الاعتراض

ثلاثة أنواع:

(١) أخرجه البخاري (١٦)، ومسلم (٤٣) من حديث أنس رضي الله عنه.

- أحدها: المعترضون عليه بآرائهم وأقيستهم.

- النوع الثاني: الاعتراض على حقائق الإيمان والشرع بالأذواق والمواجيد والخيالات، والكشوفات الباطلة الشيطانية.

- النوع الثالث: الاعتراض على ذلك بالسياسات الجائرة، التي لأرباب الولايات التي قدّموها على حكم الله ورسوله، وحكموا بها بين عباده، وعطلوا لها وبها شرعه وعدله وحدوده.

النوع الثالث: الاعتراض على أفعاله وقضائه وقدره، وهذا اعتراض الجهال.

وهو ما بين جليّ وخفي، وهو أنواع لا تحصى، وهو سار في النفوس سريان الحمى في بدن المحموم، ولو تأمل العبد كلامه وأمنيته وإرادته وأحواله، لرأى ذلك في قلبه عياناً، فكل نفس معترضة على قدر الله وقسمه وأفعاله، إلا نفساً قد اطمأنت إليه، وعرفته حق المعرفة التي يمكن وصول البشر إليها، فتلك حظها التسليم والانقياد، والرضا كل الرضاء.

وأما (نقض رعونة التعرض) فيشير به إلى معنى آخر، لا تتم المراقبة عنده إلا بنقضه، وهو إحساس العبد بنفسه وخواطره وأفكاره حال المراقبة، والحضور مع الله، فإن ذلك تعرض منه لحجاب الحق له عن كمال الشهود؛ لأن بقاء العبد مع مداركه وحواسه ومشاعره، وأفكاره وخواطره، عند الحضور والمشاهدة، هو تعرض للحجاب، فينبغي أن تتخلص مراقبة نظر الحق إليك من هذه الآفات، وذلك يحصل بالاستغراق في الذكر، فتذهل به عن نفسك وعمّا منك، لتكون بذلك متهيئاً مستعداً للفناء عن وجودك، وعن وجود كل ما سوى المذكور سبحانه.

وهذا التهيؤ والاستعداد: لا يكون إلا بنقض تلك الرعونة، والذكر يوجب الغيبة عن الجس.

فَمَنْ كَانَ ذَاكِرًا لِنَظَرِ الْحَقِّ إِلَيْهِ مِنْ إِقْبَالِهِ عَلَيْهِ، ثُمَّ أَحَسَّ بِشَيْءٍ مِنْ حَدِيثِ نَفْسِهِ وَخَوَاطِرِهِ وَأَفْكَارِهِ: فَقَدْ تَعَرَّضَ وَاسْتَدْعَى عَوَالِمَ نَفْسِهِ، وَاحْتِجَابَ الْمَذْكُورِ عَنْهُ؛ لِأَنَّ حَضْرَةَ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ لَا يَكُونُ فِيهَا غَيْرُهُ. وَهَذِهِ الدَّرَجَةُ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا الْعَبْدُ إِلَّا بِمَلَكَهَ قُوَّةٍ مِنَ الذِّكْرِ، وَجَمَعَ الْقَلْبَ فِيهِ بِكَلِّيَّتِهِ عَلَى اللَّهِ وَرَبِّكَ.



منزلة تعظيم حرّمات الله

قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ [الحج: ٣٠]. قال جماعة من المفسرين - رحمهم الله -: «حرّمات الله» هاهنا: معاصيه، وما نهى عنه، وتعظيمها: ترك ملابتها. قال الليث رحمه الله: «حرّمات الله: ما لا يحل انتهاكها». وقال قوم: «الحرّمات: هي الأمر والنهي». وقال الزجاج: «الحرمة ما وجب القيام به، وحرّم التفريط فيه». وقال قوم: «الحرّمات هاهنا: المناسك، ومشاعر الحج زماناً ومكاناً».

والصواب: أنّ الحرّمات تعمّ هذا كله؛ وهي جمع حرمة، وهي ما يجب احترامه، وحفظه من الحقوق، والأشخاص، والأزمنة، والأماكن، فتعظيمها توفيتها حقّها، وحفظها من الإضاعة.

قال تعالى عن أنبيائه ورسله: ﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ (٨٩) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ، وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَاهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْكَرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَا رَغَبًا وَرَهَبًا [الأنبياء: ٨٩ - ٩٠]؛ أي: رَغَبًا فيما عندنا، وَرَهَبًا من عذابنا. والضّمير في قوله: ﴿إِنَّهُمْ﴾ عائدٌ على الأنبياء المذكورين في هذه السورة عند عامّة المفسّرين.

والرَّغَب والرَّهَب: رجاء الرّحمة والخوف من النّار عندهم أجمعين.

وذكر سبحانه عباده الذين هم خواص خلقه، وأثنى عليهم بأحسن أعمالهم، وجعل منها: استعدادتهم به من النار، فقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ (١٥) إِنَّهَا سَاءَتْ

مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٦٦﴾ [الفرقان: ٦٥ - ٦٦]. وأخبر عنهم أَنَّهُمْ تَوَسَّلُوا إِلَيْهِ بِإِيمَانِهِمْ أَنْ يَنْجِيَهُمْ مِنَ النَّارِ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا ءَامِنُكَ فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَذَابَ النَّارِ﴾ ﴿٦٦﴾ [آل عمران: ١٦] فَجَعَلُوا أَعْظَمَ وَسَائِلِهِمْ إِلَيْهِ: وَسِيلَةَ الْإِيمَانِ أَنْ يَنْجِيَهُمْ مِنَ النَّارِ.

ديدن سادات
العارفين

وأخبر تعالى عن سادات العارفين أولي الألباب والفكر: أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْأَلُونَهُ جَنَّتَهُ، وَيَتَعَوَّدُونَ بِهِ مِنْ نَارِهِ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ﴿١٩٠﴾ [آل عمران: ١٩٠] الْآيَاتِ إِلَى آخِرِهَا، وَلَا خِلَافَ أَنَّ الْمَوْعُودَ بِهِ عَلَى أَلْسِنَةِ رُسُلِهِ الَّذِينَ سَأَلُوهُ: هُوَ الْجَنَّةُ.

وقال عن خليفه إبراهيم عليه السلام: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ ﴿٨٢﴾ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّقِي بِالصَّلَاحِ ﴿٨٢﴾ [الشعراء: ٨٢ - ٨٣] إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تُخْزِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ [الشعراء: ٨٧ - ٨٩]، فَسَأَلَ اللَّهُ الْجَنَّةَ، وَاسْتَعَاذَ بِهِ مِنْ خِزْيِ يَوْمِ الْبَعْثِ.

وأخبر سبحانه عن الْجَنَّةِ: أَنَّهَا كَانَتْ وَعْدًا عَلَيْهِ مَسْئُولًا؛ أَي: يَسْأَلُهُ إِيَّاهَا عِبَادُهُ وَأَوْلِيَائُهُ.

وَأَمَرَ النَّبِيَّ ﷺ أُمَّتَهُ: أَنْ يَسْأَلُوا لَهُ فِي وَقْتِ الْإِجَابَةِ - عَقِيبَ الْأَذَانِ - أَعْلَى مَنْزِلَةٍ فِي الْجَنَّةِ، وَأَخْبَرَ: أَنَّ مَنْ سَأَلَهَا لَهُ حَلَّتْ عَلَيْهِ شَفَاعَتُهُ^(١).

وقال له سَلِيمُ الْأَنْصَارِيِّ: أَمَّا إِنِّي أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ، وَأَسْتَعِذُّ بِهِ مِنَ النَّارِ، لَا أَحْسِنُ دَنْدَنْتَكَ وَلَا دَنْدَنَةَ مُعَاذٍ، فَقَالَ: «أَنَا وَمُعَاذٌ حَوْلَهَا نُدْنِدُنُ»^(٢).

(١) أخرجه البخاري (٦١٤) من حديث جابر رضي الله عنه.

(٢) أخرجه أحمد (١٥٨٩٨)، وأبو داود (٧٩٢)، وابن ماجه (٩١٠)، وصححه الألباني في «صحيح سنن أبي داود» (٧٩٢).

وفي «الصحيح» - في حديث الملائكة السيارة الفضل عن كتاب الناس :- «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسْأَلُهُمْ عَنْ عِبَادِهِ - وَهُوَ أَعْلَمُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى - فَيَقُولُونَ: أَتَيْنَاكَ مِنْ عِنْدِ عِبَادٍ لَكَ يُهْلَلُونَكَ، وَيُكَبَّرُونَكَ، وَيُحْمَدُونَكَ، وَيُمَجَّدُونَكَ، فَيَقُولُ ﷻ: وَهَلْ رَأَوْنِي؟ فَيَقُولُونَ: لَا يَا رَبِّ، مَا رَأَوْكَ. فَيَقُولُ ﷻ: كَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي؟ فَيَقُولُونَ: لَوْ رَأَوْكَ لَكَانُوا لَكَ أَشَدَّ تَمَجِيدًا. قالوا: يَا رَبِّ، وَيَسْأَلُونَكَ جَنَّتَكَ. فَيَقُولُ: هَلْ رَأَوُهَا؟ فَيَقُولُونَ: لَا وَعِزَّتِكَ، مَا رَأَوُهَا. فَيَقُولُ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوُهَا؟ فَيَقُولُونَ: لَوْ رَأَوُهَا لَكَانُوا لَهَا أَشَدَّ طَلَبًا. قالوا: وَيَسْتَعِيدُونَكَ مِنَ النَّارِ، فَيَقُولُ ﷻ: وَهَلْ رَأَوُهَا؟ فَيَقُولُونَ: لَا وَعِزَّتِكَ، مَا رَأَوُهَا. فَيَقُولُ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوُهَا؟ فَيَقُولُونَ: لَوْ رَأَوُهَا لَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهَا هَرْبًا. فَيَقُولُ: إِنِّي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ، وَأَعْطَيْتُهُمْ مَا سَأَلُوا، وَأَعَذْتُهُمْ مِمَّا اسْتَعَاذُوا مِنْهُ»^(١).

والقرآن والسنة مملوءان مِنَ الثَّناء على عبادِهِ وأوليائِهِ بِسؤالِ الْجَنَّةِ وَرَجَائِهَا، وَالاستعاذَةِ مِنَ النَّارِ، وَالخوفِ مِنْهَا.

العمل للفضوز
بالجنة
والنجاه من
النار

قالوا: وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ: «اسْتَعِيدُوا بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ»^(٢). وَقَالَ لِمَنْ سَأَلَهُ مُرَافَقَتَهُ فِي الْجَنَّةِ: «أَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ»^(٣). قالوا: وَالْعَمَلُ عَلَى طَلَبِ الْجَنَّةِ وَالنَّجَاةِ مِنَ النَّارِ مَقْصُودٌ لِلشَّارِعِ مِنْ أُمَّتِهِ؛ لِيَكُونُوا دَائِمًا عَلَى ذِكْرِ مِنْهُمَا فَلَا يَنْسُوهُمَا. وَلَأَنَّ الْإِيمَانَ بِهِمَا شَرْطٌ فِي النَّجَاةِ، وَالْعَمَلُ عَلَى حَصُولِ الْجَنَّةِ وَالنَّجَاةِ مِنَ النَّارِ هُوَ مُحَضُّ الْإِيمَانِ.

وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ يُحِبُّ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ يَسْأَلُوهُ جَنَّتَهُ، وَيَسْتَعِيدُوا بِهِ مِنْ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٦٤٠٨)، وَمُسْلِمٌ (٢٦٨٩) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أَخْرَجَ مُسْلِمٌ (٥٨٨) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ، يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ...» الْحَدِيثُ.

(٣) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٤٨٩) مِنْ حَدِيثِ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ناره، فإنه يحبُّ أن يُسأل، ومَنْ لم يسأله يَغضِبْ عليه. وأعظمُ ما سُئل الجنة، وأعظمُ ما استُعِيدَ به من النار.

فالعَمَلُ لطلب الجنة محبوبٌ للرَّبِّ، مَرْضِيٌّ له، وطلبُها عبوديَّةٌ للرَّبِّ، والقيامُ بعبوديَّته كُلُّها أولى من تعطيل بعضها.

قالوا: وإذا خلا القلبُ من ملاحظة الجنة والنَّار، ورجاء هذه والهَرَبِ من هذه فَتَرَّتْ عِزائِمُهُ، وَضَعُفَتْ هِمَّتُهُ، وَوَهِيَ بَاعِثُهُ، وَكَلِمًا كَانَ أَشَدَّ طَلِبًا لِلجنة وَعَمَلًا لَهَا، كَانَ الْبَاعِثُ لَهُ أَقْوَى، وَالْهَمَّةُ أَشَدَّ، وَالسَّعْيُ أَثَمَّ. وهذا أَمْرٌ مَعْلُومٌ بِالذَّوقِ.

قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوْا إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ [يونس: ٢٥]، وهذا حَثٌّ عَلَى إجابة هذه الدَّعوة، والمبادرة إليها، والمصارعة في الإجابة.

أعظم نعيم
لأهل الجنة

والتَّحْقِيقُ أن يقال: الجنة ليست اسمًا لمجرد الأشجار والفواكه، والطَّعام والشَّرَاب، والحُورِ الْعِينِ، والأنهار والقصور. وأكثر الناس يَغْلُطُونَ فِي مَسْمَى الْجَنَّةِ؛ فَإِنَّ الْجَنَّةَ اسْمٌ لِدَارِ النِّعَمِ الْمَطْلُوقِ الْكَامِلِ، وَمِنْ أَعْظَمِ نَعِيمِ الْجَنَّةِ التَّمَتُّعُ بِالنَّظَرِ إِلَى وَجهِ الرَّبِّ الْكَرِيمِ، وَسَمَاعِ كَلَامِهِ، وَقَرَّةِ الْعَيْنِ بِالْقُرْبِ مِنْهُ وَبِرِضْوَانِهِ، فَلَا نِسْبَةَ لِلذَّةِ مَا فِيهَا مِنْ الْمَأْكُولِ وَالْمَشْرُوبِ وَالْمَلْبُوسِ وَالصُّورِ إِلَى هَذِهِ اللَّذَّةِ أَبَدًا. فَأَيَسَّرُ يَسِيرٌ مِنْ رِضْوَانِهِ أَكْبَرُ مِنَ الْجَنَانِ وَمَا فِيهَا مِنْ ذَلِكَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢]، وَأَتَى بِهِ مِنْكَرًا فِي سِيَاقِ الْإِثْبَاتِ؛ أَيُّ: أَيُّ شَيْءٍ كَانَ مِنْ رِضَا عَنْ عَبْدِهِ فَهُوَ أَكْبَرُ مِنَ الْجَنَّةِ.

قَلِيلٌ مِنْكَ يُفْنِئُنِي وَلَكِنْ قَلِيلُكَ لَا يُقَالُ لَهُ قَلِيلٌ
وفي الحديث الصَّحِيح - حَدِيثُ الرُّؤْيَةِ -: «فَوَاللَّهِ مَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِهِ»^(١). وفي حَدِيثٍ آخَرَ: «أَنَّهُ سُبْحَانَهُ إِذَا تَجَلَّى لَهُمْ، وَرَأَوْا وَجْهَهُ عِيَانًا: نَسُوا مَا هُمْ فِيهِ مِنَ النِّعَمِ، وَذَهَلُوا

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (١٨١) مِنْ حَدِيثِ صَهْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

عنه، وَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَيْهِ»^(١). ولا ريب أَنَّ الأمر هكذا. وهو أَجَلٌ مِمَّا يَخْطُرُ بِالْبَالِ، أو يدور في الخيال. ولا سِيَّما عند فوز المحيِّين هناك بِمَعِيَّةِ الْمُحِبِّ، فَإِنَّ المرءَ مع مَنْ أَحَبَّ، ولا تخصيصَ في هذا الْحُكْمِ، بل هو ثابت شاهداً وغائباً.

فأَيُّ نعيم، وأَيُّ لَذَّةٍ، وأَيُّ قُرَّةِ عَيْنٍ، وأي فوز يُداني نعيمَ تلك المَعِيَّةِ وَلَذَّتْهَا، وقُرَّةِ العَيْنِ بها؟!

وهل فوق نعيم قُرَّةِ العَيْنِ بِمَعِيَّةِ المحبوب، الَّذي لا شيء أَجَلٌ منه، ولا أَكْمَلُ ولا أَجْمَلُ: قُرَّةُ البَتَّةِ؟!

وهذا - والله - هو الْعِلْمُ الَّذِي شَمَّرَ إِلَيْهِ الْمُحِبُّونَ، واللَّوَاءُ الَّذِي أَمَّهُ العارفونَ، وهو رُوحُ مُسَمَّى الْجَنَّةِ وَحَيَاتُهَا، وبه طابت الْجَنَّةُ، وعليه قامت.

وكذلك النَّارُ - أعاذنا الله منها -؛ فَإِنَّ لأربابها من عذاب الحجاب عن الله وإهانته، وغضبه وسخطه، والبُعدِ عنه: أعظمَ مِنَ التَّهَابِ النَّارِ في أجسامهم وأرواحهم، بل التَّهَابُ هذه النَّارِ في قلوبهم هو الَّذي أوجب التَّهَابَها في أبدانهم، ومنها سَرَتْ إليها.

فمطلوب الأنبياء والمرسلين والصَّديقين والشُّهداءِ والصَّالحين هو الْجَنَّةُ، ومَهْرَبُهُم مِنَ النَّارِ.



(١) أخرجه ابن ماجه (١٨٤)، والدارقطني في «الرؤية» (٥١)، والآجُرِّي في «الشريعة» (٦١٥)، واللالكائي في «شرح أصول أهل السُّنَّة» (٨٣٦) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه، وضعَّفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٢٣٦٣).

منزلة الإخلاص

قال الله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥]، وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [الزمر: ٢ - ٣]، وقال لنبينه ﷺ: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي﴾ [١٤]، وقال له: ﴿قُلْ إِنَّا صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٥]، وقال له: ﴿قُلْ إِنَّا أَوْلَى الْمُسْلِمِينَ﴾ [١٦٢ - ١٦٣].

وقال: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢]. قال الفضيل بن عياض ﷺ: «هو أخلصه وأصوبه، قالوا: يا أبا علي، ما أخلصه وأصوبه؟ فقال: إنَّ العمل إذا كان خالصًا، ولم يكن صوابًا؛ لم يُقبل، وإذا كان صوابًا ولم يكن خالصًا؛ لم يُقبل؛ حتى يكون خالصًا صوابًا، والخالص: أن يكون لله، والصواب أن يكون على السُّنة، ثم قرأ قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]».

أهمية
الإخلاص

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [النساء: ١٢٥]. فإسلام الوجه لله تعالى: إخلاصُ القصدِ والعمل له. والإحسانُ فيه: متابعةُ رسوله ﷺ وسُنَّته.

وقال تعالى: ﴿وَقَدْ مَنَّآ إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣] وهي الأعمال التي كانت على غير السُّنة، أو أريد بها غير وجه الله.

وقال النبي ﷺ لسعد بن أبي وقاص ﷺ: «إِنَّكَ لَنْ تُخَلَّفَ فَتَعْمَلْ

عَمَلًا تَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا اَزْدَدَتْ بِهِ خَيْرًا، وَدَرَجَةً وَرَفْعَةً»^(١).

وفي «الصَّحِيح» من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثَلَاثٌ لَا يَغْلُ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ مُسْلِمٍ: إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ، وَمُنَاصَحَةُ وُلَاةِ الْأَمْرِ، وَلُزُومُ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ، فَإِنَّ دَعْوَتَهُمْ تُحِيطُ مِنْ وَرَائِهِمْ»^(٢)؛ أي: لا يبقى فيه غِلٌّ، ولا يحمل الغِلَّ مع هذه الثلاثة، بل ينفي عنه غله، وتنقيه منه، ويخرجه عنه، فإنَّ القلب يغلُّ على الشُّركِ أعظمَ غِلٍّ، وكذلك يغلُّ على الغشِّ، وعلى خروجه عن جماعة المسلمين بالبدعة والضلالة، فهذه الثلاثة تملؤه غلاً ودَغلاً، ودواء هذا الغِلِّ، واستفراغ أخلاطه بتجريد الإخلاص والنُّصح، ومتابعة السُّنة.

«وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يُقَاتِلُ رِيَاءً، وَيُقَاتِلُ شَجَاعَةً، وَيُقَاتِلُ حَمِيَّةً؛ أَيُّ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ فَقَالَ: مَنْ قَاتَلَ لِنُكُونِ كَلِمَةِ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(٣).

وأخبر عن أوَّلِ ثَلَاثَةٍ تُسَعَّرُ بِهِمُ النَّارُ: قَارِئُ الْقُرْآنِ، وَالْمُجَاهِدُ، وَالْمُتَصَدِّقُ بِمَالِهِ، الَّذِينَ فَعَلُوا ذَلِكَ لِيُقَالَ: فَلَانٌ قَارِئٌ، فَلَانٌ شُجَاعٌ، فَلَانٌ مُتَصَدِّقٌ، وَلَمْ تَكُنْ أَعْمَالُهُمْ خَالِصَةً لِلَّهِ^(٤).

وفي الحديث الصَّحِيحِ الإلهيِّ يقول الله تعالى: «أَنَا أَغْنِي الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ بِهِ، وَأَنَا

(١) أخرجه البخاري (١٢٩٥)، ومسلم (١٦٢٨).

(٢) أخرجه أحمد (١٣٣٥٠)، والطبراني في «الأوسط» (٩٤٤٤) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. وأخرجه ابن ماجه (٢٣٠)، وابن حبان (٦٧) من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه. والحاكم (٢٩٤)، وقال: «حديث صحيح على شرط الشيخين»، ووافقه الذهبي، من حديث جُبَيْرِ بْنِ مُطْعَمٍ رضي الله عنه، وصحَّحه الألباني في «صحيح الجامع» (٦٧٦٦).

(٣) أخرجه البخاري (٢٨١٠)، ومسلم (١٩٠٤) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

(٤) أخرجه مسلم (١٩٠٥).

منه بريء»^(١).

وفي «الصحيح» عنه ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى أَجْسَامِكُمْ، وَلَا إِلَى صُورِكُمْ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ»^(٢). وقال تعالى: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤَهَا وَلَكِنَّ بِنَايِهِ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ﴾ [الحج: ٣٧].

وقد تنوعت عبارتهم في الإخلاص، والقصد واحد.

ف قيل: هو أفراد الحق سبحانه بالقصد في الطاعة.

وقيل: تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين.

وقيل: التوقي من ملاحظة الخلق حتى عن نفسك، والصدق: التنقي من مطالعة النفس، فالمخلص لا رياء له، والصادق لا إعجاب له، ولا يتم الإخلاص إلا بالصدق، ولا الصدق إلا بالإخلاص، ولا يَتِمَّانِ إِلَّا بِالصَّبْرِ.

وقيل: مَنْ شَهِدَ فِي إِخْلَاصِهِ الْإِخْلَاصَ، احتاج إخلاصه إلى إخلاص، فنقصان كل مخلص في إخلاصه: بقدر رؤية إخلاصه، فإذا سقط عن نفسه رؤية الإخلاص، صار مخلصاً مخلصاً.

وقيل: الإخلاص: استواء أعمال العبد في الظاهر والباطن، والرياء: أن يكون ظاهره خيراً من باطنه، والصدق في الإخلاص: أن يكون باطنه أعمر من ظاهره.

وقيل: الإخلاص: نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الخالق. وَمَنْ تَزَيَّنَ لِلنَّاسِ بِمَا لَيْسَ فِيهِ سَقَطَ مِنْ عَيْنِ اللَّهِ.

ومن كلام الفضيل رحمته الله: «تَرُكُ الْعَمَلِ مِنْ أَجْلِ النَّاسِ: رِيَاءٌ، وَالْعَمَلُ مِنْ أَجْلِ النَّاسِ: شُرْكٌ، وَالْإِخْلَاصُ: أَنْ يَعَافِكَ اللَّهُ مِنْهُمَا».

قال الجنيد رحمته الله: «الْإِخْلَاصُ سِرٌّ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ الْعَبْدِ، لَا يَعْلَمُهُ مَلَكٌ فِي كِتَابِهِ، وَلَا شَيْطَانٌ فِي فِسْدهِ، وَلَا هَوًى فِي مِيلِهِ».

(١) أخرجه مسلم (٢٩٨٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٣٣/٢٥٦٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقيل لسهل: «أي شيء أشد على النفس؟ فقال: الإخلاص؛ لأنه ليس لها فيه نصيب».

وقال بعضهم: «الإخلاص أن لا تطلب على عملك شاهداً غير الله، ولا مجازياً سواه».

وقال مكحول: «ما أخلص عبد قط أربعين يوماً إلا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه».

وقال يوسف بن الحسين: «أعز شيء في الدنيا: الإخلاص، وكم أجتهد في إسقاط الرياء عن قلبي، فكأنه ينبت على لون آخر».

وقال أبو سليمان الداراني: «إذا أخلص العبد انقطع عنه كثرة الوسوس والرياء».

قال صاحب «المنازل»: (الإخلاص: تصفية العمل من كل شوب).

مفهوم
الإخلاص
ودرجاته عند
صاحب
«المنازل»

أي: لا يمازج عمله ما يشوبه من شوائب إرادات النفس، إما طلب التزيين في قلوب الخلق، وإما طلب مدحهم، والهرب من ذمهم، أو طلب تعظيمهم، أو طلب أموالهم أو خدمتهم وقضائهم حوائجهم، أو طلب محبتهم له، أو غير ذلك من العِلل والشوائب، التي عقد متفرقاتها: هو إرادة ما سوى الله بعمله، كائناً ما كان.

قال: (وهو على ثلاث درجات):

آفات تعرض
للعبد في
عمله

الدرجة الأولى: إخراج رؤية العمل من العمل، والخلاص من طلب العوض على العمل، والنزول عن الرضا بالعمل).

يعرض للعامل في عمله ثلاث آفات: رؤيته وملاحظته، وطلب العوض عليه، ورضاه به وسكوته إليه، ففي هذه الدرجة يتخلص من هذه الثلاثة.

فالذي يخلصه من رؤية عمله مشاهدته لِمَنَّة الله عليه، وفضله وتوفيقه له، وأنه بالله لا بنفسه، وأنه إنما أوجب عمله مشيئة الله لا مشيئته هو، كما

قال تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (التكوير: ٢٩).

فهنا ينفعه شهودُ الجبر، وأنه آله مُحضّة، وأن فعله كحركات الأشجار، وهبوبِ الرياح، وأن المحركَ له غيره، والفاعل فيه سواه، وأنه ميت - والميت لا يفعل شيئاً - وأنه لو خُلّي ونفسه لم يكن من فعله الصّالح شيءُ البتّة، فإنّ النّفس جاهلةٌ ظالمة، طبعها الكسل، وإيثارُ الشهوات والبطالة، وهي منبع كلِّ شرٍّ، ومأوى كلِّ سوء، وما كان هكذا لم يصدرُ منه خير، ولا هو من شأنه.

فالخير الذي يصدرُ منها إنّما هو من الله تعالى وبه، لا من العبد، ولا به، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ﴾ [النور: ٢١]، وقال أهل الجنة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٤٣]، وقال تبارك وتعالى لرسوله ﷺ: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَنِّنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ [٧٤] [الإسراء: ٧٤]، وقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ [٧] [الحجرات: ٧].

فكلُّ خير في العبد فهو مجرد فضلِ الله ومِنته، وإحسانه ونعمته، وهو المحمود عليه.

فروية العبد لأعماله في الحقيقة، كرويته لصفاته الخلقية: من سمعه وبصره، وإدراكه وقوّته، بل من صحّته، وسلامة أعضائه، ونحو ذلك، فالكلُّ مجرد عطاء الله ونعمته وفضله.

فالذي يُخلّص العبد من هذه الآفة: معرفة ربّه، ومعرفة نفسه.

والذي يخلّصه من طلبِ العوّض على العمل: علّمه بأنّه عبدٌ محض، والعبد لا يستحقُّ على خدمته لسيّده عَوْضًا ولا أجرًا؛ إذ هو يخدمه بمقتضى عبوديّته، فما يناله من سيّده من الأجر والثواب تفضّل منه، وإحسان إليه، وإنعام عليه، لا معارضة؛ إذ الأجرة إنما يستحقّها الحرُّ، أو عبدُ الغير، فأما عبده نفسه فلا.

والذي يخلصه من رضاه بعمله وسكونه إليه أمران:

أحدهما: مطالعة عيوبه وآفاته، وتقصيره فيه، وما فيه من حظّ النَّفْس، ونصيب الشيطان، فقلَّ عملٌ من الأعمال إلَّا وللشيطان فيه نصيب، وإن قلَّ، وللنفس فيه حظّ.

«سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ التَّفَاتِ الرَّجُلِ فِي صَلَاتِهِ؟ فَقَالَ: هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ»^(١).

فإذا كان هذا التفات طَرَفَهُ أَوْ لَحْظُهُ؛ فكيف التفات قلبه إلى ما سوى الله؟ هذا أعظم نصيب الشيطان من العبودية.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «لَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ حِطًّا مِنْ صَلَاتِهِ، يَرَى أَنْ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ»^(٢).

فجعل هذا القَدْرَ اليسير النَّزْرَ حِطًّا ونصيبًا للشيطان من صلاة العبد، فما الظَّنُّ بما فوقه؟

وأما حظّ النَّفْس من العمل: فلا يعرفه إلَّا أهلُ البصائر الصادقون.

الثاني: عِلْمُهُ بما يستحقُّه الربُّ جلَّ جلاله من حقوق العبودية، وآدابها الظاهرة والباطنة، وشروطها، وأن العبد أضعف وأعجز وأقلُّ من أن يوفِّقها حقَّها، وأن يرضى بها لربه، فالعارف لا يرضى بشيء من عمله لربه، ولا يرضى نفسه لله تعالى طرفة عين، ويستحيي من مقابلة الله بعمله.

فسوء ظنُّه بنفسه وعمله، وبُغْضُهُ لها، وكراهته لأنفاسه وصعودها إلى الله: يحول بينه وبين الرِّضَا بعمله، والرِّضَا عن نفسه.

وكان بعض السلف يصلِّي في اليوم واللَّيلة أربعَ مائة ركعة، ثم

(١) أخرجه البخاري (٧٥١)، وأبو داود (٩١٠)، والنسائي (١١٩٦) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) أخرجه البخاري (٨٥٢)، ومسلم (٧٠٧).

يقبض على لحيته ويَهْزُها، ويقول لنفسه: يا مأوى كلِّ سوء، وهل رضيتُك لله طرفة عين؟

وقال بعضهم: آفة العبدِ رضاه عن نفسه، ومَن نظر إلى نفسه باستحسانٍ شيءٍ منها فقد أهلكها، ومَن لم يَتَّهِمْ نفسه على دوام الأوقات فهو مغرور.

المؤمن يجمع
إحساناً في
مخافة

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: الْخَجَلُ مِنَ الْعَمَلِ مَعَ بَذْلِ الْمَجْهُودِ، وَتَوْفِيرِ الْجُهِدِ بِالِاحْتِمَاءِ مِنَ الشُّهُودِ، وَرُؤْيَةِ الْعَمَلِ فِي نُورِ التَّوْفِيقِ مِنْ عَيْنِ الْجُودِ).

هذه ثلاثة أمور: خجله من عمله، وهو شدة حياته من الله؛ إذ لم يرَ ذلك العملَ صالحاً له، مع بذل مجهوده فيه. قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ [المؤمنون: ٦٠].

قال النبي ﷺ: «هُوَ الرَّجُلُ يَصُومُ، وَيُصَلِّي، وَيَتَصَدَّقُ، وَيَخَافُ أَلَّا يُقْبَلَ مِنْهُ»^(١).

فالمؤمن: جَمَعَ إحساناً في مخافة وسوء ظنٍّ بنفسه، والمغرور: حسن الظن بنفسه مع إساءته.

الثاني: توفير الجهد باحتمائه من الشُّهود؛ أي: يأتي بجهد الطَّاقَةِ في تصحيح العمل، محتثياً عن شهوده منك وبك.

الثالث: أن تحتمي بنور التَّوْفِيقِ الَّذِي يَنْوِّرُ الله به بصيرة العبد، فترى في ضوء ذلك النُّورِ أَنَّ عَمَلَكَ مِنْ عَيْنِ جُودِهِ لَا بِكَ، وَلَا مِنْكَ.

فقد اشتملت هذه الدرجة على خمسة أشياء: عمل، واجتهاد فيه، وخجل، وحياء من الله فيه، وصيانة عن شهوده منك، ورؤيته من عين جود الله ومَنَّتِهِ.

(١) أخرجه أحمد (٢٠٥/٦)، والترمذي (٣١٧٥)، وابن ماجه (٤١٩٨)، والحاكم (٣٤٨٦)، وقال: «صحيح الإسناد»، ووافقه الذهبي، وصحَّحه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٦٢).

الدخول تحت
رق عبودية
الحق وحده

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: إِخْلَاصُ الْعَمَلِ بِالْخَلَاصِ مِنَ الْعَمَلِ، تَدْعُهُ
يَسِيرُ سَيْرِ الْعِلْمِ، وَتَسِيرُ أَنْتَ مُشَاهِدًا لِلْحُكْمِ، حُرًّا مِنْ رِقِّ الرَّسْمِ).

ومعنى كلامه: أَنْتَ تجعل عملك تابعاً للعلم، موافقاً له، مؤتمماً
به، تسير بسيره وتقف بوقوفه، وتتحرّك بحركته، نازلاً منازلَه، مرتوباً من
موارده، فتكون ناظرًا إلى الحكم الدينيّ الأمرّي، مُتَقَيِّدًا به، فعلاً
وتركاً، وطلباً وهرباً؛ ناظرًا إلى ترُتب الثواب والعقاب عليه سبباً
وكسباً، ومع ذلك فتسير أنت بقلبك، مشاهداً للحكم الكونيّ القضائيّ،
الذي تنطوي فيه الأسباب والمسببات، والحركات والسكنات، ولا يبقى
هناك غير محض المشيئة، وتفرّد الربّ وحده بالأفعال، ومصدرها عن
إرادته ومشيئته، فتكون قائماً بالأمر والنهي: فعلاً وتركاً، سائراً بسيره،
وبالقضاء والقدر، إيماناً وشهوداً وحقيقة، فهو ناظر إلى الحقيقة، قائم
بالشريعة.

وهذان الأمران هما عبوديّة هاتين الآيتين: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ
(٢٨) وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢٩)﴾ [التكوير: ٢٨ - ٢٩]،
وقال تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (١٩) وَمَا
تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٢٠)﴾ [الإنسان: ٢٩ - ٣٠].

فترك العمل يسير سَيْرِ الْعِلْمِ، مشهد: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ
(٢٨)﴾ [التكوير: ٢٨]، وسير صاحبه مشاهداً للحكم، مشهد: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ
إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢٩)﴾ [التكوير: ٢٩]

وأما قوله: (حُرًّا مِنْ رِقِّ الرَّسْمِ) الحرية التي يشيرون إليها: هي
عدم الدُخُولِ تحت عبوديّة الخلق والنفس، والدُخُولِ تحت رِقِّ عبوديّة
الحق وحده.

ومرادهم بالرسم: ما سوى الله، فكلُّه رسوم، فإنَّ الرسوم هي
الآثار، ورسوم المنازل والديار: هي الآثار التي تبقى بعد سُكَّانِهَا،
والمخلوقات بأسرها في منزل الحقيقة رسوم وآثارٌ للقدرة؛ أي: فتخلّص

نَفْسِكَ مِنْ عِبُودِيَّةٍ كُلِّ مَا سِوَى اللَّهِ، وَتَكُونُ بِقَلْبِكَ مَعَ الْقَادِرِ الْحَقِّ وَحْدَهُ؛ لَا مَعَ أَثَارِ قُدْرَتِهِ الَّتِي هِيَ رِسُومٌ.
فَلَا تَشْتَغِلْ بِغَيْرِهِ انْشَغَالًا بِعِبُودِيَّتِهِ، وَلَا تَطْلُبْ بِعِبُودِيَّتِكَ لَهُ حَالًا وَلَا مَقَامًا، وَلَا مَكَاشِفَةً، وَلَا شَيْئًا سِوَاهُ.
فَهَذِهِ أَرْبَعَةُ أُمُورٍ: بَذْلُ الْجُهْدِ، وَتَحْكِيمُ الْعِلْمِ، وَالنَّظَرُ إِلَى الْحَقِيقَةِ، وَالتَّخَلُّصُ مِنَ الِاتِّفَاتِ إِلَى غَيْرِهِ. وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ.

* * *

حَقِيقَةُ
الإِخْلَاصِ
وَأَرْكَانُهُ

الإِخْلَاصُ: عَدَمُ انْقِسَامِ الْمَطْلُوبِ، وَالصَّدَقُ: عَدَمُ انْقِسَامِ الطَّلَبِ.
فَحَقِيقَةُ الإِخْلَاصِ: تَوْحِيدُ الْمَطْلُوبِ، وَحَقِيقَةُ الصَّدَقِ: تَوْحِيدُ الطَّلَبِ وَالْإِرَادَةِ، وَلَا يُثْمَرَانِ إِلَّا بِالِاسْتِسْلَامِ الْمُحْضِ لِلْمَتَابَعَةِ.
فَهَذِهِ الْأَرْكَانُ الثَّلَاثَةُ هِيَ أَرْكَانُ السَّيْرِ، وَأَصُولُ الطَّرِيقِ الَّتِي مَنْ لَمْ يَبْنِ عَلَيْهَا سُلُوكَهُ وَسَيَرَهُ فَهُوَ مَقْطُوعٌ، وَإِنْ ظَنَّ أَنَّهُ سَائِرٌ، فَسَيَرُهُ إِمَّا إِلَى عَكْسِ جِهَةٍ مَقْصُودَةٍ، وَإِمَّا سِيرَ الْمُقْعَدِ وَالْمُقَيَّدِ، وَإِمَّا سَيْرَ صَاحِبِ الدَّابَّةِ الْجَمُوحِ؛ كُلَّمَا مَشَتْ خُطْوَةٌ إِلَى قُدَّامٍ رَجَعَتْ عَشْرَةٌ إِلَى الْخَلْفِ.
فَإِنْ عَدِمَ الإِخْلَاصَ وَالْمَتَابَعَةَ: انْعَكَسَ سَيَرُهُ إِلَى خَلْفٍ، وَإِنْ لَمْ يَبْذُلْ جُهْدَهُ وَيُوَحِّدْ طَلَبَهُ: سَارَ سَيْرَ الْمُقَيَّدِ.
وَإِنْ اجْتَمَعَتْ لَهُ الثَّلَاثَةُ: فَذَلِكَ الَّذِي لَا يُجَارَى فِي مِصْمارِ سَيَرِهِ، ﴿...ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الجمعة: ٤].



منزلة التهذيب والتصفية

وهو سَبْكُ العبودية في كَير الامتحان، طلبًا لإخراج ما فيها من الخبث والغش.

قال صاحب «المنازل»: (التَّهْذِيبُ: مِحْنَةُ أَرْبَابِ الْبِدَايَاتِ، وهو شَرِيعَةٌ مِنْ شَرَائِعِ الرِّيَاضَةِ).

يريد: أَنَّهُ صَعْبٌ عَلَى الْمَبْتَدِي، فهو له كَالْمِحْنَةِ، وطريقة للمرتاض الَّذِي قَدْ مَرَّنَ نَفْسَهُ حَتَّى اعْتَادَتْ قَبُولَهُ، وانْقَادَتْ إِلَيْهِ.

قال: (وهو على ثَلَاثِ دَرَجَاتٍ:

الأُولَى: تَهْذِيبُ الْخِدْمَةِ؛ أَلَّا يُخَالِجَهَا جَهَالَةٌ، وَلَا تَشُوبُهَا عَادَةٌ، وَلَا تَقِفَ عِنْدَهَا هِمَّةٌ).

درجات
تخليص
العبودية
وتصفيتها

أي: تخليص العبودية، وتصفيتها من هذه الأنواع الثلاثة. وهي: مخالجة الجهالة، وشوب العادة، ووقوف همّة الطالب عندها.

النوع الأول: مخالطة الجهال: فإن الجهالة متى خالطت العبودية، أوردتها العبد غير مורدها، ووضعها في غير موضعها، وفعلها في غير مُسْتَحَقِّهَا، وفعل أفعالاً يعتقد أنَّها صلاح، وهي إفساد لخدمته وعبوديته، بأن يتحرك في موضع السكون، أو يسكن في موضع الحركة، أو يفرق في موضع جمع، أو يجمع في موضع فرق، أو يطير في موضع سفون، أو يسفن في موضع طيران، أو يُقَدِّم في موضع إحجام، أو يُحْجِم في موضع إقدام، أو يتقدّم في موضع وقوف، أو يقف في موضع تقدّم، ونحو ذلك من الحركات، التي هي في حقّ الخدمة: كحركات الثقل البغيض في حقوق الناس.

فالخدمة ما لم يَصْحَبْهَا عِلْمٌ ثانٍ بِآدابها وحقوقها، غير العلم بها نفسها، كانت في مَظَنَّةٍ أَنْ تُبْعَدَ صاحبها، وإن كان مراده بها التَّقَرُّبُ، ولا يلزم حبوط ثوابها وأجرها، فهي إن لم تُبْعَدْهُ عن الأجر والثواب أبعده عن المنزلة والقربة.

ولا تنفصل مسائل هذه الجملة إلا بمعرفةٍ خاصّةٍ بالله وأمره، ومحبةٍ تامّةٍ له، ومعرفةٍ بالنفس وما منها.

النوع الثاني: شَوْبُ العادة: وهو أن يمازج العبوديّة حُكْمٌ من أحكام عوائدِ النَّفْسِ تكون منفذةً لها، مُعِينَةٌ عليها، وصاحبها يعتقدها قُرْبَةً وطاعة، كمن اعتاد الصَّوْمَ - مثلاً - وتمرّن عليه، فأَلْفَتَهُ النَّفْسُ، وصار لها عادةً تتقاضاها أتمّ اقتضاء، فيظنُّ أَنَّ هذا التَّقَاضِي محضُ العبوديّة، وإنما هو تقاضي العادة.

وعلامه هذا أَنَّهُ إِذَا عُرِضَ عليها طاعةٌ دون ذلك، وأيسرُ منه، وأتمُّ مصلحةً لم تؤثرها إثارها لما اعتادته وأَلْفَتَهُ.

كما يُحْكِي عن بعض الصالحين من الصوفية قال: «حَجَبْتُ كذا وكذا حَجَّةً على التَّجْرِيد، فبان لي أَنَّ جميع ذلك كان مشوباً بحِطِّي، وذلك أَنَّ والدتي سألتني أن أستقي لها جرعة ماء، فثقل ذلك على نفسي، فعَلِمْتُ أَنَّ مطاوعة نفسي في الحَجَّات كان بحِطِّ نفسي وإرادتها؛ إذ لو كانت نفسي فانية لم يصعب عليها ما هو حقٌّ في الشرع».

النوع الثالث: وقوف همّته عند الخدمة: وذلك علامة ضَعْفِها وقُصُورِها، فَإِنَّ العبد المحض لا تقف همّته عند خدمته، بل همّته أعلى من ذلك؛ إذ هي طالبة لرضا مَخْدُومِهِ، فهو دائماً مستصغرٌ خدمته له، ليس واقفاً عندها. والقناعة تُحَمَّدُ من صاحبها إِلَّا في هذا الموضع؛ فَإِنَّهَا عين الحرمان، فالمحبُّ لا يقنع بشيء دون محبوبه، فوقوف همّة العبد مع خدمته وأجرتها: سقوطٌ فيها وحرمان.

مِيزَانُ
المَعْرِفَةِ
الصَّحِيحَةِ
وَالْحَالِ
الصَّحِيحِ

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: تَهْذِيبُ الْحَالِ، وهو أَنْ لَا يَجَنَحَ الْحَالُ إِلَى عِلْمٍ، وَلَا يَخْضَعَ لِرَسْمٍ، وَلَا يَلْتَفِتَ إِلَى حَظٍّ).

أما جنوح الحال إلى العلم فهو نوعان: ممدوح، ومذموم.

فالممدوح: التفاته إليه، وإصغائه إلى ما يأمر به، وتحكيمة عليه، فمتى لم يجنح إلى هذا الجنوح كان حالاً مذموماً، ناقصاً مُبْعِداً عن الله، فَإِنَّ كُلَّ حَالٍ لَا يَصْحَبُهُ عِلْمٌ يُخَافُ عَلَيْهِ أَنْ يَكُونَ مِنْ خُدَعِ الشَّيْطَانِ.

واعلم أَنَّ المعرفة الصَّحِيحَةَ: هي رُوحُ الْعِلْمِ، والحال الصَّحِيح: هو رُوحُ الْعَمَلِ الْمُسْتَقِيمِ، فكلُّ حَالٍ لَا يَكُونُ نَتِيجَةَ الْعَمَلِ الْمُسْتَقِيمِ مُطَابِقاً لِلْعِلْمِ فهو بمنزلة الرُّوحِ الْخَبِيثَةِ الْفَاجِرَةِ.

فَالْعِلْمُ الصَّحِيحُ، وَالْعَمَلُ الْمُسْتَقِيمُ: هما ميزانُ المعرفة الصَّحِيحَةِ، والحال الصَّحِيحُ، وهما كالبدنين لروحيهما.

فأَحْسَنُ مَا يُحْمَلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: (أَلَّا يَجَنَحَ الْحَالُ إِلَى عِلْمٍ) أَنَّ الْعِلْمَ يَدْعُو إِلَى الْفَرْقَةِ دَائِماً، والحال يدعو إلى الْجَمْعِيَّةِ، والقلبُ بَيْنَ هَذَيْنِ الدَّاعِيَيْنِ، فهو بِحَسَبِ هَذَا مَرَّةً وَهَذَا مَرَّةً.

فتَهْذِيبُ الْحَالِ وَتَصْفِيَّتُهُ: أَنْ يَجِيبَ دَاعِيَ الْحَالِ لَا دَاعِيَ الْعِلْمِ، وَلَا يُلْزَمُ مِنْ هَذَا إِعْرَاضُهُ عَنِ الْعِلْمِ، وَعَدَمُ تَحْكِيمِهِ وَالتَّسْلِيمِ لَهُ، بَلْ هُوَ مُتَعَبِّدٌ بِالْعِلْمِ، مُحَكِّمٌ لَهُ، مُسْتَسْلِمٌ لَهُ، غَيْرُ مُجِيبٍ لِدَاعِيهِ مِنَ الْفَرْقَةِ، بَلْ هُوَ مُجِيبٌ لِدَاعِيَ الْحَالِ وَالْجَمْعِيَّةِ، آخِذٌ مِنَ الْعِلْمِ مَا يَصَحِّحُ لَهُ حَالَهُ وَجَمْعِيَّتَهُ، غَيْرُ مُسْتَغْرَقٍ فِيهِ اسْتِغْرَاقَ مَنْ هُوَ مَطْرَحُ هِمَّتِهِ وَغَايَةِ مَقْصَدِهِ، لَا مُطْلُوبٌ لَهُ سِوَاهُ، وَلَا مُرَادٌ لَهُ إِلَّا إِيَّاهُ، فَالْعِلْمُ عِنْدَهُ آلَةٌ وَوَسِيلَةٌ، وَطَرِيقٌ تَوْصِلُهُ إِلَى مَقْصَدِهِ وَمُطْلُوبِهِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَلَا يَخْضَعُ لِرَسْمٍ)؛ أَي: لَا يَسْتَوْلِي عَلَى قَلْبِهِ شَيْءٌ مِنَ الْكَائِنَاتِ، بَحِثٌ يَخْضَعُ لَهُ قَلْبُهُ، فَإِنَّ صَاحِبَ الْحَالِ: إِنَّمَا يَطْلُبُ الْحَيَّ الْقَيُّومَ، لَا يَقِفُ عِنْدَ الْمَعَاهِدِ وَالرُّسُومِ.

ثلاثة أشياء
تهذب قصده
وتصفية

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ: تَهْذِيبُ الْقَصْدِ، وَهُوَ تَصْفِيَّتُهُ مِنْ ذُلِّ الْإِكْرَاهِ، وَتَحْفُظُهُ مِنْ مَرَضِ الْفُتُورِ، وَنُصْرَتُهُ عَلَى مُنَارَعَاتِ الْعِلْمِ).

هذه أيضًا ثلاثة أشياء تهذب قصده وتصفية.

أحدها: تَصْفِيَّتُهُ مِنْ ذُلِّ الْإِكْرَاهِ؛ أي: لا يسوق نفسه إلى الله كرهًا، كالأجير المسخر المكلف، بل تكون دواعي قلبه وجواذبه منساقة إلى الله طوعًا ومحبةً وإيثارًا، كجريان الماء في منحدره، وهذه حال المحبين الصادقين، فإنَّ عبادتهم طوعًا ومحبةً ورضا، ففيها قرّة عيونهم، وسرور قلوبهم، ولذّة أرواحهم. كما قال النبي ﷺ: «وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»^(١)، وكان يقول: «يَا بِلَالُ، أَرِحْنَا بِالصَّلَاةِ»^(٢).

فقرّة عين المحب ولذّته ونعيم رُوحه: في طاعة محبوبه، بخلاف المطيع كرهًا، المتحمّل للخدمة ثقلاً.

وفي قوله: (ذُلُّ الْإِكْرَاهِ) لطيفة، وهي أنَّ المطيع كرهًا يرى أنّه لولا ذُلُّ قهره، وعقوبة سيّده له لما أطاعه، فهو يتحمّل طاعته كالمكره الذي قد أدلّه مكرهه وقاهره، بخلاف المحبّ الذي يعدّ طاعة محبوبه قوتًا ونعيمًا، ولذّة وسرورًا، فهذا ليس الحامل له ذُلُّ الإكراه.

الثاني: تحفّظه من مرض الفتور؛ أي: توقّيه من مرض فتور قصده، وخمود نار طلبه، فإنَّ العزم هو رُوح القلب، ونشاطه كالصّحة له، وفتوره مرض من أمراضه، فتهذيب قصده وتصفيته بحمّيته من أسباب هذا المرض الذي هو فتوره، وإنّما يتحفظ منه بالحمية من أسبابه، وهي أن يلهو عن الفضول من كلّ شيء، ويحرص على ترك ما

(١) أخرجه أحمد (١٢٢٩٣)، والنسائي (٣٩٣٩)، وأبو يعلى (٣٤٨٢)، والحاكم (٢٦٧٦)، وقال: «صحيح على شرط مسلم»، ووافقه الذهبي، من حديث أنس رضي الله عنه، وصحّحه الألباني في «صحيح الجامع» (٣١٢٤).

(٢) أخرجه أحمد (٢٣٠٨٨)، وأبو داود (٤٩٨٥)، والطبراني في «الكبير» (٦/٦٢١٤)، وصحّحه الألباني في «صحيح الجامع» (٧٨٩٢).

لا يعنيه، ولا يتكلم إلا فيما يرجو فيه زيادة إيمانه وحاله مع الله تعالى، ولا يصحب إلا من يعينه على ذلك، فإن بُليّ بمن لا يعينه فليدْرأه عنه ما استطاع، ويدفعه دفع الصائل.

الثالث: نُصرة قصده على منازعات العلم، ومعنى ذلك: نصرة خاطر العبودية المحضة، والجمعية فيها، والإقبال على الله فيها بكلية القلب، على حوادث العلم والفكرة في دقائقه، وتفاريع مسائله وفضلاته.

أو أن العلم يطلب من العبد العمل للرغبة والرغبة والثواب، وخوف العقاب.

فتهذيب القصد: تصفيته من ملاحظة ذلك، وتجريده: أن يكون قصده وعبوديته محبة لله بلا علة، وأن لا يحب الله لما يعطيه ويحميه منه.

فتكون محبته لله محبة الوسائل، ومحبته بالقصد الأول لما يناله من الثواب المخلوق، فهو المحبوب له بالذات، بحيث إذا حصل له محبوبه تسلى به عن محبة من أعطاه إيّاه، فإن من أحبك لأمرٍ ولّى عند حصوله، وملكك عند انقضائه.

فالمحب الصادق يخاف أن تكون محبته لغرض من الأغراض؛ فتتنقضي محبته عند انقضاء ذلك الغرض. وإنما مراده: أن محبته تدوم ولا تنقضي أبدًا، وأن لا يجعل محبوبه وسيلة له إلى غيره، بل يجعل ما سواه وسيلة له إلى محبوبه.



منزلة الاستقامة

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾﴾ [فصلت: ٣٠]، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٣﴾﴾ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾﴾ [الأحقاف: ١٣ - ١٤].

وقال لرسوله ﷺ: ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْعَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٢﴾﴾ [هود: ١١٢].

فَبَيَّنَ أَنَّ الاستقامة بعدم الطُّغيان، وهو مجاوزة الحدود.

وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ﴾ [فصلت: ٦].

تعريف السلف
للاستقامة

سُئِلَ صِدِّيقُ الْأَمَّةِ وَأَعْظَمُهَا اسْتِقَامَةً أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الاستقامة؟ فقال: «أَنْ لَا تَشْرَكَ بِاللَّهِ شَيْئًا». يريد: الاستقامة على محض التَّوْحِيدِ.

وقال عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «الاستقامة: أَنْ تَسْتَقِيمَ عَلَى الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَلَا تَرَوِّغَ رَوْغَانَ الثَّعَالِبِ».

وقال عِثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «استقاموا: أَخْلَصُوا الْعَمَلَ لِلَّهِ».

وقال عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «استقاموا: أَدَّوْا الْفَرَائِضَ».

وقال الْحَسَنُ: «استقاموا على أمر الله فَعَمِلُوا بِطَاعَتِهِ، وَاجْتَنَبُوا مَعْصِيَتَهُ».

وقال مجاهد: «استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى لحقوا بالله».

وسمعتُ ابنَ تيمية يقول: «استقاموا على محبته وعبوديته، فلم يلتفتوا عنه يمنة ولا يسرة».

وفي «صحيح مسلم» عن سفيان بن عبد الله قال: قلت: يا رسول الله، قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً غيرك، قال: «قل: آمنتُ بالله، ثم استقم»^(١).

وفيه عن ثوبان عن النبي ﷺ قال: «استقيموا ولن تحصوا، واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة، ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن»^(٢).

والمطلوب من العبد الاستقامة، وهي السداد، فإن لم يقدر عليها فالمقاربة، فإن نزل عنها: فالتفريط والإضاعة. كما في «صحيح مسلم» من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «سددوا وقاربوا، واعلموا أنه لن ينجو أحدٌ منكم بعمله»، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا، إلا أن يتعمدني الله برحمة منه وفضل»^(٣).

فجمع في هذا الحديث مقامات الدين كلها، فأمر بالاستقامة، وهي السداد والإصابة في النيات والأقوال والأعمال.

وأخبر في حديث ثوبان: أنهم لا يطيقونها، فنقلهم إلى المقاربة، وهي: أن يقربوا من الاستقامة بحسب طاقتهم، كالذي يرمي إلى الغرض، فإن لم يُصِبْه يقاربه، ومع هذا فأخبرهم: أن الاستقامة

(١) أخرجه مسلم (٣٨).

(٢) أخرجه أحمد (٢٢٣٧٨)، وابن ماجه (٢٧٧)، والدارمي (٦٨١)، وابن حبان (١٠٣٧)، والحاكم (٤٤٧ - ٤٤٩) وقال: «حديث صحيح على شرط الشيخين»، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١١٥).

(٣) أخرجه البخاري (٥٦٧٣)، ومسلم (٢٨١٦).

والمقاربة لا تُنجي يوم القيامة، فلا يَرَكُنْ أَحَدٌ إلى عمله، ولا يعجب به، ولا يرى أَنَّ نجاته به، بل إِنَّمَا نجاته برحمة الله وعفوه وفضله.

فالاستقامة كلمة جامعة، آخذةٌ بمجامع الدين، وهي القيام بين يدي الله على حقيقة الصدق، والوفاء بالعهد.

والاستقامة تتعلّق بالأقوال، والأفعال، والأحوال، والنِّيَّات، فالاستقامة فيها: وقوعُها لله، وبالله، وعلى أمر الله.

قال بعض العارفين: «كن صاحب الاستقامة، لا طالب الكرامة، فَإِنَّ نَفْسَكَ متحرّكةٌ في طلب الكرامة، وربُّك يطالبُك بالاستقامة».

وسمِعْتُ شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله تعالى روحه - يقول: (أعظمُ الكرامة، لزوم الاستقامة).

الاستقامة
للحال بمنزلة
الروح للبدن

قال: (والاستقامة رُوحٌ تحيى بها الأحوال، كما تَرَبُّو لِلْعَامَّةِ عليها الأعمال، وهي بَرَزَخٌ بَيْنَ وَهَادِ التَّفَرُّقِ، وروابي الجَمْعِ).

شَبَّه الاستقامة للحال بمنزلة الروح للبدن، فكما أَنَّ البدن إذا خلا عن الروح فهو ميت، فكذلك الحال إذا خلا عن الاستقامة فهو فاسد، وكما أَنَّ حياة الأحوال بها، فزيادة أعمال الزاهدين أيضًا وربوها وزكاؤها بها، فلا زكاء للعمل ولا صحّة للحال بدونها.

وأما كونها (بَرَزَخًا بَيْنَ وَهَادِ التَّفَرُّقِ، وروابي الجَمْعِ) فالبرزخ هو الحاجز بين شيئين متغايرين، والوهاد: الأمكنة المنخفضة من الأرض، واستعارها للتفرّق؛ لأنّها تحجب مَنْ يكون فيها عن مطالعة ما يراه مَنْ هو على الروابي، كما أَنَّ صاحب التفرّق محجوبٌ عن مطالعة ما يراه صاحب الجمع ويشاهده.

وأيضًا فَإِنَّ حاله أنزَلُ من حاله، فهو كصاحب الوهاد، وحال صاحب الجمع أعلى، فهو كصاحب الروابي، وشَبَّه حال صاحب الجمع بحال مَنْ على الروابي؛ لعلوّه، ولأنَّ الروابي تكشف لِمَنْ عليها القريبَ والبعيد، وصاحب الجمع تُكشَفُ له الحقائق المحجوبة عن صاحب التفرقة.

إذا عُرف هذا فمعنى كونها برزخًا: أنَّ السالك يكون في أوَّل سلوكه في أودية التَّفْرِقة، سائرًا إلى رَوابي الجَمْع، فيستقيم في طريق سِيرِه غايةً الاستقامة، لِيَصِلَ باستقامته إلى روابي الجمع، فاستقامته برزخٌ بين تلك التَّفْرِقة الَّتِي كان فيها، وبين الجَمْع الذي يُوَثِّمُه ويقصده، وهذا بمنزلة تفرقة المقيم في البلد في أنواع التَّصَرُّفات، فإذا عَزَمَ على السَّفر، وخرج وفارق البلد، واستمرَّ على السَّير كان طريقُ سفره برزخًا بين البلد الَّذِي كان فيه، والبلد الَّذِي يقصده ويُوَثِّمُه.

قال: (وهي على ثلاثِ دَرَجَاتٍ:

درجات
الاستقامة

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: الاستقامةُ على الاجتهادِ في الاقتصادِ، لا عاديًّا رَسَمَ الْعِلْمِ، ولا مُتَجَاوِزًا حَدَّ الْإِخْلَاصِ، ولا مُخَالِفًا نَهَجَ السُّنَّةِ).

هذه الدرجة تتضمن ستة أمور: عملاً واجتهاداً فيه، وهو بذلُ المجهود، واقتصاداً، وهو السُّلُوكُ بين طرفي الإفراط، وهو الجور على النفوس، والتفريط بالإضاعة، ووقوفاً مع ما يرسمه العلم، لا وقوفاً مع دواعي الحال، وإفراد المعبود بالإرادة، وهو الإخلاص، ووقوع الأعمال على الأمر، وهو متابعة السُّنَّةِ.

فهذه الأمور الستة تُتِمُّ لأهل هذه الدَّرَجَةِ استقامتهم، وبالخروج عن واحد منها يخرجون عن الاستقامة: إمَّا خروجًا كليًّا، وإمَّا خروجًا جزئيًّا.

والسَّلف يذكرون هذين الأصلين كثيرًا - وهما: الاقتصاد في الأعمال، والاعتصامُ بالسُّنَّةِ، فإنَّ الشَّيْطَانَ يَشُمُّ قَلْبَ الْعَبْدِ وَيَخْتَبِرُهُ، فإن رأى فيه داعيةً للبدعة، وإعراضاً عن كمال الانقياد للسُّنَّةِ: أخرجه عن الاعتصام بها.

أهمية
الاقتصاد في
الأعمال
والاعتصام
بالسُّنَّةِ

وإن رأى فيه حرصاً عليها، وشِدَّةَ طَلَبٍ لها، لم يظفرُ به من باب اقتطاعه عنها، فأمره بالاجتهاد، والجور على النَّفْسِ، ومجاوزة حدِّ الاقتصاد فيها، قائلاً له: إنَّ هذا خير وطاعة، والزيادة والاجتهاد فيها

أولى، فلا تفتّر مع أهل الفتور، ولا تنم مع أهل النوم، فلا يزال يحثّه ويحرّضه، حتى يُخرجه عن الاقتصاد فيها.

قال بعض السلف: «ما أمر الله بأمر إلا وللشيطان فيه نزعتان، إمّا إلى تفريط، وإمّا إلى مجاوزة، وهي الإفراط، ولا يبالي بأيّهما ظفر».

وقال رسول الله ﷺ لعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما: «يا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو، إِنَّ لِكُلِّ عَامِلٍ شِرَّةً، وَلِكُلِّ شِرَّةٍ فِتْرَةٌ، فَمَنْ كَانَتْ فِتْرَتُهُ إِلَى سُنَّةٍ أَفْلَحَ، وَمَنْ كَانَتْ فِتْرَتُهُ إِلَى بِدْعَةٍ خَابَ وَخَسِرَ»^(١). قال له ذلك حين أمره بالاقتصاد في العمل.

فكلُّ الخير في اجتهادٍ باقتصاد، وإخلاصٍ مقرون بالاتباع.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: استقامة الأحوال، وهي شُهُودُ الْحَقِيقَةِ لَا كَسْبًا، وَرَفْضُ الدَّعْوَى لَا عِلْمًا، وَالْبَقَاءُ مَعَ نُورِ الْيَقَظَةِ لَا تَحَفُّظًا).
يعني: أن استقامة الحال بهذه الثلاثة.

أما (شُهُودُ الْحَقِيقَةِ) فالحقيقة حقيقتان: حقيقة كونية، وحقيقة دينية، يجمعهما حقيقة ثالثة، وهي مصدرهما ومنشؤهما، وغايتُهما.
فشهود هذه الحقيقة الجامعة: هو عين الاستقامة.

وأما شهود الحقيقة الكونية، أو الأزلية، والفناء فيها: فأمرٌ مشترك بين المؤمنين والكفار، فإنَّ الكافر مُقَرَّبٌ بِقَدَرِ اللَّهِ وقضائه، وأزَلِيَّتُهُ وأبَدِيَّتُهُ، فإذا استغرق في هذا الشهود وفني به عن سواه: فقد شهد الحقيقة.

وأما قوله: (لَا كَسْبًا)؛ أي: تتحقَّق عند مشاهدة الحقيقة أن شهودها لم يكن بالكسب؛ لأنَّ الكسب من أعمال النَّفْس، فالحقيقة لا

(١) أخرجه أحمد (٦٧٦٤)، وابن خزيمة (٢١٠٥) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، وأخرجه الترمذي (٢٤٥٣)، وقال: «حسن صحيح غريب من هذا الوجه»، وابن حبان (٣٤٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢٨٥٠).

تبدو مع بقاء النَّفس؛ إذ الحقيقة فردانيَّةٌ أَحَدِيَّةٌ نُورانيَّةٌ، فلا بد من زوال ظُلْمَةِ النَّفس، ورؤْيِيَّة كَسْبِهَا، وإلَّا لم يشهد الحقيقة.

وَأَمَّا (رَفُضُ الدَّعْوَى لَا عِلْمًا) فالدَّعْوَى نسبة الحال وغيره إلى نَفْسِكَ وَإِنِّيَّتِكَ.

فلاستقامة لا تَصِحُّ إلا بتركها، سواءً كانت حقًّا أو باطلاً، فإنَّ الدعوى الصَّادِقَةَ تُطْفِئُ نورَ المعرفة، فكيف بالكاذبة؟

وَأَمَّا قَوْلُهُ: (لَا عِلْمًا)؛ أَي: لا يكون الحاملُ له على ترك الدَّعْوَى مجردَ عِلْمِهِ بفساد الدَّعْوَى، ومنافاتها للاستقامة، فإذا تركها يكون تركها لكون العلم قد نهى عنها، فيكون تاركًا لها ظاهرًا لا حقيقة، أو تاركًا لها لفظًا، قائمًا بها حالًا؛ لأنَّه يرى أنَّه قد قام بحقِّ العلم في تركها، فيتركها تواضعًا؛ بل يتركها حالًا وحقيقة، كما يترك مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا تضرُّه محبَّتُه حبَّه حالًا وحقيقة، وإذا تحقَّق أنَّه ليس له من الأمر شيءٌ - كما قال الله ﷻ لخير خلقه على الإطلاق: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨] - ترك الدَّعْوَى شهودًا وحقيقة وحالًا.

وَأَمَّا (البَقَاءُ مَعَ نُورِ الْيَقَظَةِ) فهو الدَّوام في اليقظة، وأن لا يطفئ نورها بظلمة الغفلة؛ بل يستديم يقظته، ويرى أنَّه في ذلك كالمجذوب المأخوذ عن نفسه، حَفِظًا من الله له، لا أن ذلك حصل بتحفظه واحترازه.

فهذه ثلاثة أمور: يقظة، واستدامةٌ لها، وشهودٌ أنَّ ذلك بالحقِّ سبحانه لا بك، فليس سببُ بقائه في نور اليقظة بحفظه، بل بحفظ الله له.

وكانَّ الشيخ يشير إلى أنَّ الاستقامة في هذه الدَّرَجَةِ لا تحضَّل بكسب، وإنَّما هو مجردٌ موهبةٍ من الله، فإنَّه قال في الأولى: (الاستقامة على الاجتهاد) وفي الثانية: (استقامة الأحوال، لا كَسْبًا وَلَا تَحَفُّظًا).

ومنازعته في ذلك متوجَّهة، وأنَّ ذلك ممَّا يمكن تحصيله كَسْبًا بتعاطي الأسباب التي تهجمُ بصاحبها على هذا المقام.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: اسْتِقَامَةٌ بِتَرْكِ رُؤْيَا الاسْتِقَامَةِ، وَبِالْغَيْبَةِ عَنْ تَطَلُّبِ الاسْتِقَامَةِ بِشُهُودِ إِقَامَةِ الْحَقِّ وَتَقْوِيَمِهِ).

هذه الاستقامة معناها: الذُّهُولُ بمشهوده عن شهوده، فيغيب بالمشهود المقصود سبحانه عن رؤية استقامته في طلبه، فإنَّ رؤية الاستقامة تحجبه عن حقيقة الشهود.

وَأَمَّا (الْغَيْبَةُ عَنْ تَطَلُّبِ الاسْتِقَامَةِ) فهو غَيْبَتُهُ عَنْ طَلَبِهَا بِشُهُودِ إِقَامَةِ الْحَقِّ لِلْعَبْدِ، وَتَقْوِيَمِهِ إِيَّاهُ، فَإِنَّهُ إِذَا شَهِدَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَقِيمُ لَهُ وَالْمُقَوِّمُ، وَأَنَّ اسْتِقَامَتَهُ وَقِيَامَهُ بِاللَّهِ، لَا بِنَفْسِهِ وَلَا بِطَلَبِهِ: غَابَ بِهَذَا الشُّهُودِ عَنْ اسْتِشْعَارِ طَلَبِهِ لَهَا.

وهذا الْقَدْرُ من موجبات شهود معنى اسمه (الْقِيُومُ)، وهو الذي قام بنفسه فلم يَحْتَجْ إِلَى أَحَدٍ، وَقَامَ كُلُّ شَيْءٍ بِهِ، فَكُلُّ مَا سِوَاهُ مُحْتَاجٌ إِلَيْهِ بِالذَّاتِ.



منزلة التوكل

قال الله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ٢٣]، وقال: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٠]، وقال: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣]، وقال عن أوليائه: ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [الممتحنة: ٤]، وقال: ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ ءَامَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا﴾ [الملك: ٢٩]، وقال لرسوله ﷺ: ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ [النمل: ٧٩]، وقال: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ [الأحزاب: ٣، النساء: ٨١]، وقال: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَيَحْ بِحَمْدِهِ﴾ [الفرقان: ٥٨]، وقال له: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، وقال عن أنبيائه ورسله: ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلًا﴾ [إبراهيم: ١٢]، وقال عن أصحاب نبيه: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣]، وقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [الأنفال: ٢].

والقرآن مملوء من ذلك.

وفي «الصحيحين» - في حديث السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب - «هُمْ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ، وَلَا يَتَطَيَّرُونَ، وَلَا يَكْتُمُونَ، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ»^(١).

وفي «صحيح البخاري» عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ

(١) أخرجه البخاري (٥٧٠٥)، ومسلم (٢٢٠) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

الْوَكِيلُ، قَالَهَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، حِينَ أُلْقِيَ فِي النَّارِ، وَقَالَهَا مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ قَالُوا لَهُ: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣] (١).

وفي «الصَّحِيحِينَ»: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ لَكَ أَسَلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أُنَبْتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ: أَنْ تُضِلَّنِي، أَنْتَ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ، وَالْحَيُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ» (٢).

وفي التِّرْمِذِيِّ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: «لَوْ أَنَّكُمْ تَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ، لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ، تَغْدُو خِمَاصًا وَتَرُوحُ بِطَانًا» (٣).

وفي السُّنَنِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ - يَعْنِي: إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ - بِاسْمِ اللَّهِ، تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، يُقَالُ لَهُ: هُدِيَتْ وَكُفِّيَتْ وَوُقِيَتْ، فَيَقُولُ الشَّيْطَانُ لِشَيْطَانٍ آخَرَ: كَيْفَ لَكَ بِرَجُلٍ قَدْ هُدِيَ وَكُفِّي وَوُقِيَ؟» (٤).

التوكل نصف الدين

التَّوَكَّلُ نِصْفُ الدِّينِ، وَنِصْفُهُ الثَّانِي الْإِنَابَةُ؛ فَإِنَّ الدِّينَ اسْتِعَانَةٌ وَعِبَادَةٌ، فَالتَّوَكُّلُ هُوَ الْاسْتِعَانَةُ، وَالْإِنَابَةُ هِيَ الْعِبَادَةُ.

ومنزلة: أَوْسَعُ الْمَنَازِلِ وَأَجْمَعُهَا، وَلَا تَزَالُ مَعْمُورَةً بِالنَّازِلِينَ، لِسَعَةِ مَتَعَلِّقِ التَّوَكُّلِ، وَكَثْرَةِ حَوَائِجِ الْعَالَمِينَ، وَعُمُومِ التَّوَكُّلِ، وَوُقُوعِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَفَّارِ، وَالْأَبْرَارِ وَالْفَجَّارِ، وَالطَّيْرِ وَالْوَحْشِ وَالْبَهَائِمِ،

(١) أخرجه البخاري (٤٥٦٣).

(٢) أخرجه البخاري (٧٣٨٣)، ومسلم (٢٧١٧).

(٣) أخرجه أحمد (٢٠٥)، والترمذي (٢٣٤٤)، وقال: «حسن صحيح»، وابن ماجه (٤١٦٤)، وصحَّحه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٣١٠).

(٤) أخرجه أبو داود (٥٠٩٠)، والترمذي (٣٤٢٦)، وقال: «حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه». والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٨٩)، وابن حبان (٨٢٢)، وصحَّحه الألباني في «صحيح الجامع» (٤٩٩).

فأهل السموات والأرض - المكلّفون وغيرهم - في مقام التوكّل، وإنّ تباينَ متعلّق توكلّهم، فأولياؤه وخاصّته متوكلّون عليه في حصول ما يرضيه منهم، وفي إقامته في الخلق، فيتوكلّون عليه في الإيمان، ونُصرة دينه، وإعلاء كلماته، وجهاد أعدائه، وفي محابّه وتنفيذ أوامره.

ودون هؤلاء مَنْ يتوكّل عليه في استقامته في نفسه، وحفظ حاله مع الله، فارغاً من الناس.

ودون هؤلاء مَنْ يتوكّل عليه في معلوم يناله منه، من رزق أو عافية، أو نصرٍ على عدوّ، أو زوجةٍ أو ولد، ونحو ذلك.

ودون هؤلاء مَنْ يتوكّل عليه في حصول ما لا يحبه ويرضاه من الظلم والعدوان وحصول الإثم والفواحش، فإنّ أصحاب هذه المطالب لا ينالونها غالباً إلّا باستعانتهم بالله، وتوكلّهم عليه، بل قد يكون توكلّهم أقوى من توكلّ كثير من أصحاب الطاعات، ولهذا يلقون أنفسهم في المتالف والمهالك، معتمدين على الله أن يسلمهم، ويظفّرهم بمطالبهم.

أفضل التوكّل

فأفضل التوكّل: التوكّل في الواجب - أعني: واجب الحقّ، وواجب الخلق، وواجب النفس - وأوسعُه وأنفعُه التوكّل في التأثير في الخارج في مصلحة دينيّة، أو في دفع مفسدة دينيّة، وهو توكّل الأنبياء في إقامة دين الله، ودفع فساد المفسدين في الأرض، وهذا توكّل ورثتهم، ثمّ النَّاسُ بعدُ في التوكّل على حسب همّهم ومقاصدهم، فمن متوكّل على الله في حصول الملك، ومن متوكّل في حصول رغيف.

ومن صدّق توكّله على الله في حصول شيء ناله، فإنّ كان محبوباً له مرّضياً كانت له فيه العاقبة المحمودة، وإنّ كان مسخوطاً مبعوضاً كان ما حصل له بتوكّله مضرّةً عليه، وإنّ كان مباحاً حصلت له مصلحة التوكّل دون مصلحة ما توكّل فيه، إن لم يستعِنْ به على طاعاته.

فلنذكر معنى التوكّل ودرجاته، وما قيل فيه.

أقوال السلف
في معنى
التوكل

قال الإمام أحمد رحمته الله: «التوكل عمل القلب»، ومعنى ذلك أنه عمل قلبي، ليس بقول اللسان، ولا عمل الجوارح، ولا هو من باب العلوم والإدراكات. ومن الناس من يجعله من باب المعارف والعلوم؛ فيقول: هو علم القلب بكفاية الرب للعبد.

ومنهم من يفسره بالسكون وخمود حركة القلب.

ومنهم من يفسره بالرضا بالمقدور.

وسئل يحيى بن معاذ: «متى يكون الرجل متوكلاً؟ فقال: إذا رضي بالله وكياً».

ومنهم من يفسره بالثقة بالله، والطمأنينة إليه، والسكون إليه.

قال ابن عطاء: «التوكل أن لا يظهر فيك انزعاج إلى الأسباب، مع شدة فائقك إليها، ولا نزول عن حقيقة السكون إلى الحق مع وقوفك عليها».

قال ذو النون: «هو ترك تدبير النفس، والانخلاع من الحول والقوة، وإنما يقوى العبد على التوكل إذا علم أن الحق سبحانه يعلم ويرى ما هو فيه».

وقال بعضهم: «التوكل التعلق بالله في كل حال».

وقيل: التوكل أن ترد عليك موارد الفاقات، فلا تسمو إلا إلى من إليه الكفايات.

وقيل: نفى الشكوك، والتفويض إلى مالك الملوك.

وقال ذو النون: «خلع الأرباب، وقطع الأسباب»؛ يريد: قطعها من تعلق القلب بها، لا من ملابس الجوارح لها.

ومنهم من جعله مركباً من أمرين أو أمور.

قال أبو تراب النخشي: «هو طرح البدن في العبودية، وتعلق القلب بالربوبية، والطمأنينة إلى الكفاية، فإن أعطي شكر، وإن منع صبر».

فجعلله مركَّبًا من خمسة أمور: القيام بحركات العبودية، وتعلُّق القلب بتدبير الرَّبِّ، وسكونه إلى قضائه وقدره، وطمأنينته بكفايته، وشكره إذا أُعطي، وصبره إذا مُنِع.

وأجمع القوم على أنَّ التَّوَكُّلَ لا ينافي القيامَ بالأسباب، بل لا يصحُّ إلَّا مع القيام بها، وإلَّا فهو بطلالة وتوَكُّلٌ فاسد.

حقائق التَّوَكُّل
والتَّسْلِيم
والتَّفْوِيض

قال أبو عليِّ الدَّقَّاق: «التَّوَكُّلُ ثلاثُ درجات: التَّوَكُّلُ، ثم التَّسْلِيمُ، ثم التَّفْوِيضُ، فالتَّوَكُّلُ يَسْكُنُ إلى وعده، وصاحبُ التسليم يكتفي بعلمه، وصاحبُ التفويض يرضى بحُكمه، فالتَّوَكُّلُ بداية، والتَّسْلِيمُ واسطة، والتَّفْوِيضُ نهاية، فالتَّوَكُّلُ صفة المؤمنين، والتَّسْلِيمُ صفة الأولياء، والتَّفْوِيضُ صفة الموحَّدين.

التَّوَكُّلُ صفة العوامِّ، والتَّسْلِيمُ صفة الخواصِّ، والتَّفْوِيضُ صفة خاصَّة الخَاصَّة.

التَّوَكُّلُ صفة الأنبياء، والتَّسْلِيمُ صفة إبراهيمَ الخليل، والتَّفْوِيضُ صفة نبيِّنا محمدٍ ﷺ.

هذا كله كلام الدَّقَّاق، ومعنى هذا أنَّ التَّوَكُّلَ اعتمادٌ على الوكيل، وقد يعتمد المتوَكِّلُ على وكيله مع نوع اقتراح عليه، وإرادة وشائبة منازعة، فإذا سلَّم إليه زال عنه ذلك، ورضي بما يفعله وكيله، وحالُ المفوض فوق هذا، فإنه طالبٌ مريدٌ ممَّن فوض إليه، ملتبسٌ منه أن يتولى أموره، فهو رضا واختيار، وتسليمٌ واعتماد، فالتَّوَكُّلُ يندرج في التسليم، وهو والتَّسْلِيمُ يندرجان في التفويض.

وحقيقة الأمر: أنَّ التَّوَكُّلَ حالٌ مركَّبة من مجموع أمور، لا تتم حقيقة التَّوَكُّل إلا بها.

فأوَّل ذلك: معرفةٌ بالرَّبِّ وصفاته من قدرته، وكفايته، وقِيُومِيَّته، وانتهاء الأمور إلى علمه، وصدورها عن مشيئته وقدرته، وهذه المعرفة أوَّل درجة يضع بها العبدُ قدمه في مقام التَّوَكُّل.

درجات التَّوَكُّل
الدرجة الأولى:
معرفة الله
وصفاته

الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: إثبات الأسباب والمسببات:

إثبات الأسباب
مع عدم
الركون إليها

فإنَّ مَنْ نفاها فتوكله مدخول، وهذا عكس ما يظهر في بدوات الرأي: أنَّ إثبات الأسباب يقدح في التوكل، وأنَّ نفيها تمام التوكل.

فالتوكل من أعظم الأسباب التي يحصل بها المطلوب، ويندفع بها المكروه، فمن أنكر الأسباب لم يستقم منه التوكل، ولكن من تمام التوكل عدم الركون إلى الأسباب، وقطع علاقة القلب بها؛ فيكون حال قلبه قيامه بالله لا بها، وحال بدنه قيامه بها.

حقيقة التوكل
توحيد القلب

الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: رُسُوخُ الْقَلْبِ فِي مَقَامِ تَوْحِيدِ التَّوَكُّلِ:

فإنَّه لا يستقيم توكل العبد حتى يصحَّ له توحيدُه؛ بل حقيقة التوكل: توحيد القلب، فما دامت فيه علائق الشُّرك، فتوكله معلول مدخول، وعلى قدر تجريد التوحيد: تكون صحَّة التوكل، فإنَّ العبد متى التفت إلى غير الله أخذ ذلك الالتفات شعبةً من شُعب قلبه، فنقص من توكله على الله بقدر ذهاب تلك الشعبة، ومن هاهنا ظنٌّ مَنْ ظنَّ أنَّ التوكل لا يصحُّ إلا برفض الأسباب، وهذا حقٌّ، لكن رفضها عن القلب لا عن الجوارح، فالتوكل لا يَتِمُّ إلا برفض الأسباب عن القلب، وتعلُّق الجوارح بها، فيكون منقطعاً منها متصلاً بها.

اعتماد القلب
على الله
وتعلقه به

الدَّرَجَةُ الرَّابِعَةُ: اعْتِمَادُ الْقَلْبِ عَلَى اللَّهِ، وَاسْتِنَادُهُ إِلَيْهِ، وَسُكُونُهُ

إِلَيْهِ:

بحيث لا يبقى فيه اضطرابٌ من تشويش الأسباب، ولا سكونٌ إليها، بل يخلع السكون إليها من قلبه، ويُلْبِسُه السكون إلى مسببها.

وعلامه هذا أنَّه لا يبالي بإقبالها وإدبارها، ولا يضطرب قلبه ويخفق عند إدبار ما يحبُّ منها، وإقبال ما يكره؛ لأنَّ اعتماده على الله، وسكونه إليه، واستناده إليه، قد حصَّنه من خوفها ورجائها، فحالُه حال مَنْ خرج عليه عدوٌّ عظيم لا طاقة له به، فرأى حصناً مفتوحاً، فأدخله ربُّه إليه، وأغلق عليه باب الحصن، فهو يشاهد عدوَّه خارج الحصن،

فاضطراب قلبه وخوفه منهم في هذه الحال لا معنى له .

وكذلك مَنْ أعطاه مِلْكٌ درهمًا ، فسُرِقَ منه ، فقال له المَلِكُ :
عندي أضعافه ، لا تَهْتَمَّ ، متى جئتَ إليَّ أعطيتُكَ مِنْ خزائني أضعافه ،
فإذا عَلِمَ صَحَّةَ قولِ المَلِكِ ، ووثقَ به ، واطمأنَّ إليه ، وَعَلِمَ أَنَّ خزائنه
مليئةٌ بذلك - لم يحزنه فوْته .

الدَّرَجَةُ الْخَامِسَةُ : حُسْنُ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى :

على قدر حسن
الظن بالله
يكون التوكل
عليه

فعلى قَدَرِ حُسْنِ ظَنِّكَ به ورجائك له ، يكون توَكُّلكَ عليه ؛ ولذلك
فسَّرَ بعضهم التَّوَكُّلَ بِحُسْنِ الظَّنِّ ، فقال : التَّوَكُّلُ : حُسْنُ الظَّنِّ بِاللَّهِ .
والتَّحْقِيقُ : أَنَّ حُسْنَ الظَّنِّ به يدعوهُ إلى التَّوَكُّلِ عليه ، إذْ لا يُتَصَوَّرُ
التَّوَكُّلُ على مَنْ تُسَيِّءُ ظَنَّاكَ به ، ولا التَّوَكُّلُ على مَنْ لا ترجوه .
الدَّرَجَةُ السَّادِسَةُ : اسْتِسْلَامُ الْقَلْبِ لَهُ ، وَانْجِذَابُ دَوَاعِيهِ كُلِّهَا إِلَيْهِ ،
وَقَطْعُ مُنَازَعَاتِهِ :

وهذا معنى قول بعضهم : التَّوَكُّلُ إسْقَاطُ التَّدْبِيرِ ؛ يعني : الاستسلام
لتدبير الرَّبِّ لك ، وهذا في غير باب الأمر والنهي ، بل فيما يفعله بك ،
لا فيما أَمَرَكَ بفعله .

الدَّرَجَةُ السَّابِعَةُ : التَّفْوِيضُ :

روح التوكل
ولبه وحقيقته

وهو رُوحُ التَّوَكُّلِ وَلُبُّهُ وحقيقته ، وهو إلقاء أموره كُلِّهَا إلى الله ،
وإنزالها به طَلَبًا واختيارًا ، لا كُرْهًا واضطرارًا ، بل كتفويض الابنِ
العاجز الضَّعِيفِ المغلوب أموره إلى أبيه ، العالمِ بشفقته عليه ورحمته ،
وتمام كفايته ، وحسن ولايته له ، وتدبيره له ، فهو يرى أَنَّ تدبيره له خيرٌ
من تدبيره لنفسه ، وقيامه بمصالحه وتولِّيهِ لها خيرٌ من قيامه هو بمصالحِ
نفسه وتولِّيهِ لها ، فلا يَجِدُ له أَصْلَحَ ولا أَرْفَقَ من تفويضه أموره كُلِّهَا إلى
أبيه ، وراحته من حمل كلفتها وثقل حملها ، مع عجزه عنها ، وجهله
بوجوه المصالح فيها ، وعلمه بكمالِ عِلْمِ مَنْ فَوَّضَ إِلَيْهِ ، وقدرته
وشفقته .

المقدور بين
التوكل
والرضا

فإذا وَضَعَ قَدَمَهُ فِي هَذِهِ الدَّرَجَةِ، انْتَقَلَ مِنْهَا إِلَى دَرَجَةِ الرِّضَا.
وهي ثَمَرَةُ التَّوَكُّلِ.

وكان شيخنا رحمته الله يقول: «المقدور يَكْتَنِفُهُ أَمْرَانِ: التَّوَكُّلُ قَبْلَهُ،
والرضا بَعْدَهُ، فَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ الْفِعْلِ، وَرَضِيَ بِالْمَقْضِيِّ لَهُ بَعْدَ
الْفِعْلِ فَقَدْ قَامَ بِالْعُبُودِيَّةِ». أَوْ مَعْنَى هَذَا.

قلت: وهذا معنى قولِ النَّبِيِّ ﷺ فِي دَعَاءِ الْاسْتِخَارَةِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي
أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ»^(١)،
فهذا تَوَكُّلٌ وَتَفْوِيزٌ، ثُمَّ قَالَ: «فَإِنَّكَ تَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ، وَتَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ،
وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ»، فهذا تَبَرُّؤٌ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ،
وَتَوَسُّلٌ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ بِصِفَاتِهِ الَّتِي هِيَ أَحَبُّ مَا تَوَسَّلَ إِلَيْهِ بِهَا الْمُتَوَسِّلُونَ،
ثُمَّ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَقْضِيَ لَهُ ذَلِكَ الْأَمْرَ إِنْ كَانَ فِيهِ مَصْلَحَتُهُ، عَاجِلًا أَوْ
آجَلًا، وَأَنْ يَصْرِفَهُ عَنْهُ إِنْ كَانَ فِيهِ مَضَرَّتُهُ، عَاجِلًا أَوْ آجَلًا، فَهَذَا هُوَ
حَاجَتُهُ الَّتِي سَأَلَهَا، فَلَمْ يَبْقَ عَلَيْهِ إِلَّا الرِّضَا بِمَا يَقْضِيهِ لَهُ، فَقَالَ: «وَاقْدُرْ
لِيَ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ».

فقد اشتمل هذا الدُّعَاءُ عَلَى هَذِهِ الْمَعَارِفِ الْإِلَهِيَّةِ، وَالْحَقَائِقِ
الْإِيمَانِيَّةِ، الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا التَّوَكُّلُ وَالتَّفْوِيزُ قَبْلَ وَقُوعِ الْمَقْدُورِ،
وَالرِّضَا بَعْدَهُ، وَهُوَ ثَمَرَةُ التَّوَكُّلِ، وَالتَّفْوِيزِ وَعِلَامَةُ صِحَّتِهِ، فَإِنْ لَمْ
يَرْضَ بِمَا قُضِيَ لَهُ، فَتَفْوِيزُهُ مَعْلُوفٌ فَاسِدٌ.

فَبِاسْتِكْمَالِ هَذِهِ الدَّرَجَاتِ الثَّمَانِ يَسْتَكْمِلُ الْعَبْدُ مَقَامَ التَّوَكُّلِ،
وَتَثْبُتُ قَدَمُهُ فِيهِ.

* * *

اشتباه التوكل
المحمود
بالمذموم

وكثيراً ما يَشْتَبِهُ فِي هَذَا الْبَابِ الْمَحْمُودُ الْكَامِلُ بِالْمَذْمُومِ النَّاَقِصِ.
منه: اشتباه الرِّضَا عَنْ اللَّهِ بِكُلِّ مَا يَفْعَلُ بَعْدَهُ - مِمَّا يُحِبُّهُ وَيَكْرَهُهُ -

(١) أخرجه البخاري (١١٦٦).

بالعزم على ذلك، وحديث النَّفْسِ به، وذلك شيءٌ والحقيقة شيءٌ آخر، كما يُحكى عن أبي سليمان أَنَّهُ قال: أرجو أن أكون أُعْطِيتُ طَرْفًا من الرضا، لو أدخلني النَّارَ لَكُنْتُ بذلك راضيًا.

فسمِعْتُ شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ يَقول: «هذا عزمٌ منه على الرضا، وحديثٌ نَفْسٍ به، ولو أدخله النَّارَ لم يكن من ذلك شيءٌ، وفُرُقٌ بين العزم على الشيء وبين حقيقته».

ومنه اشتِباؤُ عِلْمِ التَّوَكُّلِ بحال التَّوَكُّلِ، فكثيرٌ من الناس يَعْرِفُ التَّوَكُّلَ وحقيقته وتفاصيله، فيظُنُّ أَنَّهُ بذلك متوَكِّلٌ وليس من أهل التَّوَكُّلِ، فحال التَّوَكُّلِ أمرٌ وراءَ العِلْمِ به، وهذا كـمعرفة المحبة والعلم بها وأسبابها ودواعيها.

التوكل من
أعم المقامات
تعلقًا بالأسماء
الحسنى

والتوكل من أعمِّ المقامات تعلقًا بالأسماء الحسنى؛ فَإِنَّ له تعلقًا خاصًا بعامة أسماء الأفعال، وأسماء الصفات، فله تعلقٌ باسم الغفار، والتَّوَّاب، والعَفُو، والرَّحِيم، وتعلقًا باسم الفتاح، والوهاب، والرزاق، والمعطي، والمحسن، وتعلقًا باسم المعز، المذل، الحافظ، الرافع، المانع، من جهة توَكُّله عليه في إذلال أعداء دينه، وخَفْضِهِمْ وَمَنْعِهِمْ أسباب النصر، وتعلقًا بأسماء القدرة والإرادة، وله تعلقٌ عامٌّ بجميع الأسماء الحسنى؛ ولهذا فسَّره مَنْ فسَّره مِنَ الأئمة بأنه المعرفة بالله.

وإنَّما أراد أَنَّهُ بحسَبِ معرفة العبد يصحُّ له مقام التوكل، وكلَّما كان بالله أعرف، كان توَكُّله عليه أقوى.

وكثير من المتوكلين يكون مغبورًا في توَكُّله، وقد توَكَّلَ حقيقة التَّوَكُّل وهو مغبور، كمن صرَفَ توَكُّله إلى حاجة جزئية استفرغ فيها قوَّة توَكُّله، ويمكنه نيلُها بأيسر شيء، وتفرُّغ قلبه للتَّوَكُّل في زيادة الإيمان والعلم، ونصرة الدين، والتأثير في العالم خيرًا، فهذا توكل العاجز القاصر الهمة، كما يصرف بعضهم همَّته وتوَكُّله ودعاءه إلى وجع يمكن مداوئته بأدنى شيء، أو جوعٍ يمكن زواله بنصف رغيف، أو نصف

درهم، ويدع صرّفه إلى نصره الدّين، وقمع المبتدعين، وزيادة الإيمان، ومصالح المسلمين.

درجات التوكل
عند الهروي

قال: (وهو على ثلاث درجّات؛ كلّها تسيّر مسير العامّة:
الدرجّة الأولى: التّوكل مع الطّلب، ومُعاطاة السّبب على نيّة شغل
النّفس، ونفع الخلق، وترك الدّعوى).

يقول: إنّ صاحب هذه الدرّجة متوكلّ على الله، ولا يترك
الأسباب، بل يتعاطاها على نيّة شغل النّفس بالسبب؛ مخافة أن تفرغ
فيشتغل بالهوى والحظوظ، فإنّ من لم يشغل نفسه بما ينفعها شغلته بما
يضره، لا سيّما إذا كان الفراغ مع جدّة الشباب، وملك الجدة^(١)، كما
قيل:

إنّ الشّباب والفراغ والجدّة مفسدة للمرء أي مفسدة
ويكون أيضًا قيامه بالسبب على نيّة نفع النّفس، ونفع النّاس
بذلك، فيحصل له نفع نفسه ونفع غيره.

وأما تضمّن ذلك لترك الدّعوى: فإنه إذا اشتغل بالسبب تخلّص
من إشارة الخلق إليه، الموجبة لحسن ظنه بنفسه، الموجب لدعواه،
فالسبب سترٌ لحاله ومقامه، وحجابٌ مسبّل عليه.

ومن وجه آخر، وهو أن يشهد به فقره وذله، وامتهانه امتهان
العبيد والفعلة، فيتخلّص من رعونة دعوى النّفس، فإنه إذا امتهن نفسه
بمعاطاة الأسباب: سلّم من هذه الأمراض.

فيقال: إذا كانت الأسباب مأمورًا بها ففيها فائدة أجلّ من هذه
الثلاث، وهي المقصودة بالقصد الأول، وهذه مقصودة قصد الوسائل،
وهي القيام بعبوديّة الأمر الذي خلّق له العبد، وأرسلت به الرّسل، وأنزلت
لأجله الكتب، وبه قامت السّموات والأرض، وله وُجدت الجنة والنار.

(١) الجدة: الغنى؛ يقال: وجد في المال ووجدًا ووجدًا؛ أي: استغنى.
يُنظر: «الصّحاح» للجوهري (٥٤٧/٢).

فالقيام بالأسباب المأمور بها محض العبودية، وحقَّ الله على عبده الذي توجهت به نحوه المطالب، وترتب عليه الثواب والعقاب.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: التَّوَكُّلُ مع إسقاطِ الطَّلَبِ، وَغَضُّ الْعَيْنِ عَنِ السَّبَبِ؛ اجْتِهَادًا لِتَصْحِيحِ التَّوَكُّلِ، وَقَمْعًا لَشَرَفِ النَّفْسِ، وَتَفَرُّغًا إِلَى حِفْظِ الْوَاجِبَاتِ).

قوله: (مع إسقاطِ الطَّلَبِ)؛ أي: من الخلق لا من الحق، فلا يطلب من أحد شيئاً، وهذا من أحسن الكلام وأنفعه للمريد، فإنَّ الطلب من الخلق في الأصل محذور، وغايته: أن يباح للضرورة، كإباحة الميتة للمضطر، ونصَّ أحمدُ رحمته الله على أنه لا يجب، وكذلك كان شيخنا يشير إلى أنه لا يجب الطلب والسؤال.

وسمِعْتُهُ يقول في السؤال: «ظَلَمْتُ فِي حَقِّ الرُّبُوبِيَّةِ، وَظُلِمْتُ فِي حَقِّ الْخَلْقِ، وَظُلِمْتُ فِي حَقِّ النَّفْسِ».

ذم سؤال
المخلوق
للمخلوق

أمَّا في حق الربوبية فلما فيه من الدَّلَّ لغير الله، وإراقة ماء الوجه لغير خالقه، والتعوض عن سؤاله بسؤال المخلوقين.

وأما في حق النَّاسِ فبمنازعتهم ما في أيديهم بالسؤال، واستخراجه منهم، وأبغض ما إليهم: مَنْ يسألهم، وأحب ما إليهم: مَنْ لا يسألهم، فإنَّ أموالهم محبوباتهم، ومَنْ سألَكَ محبوبك فقد تعرَّضَ لِمَقْتِكَ وَبُغْضِكَ.

وأما ظَلَمُ السَّائِلِ نَفْسَهُ حيث امتهنها، وأقامها في مقام دُلَّ السؤال، ورضي لها بذلَّ الطلب مِمَّنْ هو مثله، أو لعلَّ السَّائِلَ خَيْرٌ مِنْهُ وأعلى قدرًا.

فسؤال المخلوق للمخلوق سؤال الفقير للفقير، والرَّبُّ تعالى كلما سأَلْتَهُ كَرُمَتْ عَلَيْهِ، ورضي عنك، وأحبَّكَ، والمخلوق كلما سأَلْتَهُ هُنْتُ عَلَيْهِ وَأَبْغَضْتُكَ وَقَلَّاكَ، كما قيل:

اللَّهُ يَغْضَبُ إِنْ تَرَكْتَ سُؤَالَهُ وَبُنَيَّ آدَمَ حِينَ يُسْأَلُ يَغْضَبُ

وقبيح بالعبد المريد: أن يتعرَّض لسؤال العبيد، وهو يجد عند مولاه كلَّ ما يريد.

وفي «صحيح مسلم» عن عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه قال: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تِسْعَةَ - أَوْ ثَمَانِيَّةَ، أَوْ سَبْعَةَ - فَقَالَ: «أَلَا تُبَايِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ؟»، وَكُنَّا حَدِيثِي عَهْدٍ بِبَيْعَةِ، فَقُلْنَا: قَدْ بَايَعْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: «أَلَا تُبَايِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ؟» فَبَسَطْنَا أَيْدِيَنَا وَقُلْنَا: قَدْ بَايَعْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَعَلَّامَ نُبَايِعُكَ؟ فَقَالَ: «أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ، وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَالصَّلَاةَ الْخَمْسَ - وَأَسْرَ كَلِمَةً خَفِيَّةً - وَلَا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا». قَالَ: وَلَقَدْ رَأَيْتُ بَعْضَ أَوْلِيكَ النَّفَرِ يَسْقُطُ سَوْطُ أَحَدِهِمْ فَمَا يَسْأَلُ أَحَدًا أَنْ يُنَاولَهُ إِيَّاهُ^(١).

وفي «الصحيحين» عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «لَا تَزَالِ الْمَسْأَلَةُ بِأَحَدِكُمْ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَلَيْسَ فِي وَجْهِهِ مُزْعَةٌ لَحْمٍ»^(٢). وفيهما أيضًا عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ - وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ، وَذَكَرَ الصَّدَقَةَ وَالتَّعَفُّفَ عَنِ الْمَسْأَلَةِ -: «الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُتَنَفِّعَةُ، وَالسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ»^(٣).

وفي «صحيح مسلم» عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكْثُرًا فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَمْرًا، فَلْيَسْتَقِلَّ أَوْ لْيَسْتَكْثِرْ»^(٤). وفي الترمذي عن سمرّة بن جندب رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْمَسْأَلَةَ كَذٌّ يَكْذُ بِهَا الرَّجُلُ وَجْهَهُ، إِلَّا أَنْ يَسْأَلَ الرَّجُلُ سُلْطَانًا، أَوْ فِي أَمْرٍ لَا بُدَّ مِنْهُ»^(٥). قَالَ الترمذي: حديث صحيح.

(١) أخرجه مسلم (١٠٤٣).

(٢) أخرجه البخاري (١٤٧٤)، ومسلم (١٠٤٠).

(٣) أخرجه البخاري (١٤٢٩)، ومسلم (١٠٣٣).

(٤) أخرجه مسلم (١٠٤١).

(٥) أخرجه أحمد (٢٠١٠٦)، والترمذي (٦٨١)، وقال: «حديث حسن صحيح»، =

وفيه عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: «مَنْ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ، فَأَنْزَلَهَا بِالنَّاسِ لَمْ تُسَدَّ فَاقَتُهُ، وَمَنْ أَنْزَلَهَا بِاللَّهِ فَيُوشِكُ اللَّهُ لَهُ بَرَزَقٍ عاجِلٍ أَوْ آجِلٍ»^(١).

وفي السُّنَنِ والمسند عن ثوبان رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ تَكَفَّلَ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئاً، أَتَكْفُلُ لَهُ بِالْجَنَّةِ»، فَقُلْتُ: أَنَا، فَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئاً^(٢).

وفي «صحيح مسلم» عن قبيصة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أَنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَحِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةً: رَجُلٌ تَحْمَلُ حِمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَهَا ثُمَّ يُمْسِكُ، وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ اجْتَاكَ مَالَهُ، فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قَوَامًا مِنْ عَيْشٍ - أَوْ قَالَ: سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ -، وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ حَتَّى يَقُولَ ثَلَاثَةً مِنْ ذَوِي الْحِجَبِ مِنْ قَوْمِهِ: لَقَدْ أَصَابَتْ فُلَانًا فَاقَةٌ، فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَ قَوَامًا مِنْ عَيْشٍ - أَوْ قَالَ: سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ -، فَمَا سِوَاهُنَّ مِنَ الْمَسْأَلَةِ يَا قَبِيصَةَ فَسُحْتُ يَأْكُلُهَا صَاحِبُهَا سُحْتًا»^(٣).

فالتوكل مع إسقاط هذا الطلب والسؤال هو محض العبودية.

قوله: (وَعَضُّ الْعَيْنِ عَنِ التَّسَبُّبِ، اجْتِهَادًا فِي تَصْحِيحِ التَّوَكُّلِ).

معناه: أَنَّهُ يُعْرِضُ عَنِ الْاِشْتَغَالِ بِالسَّبَبِ، لِتَصْحِيحِ التَّوَكُّلِ بِامْتِحَانِ النَّفْسِ؛ لِأَنَّ الْمَتَعَاطِي لِلْسَّبَبِ قَدْ يَظُنُّ أَنَّهُ حَصَلَ التَّوَكُّلُ، وَلَمْ يَحْصُلْهُ

ذم التعلق
بالأسباب
والتطلع إليها
وحدها

= والنسائي (٢٥٩٩)، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (١٩٤٧).

(١) أخرجه أحمد (٣٦٩٦)، وأبو داود (١٦٤٥)، والترمذي (٢٣٢٦) وقال: «حديث حسن صحيح غريب»، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٦٠٤١).

(٢) أخرجه أحمد (٢٢٣٦٦)، وأبو داود (١٦٤٣)، والحاكم (١٥٠٠) وقال: «حديث صحيح على شرط مسلم»، وصححه الألباني في «صحيح أبي داود» (١٦٤٣).

(٣) أخرجه مسلم (١٠٤٤)، وأبو داود (١٦٤٠)، والنسائي (٢٥٧٩).

لثقتة بمعلومه، فإذا أعرض عن السبب صحَّ له التوكلُ.

وقد تعرض للصادق أحياناً قوة ثقة بالله، وحال مع الله تحمله على ترك كل سبب غير مفروض عليه، كما تحمله على إلقاء نفسه في مواضع الهلكة، ويكون ذلك الوقت بالله لا به، فيأتيه مدد من الله على مقتضى حاله.

لكن لا يدوم له هذا الحال، وليست في مقتضى الطبيعة، فإنها كانت هجمة هجمت عليه بلا استدعاء فحمل عليها، فإذا استدعى مثلها وتكلفها لم يُجب إلى ذلك، وفي تلك الحال إذا ترك السبب يكون معذوراً لقوة الوارد، وعجزه عن الاشتغال بالسبب، فيكون في وارده عون له، ويكون حاملاً له، فإذا أراد تعاطي تلك الحال بدون ذلك الوارد وقع في المحال.

وكل تلك الحكايات الصحيحة التي تُحكى عن القوم فهي جزئية حصلت لهم أحياناً، ليست طريقاً مأموراً بسلوكها، ولا مقدورة.

قوله: (وَقَمْعًا لِشَرِّ النَّفْسِ) يريد: أن المتسبب بالولايات الشريفة في العبادة، أو التجارات الرفيعة، والأسباب التي له بها جاء وشرف في الناس، فإذا تركها يكون تركها قمعاً لشرف نفسه، وإيثاراً للتواضع.

وقوله: (وَتَفَرُّغًا لِحِفْظِ الْوَاجِبَاتِ)؛ أي: يتفرغ بتركها لحفظ واجباته التي تراجمها تلك الأسباب.

أهمية
الخلاص من
علل التوكل

قال: (الدرجة الثالثة: التوكل مع معرفة التوكل، النازعة إلى الخلاص من علّة التوكل، وهو أن يعلم أن ملكة الحق تعالى للأشياء هي ملكة عزّة، لا يُشاركه فيها مُشارك، فيكِل شِرْكته إليه، فإن من ضرورة العبودية: أن يعلم العبد أن الحق سبحانه هو مالك الأشياء وحده).

يريد: أن صاحب هذه الدرجة متى قطع الأسباب والطلب، وتعدّى تلك الدرجتين، فتوكله فوق توكل من قبله، وهو إنما يكون بعد معرفته بحقيقة التوكل، وأنه دون مقامه، فتكون معرفته به وبحقيقته نازعة

- أي: باعثة وداعية - إلى تخلصه من علّة التوكّل؛ أي: لا يعرف علّة التوكّل حتى يعرف حقيقته، فحينئذ يعرف التوكّل المعرفة التي تدعوه إلى التخلص من علّته.

ثم بين المعرفة التي يعلم بها علّة التوكّل، فقال: (أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ مَلَكَةَ الْحَقِّ لِلْأَشْيَاءِ مَلَكَةٌ عِزَّةٌ)؛ أي: ملكة امتناع وقوّة وقهر، يمنع أن يُشاركه في ملكه لشيء من الأشياء مشارك، فهو العزيز في ملكه، الذي لا يشاركه غيره في ذرّة منه، كما هو المنفرد بعزّته التي لا يشاركه فيها مشارك.

فإذا تحقّق ذلك علماً ومعرفة، وباشر قلبه حالاً: لم يجد بُدّاً من اعتماد قلبه على الحقّ وحده، وثقّته به، وسكونه إليه وحده، وطمأنينته به وحده؛ لِعَلِمِهِ أَنَّ حَاجَاتِهِ وَفَاقَاتِهِ وَضُرُورَاتِهِ، وَجَمِيعَ مَصَالِحِهِ بِيَدِهِ وَحَدَهُ، لَا بِيَدِ غَيْرِهِ، فَأَيْنَ يَجِدُ قَلْبُهُ مَنَاصّاً مِنَ التَّوَكُّلِ بَعْدَ هَذَا؟

فعِلّة التوكّل حينئذ: التفتّات قلبه إلى مَنْ لَيْسَ لَهُ شَرَكَةٌ فِي مَلِكِ الْحَقِّ، وَلَا يَمْلِكُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ، هَذِهِ عِلَّةُ تَوَكُّلِهِ، فَهُوَ يَعْمَلُ عَلَى خُلَاصِ تَوَكُّلِهِ مِنْ هَذِهِ الْعِلَّةِ.

نعم؛ وَمِنْ عِلَّةٍ أُخْرَى، وَهِيَ رُؤْيَا تَوَكُّلِهِ؛ فَإِنَّهُ التَّفَتَّاتُ إِلَى عَوَالِمِ نَفْسِهِ.

وعِلَّةٌ ثَالِثَةٌ: وَهِيَ صَرْفُ قُوَّةِ تَوَكُّلِهِ إِلَى شَيْءٍ غَيْرِهِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْهُ.

فهذه العِلَلُ الثَّلَاثُ: هِيَ عِلَلُ التَّوَكُّلِ.



منزلة التفويض

قال صاحب «المنازل»: (وهو أَلْطَفُ إشارةً، وأَوْسَعُ معْنَى مِنَ التَّوَكُّلِ؛ فَإِنَّ التَّوَكُّلَ بَعْدَ وُقُوعِ السَّبَبِ، وَالتَّفْوِيضَ قَبْلَ وُقُوعِهِ وَبَعْدَهُ، وَهُوَ عَيْنُ الْإِسْتِسْلَامِ، وَالتَّوَكُّلُ شُعْبَةٌ مِنْهُ).

يعني: أَنَّ الْمَفُوضَ يَتَبَرَّأُ مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ، وَيَفُوضُ الْأَمْرَ لِمُصَالِحِهِ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يُقِيمَهُ مَقَامَ نَفْسِهِ فِي مُصَالِحِهِ، بِخِلَافِ التَّوَكُّلِ، فَإِنَّ الْوَكَالَهَ تَقْتَضِي أَنْ يَقُومَ الْوَكِيلُ مَقَامَ الْمُوَكَّلِ.

فالتفويض: براءةٌ وخروج من الحول والقوة، وتسليم الأمر كله إلى مالكه.

فيقال: وكذلك التَّوَكُّلُ أَيْضًا.

ولله دُرٌّ سَيِّدُ الْقَوْمِ، وَشَيْخُ الطَّائِفَةِ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التُّسْتَرِيُّ؛ إِذْ يَقُولُ: «الْعِلْمُ كُلُّهُ بَابٌ مِنَ التَّعَبُّدِ، وَالتَّعَبُّدُ كُلُّهُ بَابٌ مِنَ الْوَرَعِ، وَالْوَرَعُ كُلُّهُ بَابٌ مِنَ الزُّهْدِ، وَالزُّهْدُ كُلُّهُ بَابٌ مِنَ التَّوَكُّلِ».

فالذي نذهب إليه: أَنَّ التَّوَكُّلَ أَوْسَعُ مِنَ التَّفْوِيضِ، وَأَعْلَى وَأَرْفَعُ.

بين التفويض
والتوكل

قوله: (فإِنَّ التَّوَكُّلَ بَعْدَ وُقُوعِ السَّبَبِ، وَالتَّفْوِيضَ قَبْلَ وُقُوعِهِ وَبَعْدَهُ).

يعني بالسبب: الْاِكْتِسَابَ، فَالْمَفُوضُ قَدْ فُوضَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ قَبْلَ اِكْتِسَابِهِ وَبَعْدَ اِكْتِسَابِهِ، وَالْمُتَوَكِّلُ قَدْ قَامَ بِالسَّبَبِ، وَتَوَكَّلَ فِيهِ عَلَى اللَّهِ، فَصَارَ التَّفْوِيضُ أَوْسَعَ.

فيقال: وَالتَّوَكُّلُ قَدْ يَكُونُ قَبْلَ السَّبَبِ وَمَعَهُ وَبَعْدَهُ، فَيَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُقِيمَهُ فِي سَبَبٍ يُوصلُهُ إِلَى مُطْلُوبِهِ، فَإِذَا أَتَمَّهُ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ فِي حَصُولِ ثَمَرَاتِهِ، فَيَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ قَبْلَهُ، وَمَعَهُ، وَبَعْدَهُ.

فعلى هذا: هو أوسع من التفويض على ما ذكر.

قوله: (وهو عين الاستسلام)؛ أي: التفويض عين الانقياد بالكلية إلى الحق سبحانه، ولا يبالي أكان ما يقضي له الخير، أم خلافه؟ والمتوكل يتوكل على الله في مصالحه.

قال: (وهو على ثلاث درجات:

درجات
التفويض

الأولى: أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ الْعَبْدَ لَا يَمْلِكُ قَبْلَ عَمَلِهِ اسْتِطَاعَةً، فَلَا يَأْمَنُ مِنْ مَكْرٍ، وَلَا يَيْئَسُ مِنْ مَعُونَةٍ، وَلَا يُعَوِّلُ عَلَى نِيَّةٍ).

أي: يتحقق أن استطاعته بيد الله، لا بيده، فهو مالكها دونه، فإن لم يُعطه الاستطاعة فهو عاجز، فهو لا يتحرك إلا بالله، لا بنفسه، فكيف يأمن المكر، وهو ألا يحركه من حركته بيده، بل يُبْطِئُهُ وَيُقْعِدُهُ مع القاعدين.

كما قال فيمن منعه من هذا التوفيق: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ لِيُعَاقِبَهُمْ فَتَبَطُّهُمْ وَقِيلَ أَفَعَدُوا مَعَ الْفَاعِلِينَ﴾ [التوبة: ٤٦].

فهذا مكر الله بالعبد: أن يقطع عنه مواد توفيقه، ويخلي بينه وبين نفسه، ولا يبعث دواعيه، ولا يحركه إلى مرضاته ومحابه، وليس هذا حقاً عليه، يكون ظالماً بمنعه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، بل هو مجرد فضله الذي يُحمد على بذله لِمَنْ بَذَلَهُ، وعلى منعه لِمَنْ مَنَعَهُ إياه، فله الحمد على هذا وهذا.

ومن فهم هذا فهم باباً عظيماً من سر القدر، وانجلت له إشكالات كثيرة، فهو سبحانه لا يريد من نفسه فعلاً يفعل به بعده يقع منه ما يحبه ويرضاه، فيمنعه فعل نفسه به، وهو توفيقه؛ لا أنه يكرهه، ويقهره على فعل مساخطه، بل يكله إلى نفسه وحوله وقوته، ويتخلى عنه، فهذا هو المكر.

قوله: (ولا ييأس من معونة)؛ يعني: إذا كان المحرك له هو الربّ ﷻ، وهو أقدر القادرين، وهو الذي تفرّد بخلقه ورزقه، وهو أرحم الراحمين، فكيف ييأس من معونته له؟

قوله: (ولا يعوّل على نية)؛ أي: لا يعتمد على نيته وعزمه، ويشق

بها؛ فَإِنَّ نَيْتَهُ وَعِزَمَهُ بِيَدِ اللَّهِ لَا بِيَدِهِ، وَهِيَ إِلَى اللَّهِ لَا إِلَيْهِ، فَلْتَكُنْ ثِقَتَهُ بِمَنْ هِيَ فِي يَدِهِ حَقًّا، لَا بِمَنْ هِيَ جَارِيَةٌ عَلَيْهِ حُكْمًا.

اضطرار العبد
إلى الله

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: مُعَايَنَةُ الاضْطِرَارِّ، فَلَا يَرَى عَمَلًا مُنْجِيًّا، وَلَا ذَنْبًا مُهْلِكًا، وَلَا سَبَبًا حَامِلًا).

أي: يعاين فقره وفاقته وضرورته التامة إلى الله، بحيث يرى في كلِّ ذرَّةٍ من ذرَّاته الباطنة والظاهرة ضرورةً، وفاقَةً تامةً إلى الله، فنجاته إنما هي بالله لا بعمله، وأما قوله: (وَلَا ذَنْبًا مُهْلِكًا) فإن أراد به: أنْ هَلَكَهَ اللهُ لَا بِسَبَبِ ذُنُوبِهِ، فباطل، معاذَ اللهِ مِنْ ذَلِكَ. وَإِنْ أَرَادَ بِهِ: أَنْ فَضَلَ اللهُ وَسَعَتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ وَرَحْمَتَهُ، وَمَشَاهِدَةً شَدَّةَ ضُرُورَتِهِ وَفَاقَتِهِ إِلَيْهِ يُوجِبُ لَهُ أَنْ لَا يَرَى ذَنْبًا مُهْلِكًا، فَإِنَّ افْتِقَارَهُ وَفَاقَتَهُ وَضُرُورَتَهُ إِلَى اللهِ يَمْنَعُهُ مِنَ الْهَلَاكِ بِذُنُوبِهِ، بَلْ تَمْنَعُهُ مِنْ اقْتِحَامِ الذُّنُوبِ الْمُهْلِكَةِ؛ إِذْ صَاحِبُ هَذَا الْمَقَامِ لَا يُصِرُّ عَلَى ذُنُوبٍ تَهْلِكُهُ، وَهَذَا حَالُهُ - فَهَذَا حَقٌّ، وَهُوَ مِنْ مَشَاهِدِ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ.

وقوله: (وَلَا سَبَبًا حَامِلًا)؛ أي: يَشْهَدُ أَنَّ الْحَامِلَ لَهُ هُوَ الْحَقُّ تَعَالَى، لَا الْأَسْبَابُ الَّتِي يَقُومُ بِهَا، فَإِنَّهُ وَإِيَّاهَا مَحْمُولَانِ بِاللَّهِ وَحْدَهُ.

أثر التفويض
في منع تفرق
القلب

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: شُهُودُ انْفِرَادِ الْحَقِّ بِمِلْكِ الْحَرَكَةِ وَالسُّكُونِ، وَالْقَبْضِ وَالْبَسْطِ، وَمَعْرِفَتُهُ بِتَصْرِيفِ التَّفْرِيقَةِ وَالْجَمْعِ).

هذه درجة تتعلّق بشهود وصفِ الله تبارك وتعالى وشأنه، والتي قَبْلَهَا تَتَعَلَّقُ بِشُهُودِ حَالِ الْعَبْدِ وَوَصْفِهِ؛ أَي: يَشْهَدُ حَرَكَاتِ الْعَالَمِ وَسُكُونَهُ صَادِرَةً عَنِ الْحَقِّ تَعَالَى فِي كُلِّ مَتَحَرِّكِ وَسَاكِنٍ، فَيَشْهَدُ تَعَلُّقَ الْحَرَكَةِ بِاسْمِهِ الْبَاسِطِ، وَتَعَلُّقَ السُّكُونِ بِاسْمِهِ الْقَابِضِ، فَيَشْهَدُ تَفَرُّدَهُ سُبْحَانَهُ بِالْبَسْطِ وَالْقَبْضِ.

وَأَمَّا (مَعْرِفَتُهُ بِتَصْرِيفِ التَّفْرِيقَةِ وَالْجَمْعِ) أَنْ يَكُونَ الْمَشَاهِدُ عَارِفًا بِمَوَاضِعِ التَّفْرِيقَةِ وَالْجَمْعِ، وَالْمَرَادُ بِالتَّفْرِيقَةِ: نَظَرُ الْإِعْتِبَارِ، وَنِسْبَةُ الْأَفْعَالِ إِلَى الْخَلْقِ.

والمراد بالجمع: شهود الأفعال منسوبةً إلى مُوجِدِها الحقِّ تعالى .
وقد يريدون بالتَّفرقةِ والجمعِ معنًى وراءَ هذا الشُّهودِ، وهو حالُ
التَّفرقةِ والجمعِ .
فحال التَّفرقةِ: تفرُّق القلبِ في أودية الإرادات وشعابها، وحالُ
الجمعِ: جمعيتهُ على مرادِّ الحقِّ وحده، فالأوَّلُ: عِلْمُ التَّفرقةِ والجمعِ،
والثاني: حالُهما .



منزلة الثقة بالله تعالى

قال صاحب «المنازل»: (الثَّقةُ: سَوَادُ عَيْنِ التَّوَكُّلِ، وَنُقْطَةُ دَائِرَةِ التَّفْوِيضِ، وَسُوَيْدَاءُ قَلْبِ التَّسْلِيمِ).

وصدَّرَ البابَ بقوله تعالى لَأُمِّ مُوسَى: ﴿فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنِي﴾ [القصص: ٧]، فَإِنَّ فِعْلَهَا هَذَا هُوَ عَيْنُ ثِقَتِهَا بِاللَّهِ تَعَالَى؛ إِذْ لَوْ لَا كَمَالُ ثِقَتِهَا بِرَبِّهَا لَمَّا أَلْقَتْ وَلَدَهَا وَفَلَذَةً كِبْدِهَا فِي تَيَّارِ الْمَاءِ، تَتَلَاَعَبُ بِهِ أُمُوجُهُ وَجَرِيَانُهُ إِلَى حَيْثُ يَنْتَهِي أَوْ يَقِفُ.

ومراده: أَنَّ الثِّقَّةَ خِلَاصَةُ التَّوَكُّلِ وَلُبُّهُ، كَمَا أَنَّ سَوَادَ الْعَيْنِ: أَشْرَفُ مَا فِي الْعَيْنِ.

وأشارَ بِأَنَّهُ (نُقْطَةُ دَائِرَةِ التَّفْوِيضِ) إِلَى أَنَّ مَدَارَ التَّوَكُّلِ عَلَيْهِ، وَهُوَ فِي وَسْطِهِ كَحَالِ النُّقْطَةِ مِنَ الدَّائِرَةِ، فَإِنَّ النُّقْطَةَ هِيَ الْمَرْكَزُ الَّذِي عَلَيْهِ اسْتِدَارَةُ الْمَحِيطِ.

وكذلك قوله: (سُوَيْدَاءُ قَلْبِ التَّسْلِيمِ) فَإِنَّ الْقَلْبَ أَشْرَفُ مَا فِيهِ سُوَيْدَاؤُهُ، وَهِيَ الْمُهْجَةُ الَّتِي تَكُونُ بِهَا الْحَيَاةُ، وَهِيَ فِي وَسْطِهِ، فَلَوْ كَانَ التَّفْوِيضُ قَلْبًا لَكَانَتِ الثِّقَّةُ سُوَيْدَاءَهُ، وَلَوْ كَانَ عَيْنًا لَكَانَتِ سَوَادَهَا، وَلَوْ كَانَ دَائِرَةً لَكَانَتِ نَقْطَتَهَا.

وقد تقدَّمَ أَنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ يَفْسِّرُ التَّوَكُّلَ بِالثِّقَّةِ، وَيَجْعَلُهُ حَقِيقَتَهَا، وَمِنْهُمْ مَنْ يَفْسِّرُهُ بِالتَّفْوِيضِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَفْسِّرُهُ بِالتَّسْلِيمِ. فَعَلِمْتُ أَنَّ مَقَامَ التَّوَكُّلِ يَجْمَعُ ذَلِكَ كُلَّهُ.

فكَأَنَّ الثِّقَّةَ عِنْدَ الشَّيْخِ هِيَ رُوحُ التَّوَكُّلِ، وَالتَّوَكُّلُ كَالْبَدَنِ الْحَامِلِ لَهَا، وَنَسَبَتُهَا إِلَى التَّوَكُّلِ كَنَسْبَةِ الْإِحْسَانِ إِلَى الْإِيمَانِ.

درجات الثقة
بالله

قال: (وهي على درجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: دَرَجَةُ الْإِيَّاسِ، وهو إِيَّاسُ الْعَبْدِ عَنْ مُقَاوَمَاتِ
الْأَحْكَامِ، لِيَقْعُدَ عَنْ مُنَازَعَةِ الْأَقْسَامِ، لِيَتَخَلَّصَ مِنْ قِحَةِ الْإِقْدَامِ).

يعني: أَنَّ الْوَائِقَ بِاللَّهِ لِعِتْقَادِهِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا حَكَمَ بِحُكْمٍ
وَقَضَى أَمْرًا، فَلَا مَرَدَّ لِقَضَائِهِ، وَلَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ، فَمَنْ حَكَمَ اللَّهُ لَهُ
بِحُكْمٍ، وَقَسَمَ لَهُ بِنَصِيبٍ مِنَ الرِّزْقِ، أَوْ الطَّاعَةِ أَوْ الْحَالِ، أَوْ الْعِلْمِ أَوْ
غَيْرِهِ: فَلَا بُدَّ مِنْ حَصُولِهِ لَهُ، وَمَنْ لَمْ يَقْسَمْ لَهُ ذَلِكَ: فَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَيْهِ
الْبَتَّةَ، كَمَا لَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى الطَّيْرَانِ إِلَى السَّمَاءِ، وَحَمَلِ الْجِبَالِ - فَبِهَذَا
الْقَدْرِ يَقْعُدُ عَنْ مُنَازَعَةِ الْأَقْسَامِ، فَمَا كَانَ لَهُ مِنْهَا فَسَوْفَ يَأْتِيهِ عَلَى
ضَعْفِهِ، وَمَا لَمْ يَكُنْ لَهُ مِنْهَا فَلَنْ يَنَالَهُ بِقُوَّتِهِ.

والفرق بين: (مُقَاوَمَةُ الْأَحْكَامِ) وَ(مُنَازَعَةِ الْأَقْسَامِ) أَنَّ مُقَاوَمَةَ
الْأَحْكَامِ: أَنَّ تَتَعَلَّقَ إِرَادَتُهُ بِغَيْرِ مَا فِي حُكْمِ اللَّهِ وَقَضَائِهِ، فَإِذَا تَعَلَّقَتْ
إِرَادَتُهُ بِذَلِكَ جَاذَبَ الْخَلْقَ الْأَقْسَامَ وَنَازَعَهُمْ فِيهَا.

وقوله: (يَتَخَلَّصُ مِنْ قِحَةِ الْإِقْدَامِ)؛ أَي: يَتَخَلَّصُ بِالثَّقَّةِ بِاللَّهِ مِنْ
هَذِهِ الْقِحَةِ وَالْجَرَاءَةِ عَلَى إِقْدَامِهِ عَلَى مَا لَمْ يُحْكَمْ لَهُ بِهِ وَلَا قُسِمَ لَهُ.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: دَرَجَةُ الْأَمْنِ، وهو أَمْنُ الْعَبْدِ مِنْ قَوْتِ
الْمَقْدُورِ، وَانْتِقَاضِ الْمَسْطُورِ، فَيُظْفَرُ بِرُوحِ الرِّضَا، وَإِلَّا فَيُعَيِّنُ الْيَقِينَ،
وَإِلَّا فَيُلْطَفُ الصَّبْرُ).

الثقة واليقين
برب العالمين

يقول: مَنْ حَصَلَ لَهُ الْإِيَّاسُ الْمَذْكُورُ حَصَلَ لَهُ الْأَمْنُ، وَذَلِكَ: أَنَّ
مَنْ تَحَقَّقَ بِمَعْرِفَةِ اللَّهِ، وَأَنَّ مَا قَضَاهُ اللَّهُ فَلَا مَرَدَّ لَهُ الْبَتَّةَ: أَمِنْ مِنْ قَوْتِ
نَصِيبِهِ الَّذِي قَسَمَهُ اللَّهُ لَهُ، وَيَأْمُنُ أَيْضًا مِنْ نُقْصَانِ مَا كَتَبَهُ اللَّهُ لَهُ، وَسَطَّرَهُ
فِي الْكِتَابِ الْمَسْطُورِ، فَيُظْفَرُ بِرُوحِ الرِّضَا؛ أَي: بِرَاحَتِهِ وَلَذَّتِهِ وَنَعِيمِهِ؛
لِأَنَّ صَاحِبَ الرِّضَا فِي رَاحَةٍ وَلَذَّةٍ وَسُرُورٍ.

فَإِنَّ لَمْ يَقْدِرِ الْعَبْدُ عَلَى رُوحِ الرِّضَا ظَفِرَ بَعَيْنِ الْيَقِينِ؛ وَهُوَ قُوَّةُ
الْإِيمَانِ، وَمُبَاشَرَتُهُ لِلْقَلْبِ، بِحَيْثُ لَا يَبْقَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعِيَانِ إِلَّا كَشْفُ

الحجاب المانع من مكافحة البصر، فإن لم يحصل له هذا المقام حصل
على لطف الصبر.



منزلة التسليم

وهي نوعان: تسليم لحكمه الديني الأمري، وتسليم لحكمه الكوني القدري.

فأما الأول: فهو تسليم المؤمنين العارفين، قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

فهذه ثلاث مراتب: التحكيم، وسعة الصدر بانتفاء الحرج، والتسليم.

وأما التسليم للحكم الكوني: فمزرلة أقدام، ومضلة أفهام، خير الأنام، وأوقع الخصام، وهي مسألة الرضا بالقضاء، وقد تقدم الكلام عليها بما فيه الكفاية، وبيّنا أن التسليم للقضاء يُحمد إذا لم يؤمر العبد بمنازعته ودفعه، ولم يقدر على ذلك، كالمصائب التي لا قدرة له على دفعها.

وأما دفع الأحكام التي أمر بدفعها: فلا يجوز له التسليم إليها، بل العبودية: مدافعتها بأحكام آخر أحب إلى الله منها.

وليس في التسليم إلا علة واحدة: وهي أن لا يكون تسليمه صادرًا عن محض الرضا والاختيار، بل يشوبه كره وانقباض، فيسلم على نوع إغماض، فهذه علة التسليم المؤثرة، فاجتهد على الخلاص منها.

واعلم أن التسليم هو الخلاص من شبهة تعارض الخبر، أو شهوة تعارض الأمر، أو إرادة تعارض الإخلاص، أو اعتراض يعارض القدر والشرع.

مفهوم
التسليم
ومعناه

وصاحبُ هذا التخلُّص: هو صاحب القلب السليم الذي لا ينجو
يوم القيامة إلَّا مَنْ أتى اللهَ به، فإنَّ التَّسْلِيمَ ضدُّ المنازعة.
وبهذا يتبيَّن أنَّه مِنْ أَجْلِ مقاماتِ الإيمان، وأعلى طُرُقِ الخاصَّة،
وأنَّ التسليم هو محضُ الصِّدِّيقِيَّة، التي هي بعد درجة النُّبُوَّة، وأنَّ أكمل
الناسِ تسليماً: أكملهم صِدِّيقِيَّة.



منزلة الصبر

قال الإمام أحمد: «ذكر الله الصَّبْرَ في القرآن في نحو تسعين موضعاً».

وهو واجبٌ بإجماع الأمة، وهو نصف الإيمان، فإنَّ الإيمان نصفان: نصف صبر، ونصف شكر.

وهو في القرآن على ستَّة عشر نوعاً.

أنواع الصبر
في القرآن
الكريم

الأول: الأمر به، نحو قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [البقرة: ١٥٣] وقوله: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [البقرة: ٤٥]، وقوله: ﴿أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا﴾ [آل عمران: ٢٠٠] وقوله: ﴿وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [النحل: ١٢٧].

الثاني: النهي عن ضده كقوله: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ [الأحقاف: ٣٥]، وقوله: ﴿فَلَا تُولُوهُمْ الْاَدْبَارَ﴾ [الأنفال: ١٥]، فإن تولية الأدبار: ترك للصبر والمصابرة، وقوله: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ [محمد: ٢٣] فإن إبطالها ترك الصبر على إتمامها، وقوله: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ [آل عمران: ١٣٩] فإن الوهن من عدم الصبر.

الثالث: الثناء على أهله، كقوله: ﴿الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ﴾ الآية [آل عمران: ١٧]، وقوله: ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وهو كثير في القرآن.

الرابع: إيجابه سبحانه محبته لهم، كقوله: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٦].

الخامس: إيجابُ مَعِيَّتِهِ لَهُمْ، وهي مَعِيَّةٌ خَاصَّةٌ، تَتَضَمَّنُ حِفْظَهُمْ، وَنَصْرَهُمْ، وَتَأْيِيدَهُمْ، لَيْسَتْ مَعِيَّةً عَامَّةً، وهي مَعِيَّةُ الْعِلْمِ وَالْإِحَاطَةِ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [٤٦] [الأنفال: ٤٦]، وَقَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [٦٦] [البقرة: ٢٤٩، الأنفال: ٦٦].

السادس: إخبارُهُ بِأَنَّ الصَّبْرَ خَيْرٌ لِأَصْحَابِهِ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَلَيْنَ صَبْرِكُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ﴾ [٢٦] [النحل: ١٢٦]، وَقَوْلِهِ: ﴿وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [النساء: ٢٥].

السابع: إيجابُ الْجَزَاءِ لَهُمْ بِأَحْسَنِ أَعْمَالِهِمْ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٩٦] [النحل: ٩٦].

الثامن: إيجابُهُ الْجَزَاءَ لَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [١٠] [الزمر: ١٠].

التاسع: إطلاقُ الْبُشْرَى لِأَهْلِ الصَّبْرِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ [١٥٥] [البقرة: ١٥٥].

العاشر: ضَمَانُ النَّصْرِ وَالْمَدَدِ لَهُمْ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَلَىٰ إِن تَصَبَرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ [آل عمران: ١٢٥]، وَمِنْهُ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «وَأَعْلَمُ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ»^(١).

الحادي عشر: الإخبارُ أَنَّ أَهْلَ الصَّبْرِ هُمُ أَهْلُ الْعِزِّ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [٤٣] [الشورى: ٤٣].

الثاني عشر: الإخبارُ أَنَّهُ مَا يُلْقَى الْأَعْمَالُ الصَّالِحَةُ وَجَزَاءُهَا وَالْحِظُوظُ الْعَظِيمَةُ إِلَّا أَهْلُ الصَّبْرِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَلْكَمُ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ﴾ [٨٠] [القصاص: ٨٠]، وَقَوْلِهِ: ﴿...أَدْفَعْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ

(١) أخرجه أحمد (٢٨٠٣)، والحاكم (٦٣٠٣)، والطبراني في «الدعاء» (٤١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢٣٨٢).

وَلِيَّ حَمِيمٍ ﴿٢٤﴾ وَمَا يُقْلَعُهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُقْلَعُهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٢٥﴾ [فصلت: ٣٤ - ٣٥].

الثالث عشر: الإخبار أنه إنما ينتفع بالآيات والعبر أهل الصبر، كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيْتِمِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [إبراهيم: ٥]، وقوله في أهل سبأ: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [سبأ: ١٩]، وقوله في سورة الشورى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [٢٢]، ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلِلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [الشورى: ٣٢ - ٣٣].

الرابع عشر: الإخبار بأن الفوز بالمطلوب، والنجاة من المرهوب، ودخول الجنة، إنما نالوه بالصبر، كقوله تعالى: ﴿...وَالْمَلَكُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ [٢٢] سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٤﴾ [الرعد: ٢٣ - ٢٤].

الخامس عشر: أنه يورث صاحبه الإمامة، سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - يقول: بالصبر واليقين، تُنال الإمامة في الدين، ثم تلا قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [٢٤] [السجدة: ٢٤].

السادس عشر: اقترانه بمقامات الإسلام والإيمان، كما قرنه الله سبحانه باليقين وبالإيمان، وبالتقوى والتوكل، والشكر، والعمل الصالح والمرحمة.

ولهذا كان الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد، ولا إيمان لمن لا صبر له، كما أنه لا جسد لمن لا رأس له. قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «خير عيش أدركناه بالصبر»^(١). وأخبر النبي ﷺ في

(١) أخرجه البخاري معلقاً قبل (٦٤٧٠)، وأحمد في «الزهد» (٦١٢)، وابن المبارك =

الحديث الصحيح: «أَنَّهُ ضِيَاءٌ»^(١). وقال: «مَنْ يَتَصَبَّرْ يُصْبِرْهُ اللَّهُ»^(٢).

وفي الحديث الصحيح: «عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ! إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ لَهُ خَيْرٌ، وليسَ ذلكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ، إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءٌ شَكَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ»^(٣).

وقال للمرأة السوداء التي كانت تُصرَعُ فسألته أن يدعو لها: «إِنْ شِئْتَ صَبَرْتَ وَلِكَ الْجَنَّةِ، وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيكَ»، فقالت: إِنِّي أَتَكَشَّفُ، فادْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَتَكَشَّفَ، فدعا لها^(٤).

وأمر الأنصار - رضي الله تعالى عنهم - بأن يصبروا على الأثرة التي يلقونها بعده، حتى يلقوه على الحوض^(٥).

وأمر عند ملاقة العدو بالصبر^(٦)، وأمر بالصبر عند المصيبة، وأخبر أنه إنما يكون عند الصدمة الأولى^(٧).

وأمر المصاب بأنفع الأمور له، وهو الصبر والاحتساب^(٨)؛ فإن ذلك يخفف مصيبته، ويوفر أجره، والجرع والتسخط والتشكي يزيد في المصيبة، ويذهب الأجر.

وأخبر ﷺ أن الصبر خير كله، فقال: «مَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً خَيْرًا

= في «الزهد» (٦٣٠)، وأبو نعيم في «حلية الأولياء» (١/٥٠).

(١) أخرجه مسلم (٢٢٣)، والترمذي (٣٥١٧)، والنسائي (٢٤٣٧) من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (١٤٦٩)، ومسلم (١٠٥٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٣) أخرجه مسلم (٢٩٩٩) من حديث صهيب رضي الله عنه.

(٤) أخرجه البخاري (٥٦٥٢)، ومسلم (٢٥٧٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنه.

(٥) أخرجه البخاري (٣١٦٣)، ومسلم (١٠٥٩) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٦) أخرجه البخاري (٣٠٢٦)، ومسلم (١٧٤١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٧) أخرجه البخاري (١٢٨٣)، ومسلم (٩٢٦) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٨) أخرجه البخاري (١٢٨٤)، ومسلم (٩٢٣) من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه.

لَهُ وَأَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ»^(١).

مفهوم الصبر

والصبر في اللغة: الحبس والكف، ومنه: قُتِلَ فلانٌ صَبْرًا، إذا أُمِسِكَ وحُبِسَ، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ وَالْعَشيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الكهف: ٢٨]؛ أي: احْبِسْ نَفْسَكَ معهم. فالصبر: حبس النفس عن الجزع والتسخط، وحبس اللسان عن الشكوى، وحبس الجوارح عن التشويش.

ثلاثة أنواع للصبر

وهو ثلاثة أنواع: صبرٌ على طاعة الله، وصبرٌ عن معصية الله، وصبر على امتحان الله.

فالأولان: صبرٌ على ما يتعلّق بالكسب، والثالث: صبرٌ على ما لا كسبٌ للعبد فيه.

وسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية - قدسَ الله روحه - يقول: «كان صبرُ يوسفَ عن مطاوعة امرأة العزيز عن شأنها: أكملَ من صبره على إلقاء إخوته له في الجُبِّ، وبيعه وتفريقهم بينه وبين أبيه؛ فإنَّ هذه أمورٌ جرتُ عليه بغير اختياره، لا كسبٌ له فيها، ليس للعبد فيها حيلةٌ غير الصبر، وأمّا صبرُه عن المعصية: فصبر واختيار ورضا ومحاربة للنفس، ولا سيّما مع الأسباب التي تقوى معها دواعي المواقعة، فإنّه كان شابًا، وداعيةُ الشباب إليها قويّة، وعزبًا ليس له ما يعوّضه ويبرد شهوته، وغريبًا، والغريب لا يستحي في بلد غربته ممّا يستحي منه بين أصحابه ومعارفه وأهله، ومملوكًا، والمملوك أيضًا ليس وازعه كوازع الحرِّ، والمرأة جميلة، وذاتُ منصب، وهي سيّدة، وقد غاب الرّقيب، وهي الداعيةُ له إلى نفسها، والحريصةُ على ذلك أشدَّ الحرص، ومع ذلك توعدّته إن لم يفعل بالسجن والصغار، ومع هذه الدواعي كلّها صبر اختيارًا، وإيثارًا لما عند الله، وأين هذا من صبره في الجُبِّ على ما ليس من كسبه؟!».

(١) أخرجه البخاري (١٤٦٩)، ومسلم (١٠٥٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

وكان يقول: «الصبرُ على أداء الطاعات أكملُّ من الصبر على اجتناب المحرّماتِ وأفضل؛ فإنَّ مصلحةَ فعلِ الطاعةِ أَحَبُّ إلى الشارع من مصلحةِ تركِ المعصية، ومفسدة عدمِ الطاعة أبغضُ إليه وأكرهُ من مفسدة وجودِ المعصية».

تقسم آخر
للصبر

وهو على ثلاثة أنواع: صبرٌ بالله، وصبرٌ لله، وصبرٌ مع الله.
فالأول: صبر الاستعانة به، ورؤيته أنّه هو المُصَبِّر، وأن صبر العبد بربه لا بنفسه، كما قال تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [النحل: ١٢٧]؛ يعني: إن لم يُصَبِّرْك هو لم تصبر.

والثاني: الصبر لله، وهو أن يكون الباعثُ على الصبر محبةَ الله، وإرادةَ وجهه، والتقربَ إليه، لا لإظهاره قوّة النفس، والاستحماذ إلى الخلق، وغير ذلك من الأغراض.

والثالث: الصبر مع الله، وهو دوران العبد مع مراد الله الدنيي منه، ومع أحكامه الدنييَّة، صابراً نفسه معها، سائراً بسيرها، مقيماً بإقامتها، يتوجّه معها أين توجّهت ركائبها، وينزل معها أين استقلت مضاربها.

فهذا معنى كونه صابراً مع الله؛ أي: قد جعل نفسه وقفاً على أوامره ومحابه، وهو أشدُّ أنواع الصبر وأصعبها، وهو صبر الصديقين.

أقوال في حد
الصبر
ومقتضياته

قال الجُنَيْد: «المسير من الدنيا إلى الآخرة سهلٌ هينٌ على المؤمن، وهجرانُ الخلق في جنب الله شديد، والمسير من النفس إلى الله صعبٌ شديد، والصبرُ مع الله أشدُّ».

وسئل عن الصبر؟ فقال: «تجرُّع المرارة من غير تعبٍ».

قال ذو النُّون المصريُّ: «الصبر: التباعد من المخالفات، والسُّكُونُ عند تجرُّع غُصَصِ البليَّة، وإظهارُ الغنى مع حلول الفقر بساحات المعيشة».

وقيل: الصبر: الوقوف مع البلاء بحسن الأدب.

وقيل: هو الفناء في البلوى، بلا ظُهورٍ ولا شكوى.

وقيل: تعويد النفس الهجوم على المكاره.

وقيل: المقام مع البلاء بحسن الصلابة، كالمقام مع العافية.

وقال عمرو بن عثمان: «هو الثبات مع الله، وتلقي بلائه بالرحب والدعة».

وقال الخواص: «هو الثبات على أحكام الكتاب والسنة».

وقال يحيى بن معاذ: «صبر المحبين أشد من صبر الزاهدين، واعجبي؛ كيف يصبرون؟!» وأنشد:

وَالصَّبْرُ يَجْمَلُ فِي الْمَوَاطِنِ كُلِّهَا إِلَّا عَلَيْكَ فَإِنَّهُ لَا يَجْمَلُ

وقيل: الصبر هو الاستعانة بالله.

وقيل: هو ترك الشكوى.

وقيل:

الصَّبْرُ مِثْلُ اسْمِهِ، مُرٌّ مَذَاقُهُ لَكِنْ عَوَاقِبُهُ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ

وقيل: الصبر أن ترضى بتلف نفسك في رضا من تحبه. كما قيل:

سَأْتَلِفُ كَيْ تَرْضَى وَأَتَلِفُ حَسْرَةً وَحَسْبِي أَنْ تَرْضَى وَيُتَلَفَنِي صَبْرِي

وقيل: مراتب الصابرين خمسة: صابر، ومُصْطَبِر، ومُتَصَبِّر،

وصَبُور، وصَبَّار، فالصابر: أعمُّها، والمصْطَبِر: المكتسبُ الصبرَ المليءُ

به، والمتَصَبِّر: متكلِّفُ الصبرِ حامل نفسه عليه، والصبور: العظيم الصبر

الذي صبره أشد من غيره، والصَّبَّار: الشَّدِيدُ الصَّبْر، فهذا في القدر

والكم، والذي قبله في الوصف والكيف.

وقال علي بن أبي طالب عليه السلام: «الصَّبْرُ مَطِيَّةٌ لَا تَكْبُو».

وقيل في قوله تعالى: ﴿أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا﴾ [آل عمران: ٢٠٠]،

إنَّه انتقَالٌ مِنَ الْأَدْنَى إِلَى الْأَعْلَى، فَالصَّبْرُ دُونَ الْمَصَابِرَةِ.

وقيل: اصبروا بنفوسكم على طاعة الله، وصابروا بقلوبكم على

البلوى في الله، ورابطوا بأسراركم على الشوق إلى الله.

مراتب
الصابرين

وقيل: اصبروا في الله، وصابروا بالله، ورابطوا مع الله.
وقيل: اصبروا على النعماء، وصابروا على البأساء والضراء،
ورايطوا في دار الأعداء، واتقوا إله الأرض والسما، لعلكم تفلحون
في دار البقاء.

وكما أن الرباط لزوم الثغر لئلا يهجم منه العدو، فكذلك المراقبة
أيضاً لزوم ثغر القلب لئلا يهجم عليه الشيطان، فيملكه ويخربه أو يشعته.
وقيل: تجرّع الصبر، فإن قتلك قتلك شهيداً، وإن أحيأك أحيأك
عزيزاً.

وقيل: الصبر لله غناء، وبالله بقاء، وفي الله بلاء، ومع الله وفاء،
وعن الله جفاء، والصبر على الطلب عنوانُ الظفر، وفي المحن عنوانُ
الفرج.

من أجمع
الكلام
وأعظمه
برهاناً

وفي كتاب الأدب للبخاري: «سئل رسول الله ﷺ عن الإيمان؟
فقال: الصبر، والسماحة»^(١).
وهذا من أجمع الكلام وأعظمه برهاناً، وأوعبه لمقامات الإيمان
من أولها إلى آخرها.

فإن النفس يُراد منها شيان: بذل ما أمرت به، وإعطائه؛ فالحامل
عليه: السماحة، وترك ما نهيت عنه، والبعد منه؛ فالحامل عليه الصبر.
وقد أمر الله سبحانه في كتابه بالصبر الجميل، والصفح الجميل،
والهجر الجميل.

فسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - يقول: «الصبر
الجميل هو الذي لا شكوى فيه ولا معه، والصفح الجميل هو الذي لا
عتاب معه، والهجر الجميل هو الذي لا أذى معه».

(١) أخرجه أحمد (١٩٤٣٥)، وعبد بن حميد في المسند (٣٠٠)، والمروزي في
«تعظيم قدر الصلاة» (٦٤٤) من حديث عمرو بن عبسة رضي الله عنه، وصححه
الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٥٥١).

صبر العابدين
وصبر
المحبين

وقال ابنُ عُيَيْنَةَ في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ يَأْتِرْنَا لِمَا صَبَرُوا﴾ [السجدة: ٢٤] قال: «أخذوا برأس الأمر فجعلهم رؤساء».

وقيل: صبرُ العابدين أحسنه: أن يكون محفوظًا، وصبرُ المحبين أحسنه: أن يكون مرفوضًا، كما قيل:

تَبَيَّنَ يَوْمَ الْبَيِّنِ أَنَّ اعْتِزَامَهُ عَلَى الصَّبْرِ مِنْ إِحْدَى الظُّنُونِ الْكَوَاذِبِ
وَالشُّكْوَى إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَنَافِي الصَّبْرِ، فَإِنَّ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَدَ
بِالصَّبْرِ الْجَمِيلِ، وَالنَّبِيُّ إِذَا وَعَدَ لَا يُخْلِفُ، ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي
وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: ٨٦].

وكذلك أَيُّوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخْبَرَ اللَّهَ عَنْهُ أَنَّهُ وَجَدَهُ صَابِرًا مَعَ قَوْلِهِ:
﴿مَسْفًى الضَّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٣].

وإنما ينافي الصبر شكوى الله، لا الشكوى إليه، كما رأى بعضهم
رجلاً يشكو إلى آخر فاقة وضرورة، فقال: يا هذا، تشكو من يرحمك
إلى من لا يرحمك؟ ثم أنشد:

وَإِذَا عَرَّتْكَ بَلِيَّةٌ فَاصْبِرْ لَهَا صَبْرَ الْكَرِيمِ فَإِنَّهُ بِكَ أَعْلَمُ
وَإِذَا شَكُوتَ إِلَى ابْنِ آدَمَ إِنَّمَا تَشْكُو الرَّحِيمَ إِلَى الَّذِي لَا يَرْحَمُ
الصبر من أكد المنازل في طريق المحبة، وألزمها للمحبين، وهم
أحوج إلى منزلته من كل منزلة، وهو من أعرِف المنازل في طريق
التوحيد وأبينها، وحاجة المحب إليه ضرورية.

وقد أمر الله تعالى أحبَّ الخلق إليه بالصبر لحكمه، وأخبر أن
صبره به، وأثنى على الصابرين أحسن الثناء، وضمن لهم أعظم الجزاء،
وجعل أجر غيرهم محسوبًا، وأجرهم بغير حساب.

قال: (وهو على ثلاث درجات:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: الصَّبْرُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ، بِمُطَالَعَةِ الْوَعِيدِ إِبْقَاءً عَلَى
الْإِيمَانِ، وَحَذَرًا مِنَ الْحَرَامِ، وَأَحْسَنُ مِنْهَا الصَّبْرُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ حَيَاءً).

درجات الصبر
عند الهروي

ذَكَرَ لِلصَّبْرِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ سَبِيلَيْنِ وَفَائِدَتَيْنِ .

أَمَّا السَّبِيلَانِ : فَالْخَوْفُ مِنْ لِحُوقِ الْوَعِيدِ الْمَتَرْتَّبِ عَلَيْهَا .

وَالثَّانِي الْحَيَاءُ مِنَ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ يُسْتَعَانَ عَلَى مَعَاصِيهِ بِنِعَمِهِ ، وَأَنْ يُبَارَزَ بِالْعِظَائِمِ .

وَأَمَّا الْفَائِدَتَانِ : فَالْإِبْقَاءُ عَلَى الْإِيمَانِ ، وَالْحَذَرُ مِنَ الْحَرَامِ .

فَأَمَّا مَطَالَعَةُ الْوَعِيدِ ، وَالْخَوْفُ مِنْهُ : فَيُبْعَثُ عَلَيْهِ قُوَّةُ الْإِيمَانِ بِالْخَبَرِ ، وَالتَّصَدِيقُ بِمُضْمُونِهِ .

وَأَمَّا الْحَيَاءُ : فَيُبْعَثُ عَلَيْهِ قُوَّةُ الْمَعْرِفَةِ ، وَمُشَاهَدَةُ مَعَانِي الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ .

وَأَحْسَنُ مِنْ ذَلِكَ : أَنْ يَكُونَ الْبَاعْثُ عَلَيْهِ وَازِعَ الْحَبِّ ، فَيَتْرُكُ مَعْصِيَتَهُ مُحِبَّةً لَهُ ، كَحَالِ الصُّهَيْبِيِّينَ .

وَأَمَّا الْفَائِدَتَانِ : فَالْإِبْقَاءُ عَلَى الْإِيمَانِ : يُبْعَثُ عَلَى تَرْكِ الْمَعْصِيَةِ ؛ لِأَنَّهَا لَا بُدَّ أَنْ تَنْقُصَهُ ، أَوْ تَذْهَبَ بِهِ ، أَوْ تُذْهَبَ رَوْنَقُهُ ، وَبِهَجْتِهِ ، أَوْ تَطْفَأَ نَوْرُهُ ، أَوْ تُضْعَفَ قُوَّتُهُ ، أَوْ تَنْقُصَ ثَمَرَتُهُ ، هَذَا أَمْرٌ ضَرُورِيٌّ بَيْنَ الْمَعْصِيَةِ وَبَيْنَ الْإِيمَانِ يُعْلَمُ بِالْوُجُودِ وَالْخَبَرِ وَالْعَقْلِ ، كَمَا صَحَّ عَنْهُ ﷺ :

«لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَسْرِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْبَةً ذَاتَ شَرَفٍ - يَرْفَعُ إِلَيْهِ النَّاسُ فِيهَا أَبْصَارَهُمْ حِينَ يَنْتَهَبُهَا - وَهُوَ مُؤْمِنٌ، فَإِيَّاكُمْ إِيَّاكُمْ، وَالتَّوْبَةُ مَعْرُوضَةٌ بَعْدُ»^(١) .

وَأَمَّا الْحَذَرُ عَنِ الْحَرَامِ : فَهُوَ الصَّبْرُ عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الْمُبَاحِ ؛ حَذَرًا مِنْ أَنْ يَسُوقَهُ إِلَى الْحَرَامِ .

وَلَمَّا كَانَ الْحَيَاءُ مِنْ شَيْمِ الْأَشْرَافِ وَأَهْلِ الْكَرَمِ وَالنُّفُوسِ الزَّكِيَّةِ ، كَانَ صَاحِبُهُ أَحْسَنَ حَالًا مِنْ أَهْلِ الْخَوْفِ ؛ وَلِأَنَّ فِي الْحَيَاءِ مِنْ اللَّهِ مَا

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٢٤٧٥) ، وَمُسْلِمٌ (٥٧) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

يَدُلُّ على مراقبته وحضور القلب معه؛ ولأنَّ فيه من تعظيمه وإجلاله ما ليس في وازع الخوف.

فَمَنْ وازَعَهُ الخوفُ: قلبُه حاضرٌ مع العقوبة، ومَنْ وازَعَهُ الحياءُ: قلبُه حاضرٌ مع الله، والخائفُ مراعى جانبَ نفسه وحمايتها، والمستحيُّ مراعى جانبَ ربِّه وملاحظَ عظمته.

وكلا المقامينِ من مقاماتِ أهل الإيمان.

غير أنَّ الحياءَ أقربُ إلى مقام الإحسان، وألصقُ به، فإنه إذا نَزَلَ نفسه منزلةً مَنْ كأنَّه يرى الله، نبتت ينابيعُ الحياء من عين قلبه وتفجَّرت عيونُها.

أهمية الصبر
على الطاعة

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: الصَّبْرُ على الطَّاعَةِ بِالمُحَافَظَةِ عليها دَوَامًا، وبرعايتها إخلاصًا، وبتحسينها علمًا).

هذا يدلُّ على أنَّ عنده: أنَّ فِعْلَ الطَّاعَةِ أَكْثَرُ مِنْ تَرْكِ المعصية، فيكون الصبرُ عليها فوق الصَّبْرِ عن تَرْكِ المعصية في الدَّرَجَةِ.

وهذا هو الصواب - كما تقدَّم - فإنَّ تَرْكَ المعصية إنَّما كان لتكميل الطاعة، والتَّهْيُّ مقصودٌ للأمر، فالمنهيُّ عنه لَمَّا كان يُضَعِّفُ المأمورَ به وَيَنْقُصُهُ: نهى عنه حمايةً وصيانةً لجانب الأمر، فجانِبُ الأمرِ أقوى وأكْثَرُ، وهو بمنزلة الصَّحَّةِ والحياة، والتَّهْيُّ بمنزلة الحِمِيَةِ التي تُرَادُّ لحفظ الصَّحَّةِ وأسبابِ الحياة.

أفتان تُفسدان
الطاعات

وذكر الشيخ: (أَنَّ الصَّبْرَ في هذه الدَّرَجَةِ بثلاثةِ أشياء: دَوَامِ الطَّاعَةِ، والإخلاصِ فيها، ووُقُوعِها على مُقْتَضَى العِلْمِ، وهو تحسينُها علمًا).

فإنَّ الطاعةَ تتخلَّفُ مِنْ فواتِ واحدٍ من هذه الثلاثة، فإنه إنْ لم يحافظْ عليها دَوَامًا عطلها، وإنْ حافظَ عليها دَوَامًا عَرَضَ لها أفتان:

إحداهما: تَرْكُ الإخلاصِ فيها، بأن يكون الباعثُ عليها غيرَ وجهِ الله، وإرادته والتَّقَرُّبِ إليه، فيحفظُها من هذه الآفةِ برعاية الإخلاص.

الثانية: ألا تكون مطابقةً للعلم بحيث لا تكون على اتباع السُّنة، فحفظُها من هذه الآفة بتجريد المتابعة، كما أنَّ حفظَها من تلك الآفة بتجريد القصد والإرادة، فلذلك قال: (بالمُحافظةِ عليها دَوَامًا، ورعايتها إخلاصًا، وتحسينها علمًا).

الصبر على
البلاء

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: الصَّبْرُ فِي الْبَلَاءِ، بِمُلاحَظَةِ حُسْنِ الْجَزَاءِ، وانتِظارِ رَوْحِ الْفَرَجِ، وَتَهْوِينِ الْبَلِيَّةِ بَعْدَ أَيَادِي الْمِنَنِ، وبِذِكْرِ سَوَالِفِ النِّعَمِ).

هذه ثلاثة أشياء تَبَعْتُ على الصَّبْرِ في البلاء.

إحداها: (مُلاحَظَةُ حُسْنِ الْجَزَاءِ) وعلى حَسَبِ ملاحظته والوثوق به ومطالعته يخفُّ حملُ البلاء؛ لشهود العِوض، وهذا كما يخفُّ على كلِّ متحمِّلٍ مشقَّةٌ عظيمةٌ حملُها؛ لما يُلاحظ من لَذَّةِ عاقبتها وظفره بها، ولولا ذلك لتعطَّلت مصالحُ الدنيا والآخرة، وما أقدمَ أحدٌ على تحمُّلِ مشقَّةٍ عاجلةٍ إلا لثمرةٍ مؤجلة، فالتَّنَفُّسُ موكلةٌ بحبِّ العاجل، وإنما خاصَّةُ العقل: تلمُّحُ العواقب، ومطالعةُ الغايات.

وأجمع العقلاء من كلِّ أمةٍ على أنَّ النِّعَمَ لا يُدرَكُ بالنِّعَمِ، وأنَّ مَنْ رافق الرَّاحَةَ فَارَقَ الرَّاحَةَ، وأنَّ [على] قدرِ التَّعبِ تكونُ الرَّاحَةُ.

على قَدْرِ أَهْلِ الْعَزْمِ تَأْتِي الْعَزَائِمُ وَتَأْتِي عَلَى قَدْرِ الْكَرِيمِ الْكَرَائِمُ
وَيَكْبُرُ فِي عَيْنِ الصَّغِيرِ صِغَارُهَا وَتَصْغُرُ فِي عَيْنِ الْعَظِيمِ الْعَظَائِمُ
والقصد: أن ملاحظة حُسْنِ الْعَاقِبَةِ تُعِينُ عَلَى الصَّبْرِ فيما تتحمَّله باختيارك وغير اختيارك.

والثاني: (انتِظارُ رَوْحِ الْفَرَجِ)؛ يعني: راحته ونسيمه ولذته، فإنَّ انتظاره ومطالعته وترقُّبه يخفِّفُ حملَ المشقَّةِ، ولا سيَّما عند قوَّةِ الرجاء، أو القطع بالفَرَجِ، فإنَّه يَجِدُ في حشو البلاء من رَوْحِ الْفَرَجِ ونسيمه وراحته: ما هو من خَفِيِّ الْأَلْطَافِ، وما هو فَرَجٌ معجَّل، وبه - وبغيره - يفهم معنى اسمه اللَّطِيف.

والثالث: (تَهْوِينُ الْبَلِيَّةِ) بأمرين:

أحدهما: أَنْ يَعُدَّ نِعَمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَيَادِيَهُ عِنْدَهُ، فَإِذَا عَجَزَ عَنْ عَدِّهَا، وَأَيَسَ مِنْ حَصْرِهَا، هَانَ عَلَيْهِ مَا هُوَ فِيهِ مِنَ الْبَلَاءِ، وَرَأَاهُ - بِالنِّسْبَةِ إِلَى أَيْدِي اللَّهِ وَنِعَمِهِ - كَقَطْرَةٍ مِنْ بَحْرٍ.

الثاني: تَذَكُّرُ سَوَالِفِ النِّعَمِ الَّتِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْهِ، فَهَذَا يَتَعَلَّقُ بِالْمَاضِي، وَتَعْدَادُ أَيْدِي الْمُنِّ يَتَعَلَّقُ بِالْحَالِ، وَمِلَاحَظَةُ حُسْنِ الْجَزَاءِ وَانتِظَارُ رَوْحِ الْفَرَجِ يَتَعَلَّقُ بِالْمُسْتَقْبَلِ، وَأَحَدُهُمَا فِي الدُّنْيَا، وَالثَّانِي يَوْمَ الْجَزَاءِ.

* * *

المراتب أربع:

مراتب
الصابرين

إحداها: رِتْبَةُ الْكَمَالِ؛ رِتْبَةُ أُولِي الْعِزَائِمِ، وَهِيَ الصَّبْرُ لِلَّهِ وَبِاللَّهِ، فَيَكُونُ فِي صَبْرِهِ مَبْتَغِيًا وَجَهَ اللَّهِ، صَابِرًا بِهِ، مُتَبَرِّئًا مِنْ حَوْلِهِ وَقَوَّتهِ، فَهَذَا أَقْوَى الْمَرَاتِبِ وَأَرْفَعُهَا وَأَفْضَلُهَا.

الثاني: أَنْ لَا يَكُونَ فِيهِ لَا هَذَا وَلَا هَذَا، فَهُوَ أَحْسَنُ الْمَرَاتِبِ، وَأَرْدَأُ الْخَلْقِ، وَهُوَ جَدِيرٌ بِكُلِّ خِذْلَانٍ، وَبِكُلِّ حَرْمَانٍ.

الثالث: مَنْ فِيهِ صَبْرٌ بِاللَّهِ، وَهُوَ مُسْتَعِينٌ مُتَوَكِّلٌ عَلَى حَوْلِ اللَّهِ وَقَوَّتهِ، مُتَبَرِّئٌ مِنْ حَوْلِهِ وَقَوَّتهِ، وَلَكِنْ صَبْرَهُ لَيْسَ لِلَّهِ، إِذْ لَيْسَ فِيمَا هُوَ مُرَادُّ اللَّهِ الدِّينِيُّ مِنْهُ، فَهَذَا يَنَالُ مَطْلُوبَهُ، وَيَظْفَرُ بِهِ، وَلَكِنْ لَا عَاقِبَةَ لَهُ، وَرَبَّمَا كَانَتْ عَاقِبَتُهُ شَرًّا الْعَوَاقِبِ.

وفي هذا المقام خضرَاءُ الْكُفَّارِ وَأَرْبَابُ الْأَحْوَالِ الشَّيْطَانِيَّةِ، فَإِنَّ صَبْرَهُمْ بِاللَّهِ لَا لِلَّهِ، وَلَا فِي اللَّهِ، وَلَهُمْ مِنَ الْكُشْفِ وَالتَّأْثِيرِ بِحَسَبِ قُوَّةِ أَحْوَالِهِمْ، وَهُمْ مِنْ جِنْسِ الْمُلُوكِ الظَّالِمَةِ، فَإِنَّ الْحَالَ كَالْمُلْكِ يُعْطَاهُ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ، وَالْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ.

الرابع: مَنْ فِيهِ صَبْرٌ لِلَّهِ، لَكِنَّهُ ضَعِيفُ النَّصِيبِ مِنَ الصَّبْرِ بِهِ، وَالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ، وَالثِّقَةِ بِهِ، وَالْاعْتِمَادِ عَلَيْهِ، فَهَذَا لَهُ عَاقِبَةٌ حَمِيدَةٌ، وَلَكِنَّهُ ضَعِيفٌ عَاجِزٌ، مَخْذُولٌ فِي كَثِيرٍ مِنْ مَطَالِبِهِ؛ لَضَعْفِ نَصِيبِهِ مِنْ ﴿إِيَّاكَ

نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ [الفاتحة: ٥] فنصيبه من الله: أقوى من نصيبه بالله، فهذا حال المؤمن الضعيف.

وصابرٌ بالله، لا لله: حال الفاجر القوي، وصابر لله وبالله: حال المؤمن القوي، «والمؤمن القوي خيرٌ وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف»^(١).

فصابر لله وبالله عزيزٌ حميد، ومن ليس لله ولا بالله مذمومٌ مخذول، ومن هو بالله لا لله قادرٌ مذموم، ومن هو لله لا بالله عاجزٌ محمود.



(١) أخرجه مسلم (٢٦٦٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

منزلة الرضا

وقد أجمع العلماء على أنه مستحب، مؤكّد استحبابه، واختلفوا في وجوبه على قولين.

وسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - يحكيهما قولين لأصحاب أحمد، وكان يذهب إلى القول باستحبابه.

قال: «ولم يَجِئ الأمرُ به، كما جاء الأمر بالصبر، وإنما جاء الثناء على أصحابه ومدحهم».

قلت: ولا سيما عند مَنْ يرى أنه من جملة الأحوال التي ليست بمكتسبة، وأنه موهبة محضة، فكيف يؤمر به، وليس مقدورًا؟

هل الرضا
كسبي أم
موهبة؟

والتّحقيق في المسألة: أن الرّضا كسبيّ باعتبار سببه، موهبيّ باعتبار حقيقته، فيمكن أن يقال بالكسب لأسبابه، فإذا تمكّن في أسبابه وغرس شجرته: اجتنى منها ثمرة الرّضا، فإنّ الرّضا آخر التوكّل، فمن رسخ قدمه في التوكّل والتّسليم والتّفويض: حصل له الرّضا ولا بُدّ، ولكن لِعِزّته وعدم إجابة أكثر النفوس له، وصعوبته عليها لم يوجبه الله على خلقه؛ رحمةً بهم، وتخفيفاً عنهم، لكن ندبهم إليه، وأثنى على أهله، وأخبر أن ثوابه رضاُ عنهم، الذي هو أعظم وأكبر وأجلّ من الجنّات وما فيها، فمن رضي عن ربّه رضي الله عنه؛ بل رضا العبد عن الله من نتائج رضا الله عنه، فهو محفوفٌ بنوعين من رضا عن عبده: رضا قبله، أوجب له أن يرضى عنه، ورضا بعده، هو ثمرة رضا عنه؛ ولذلك كان الرّضا باب الله الأعظم، وجنّة الدنيا، ومستراح العارفين، وحياة المحبّين، ونعيم العابدين، وقرّة عيون المشتاقين.

من أعظم
أسباب حصول
الرضا

ومن أعظم أسباب حصول الرضا: أن يلزم ما جعل الله رضا فيه؛ فإنه يوصله إلى مقام الرضا ولا بد.

قيل لحيي بن معاذ: «متى يبلغ العبد إلى مقام الرضا؟ فقال: إذا أقام نفسه على أربعة أصول فيما يعامل به ربه، فيقول: إن أعطيتني قِلتُ، وإن منعتني رَضِيتُ، وإن تركتني عَبدْتُ، وإن دعوتني أَجَبْتُ».

وقال الجنيد: «الرضا هو صحة العلم الواصل إلى القلب، فإذا باشر القلب حقيقة العلم أداه إلى الرضا».

وليس الرضا والمحبة كالرجاء والخوف؛ فإن الرضا والمحبة حالان من أحوال أهل الجنة، لا يفارقان المتلبس بهما في الدنيا، ولا في البرزخ، ولا في الآخرة، بخلاف الخوف والرجاء، فإنهما يفارقان أهل الجنة بحصول ما كانوا يرجونه، وأمنهم مما كانوا يخافونه، وإن كان رجاءهم لما ينالون من كرامته دائماً، لكنه ليس رجاء مشوباً بشك، بل هو رجاء واثق بوعده صادق، من حبيب قادر، فهذا لون ورجاءهم في الدنيا لون.

هل التألم
وكراهة النفس
له ينافي
الرضا؟

وليس من شرط الرضا ألا يحس بالألم والمكاره؛ بل ألا يعترض على الحكم ولا يتسخطه، ولهذا أشكل على بعض الناس الرضا بالمكروه، وطعنوا فيه، وقالوا: هذا ممتنع على الطبيعة، وإنما هو الصبر، وإلا فكيف يجتمع الرضا والكراهية وهما ضدان؟

والصواب: أنه لا تناقض بينهما، وأن وجود التألم وكراهة النفس له لا ينافي الرضا، كرضا المريض بشرب الدواء الكريه، ورضا الصائم في اليوم الشديد الحر بما يناله من ألم الجوع والظما، ورضا المجاهد بما يحصل له في سبيل الله من ألم الجراح، وغيرها.

كيفية الوصول
إلى منزلة
الرضا

وطريق الرضا طريق مختصرة، قريبة جداً، موصلة إلى أجل غاية، ولكن فيها مشقة، ومع هذا فليست مشقتها بأصعب من مشقة طريق الجهاد، ولا فيها من العقبات والمفاوز ما فيها، وإنما عقبتها همّة عالية، ونفس زكية، وتوطين النفس على كل ما يرد عليها من الله.

ويُسَهِّلُ ذلك على العبد: عِلْمُهُ بضعفه وعجزه ورحمة ربه، وشفقته عليه، وبرّه به، فإذا شَهِدَ هذا وهذا، ولم يطرح نفسه بين يديه، ويرضى به وعنه، وتنجذب دواعي حبه ورضاه كلها إليه: فنفسه نفس مطرودة عن الله، بعيدة عنه، ليست مؤهلة لقربه وموالاته، أو نفس ممتحنة مبتلاة بأصناف البلايا والمحن.

فطريق الرضا والمحبة: تُسير العبد وهو مُستلقٍ على فراشه، فيصبح أمام الركب بمراحل.

ثمرات الرضا

وثمره الرضا: الفرح والشور بالربّ تبارك وتعالى.

ورأيت شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - في المنام، وكأني ذكرت له شيئاً من أعمال القلب، وأخذت في تعظيمه ومنفعته - لا أذكره الآن - فقال: «أما أنا فطريقتي: الفرح بالله، والشور به، أو نحو هذا من العبارة».

وهكذا كانت حاله في الحياة، يبدو ذلك على ظاهره، وينادي به عليه حاله.

لكن قد قال الواسطي: «استعمل الرضا جهداً، ولا تدع الرضا يستعملك، فتكون محجوباً بلذته ورؤيته عن حقيقة ما تطالع».

وهذا الذي أشار إليه الواسطي هو عقبة عظيمة عند القوم، ومقطع لهم، فإن مساكنة الأحوال، والسكون إليها، والوقوف عندها استلذاً ومحبة: حجاب بينهم وبين ربهم بحظوظهم عن مطالعة حقوق محبوبيهم ومعبودهم، وهي عقبة لا يجوزها إلا أولو العزائم.

وكان الواسطي كثير التحذير من هذه العقبة، شديد التنبيه عليها.

ومن كلامه: «إياكم واستحلاء الطاعات؛ فإنها سموم قاتلة».

فهذا معنى قوله: «استعمل الرضا جهداً، ولا تدع الرضا يستعملك»؛ أي: لا يكون عملك لأجل حصول حلاوة الرضا، بحيث تكون هي الباعثة لك عليه، بل اجعله آلة لك وسبباً موصلاً إلى

مقصودك ومطلوبك، فتكون مستعملًا له، لا أَنَّهُ مستعملٌ لك.

وهذا لا يختصُّ بالرضا، بل هو عامٌّ في جميع الأحوال والمقاماتِ القلبية التي يَسْكُنُ إليها القلب، حتى إِنَّهُ أَيضًا لا يكون عاملاً على المحبة لأجل المحبة، وما فيها من اللذة والسُرور والنعيم، بل يستعمل المحبة في مرضي المحبوب، لا يقف عندها، فهذا من علل المحبة.

أقوال في
الرضا

وقال ذو النُّون: «ثلاثة من أعلام الرضا: ترك الاختيار قبل القضاء، وفقدان المراقبة بعد القضاء، وهيجان الحب في حشو البلاء».

وقيل للحسين بن عليٍّ عليه السلام: «إِنَّ أبا ذرٍّ يقول: الفقر أحبُّ إليَّ من الغنى، والسقم أحبُّ إليَّ من الصحة، فقال: رَحِمَ اللهُ أبا ذرٍّ، أمَّا أنا فأقول: مَنْ اتَّكَلَّ على حُسن اختيارِ الله له لم يَتَمَنَّ غيرَ ما اختار الله له».

وقال الفضيل بن عياضٍ لبشرٍ الحافي: «الرضا أفضلُ مِنَ الزُّهد في الدنيا؛ لأنَّ الراضي لا يَتَمَنَّى فوق منزلته».

وسئل أبو عثمان عن قول النبي ﷺ: «أَسْأَلُكَ الرضا بَعْدَ الْقَضَاءِ»^(١) فقال: «لأنَّ الرضا قبلَ القضاء عزمٌ على الرضا، والرضا بعد القضاء هو الرضا».

وقيل: الرضا ارتفاع الجزع في أيِّ حُكم كان.

وقيل: رفع الاختيار.

وقيل: استقبال الأحكام بالفرح.

وقيل: سكون القلب تحت مجاري الأحكام.

وقيل: نظر القلب إلى قديم اختيارِ الله تعالى للعبد، وهو ترك

السخط.

(١) أخرجه أحمد (٢١٦٦٦)، والحاكم (١٩٠٠)، وقال: صحيح الإسناد، من

حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه.

وكتب عمرُ بن الخطَّابِ إلى أبي موسى رضي الله عنه: «أما بعد، فإنَّ الخير كله في الرضا، فإنِ استطعتَ أن ترضى وإلا فاصبر».

وقال أبو عليٍّ الدَّقَّاقُ: «الإنسان خزف، وليس للخزف من الخطر ما يُعارض فيه حُكمَ الحقِّ تعالى».

وقال أبو عثمانَ الحِيرِيُّ: «مُنذ أربعينَ سَنَةً ما أقامني الله في حال فكرهته، وما نقلني إلى غيره فسَخِطْتُهُ».

أقسام الرضا

والرِّضَا ثلاثةُ أقسام: رضا العوالم بما قسمه الله وأعطاه، ورضا الخواصِّ بما قدَّره الله وقضاه، ورضا خواصِّ الخواصِّ به بدلاً من كلِّ ما سواه.

قال صاحب «المنازل»: (والرِّضَا اسمٌ لِلْوُقُوفِ الصَّادِقِ، حَيْثُما وَقَفَ الْعَبْدُ، لَا يَلْتَمِسُ مُتَقَدِّمًا وَلَا مُتَأَخِّرًا، وَلَا يَسْتَزِيدُ مَزِيدًا، وَلَا يَسْتَبْدِلُ حَالًا).

قوله: (الرِّضَا هو الْوُقُوفُ الصَّادِقُ): يريد به: الوقوف مع مراد الرِّبِّ تبارك وتعالى الدِّينِيَّ حَقِيقَةً، من غير تردُّد في ذلك ولا معارضة، وهذا مطلوب القوم السَّابِقِينَ، وهو الوقوف الصادقُ مع مراد الحقِّ، من غير أن يشوب ذلك تردُّدٌ، ولا يُزاحمه مرادٌ.

قوله: (حَيْثُما وَقَفَ الْعَبْدُ) يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ فاعلاً؛ أي: حيث ما وقف بإذن ربِّه لا يَلْتَمِسُ تَقَدُّمًا وَلَا تَأَخُّرًا، وَيَصِحُّ أَنْ يَكُونَ مفعولًا، وهو أظهر؛ أي: حَيْثُما وقف اللهُ الْعَبْدُ - فَإِنَّ (وقف) يستعمل لازماً ومتعدِّياً - أي: حَيْثُما وقفه ربُّه، لا يطلب تَقَدُّمًا وَلَا تَأَخُّرًا، وهذا إنَّما يكون فيما يَقِفُهُ فيه من مُرادِهِ الْكَوْنِيَّ الَّذِي لَا يَتَعَلَّقُ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَأَمَّا إِذَا وَقَفَهُ فِي مَرَادٍ دِينِيٍّ، فَكَمَالُهُ بِطَلْبِ التَّقَدُّمِ فِيهِ دَائِمًا.

فإنَّه إنْ لم تكن هِمَّتُهُ التَّقَدُّمَ إِلَى اللَّهِ فِي كُلِّ لَحْظَةٍ: رَجَعَ مِنْ حَيْثُ لَا يَدْرِي، فَلَا وَقُوفٌ فِي الطَّرِيقِ الْبَتَّةَ، وَلَكِنْ إِذَا وَقَفَ فِي مَقَامٍ - مِنْ

الغنى والفقر، والراحة والتعب، والعافية والسقم، والاستيطان ومفارقة الأوطان - يقف حيث وقفه، فلا يطلب غير تلك الحالة التي أقامه الله فيها، وهذا لتصحیح رضاهُ باختيار الله له، والفناء به عن اختياره لنفسه. وكذلك قوله: (لا يَسْتَزِيدُ مَزِيدًا، ولا يَسْتَبْدِلُ حَالًا).

هذا الذي ذكره الشيخ فردٌ من أفراد الرضا، وهو الرضا بالأقسام والأحكام الكونية التي لم يؤمر بمدافعتها.

درجات الرضا

قال: (وهو على ثلاثِ دَرَجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: الرِّضَا بِاللَّهِ رَبًّا، وَتَسَخُّطُ عِبَادَةٍ مَا دُونَهُ، وَهَذَا قُطْبُ رَحَى الْإِسْلَامِ، وَهُوَ يُطَهِّرُ مِنَ الشَّرِكِ الْأَكْبَرِ).

الرضا بالله ربًّا: أن لا يتَّخِذَ ربًّا غيرَ الله تعالى يسْكُنُ إلى تدبيره، ويُنزِلُ به حوائجَه، قال الله تعالى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَى رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٦٤]

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «سَيِّدًا وَإِلَهًا؛ يعني: فكيف أطلبُ ربًّا غيره، وهو ربُّ كلِّ شيء؟!» وقال في أوَّلِ السُّورَةِ: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٤]؛ يعني: معبودًا وناصرًا ومعينًا وملجأ، وهو من الموالاة التي تتضمنُ الحُبَّ والطاعة، وقال في وسطها: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتَغَى حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا﴾ [الأنعام: ١١٤]؛ أي: أفغيرَ الله أبْتَغِي مَن يَحْكُمُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، فنتحاكم إليه فيما اختلفنا فيه؟ وهذا كتابه سيِّدُ الحُكَّامِ، فكيف نتحاكمُ إلى غير كتابه؟ وقد أنزله مفصَّلًا مبيِّنًا، كافيًا شافيًا.

وأنت إذا تأملتَ هذه الآياتِ الثلاثِ حقَّ التأملِ، رأيتهَا هي نفسُ الرضا بالله ربًّا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد رسولًا، ورأيتَ الحديثَ مترجمًا عنها، ومشتقًا منها، فكثير من الناس يرضى به ربًّا، ولا يبغى ربًّا سِوَاهُ، لكنه لا يرضى به وحده وليًّا، بل يوالي مَن دونه أولياء، ظنًّا منه أَنَّهُمْ يُقَرِّبُونَهُ إِلَى اللَّهِ، وَأَنَّ مَوَالِيَتَهُمْ كَمَوَالِيَةِ خَوَاصِّ الْمَلِكِ، وَهَذَا

عين الشُّرك؛ بل التَّوحيدُ: أن لا يتَّخذ من دونه أولياء، والقرآن مملوءٌ من وصفِ المشركين بأنَّهم اتَّخذوا من دونه أولياء، وهذا عين موالاةِ أنبيائه ورسليه، وعبادته المؤمنين فيه، فإنَّ هذا من تمام الإيمان وتمام موالاته، فموالاةُ أوليائه لونٌ واتَّخاذُ الوليِّ من دونه لون، ومن لم يفهم الفرقانَ بينهما فليطلبِ التَّوحيدَ من رأس؛ فإنَّ هذه المسألة أصلُ التَّوحيدِ وأساسه.

تفسير الرضا
بالله ربًّا

وكثير من الناس يبتغي غيره حَكَمًا، يحاكم إليه، ويخاصم إليه، ويرضى بحُكمه، وهذه المقامات الثلاثة هي أركان التَّوحيد: أن لا يتَّخذ سواه ربًّا، ولا إلهاً، ولا غيره حَكَمًا.

وتفسير الرضا بالله ربًّا: أن تَسَحَّطَ عبادة ما دونه، هذا هو الرضا بالله إلهاً، وهو من تمام الرضا بالله ربًّا، فمن أعطي الرضا به ربًّا حقَّه سَحَّطَ عبادة ما دونه قطعاً؛ لأنَّ الرضا بتجريد ربوبيَّته يستلزم تجريد عبادته، كما أنَّ العلم بتوحيد الربوبية يستلزم العلم بتوحيد الألوهية.

وقوله: (وهو قُطْبُ رَحَى الإسلام)؛ يعني: أن مدار رحى الإسلام على أن يرضى بعبادته وحده، وأن يَسَحَّطَ عبادة غيره، وقد تقدَّم أنَّ العبادة هي الحبُّ مع الدُّلِّ، فكلُّ من ذلَّت له وأطعته وأحبَّته دون الله، فأنت عبدٌ له.

وقوله: (وهو يُطَهِّرُ مِنَ الشُّرِكِ الْأَكْبَرِ)؛ يعني: أنَّ الشُّركَ نوعان: أكبر، وأصغر، فهذا الرضا يطهر صاحبه من الأكبر، وأمَّا الأصغر: فيطهره نزوله منزلة ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥].

شروط صحة
الرضا

قال: (وهو يصحُّ بثلاثة شُرُوطٍ: أن يكونَ اللهُ ﷻ أَحَبَّ الأشياءِ إلى العبدِ، وأولى الأشياءِ بالتَّعظيمِ، وأحقَّ الأشياءِ بالطَّاعةِ).

يعني: أنَّ هذا النَّوعَ من الرضا إنَّما يصحُّ بثلاثة أشياء أيضاً: أحدها: أن يكونَ اللهُ ﷻ أَحَبَّ شيءٍ إلى العبدِ، وهذه تُعرَفُ بثلاثة أشياء أيضاً:

- أحدها: أن تسبقَ مَحَبَّتُهُ إلى القلبِ كلَّ مَحَبَّةٍ، فتتقدَّم مَحَبَّتُهُ المَحَابَّ كُلَّهَا.

- الثاني: أن تقهرَ مَحَبَّتُهُ كلَّ مَحَبَّةٍ، فتكون مَحَبَّتُهُ إلى القلبِ سابقةً قاهرةً، ومَحَبَّةٌ غيره متخلِّفةً مهوَّرةً مغلوبةً مُنطويةً في مَحَبَّتِهِ.

- الثالث: أن تكون مَحَبَّةٌ غيره تابعةً لمَحَبَّتِهِ، فيكون هو المحبوب بالذَّاتِ والقصدِ الأوَّل، وغيره محبوبًا تبعًا لِحُبِّهِ، كما يُطاع تبعًا لطاعته، فهو في الحقيقة المطاعُ المحبوب.

وهذه الثلاثة في كونه أولى الأشياء بالتعظيم والطاعة أيضًا.

فالحاصل: أن يكون الله وحده المحبوب المعظَّم المطاع، فمن لم يُحِبِّهِ ولم يُطِعه، ولم يُعَظِّمهُ: فهو متكبرٌ عليه، ومتى أحبَّ معه سواه، وعَظَّم معه سواه، وأطاع معه سواه: فهو مشرك، ومتى أفردَه بالحبِّ والتعظيم والطاعة فهو عبدٌ موحدٌ.

فضائل الرضا
عن الله تعالى

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: الرِّضَا عَنِ اللَّهِ، وبهذا الرِّضَا نَطَقَتْ آيَاتُ التَّنْزِيلِ، وهو الرِّضَا عَنْهُ فِي كُلِّ مَا قَضَى وَقَدَّرَ، وهذا مِنْ أَوَائِلِ مَسَالِكِ أَهْلِ الْخُصُوصِ).

الشيخ جعل هذه الدرجة أعلى من الدرجة التي قبلها.

ووجهُ قوله: أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا بِالْدَّرَجَةِ الْأُولَى، فإذا استقرَّ قدمُه عليها دخل في مقام الإسلام.

وأما هذه الدرجة: فَمِنْ معاملات القلوب، وهي لأهل الخصوص، وهي الرضا عنه في أحكامه وأقضيته، وإنَّما كان مِنْ أَوَّلِ مَسَالِكِ أَهْلِ الْخُصُوصِ؛ لَأَنَّهُ مُقَدِّمَةٌ لِلخُرُوجِ عَنِ النَّفْسِ، والذي هو طريق أهل الخصوص، فمقدِّمتهُ بدايةُ سلوكهم؛ لَأَنَّهُ يَتَضَمَّنُ خُرُوجَ الْعَبْدِ عَنْ حَظْوِظِهِ، ووقوفه مع مراد الله، لا مع مراد نفسه.

هذا تقرير كلامه، وفي جعله هذه الدَّرَجَةَ أعلى مِنْ التي قبلها نَظَرٌ لا يخفى، وهو نظير جعلِهِ الصَّبْرَ بِاللَّهِ أعلى مِنْ الصبرِ لله.

والذي ينبغي: أن يكون الدرجة الأولى أعلى شأنًا وأرفع قدرًا؛ فإنَّها مختصة، وهذه الدرجة مشتركة، فإنَّ الرضا بالقضاء يصحُّ من المؤمن والكافر، وغايته التسليم لقضاء الله وقدره، فأين هذا من الرضا به ربًّا وإلهاً ومعبودًا وحكمًا؟ فالرضا به ربًّا فرض، بل هو من أكيد الفروض باتفاق الأمة، فمن لم يرضَ به ربًّا، لم يصحَّ له إسلام ولا عمل ولا حال.

وأما الرضا بقضائه: فأكثر الناس على أنه مستحب، وليس واجبًا، وقيل: بل هو واجب، وهما قولان في مذهب أحمد.

قال: (وبهذا الرضا نطق التنزيل).

يشير إلى قوله ﷺ: ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [المائدة: ١١٩].

وقال تعالى: ﴿لَا يَحْذَرُوا الْيَوْمَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢] وقال: ﴿جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ [البينة: ٨].

فتضمنت هذه الآيات: جزاءهم على صديقهم وإيمانهم، وأعمالهم الصالحة، ومجاهدة أعدائه، وعدم ولايتهم، بأن رضي الله عنهم فأرضاهم، فرضوا عنه. وإنما حصل لهم هذا بعد الرضا به ربًّا، وبمحمد نبيًّا، وبالإسلام دينًا.

قوله: (وهو الرضا عنه في كل ما قضى).

الرضا
بالقضاء
الديني
الشرعي
واجب

هاهنا ثلاثة أمور: الرضا بالله، والرضا عن الله، والرضا بقضاء الله.

فالرضا به فرض، والرضا عنه - وإن كان من أجل الأمور وأشرف أنواع العبودية - فلم يطالب به العموم؛ لعجزهم عنه، ومشقته عليهم، وأوجبته طائفة كما أوجبوا الرضا به.

فالرضا بالقضاء الديني الشرعي واجب، وهو أساس الإسلام وقاعدة الإيمان، فيجب على العبد أن يكون راضيًا به بلا حرج، ولا منازعة ولا معارضة، ولا اعتراض، قال الله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

فأقسم: أنهم لا يؤمنون حتى يُحكموا رسوله، وحتى يرتفع الحرج من نفوسهم من حكمه، وحتى يسلموا لحكمه تسليمًا، وهذا حقيقة الرضا بحكمه.

فالتحكيم: في مقام الإسلام، وانتفاء الحرج: في مقام الإيمان، والتسليم: في مقام الإحسان.

ومتى خالط القلب بشاشة الإيمان، واكتحلت بصيرته بحقيقة اليقين، وحيي بروح الوحي، وتمهّدت طبيعته، وانقلبت النفس الأمارّة مطمئنة راضية وادعة، وتلقى أحكام الربّ تعالى بصدر واسع منشرح مسلم: فقد رضي كل الرضا بهذا القضاء الديني المحبوب لله ورسوله.

حكم الرضا
بالقضاء
الكوني
القدري

والرضا بالقضاء الكوني القدري، الموافق لمحبة العبد وإرادته ورضاه - من الصحة، والغنى، والعافية، واللذة - أمر لازم بمقتضى الطبيعة؛ لأنه ملائم للعبد، محبوب له، فليس في الرضا به عبودية، بل العبودية في مقابلته بالشكر، والاعتراف بالمنة، ووضع النعمة مواضعها التي يحب الله أن توضع فيها، وألا يعصي المنعم بها.

والرضا بالقضاء الكوني القدري، الجاري على خلاف مراد العبد

ومحبته - ممّا لا يُلائمه، ولا يدخلُ تحت اختياره - مستحبٌ .

والرضا بالقدر الجاري عليه باختياره - ممّا يكرهه الله ويسخطه، وينهى عنه - كأنواع الظلم والفسوق والعصيان: حرامٌ يُعاقب عليه، وهو مخالف لربه تعالى؛ فإنّ الله لا يرضى بذلك ولا يحبه .

علامات صحة
الرضا عن الله
تعالى

قوله: (وَيَصِحُّ بَثْلَانِ شَرَائِطُ: بِاسْتِوَاءِ الْحَالَاتِ عِنْدَ الْعَبْدِ، وَسُقُوطِ الْخُصُومَةِ مَعَ الْخَلْقِ، وَالْخَلَاصِ مِنَ الْمَسْأَلَةِ وَالْإِلْحَاحِ).

يعني: أن الرضا عن الله إنّما يتحقّق بهذه الأمور الثلاثة، فإنّ الرضا الموافق يستوي عنده الحالات - من النعمة والبلية - في رضا بحسن اختيار الله له .

وليس المراد استواءها عنده في ملاءمته ومنافرته، فإنّ هذا خلاف الطبع البشريّ، بل خلاف الطبع الحيواني .

وليس المراد أيضًا استواء الحالات عنده في الطاعة والمعصية، فإنّ هذا منافٍ للعبودية من كل وجه، وإنّما تستوي النعمة والبلية عنده في الرضا بهما لوجوه:

أحدها: أنه مفوّض، والمفوّض راضٍ بكلّ ما اختاره له مَنْ فوّض إليه، ولا سيّما إذا علِمَ كمال حكمته ورحمته، ولطفه وحسن اختياره له .

الثاني: أنّه جازمٌ بأنّه لا تبديل لكلمات الله، ولا رادّ لحكمه، وأنّه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، فهو يعلم أنّ كلّاً من البلية والنعمة بقضاء سابق، وقدّر حتم .

الثالث: أنّه عبدٌ محضٌ، والعبد المحض لا يسخط جريان أحكام سيّده المُشفّق البارّ النَّاصِحِ المحسن؛ بل يتلقّاها كلّها بالرضا به وعنه .

الرابع: أنّه محبٌّ، والمحبُّ الصادق: مَنْ رضي بما يعامله به حبيبه .

الخامس: أنّه جاهلٌ بعواقب الأمور، وسيّده أعلم بمصلحته وما

ينفعه .

السادس: أنه لا يريد مصلحته من كل وجه، ولو عرّف أسبابها فهو جاهل ظالم، وربّه تعالى يريد مصلحته، ويسوق إليه أسبابها، ومن أعظم أسبابها: ما يكرهه العبد، فإنّ مصلحته فيما يكره أضعاف مصلحته فيما يحب، قال الله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١٦]، وقال تعالى: ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ١٩].

السابع: أنه مسلم، والمسلم من قد سلّم نفسه لله، ولم يعترض عليه في جريان أحكامه عليه، ولم يتسخط بذلك.

الثامن: أنه عارف بربه، حسن الظنّ به، لا يتهمه فيما يُجرّيه عليه من أقضيته وأقداره.

فحُسن ظنّه به يوجب له استواء الحالات عنده، ورضاه بما يختاره له سيّده.

التاسع: أنّه يعلم أنّ حظّه من المقدور ما يتلقّاه به من رضي وسخط، فلا بُدّ له منه، فإنّ رضيّ فله الرضا، وإن سخط فله السخط.

العاشر: علمه بأنّه إذا رضيّ به انقلب في حقّه نعمة ومنحة، وخفّ عليه حمّله، وأُعين عليه، وإذا سخطه تضاعف عليه ثقله وكّله، ولم يزد إلاّ شدة، فلو أنّ السخط يُجدي عليه شيئاً لكان له فيه راحة، فلا أنفع له من الرضا به.

ونكتة المسألة: إيمانه بأنّ قضاء الربّ تعالى خير له، كما قال النبي ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يَقْضِي اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِ قَضَاءً إِلَّا كَانَ خَيْرًا لَهُ، إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَاءٌ شَكَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ»^(١).

الحادي عشر: أن يعلم أنّ تمام عبوديته في جريان ما يكرهه من

(١) أخرجه مسلم (٢٩٩٩) من حديث صهيب رضي الله عنه.

الأحكام عليه، ولو لم يَجْرِ عليه منها إِلَّا ما يَجِبُ لكان أبعدَ شيءٍ عن عبوديته ربّه، فلا تَتِمُّ له عبودِيَّتُهُ - مِنَ الصبر، والتوكل، والرضا، والتضرع، والافتقار، والذلّ، والخضوع، وغيرها - إِلَّا بِجَرَيَانِ القَدَرِ له بما يَكْرَهُه.

الثاني عشر: أن يعلم أن رضاه عن ربّه ﷻ في جميع الحالات يُثْمِرُ رضا ربّه عنه.

الثالث عشر: أن أعظم راحته، وسرويه ونعيمه: في الرضا عن ربّه في جميع الحالات؛ فإنّ الرضا بابُ الله الأعظم، ومستراح العارفين، وجنّة الدنيا، فجديرٌ بمن نصّح نفسه أن تشتدّ رغبته فيه، لا يستبدل بغيره منه.

الرابع عشر: أن السخط بابُ الهمّ والغمّ والحزن، وشتات القلب، وكسف البال، وسوء الحال والوسواس، والظن بالله خلاف ما هو أهله.

والرضا يخلّصه من ذلك كلّ، ويفتح له باب جنّة الدنيا قبل جنّة الآخرة.

الخامس عشر: أن الرضا يوجب له الطمأنينة، وبرد القلب، وسكونه وقراره، والسخط يوجب اضطراب قلبه، ورِيْبَه وانزعاجه، وعدم قراره.

السادس عشر: أن الرضا يُنزل عليه السكينة التي لا أنفع له منها. ومتى نزلت عليه السكينة: استقام، وصلحت أحواله، وصلح باله، والسخط يُبعدُه منها بحسب قِلَّتِهِ وكثرتِه، وإذا ترحّلت عنه السكينة ترحّلت عنه السُّرور والأمن والدعة، وطيب العيش، فمن أعظم نِعَمِ الله على عبده: تنزُّلُ السكينة عليه، ومن أعظم أسبابها: الرضا عنه في جميع الحالات.

السابع عشر: أن الرضا يفتح له باب السّلامة، فيجعل قلبه سليماً نقيّاً من الغشّ والدغل والغلّ.

ولا ينجو من عذاب الله إِلَّا مَنْ أتى الله بقلب سليم، كذلك وتستحيل سلامة القلب مع السخط وعدم الرضا، وكلما كان العبد أشدَّ رضا كان قلبه أسلم، فالخبث والدغل والغش: قرين السخط، وسلامة القلب وبره ونصحه: قرين الرضا، وكذلك الحسد: هو من ثمرات السخط، وسلامة القلب منه من ثمرات الرضا.

الثامن عشر: أَنَّ السخط يوجب تلؤن العبد، وعدم ثباته مع الله، فإنه لا يرضى إِلَّا بما يلائم طبعه ونفسه، والمقادير تجري دائماً بما يلائمه وبما لا يلائمه، كلما جرى عليه منها ما لا يلائمه سخطه، فلا تثبت له على العبودية قدم، فإذا رضي عن ربه في جميع الحالات، استقرت قدمه في مقام العبودية، فلا يزيل التلؤن عن العبد شيء مثل الرضا.

التاسع عشر: أَنَّ السخط يفتح عليه باب الشك في الله، وقضائه وقدره وحكمته وعلمه، فقلَّ أن يسلم الساخط من شك يداخل قلبه ويتغلغل فيه، وإن كان لا يشعر به.

فلو فتش نفسه غاية التفتيش لوجد يقينه معلولاً مدخولاً، فإن الرضا واليقين أخوان مصطحبان، والشك والسخط قرينان، وهذا معنى الحديث الذي في الترمذي - أو غيره: «إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَعْمَلَ بِالرَّضَا مَعَ الْيَقِينِ فَافْعَلْ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَإِنَّ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ النَّفْسُ خَيْرًا كَثِيرًا»^(١).

العشرون: أَنَّ الرضا بالمقدور من سعادة ابن آدم، وسخطه من شقاوته، كما في المسند والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ اسْتِخَارَةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَمِنْ

(١) أخرجه أحمد (٢٨٠٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣١٤/١)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٤٣) من حديث ابن عباس رضي الله عنه، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٥١٠٧).

سَعَادَةُ ابْنِ آدَمَ رِضَاهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ، وَمِنْ شِقْوَةِ ابْنِ آدَمَ سَخَطُهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ وَجَلَّ، وَمِنْ شِقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ تَرْكُ اسْتِخَارَةِ اللَّهِ^(١).

فالرضا بالقضاء من أسباب السعادة، والتسخط على القضاء من أسباب الشقاوة.

الحادي والعشرون: أَنَّ الرِّضَا يُوجِبُ لَهُ أَنْ لَا يَأْسَى عَلَى مَا فَاتَهُ، وَلَا يَفْرَحَ بِمَا آتَاهُ، وَذَلِكَ مِنْ أَفْضَلِ خِصَالِ الْإِيمَانِ؛ أَمَّا عَدَمُ أَسَاءِهِ عَلَى الْفَائِتِ فَظَاهِرٌ، وَأَمَّا عَدَمُ فَرْحِهِ بِمَا آتَاهُ؛ فَلأنَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ الْمَصِيبَةَ فِيهِ مَكْتُوبَةٌ مِنْ قَبْلِ حَصُولِهِ، فَكَيْفَ يَفْرَحُ بِشَيْءٍ يَعْلَمُ أَنَّ لَهُ فِيهِ مَصِيبَةً مُتَنْظَرَةً وَلَا بُدَّ؟

الثاني والعشرون: أَنَّ مَنْ مَلَأَ قَلْبَهُ مِنَ الرِّضَا بِالْقَدَرِ؛ مَلَأَ اللَّهُ صَدْرَهُ غِنًى وَأَمْنًا وَقَنَاعَةً، وَفَرَّغَ قَلْبَهُ لِمَحَبَّتِهِ، وَالْإِنَابَةِ إِلَيْهِ، وَالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ، وَمَنْ فَاتَهُ حَظُّهُ مِنَ الرِّضَا: اِمْتَلَأَ قَلْبُهُ بَضْدَ ذَلِكَ، وَاشْتَغَلَ عَمَّا فِيهِ سَعَادَتُهُ وَفَلَاحُهُ.

فالرضا يفرغ القلب لله، والتسخط يفرغ القلب من الله.

الثالث والعشرون: أَنَّ الرِّضَا يُثْمِرُ الشُّكْرَ، الَّذِي هُوَ مِنْ أَعْلَى مَقَامَاتِ الْإِيمَانِ، بَلْ هُوَ حَقِيقَةُ الْإِيمَانِ، وَالتَّوَكُّلُ عَلَيْهِ، وَهُوَ كُفْرُ النَّعَمِ، وَرَبِّمَا أَثْمَرَ لَهُ كَفَرَ الْمُنْعَمِ، فَإِذَا رَضِيَ الْعَبْدُ عَنْ رَبِّهِ فِي جَمِيعِ الْحَالَاتِ: أَوْجَبَ لَهُ ذَلِكَ شُكْرَهُ، فَيَكُونُ مِنَ الرَّاظِينَ الشَّاكِرِينَ، وَإِذَا فَاتَهُ الرِّضَا كَانَ مِنَ السَّاخِطِينَ، وَسَلَكَ سَبِيلَ الْكَافِرِينَ.

الرابع والعشرون: أَنَّ الرِّضَا يَنْفِي عَنْهُ آفَاتِ الْحِرْصِ وَالْكَلْبِ عَلَى الدُّنْيَا، وَذَلِكَ رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ، وَأَصْلُ كُلِّ بَلِيَّةٍ، وَأَسَاسُ كُلِّ رِزْيَةٍ، فَرِضَاهُ عَنْ رَبِّهِ فِي جَمِيعِ الْحَالَاتِ؛ يَنْفِي عَنْهُ هَذِهِ الْآفَاتِ.

(١) أخرجه أحمد (١٤٤٤)، والترمذي (٢١٥١)، وقال: «حديث غريب»، والحاكم (١٩٠٣)، وقال: «حديث صحيح الإسناد»، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٩٠٦).

الخامس والعشرون: أن الشيطان إنَّما يَظْفَرُ بالإنسان غالباً عند السخط والشهوة، فهناك يصطاده، ولا سيَّما إذا استحكَم سخطه، فإنَّه يقول ما لا يُرضي الرَّبَّ، ويفعل ما لا يرضيه، وينوي ما لا يرضيه، ولهذا قال النبي ﷺ عند موت ابنه إبراهيم: «يَحْزَنُ الْقَلْبُ، وَتَدْمَعُ الْعَيْنُ، وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يُرْضِي الرَّبَّ»^(١)، فإنَّ موت البنين من العوارض التي توجب للبعد التَّسَخُّطُ على القَدَر.

لَمَّا مات ابنُ الْفُضَيْلِ بنِ عِيَّاضٍ رُئِيَ في الجَنَازَةِ ضاحِكًا، فقيل له: أتضحك وقد مات ابنُك؟ فقال: «إِنَّ اللَّهَ قَضَى بِقِضَاءِ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَرْضَى بِقِضَائِهِ».

فأنكرت طائفةٌ هذا على الْفُضَيْلِ، وقالوا: رسولُ اللَّهِ ﷺ بكى يوم مات ابنه، وأخبر أن «الْقَلْبُ يَحْزَنُ، وَالْعَيْنُ تَدْمَعُ»، وهو في أعلى مقامات الرضا، فكيف يُعَدُّ هذا من مناقب الْفُضَيْلِ؟.

والتحقيق: أن قلبَ رسولِ اللَّهِ ﷺ اتَّسَعَ لتكميل المراتب، من الرضا عن الله، والبكاء رحمةً لِلصَّبِيِّ، فكان له مقامُ الرضا، ومقامُ الرَّحْمَةِ وَرَقَّةِ الْقَلْبِ، وَالْفُضَيْلُ لم يَتَّسِعْ لذلك، فغَيَّبَهُ مقامُ الرضا عن مقام الرضا ومقام الرحمة، فلم يجتمع له الأمران. والناس في ذلك على أربع مراتب:

أحدها: مَنْ اجْتَمَعَ له الرضا بالقضاء ورحمةُ الطفل، فدمعت عيناه رحمةً وَالْقَلْبُ راضٍ.

الثاني: مَنْ غَيَّبَهُ الرضا عن الرحمة، فلم يَتَّسِعْ للأمرين، بل غَيَّبَهُ أَحَدُهُمَا عن الآخر.

الثالث: مَنْ غَيَّبَتَهُ الرَّحْمَةُ وَالرَّقَّةُ عن الرضا فلم يَشْهَدَهُ، بل فني عن الرضا.

الرابع: مَنْ لا رضا عنده ولا رحمة، وإنَّما كان حزنه لفوات حظِّه

(١) أخرجه البخاري (١٣٠٣)، ومسلم (٢٣١٥) من حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

من الميت، وهذا حال أكثر الخلق، فلا إحسان، ولا رضا عن الرحمن. والله المستعان.

فالأول في أعلى مراتب الرضا، والثاني دونه، والثالث دون الثاني، والرابع هو الساخط.

السادس والعشرون: أن الرضا هو اختيار ما اختاره الله لعبده.

السابع والعشرون: أن الرضا يُخرج الهوى من القلب؛ فالراضي هو الذي تبع لمراد ربه منه، أعني: الذي يحبه ربه ويرضاه، فلا يجتمع الرضا واتباع الهوى في قلب أبداً، وإن كان معه شعبة من هذا وشعبة من هذا، فهو للغالب عليه منهما.

الثامن والعشرون: أن الرضا عن الله في جميع الحالات يُثمر للعبد رضا الله عنه.

التاسع والعشرون: أن الرضا بالقضاء أشق شيء على النفس؛ بل هو ذبحها في الحقيقة؛ فإنه مخالفه هواها وطبعها وإرادتها، ولا تصير مطمئنة قط حتى ترضى بالقضاء، فحينئذ تستحق أن يقال لها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) ﴿ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾ (٢٨) ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (٢٩) ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (٣٠) [الفجر: ٢٧ - ٣٠].

الثلاثون: أن الراضي مُتَلَقَّ أوامر ربه - الدنيئة والقدرية - بالانسراح والتسليم، وطيب النفس، والاستسلام.

الحادي والثلاثون: أن المخالفات كلها أصلها من عدم الرضا، والطاعات كلها أصلها من الرضا.

الثاني والثلاثون: أن عدم الرضا يفتح باب البدعة.

الثالث والثلاثون: أن الرضا معقد نظام الدين ظاهره وباطنه، فإن القضايا لا تخلو من خمسة أنواع:

فتنقسم قسمين: دينية، وكونية، وهي مأمورات، ومنهيات، ومباحات، ونعم مُلذّة، وبلايا مؤلّمة، فإن استعمل العبد الرضا في ذلك كلّ فقد أخذ بالحقّ الوافر من الإسلام، وفاز بالقدح المُعلّى.

الرابع والثلاثون: أن الرضا يخلص العبد من مخاصمة الرّبّ تعالى في أحكامه وأقضيته.

الخامس والثلاثون: أنّ جميع ما في الكون أوجبه مشيئة الله، وحكمته، وملكه، فهو موجب أسمائه وصفاته، فمن لم يرض بما قضى به ربّه، لم يرض بأسمائه وصفاته، فلم يرض به ربّاً.

السادس والثلاثون: أنّ كلّ قدر يكرهه العبد ولا يلائمه، لا يخلو: إمّا أن يكون عقوبة على الذّنْب، فهو دواء المرض، لولا تدارك الحكيم إيّاه بالدّواء لترامى به المرض إلى الهلاك، أو يكون سبباً لنعمة لا تُنال إلا بذلك المكروه، فإذا شهد العبد هذين الأمرين انفتح له باب الرضا عن ربّه في كلّ ما يقضيه له ويُقدّره.

السابع والثلاثون: أنّ حكم الرّبّ تعالى ماض في عبده، وقضاؤه عدلٌ فيه، كما في الحديث: «ماضٍ في حُكْمِكَ، عدلٌ في قضاؤك»^(١)، ومن لم يرض بالعدل فهو من أهل الظلم والجور.

وقوله: «عدلٌ في قضاؤك» يعمّ قضاء الذّنْب، وقضاء أثره وعقوبته، فإنّ الأمرين من قضاائه وَعَدْلُهُ، وهو أعدل العادلين في قضاائه بالذنْب، وفي قضاائه بعقوبته.

الثامن والثلاثون: أنّ عدم الرضا إمّا أن يكون لفوات ما أخطأه ممّا يُحبّه ويُریده، وإمّا لإصابة ما يكرهه ويسخطّه، فإذا تيقّن أنّ ما

(١) أخرجه أحمد (٣٧١٢)، وابن حبان (٩٧٢) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وصحّحه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٩٩).

أخطأه لم يكن ليُصيّبه، وما أصابه لم يكن ليُخطئه: فلا فائدة في سخطه بعد ذلك إلاّ فوات ما ينفعه وحصول ما يضره.

التاسع والثلاثون: أن الرضا من أعمال القلوب، نظير الجهاد من أعمال الجوارح، فإنّ كلّ واحدٍ منهما ذروة سنام الإيمان. قال أبو الدرداء: «ذروة سنام الإيمان: الصبر للحكم، والرضا بالقدر».

الأربعون: أن أوّل معصية عُصي الله بها في هذا العالم: إنّما نشأت من عدم الرضا، فإبليس لم يرضَ بحُكم الله الذي حَكَمَ به كونًا، من تفضيل آدم وتكريمه، ولا بحُكمه الدّيني، من أمره بالسجود له، وآدم لم يرضَ بما أُبيح له من الجنّة، حتى يضمّ إليه الأكل من شجرة الحِمى، ثم ترتب معاصي الذُّرّة على عدم الصبر والرضا.

الحادي والأربعون: أنّ الراضي واقفٌ مع اختيار الله له، معرضٌ عن اختياره لنفسه، وهذا من قوّة معرفته برّبه، ومعرفته بنفسه.

وقد اجتمع وهيبُ بن الورد، وسفيانُ الثوريّ، ويوسفُ بن أسباط، فقال الثوريّ: «قد كنت أكره موتَ الفُجاءة قبل اليوم، فأما اليوم: فوددتُ أنّي ميت، فقال له يوسف بن أسباط: ولم؟ فقال: لما أخوفُ من الفتنة، فقال يوسف: لكنّي لا أكره طولَ البقاء، فقال الثوريّ: ولم تكره الموت؟ قال: لعلّي أصادفُ يومًا أتوبُ فيه وأعملُ عملاً صالحًا، فقليل لوْهيب: أيُّ شيء تقول أنت؟ فقال: أنا لا أختار شيئًا، أحبُّ ذلك إليّ أحبّه إلى الله، فقبّل الثوريّ بين عينيه، وقال: رُوحانيّةٌ وربّ الكعبة».

فهذا حال عبدٍ قد استوت عندَه حالةُ البقاء والموت، وقف مع اختيار الله له منهما.

الثاني والأربعون: أن يعلم أنّ منع الله سبحانه لعبده المؤمن المحبّ له عطاءً، وابتلاءه إيّاه عافيةً.

فالعاقل الراضي: هو الذي يَعُدُّ نعمة الله عليه فيما يكرهه، أعظم من نِعَمِهِ عليه فيما يحبُّه، كما قال بعض العارفين: «يا ابن آدم، نعمة الله عليك فيما تَكْرَهُ أعظم من نعمته عليك فيما تحبُّ، وقد قال تعالى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦]».

وقد قال بعض العارفين: «ارضَ عن الله في جميع ما يفعله بك؛ فإنَّه ما منعك إلَّا ليعطيك، ولا ابتلاك إلَّا ليعافيك، ولا أمرضك إلَّا ليشفيك، ولا أَمَاتَكَ إلَّا ليحييك، فإياك أن تفارق الرضا عنه طرفة عين، فتسقط من عينه».

الثالث والأربعون: أن يعلم أنه سبحانه هو الأوَّل قبل كلِّ شيء، والآخِر بعد كلِّ شيء، والمُظْهِر لكلِّ شيء، والمالك لكلِّ شيء، وهو الذي يَخْلُق ما يشاء ويختار، وليس للعبد أن يختار عليه، وليس لأحد معه اختيار، ولا يُشْرِكُ في حُكْمِهِ أَحَدًا، والعبد لم يكن شيئًا مذكورًا، فهو سبحانه الذي اختار وجوده، واختار أن يكون كما قدَّرَه له وقضاه: من عافية وبلاء، وغنى وفقر، وعزٍّ وذل، ونباهة وخمول، فكما تفرَّد سبحانه بالخلق، تفرَّد بالاختيار والتقدير والتدبير - وليس للعبد شيء من ذلك - فإنَّ الأمر كُلَّهُ لله، وقد قال تعالى لنبيه: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨]، فإذا تيقَّن العبد أنَّ الأمر كُلَّهُ لله، وليس له من الأمر قليل ولا كثير، لم يكن له مُعَوَّلٌ - بعد ذلك - غير الرضا بمواقع الأقدار، وما يجري به من ربه الاختيار.

الرابع والأربعون: أن رضا الله عن العبد أكبر من الجنة وما فيها؛ لأنَّه صِفَتُهُ والجنة خَلْقُهُ، قال الله تعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢] بعد قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ٧٢].

وهذا الرضا جزاء على رضاهم عنه في الدنيا، فكما كان هذا الجزاء أفضل الجزاء، كان سببه أفضل الأعمال.

الخامس والأربعون: أَنَّ العبد إذا رضي به وعنه في جميع الحالات: لم يتخير عليه المسائل، وأغناه رضاه بما يقسمه له ويقدره ويفعله به عن ذلك، وجعل ذكره في محل سؤاله، بل يكون من سؤاله له الإعانة على ذكره، وبلوغ رضاه، فهذا يُعطى أفضل ما يُعطاه سائل، كما جاء في الأثر المعروف: «مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي، أُعْطِيَته أَفْضَلَ مَا أُعْطِي السَّائِلِينَ»^(١). فَإِنَّ السَّائِلِينَ سَأَلُوهُ، فَأَعْطَاهُم الْفَضْلَ الَّذِي سَأَلُوهُ، وَالرَّاضُونَ رَضُوا عَنْهُ فَأَعْطَاهُم رِضَاهُ عَنْهُمْ، وَلَا يَمْنَعُ الرِّضَا سَوَالَهُ أَسْبَابَ الرِّضَا، بَلْ أَصْحَابُهُ مُلْحُونَ فِي سَوَالِهِ ذَلِكَ.

السادس والأربعون: أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يَنْدُبُ إِلَى أَعْلَى الْمَقَامَاتِ، فَإِنْ عَجَزَ الْعَبْدُ عَنْ حَظِّهِ إِلَى الْمَقَامِ الْوَسْطِ، كَمَا قَالَ: «اعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ»^(٢)، فَهَذَا مَقَامُ الْمَرَاqَبَةِ الْجَامِعُ لِمَقَامَاتِ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ وَالْإِحْسَانِ، ثُمَّ قَالَ: «فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ»، فَحَظُّهُ عِنْدَ الْعَجْزِ عَنْ هَذَا إِلَى مَقَامِ الْعِلْمِ بِاطْلَاعِهِ وَرُؤْيِيهِ، وَمَشَاهِدَتِهِ لِعَبْدِهِ فِي الْمَلَأِ وَالْخَلَاءِ، وَكَذَا الْحَدِيثُ الْآخَرُ: «إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَعْمَلَ لِلَّهِ بِالرِّضَا مَعَ الْيَقِينِ فَافْعَلْ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَإِنَّ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرًا كَثِيرًا»^(٣)، فَرَفَعَهُ إِلَى أَعْلَى الْمَقَامَاتِ، ثُمَّ رَدَّهُ إِلَى أَوْسَطِهَا إِنْ لَمْ يَسْتَطِعِ الْأَعْلَى، فَالْأَوَّلُ: مَقَامُ الْإِحْسَانِ، وَالَّذِي حَظَّهُ إِلَيْهِ: مَقَامُ الْإِيمَانِ، وَلَيْسَ دُونَ ذَلِكَ إِلَّا مَقَامُ الْخُسْرَانِ.

السابع والأربعون: أَنَّهُ ﷺ أَثْنَى عَلَى الرَّاظِينَ بِمُرِّ الْقَضَاءِ بِالْحَكْمِ وَالْعِلْمِ وَالْفَقْهِ، وَالْقُرْبِ مِنْ دَرَجَةِ النُّبُوَّةِ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» (١١٥/٢)، وَالتَّبْرَانِيُّ فِي «الدَّعَاءِ» (١٨٥٠)، وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» (٥٦٧) مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَضَعَفَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «السَّلْسَلَةِ الضَّعِيفَةِ» (٤٩٨٩).

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٠)، وَمُسْلِمٌ (٩) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٢٨٠٣)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَةِ» (٣١٤/١)، وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» (١٠٤٣) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَضَعَفَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «السَّلْسَلَةِ الضَّعِيفَةِ» (٥١٠٧).

الثامن والأربعون: أَنَّ الرِّضَا أَخَذَ بِزِمَامِ مَقَامَاتِ الدِّينِ كُلِّهَا، وَهُوَ رُوحُهَا وَحَيَاتُهَا؛ فَإِنَّهُ رُوحُ التَّوَكُّلِ وَحَقِيقَتُهُ، وَرُوحُ الْيَقِينِ، وَرُوحُ الْمَحَبَّةِ، وَصِفَةُ الْمُحِبِّ، وَدَلِيلُ صِدْقِ الْمَحَبَّةِ، وَرُوحُ الشُّكْرِ وَدَلِيلُهُ.

قال الرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ: «عَلَامَةُ حُبِّ اللَّهِ كَثْرَةُ ذِكْرِهِ؛ فَإِنَّكَ لَا تَحُبُّ شَيْئًا إِلَّا أَكْثَرْتَ مِنْ ذِكْرِهِ، وَعَلَامَةُ الدِّينِ الْإِخْلَاصُ لِلَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ، وَعَلَامَةُ الشُّكْرِ الرِّضَا بِقَدَرِ اللَّهِ وَالتَّسْلِيمُ لِقَضَائِهِ».

وقال أحمد بن أبي الحواري: «ذاكرتُ أبا سليمانَ في الخبر المروى: «أَوَّلُ [مَنْ] يُدْعَى إِلَى الْجَنَّةِ الْحَمَّادُونَ»^(١)، فقال: وَيَحْكُ! ليس هو أن تَحْمَدَهُ على المصيبة وقلبك يتعصَّى عليك، إذا كنت كذلك فارجع إلى الصابرين، إنما الحمد أن تحمده وقلبك مسلَّم راضٍ».

فصار الرضا كالروح لهذه المقامات، والأساس الذي تبني عليه، ولا يصحُّ شيءٌ منها بدونه البتَّة.

التاسع والأربعون: أن الرضا يقوم له مقامٌ كثير من التَّعَبُّدَاتِ الَّتِي تَشُقُّ عَلَى الْبَدَنِ، فَيَكُونُ رِضَاؤُهُ أَسْهَلَ عَلَيْهِ، وَأَلْذَّ لَهُ، وَأَرْفَعَ فِي دَرَجَتِهِ.

وقال بعض العارفين: «مَنْ يَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ، وَيَرْضَى بِقَدَرِ اللَّهِ، فَقَدْ أَقَامَ الْإِيمَانَ، وَفَرَّغَ يَدَيْهِ وَرَجَلَيْهِ لِكَسْبِ الْخَيْرِ، وَأَقَامَ الْأَخْلَاقَ الصَّالِحَةَ الَّتِي تُصْلِحُ لِلْعَبْدِ أَمْرَهُ».

الخمسون: أن الرضا يفتح بابَ حُسْنِ الْخُلُقِ مع الله ومع الناس؛ فَإِنَّ حُسْنَ الْخُلُقِ مِنَ الرِّضَا، وَسُوءُ الْخُلُقِ مِنَ السُّخْطِ، وَحُسْنُ الْخُلُقِ يَبْلُغُ بِصَاحِبِهِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ، وَسُوءُ الْخُلُقِ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ.

(١) أخرجه الطبراني في «الصغير» (٢٨٨)، و«الأوسط» (٣٠٣٣)، و«الكبير» (١٢/١٢٣٤٥)، وأبو نعيم (٦٩/٥) من حديث ابن عباس بلفظ: «أَوَّلُ مَنْ يُدْعَى إِلَى الْجَنَّةِ: الْحَمَّادُونَ الَّذِينَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ عَلَى السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ»، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٦٣٢).

الحادي والخمسون: أَنَّ الرِّضَا يُثَوِّرُ سرورَ القلبِ بالمقدور في جميع الأمور، وطيبَ النفسِ وسكونها في كلِّ حال، وطمأنينةَ القلبِ عند كلِّ مُفْزِعٍ مُهلِعٍ من أمور الدنيا، وبردِ الفتنة، واغترابِ العبدِ بِقَسَمِهِ من ربه، وفرحِهِ بقيامِ مولاه عليه، واستسلامه لمولاه في كلِّ شيء، ورضاه منه بما يُجرِّيه عليه، وتسليمه له الأحكام والقضايا، واعتقادِ حُسنِ تدبيره، وكمالِ حكمته، ويذهبُ عنه شكوى ربِّهِ إلى غيره، وتبرُّمه بأقضيته.

ولهذا سَمَّى بعضُ العارفين الرِّضَا: حُسْنَ الخُلُقِ مع الله. وفي أثرٍ إلهيٍّ: «ما لأوليائي والهمُّ بالدنيا؟ إِنَّ الهمَّ بالدنيا يذهب حلاوةً مناجاتي من قلوبهم». وقيل: أكثرُ الناسِ همًّا بالدنيا أكثرُهم همًّا في الآخرة، وأقلُّهم همًّا بالدنيا أقلُّهم همًّا في الآخرة.

فالإيمان بالقدر والرضا به يُذهبُ عن العبدِ الهمَّ والغمَّ والحزن. وفي أثرٍ آخر: «أنا الله، لا إلهَ إلَّا أنا، قدَّرتُ المَقاديرَ، ودبَّرتُ التدبيرَ، وأحكمتُ الصُّنْعَ، فمَن رضيَ فله الرِّضا مِنِّي حتَّى يلقاني، ومَن سَخِطَ فله السخطُ حتَّى يَلْقاني»^(١).

الثاني والخمسون: أن أفضل الأحوال: الرِّغبةُ في الله ولوازمها، وذلك لا يتمُّ إلَّا باليقين، والرضا عن الله. ولهذا قال سهلٌ: «حظُّ الخلقِ من اليقين على قدر حظِّهم من الرضا، وحظُّهم من الرضا على قدر رغبَتِهِم في الله».

الثالث والخمسون: أَنَّ الرِّضَا يُخَلِّصه من عيب ما لم يَعْبِه الله، ومن ذمِّ ما لم يَذُمَّه، ولو أنَّ رجلاً صنع لك طعاماً وقَدَّمه إليك فعبته وذمَّمته، لكنَّكَ متعرِّضاً لمَقَّتِهِ وإهانَتِهِ، ومستدعيًا منه أن يقطع ذلك عنك.

(١) ينظر: «قوت القلوب» (٤٧/٢)، «إحياء علوم الدين» (٣٤٥/٤)، «إتحاف السادة المتقين» (٥١٩/١٢). وقال العراقي: «لم أجده بهذا اللفظ».

الرابع والخمسون: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَأَلَ اللَّهَ الرِّضَا بِالْقَضَاءِ.

كما في المسند والسُّنَن: «اللَّهُمَّ بَعْلِمِكَ الْغَيْبِ، وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ، أَحْبَبْنِي إِذَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي، وَتَوَقَّفْنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي، وَأَسْأَلُكَ خَشْيَتَكَ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، وَأَسْأَلُكَ كَلِمَةَ الْحَقِّ فِي الْغَضَبِ وَالرِّضَا، وَأَسْأَلُكَ الْقَصْدَ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى، وَأَسْأَلُكَ نَعِيمًا لَا يَنْفَدُ، وَأَسْأَلُكَ قُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَنْقَطِعُ، وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْقَضَاءِ، وَأَسْأَلُكَ بَرْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَأَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ، وَالشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ، فِي غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ، وَلَا فِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ، اللَّهُمَّ زَيِّنَا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ، وَاجْعَلْنَا هُدَاةً مُهْتَدِينَ»^(١).

فسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: «سأل الرضا بعد القضاء؛ لأنَّه حينئذ تبيَّن حقيقة الرضا، وأمَّا الرضا قبله: فإنَّما هو عزُّمٌ على أنَّه يرضى إذا أصابه، وإنَّما يتحقَّق الرضا بعده».

قال البيهقي: وروينا في دعاء النبي ﷺ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصَّحَّةَ، وَالْعِفَّةَ، وَالْأَمَانَةَ، وَحُسْنَ الْخُلُقِ، وَالرِّضَا بِالْقَدَرِ»^(٢).

الخامس والخمسون: أَنَّ الرضا بالقدر يخلِّص العبدَ مِنْ أَنْ يُرْضِيَ النَّاسَ بِسَخَطِ اللَّهِ، وَأَنْ يَذُمَّهُمْ عَلَى مَا لَمْ يُوْتَهُ اللَّهُ، وَأَنْ يَحْمَدَهُمْ عَلَى مَا هُوَ مُحَضَّرٌ فَضْلًا لِلَّهِ.

السادس والخمسون: أَنَّ الرضا يفرِّغ قلبه، ويقلُّ همُّه وغمُّه، فيتفرَّغ لعبادة ربِّه بقلب خفيفٍ مِنْ أَثْقَالِ الدُّنْيَا وَهَمُومِهَا وَغَمُومِهَا.

(١) أخرجه أحمد (١٨٣٢٥)، والنسائي (١٣٠٥)، وأبو يعلى (١٦٢٤)، وابن حبان (١٩٧١)، والحاكم (١٩٢٣)، وقال: «حديث صحيح الإسناد» من حديث عمار بن ياسر رضي الله عنه، وصحَّحه الألباني في «مشكاة المصابيح» (٢٤٩٧).

(٢) أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (٣٠٧)، والطبراني في «الدعاء» (١٤٠٦)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٨١٨١) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، وضعَّفه الألباني في «ضعيف الجامع» (١١٩١).

وقال عمر بن عبد العزيز رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لقد تركتني هؤلاء الدَّعوات، وما لي في شيء من الأمور كُلِّها أَرْبٌ، إِلَّا في مواقع قَدَّرَ الله، وكان كثيرًا ما يدعو: اللَّهُمَّ رَضِّنِي بِقَضَائِكَ، وَبَارِكْ لِي فِي قَدْرِكَ، حَتَّى لَا أُحِبَّ تَعْجِيلَ شَيْءٍ أَخَّرْتَهُ، وَلَا تَأْخِيرَ شَيْءٍ عَجَّلْتَهُ».

وقال: «ما أصبح لي هَوًى في شيء سِوَى ما قضى الله وَحَيْلٌ».

وقال شُعْبَةُ: «قال لي يونسُ بْنُ عُبَيْدٍ: ما تَمَنَيْتُ شَيْئًا قَطُّ».

وقال الْفَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ: «الراضي لا يَتَمَنَّى فوق منزلته».

وقال ذو النُّون: «ثَلَاثَةٌ من أَعْلَامِ التَّسْلِيمِ: مُقَابَلَةُ الْقَضَاءِ بِالرِّضَا، وَالصَّبْرُ عِنْدَ الْبَلَاءِ، وَالشُّكْرُ عِنْدَ الرِّخَاءِ. وَثَلَاثَةٌ من أَعْلَامِ التَّفْوِيضِ: تَعْطِيلُ إِرَادَتِكَ لِمِرَادِهِ، وَالنَّظَرُ إِلَى مَا يَقَعُ مِنْ تَدْبِيرِهِ لَكَ، وَتَرْكُ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى الْحُكْمِ، وَثَلَاثَةٌ من أَعْلَامِ التَّوْحِيدِ: رُؤْيُهُ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ اللَّهِ، وَقَبُولُ كُلِّ شَيْءٍ عَنْهُ، وَإِضَافَةُ كُلِّ شَيْءٍ إِلَيْهِ».

وقال بعض العارفين: «أَصْلُ الْعِبَادَةِ ثَلَاثَةٌ: لَا تُرَدُّ مِنْ أَحْكَامِهِ شَيْئًا، وَلَا تَسْأَلُ غَيْرَهُ حَاجَةً، وَلَا تَدَّخِرُ عَنْهُ شَيْئًا».

وسُئِلَ ابْنُ شَمْعُونُ عَنِ الرِّضَا؟ فَقَالَ: «أَنْ تَرْضَى بِهِ مَدْبَرًا وَمَخْتَارًا، وَتَرْضَى عَنْهُ قَاسِمًا وَمُعْطِيًا وَمَانِعًا، وَتَرْضَاهُ إِلَهًا وَمَعْبُودًا وَرَبًّا».

وقال بعض العارفين: «الرِّضَا تَرْكُ الْإِخْتِيَارِ، وَسُرُورُ الْقَلْبِ بِمُرِّ الْقَضَاءِ، وَإِسْقَاطُ التَّدْبِيرِ مِنَ النَّفْسِ، حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ لَهَا أَوْ عَلَيْهَا». وقيل: الراضي مَنْ لَمْ يَنْدَمْ عَلَى فَائِثٍ مِنَ الدُّنْيَا، وَلَمْ يَتَأَسَّفْ عَلَيْهَا.

ولله دُرُّ الْقَائِلِ:

الْعَبْدُ ذُو ضَجَرٍ وَالرَّبُّ ذُو قَدَرٍ وَالذَّهْرُ ذُو دَوْلٍ وَالرِّزْقُ مَقْسُومٌ
وَالْخَيْرُ أَجْمَعُ فِيمَا اخْتَارَ خَالِقُنَا وَفِي اخْتِيَارِ سِوَاهُ اللَّوْمُ وَالشُّومُ

السابع والخمسون: أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَرْضَ بِالْقَدَرِ وَقَعَ فِي لَوْمِ الْمَقَادِيرِ،

إِمَّا بِقَالَبه، وإِما بِقلبه وحالِه، وَلَوُمُ المقادير لَوُمُ لمَقَدِّرها، وكذلك يقع في لَوُمِ الخَلْق، واللَّهُ والنَّاسُ يَلومونه، فلا يزال لائِمًا مَلومًا، وهذا منافع للعبودية.

قال أَنَسُ رضي الله عنه: «خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَشْرَ سِنِينَ، فما قال لي لَشَيْءٍ فَعَلْتُهُ: لِمَ فَعَلْتُهُ؟ ولا لَشَيْءٍ لَمْ أَفْعَلْهُ: أَلَا فَعَلْتُهُ؟ ولا قال لي لَشَيْءٍ كان: لَيْتَهُ لَمْ يَكُنْ، ولا لَشَيْءٍ لَمْ يَكُنْ: لَيْتَهُ كان، وكان بَعْضُ أَهْلِهِ إِذا لَأَمَنِي يَقُولُ: دَعُوهُ، فلو قُضِيَ [شَيْءٌ] لكان»^(١).

وقوله: «لو قُضِيَ شَيْءٌ لكان» يتناول أمرين:

أحدهما: ما لم يوجَد مِن مراد العبد.

والثاني: ما وُجد ممَّا يَكْرَهُه، وهو يتناول فواتَ المحبوب، وحصولَ المكروه.

وهذا موجب العبودية ومقتضاها. يوضِّحه:

الثامن والخمسون: أَنَّهُ إِذا استوى الأمران بالنسبة إلى رضا الرَّبِّ تعالى، فهذا رَضِيَّه لعَبْدِهِ فَقَدَّرَهُ، وهذا لم يَرْضَهُ له فلم يَقْدِّرْهُ، فكمال الموافقة أَن يَسْتَوِيا بالنسبة إلى العبد، فيرضى ما رَضِيَّه له رَبُّه في الحالين.

التاسع والخمسون: أَنَّ اللَّهَ نهى عن التَّقَدُّم بين يديه ويَدَيِّ رَسولِهِ في حُكْمِهِ الدِّينِيِّ الشَّرْعِيِّ، وذلك عبوديَّةٌ هذا الأمر.

الستون: أَنَّ المَحَبَّةَ والإِخلاصَ والإِنابة: لا تقوم إِلا على ساق الرضا.

فالمَحِبُّ راضٍ عن حبيبِهِ في كُلِّ حالَةٍ، وقد كان عِمْرانُ بْنُ حُصَيْنٍ رضي الله عنه اسْتَسْقَى بَطْنَهُ، فبقِيَ مَلقى على ظَهْرِهِ مدَّةً طَوِيلَةً، لا يقوم ولا يقعد، وقد نُقِبَ له في سَرِيرِهِ مَوْضِعٌ لِحاجَتِهِ، فدخل عليه مُطَرِّفُ بْنُ

(١) أخرجه البخاري (٦٠٣٨)، ومسلم (٢٣٠٩).

عبد الله بن الشَّخِير، فجعل يبكي لما رأى من حاله، فقال له عُمَرَان: «لَمْ تَبْكِي؟ فَقَالَ: لِأَنِّي أَرَاكَ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ الْعَظِيمَةِ، فَقَالَ: لَا تَبْكِي، فَإِنَّ أَحَبَّهُ إِلَيَّ أَحَبُّهُ إِلَيْهِ، وَقَالَ: أَخْبِرْكَ بِشَيْءٍ، لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَكَ بِهِ، وَاکْتُمُ عَلَيَّ حَتَّى أَمُوتَ، إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَزُورُنِي فَاتَّسُرْ بِهَا، وَتُسَلِّمُ عَلَيَّ فَأَسْمَعُ تَسْلِيمَهَا».

ولما قَدِمَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ إِلَى مَكَّةَ - وَقَدْ كُفَّتْ بَصَرُهُ - جَعَلَ النَّاسُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ لِيَدْعُوَ لَهُمْ، فَجَعَلَ يَدْعُو لَهُمْ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ السَّائِبِ: «فَأَتَيْتُهُ وَأَنَا غُلَامٌ، فَتَعَرَّفْتُ إِلَيْهِ، فَعَرَفَنِي، فَقُلْتُ: يَا عَمُّ، أَنْتَ تَدْعُو لِلنَّاسِ فَيُشْفَوْنَ، فَلَوْ دَعَوْتَ لِنَفْسِكَ لَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْكَ بَصْرَكَ، فَتَبَسَّمَ، ثُمَّ قَالَ: يَا بُنَيَّ، قِضَاءُ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ بَصْرِي».

الحادي والستون: أَنَّ أَعْمَالَ الْجَوَارِحِ تُضَاعَفُ إِلَى حَدٍّ مَعْلُومٍ مُحْسُوبٍ، وَأَمَّا أَعْمَالُ الْقُلُوبِ فَلَا يَنْتَهِي تَضَعِيفُهَا؛ وَذَلِكَ أَنَّ أَعْمَالَ الْجَوَارِحِ لَهَا حَدٌّ تَنْتَهِي إِلَيْهِ، وَتَقِفُ عِنْدَهُ، فَيَكُونُ جَزَاؤُهَا بِحَسَبِ حَدِّهَا، وَأَمَّا أَعْمَالُ الْقُلُوبِ فَهِيَ دَائِمَةٌ مُتَّصِلَةٌ، وَإِنْ تَوَارَى شَهُودُ الْعَبْدِ لَهَا.

مثاله: أَنَّ الْمَحَبَّةَ وَالرِّضَا حَالِ الْمَحَبِّ الرَّاضِي، لَا تَفَارِقُهُ أَصَلًا، وَإِنْ تَوَارَى حُكْمُهَا، فَصَاحِبُهَا فِي مَزِيدٍ مُتَّصِلٍ؛ فَمَزِيدُ الْمَحَبِّ الرَّاضِي مُتَّصِلٌ بِدَوَامِ هَذِهِ الْحَالِ لَهُ، فَهُوَ فِي مَزِيدٍ، وَلَوْ فَتَرَتْ جَوَارِحُهُ، بَلْ قَدْ يَكُونُ مَزِيدُهُ فِي حَالِ سَكُونِهِ وَفُتُورِهِ أَكْثَرَ مِنْ مَزِيدِ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ النُّوَافِلِ بِمَا لَا نِسْبَةَ بَيْنَهُمَا، وَيَبْلُغُ ذَلِكَ بِصَاحِبِهِ إِلَى أَنْ يَكُونَ مَزِيدُهُ فِي حَالِ نَوْمِهِ أَكْثَرَ مِنْ مَزِيدِ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْقِيَامِ، وَأَكْثَلُهُ أَكْثَرُ مِنْ مَزِيدِ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ وَالْجُوعِ.

فَإِنْ أَتَتْ هَذَا فَتَأَمَّلْ مَزِيدَ نَائِمٍ بِاللَّهِ، وَقِيَامَ غَافِلٍ عَنِ اللَّهِ، فَاللَّهُ سَبْحَانَهُ إِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى الْقُلُوبِ، وَالْهَمَمِ وَالْعَزَائِمِ، لَا إِلَى صَوْرِ الْأَعْمَالِ.

وقيمة العبد: هَمَّتْه وإرادتْه، فَمَنْ لا يرضيه غيرُ الله - ولو أُعْطِيَ الدُّنيا بحذافيرها - له شَأْنٌ، وَمَنْ يرضيه أدنى حَظٍّ من حظوظها له شَأْنٌ، وإن كانت أعمالُهما في الصورة الواحدة، وقد تكون أعمالُ هذا أكثرَ وأشقَّ، وذلك فضلُ الله يؤتيه مَنْ يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

فلنرجع إلى شرح كلامه.

قال: (الثاني: سُقُوطُ الْخُصُومَةِ عَنِ الْخَلْقِ).

الخصومة
تنافي حال
الرضا

يعني: أن الرضا إنما يصحُّ بسقوط الخصومة مع الخلق، فإنَّ الخصومة تنافي حال الرضا، وتنافي نسبة الأشياء كلها إلى مَنْ بيده أَرْمَةٌ القضاء والقدَر.

قال: (الشَّرْطُ الثَّالِثُ: الْخَلَاصُ مِنَ الْمَسْأَلَةِ لَهُمْ وَالْإِلْحَاحُ).

الإلحاح على
المخلوقين
ينافي حال
الرضا

وذلك: لأن المسألة والإلحاح فيها ضربٌ من الخصومة، والمنازعة والمحاربة، والرجوع عن مالك الضر والنفع إلى مَنْ لا يَمْلِكُ لنفسه ضرًّا ولا نفعًا إلا برَّه، وفيها الغيبة عن المعطي المانع.

والإلحاح ينافي حال الرضا ووصفه، وقد أننى الله سبحانه على الذين لا يسألون الناس إلحافًا، فقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ [البقرة: ٢٧٣].

قال ابن عباس: «إذا كان عنده غداءٌ لم يسأل عشاءً، وإذا كان عنده عشاءٌ لم يسأل غداءً».

فهذا أحد المعنيين في قوله: (إِنَّ مِنْ شُرُوطِ الرِّضَا: تَرْكُ الْإِلْحَاحِ فِي الْمَسْأَلَةِ) وهو أَلْيَقُ المعنيين وأولاهما؛ لأنَّ قرنه بترك الخصومة مع الخلق، فلا يخاصمهم في حقِّه، ولا يطلب منهم حقوقه.

الإلحاح في
الدعاء عين
العبودية

والمعنى الثاني: أَنَّهُ لَا يُلْحَقُ فِي الدُّعَاءِ، وَلَا يُبَالِغُ فِيهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَقْدَحُ فِي رِضَاهُ، وَهَذَا يَصِحُّ مِنْ وَجْهِ دُونَ وَجْهِ؛ فَيَصِحُّ إِذَا كَانَ الدَّاعِي يُلْحَقُ فِي الدُّعَاءِ بِأَغْرَاضِهِ وَحُظُوظِهِ الْعَاجِلَةِ، وَأَمَّا إِذَا أَلَحَّ عَلَى اللَّهِ فِي سَوْأَلِهِ مَا فِيهِ رِضَاهُ وَالْقُرْبُ مِنْهُ: فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَقْدَحُ فِي مَقَامِ الرِّضَا أَصْلًا.

وفي الأثر: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُلِحِّينَ فِي الدُّعَاءِ»^(١).

وقال أبو بكر الصِّدِّيق رضي الله عنه - يومَ بدرٍ - للنبيِّ صلى الله عليه وسلم: «يا رسولَ اللهِ، قد أَلَحَّحْتُ عَلَى رَبِّكَ، كَفَاكَ بَعْضُ مُنَاشِدَتِكَ لِرَبِّكَ»^(٢)، فهذا الإلحاح عينُ العبودية.

وفي «سنن ابن ماجه» من حديث أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَعْظَبْ عَلَيْهِ»^(٣).

فإذا كان سؤاله يرضيه لم يكن الإلحاح فيه منافياً لِرِضاهُ.

الرضا
برضا الله
تعالى

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: الرِّضَا بِرِضَا اللَّهِ، فَلَا يَرَى الْعَبْدُ لِنَفْسِهِ سُخْطًا، وَلَا رِضًا، فَيَبْعَثُهُ عَلَى تَرْكِ التَّحَكُّمِ، وَحَسْمِ الْاِخْتِيَارِ، وَإِسْقَاطِ التَّمْيِيزِ، وَلَوْ أُدْخِلَ النَّارَ).

إنَّما كانت هذه الدرجة أعلى ممَّا قبلها من الدَّرَجَاتِ عنده: لأنَّها درجةُ صاحبِ الجَمْعِ، الفاني برَبِّهِ عن نَفْسِهِ وَعَمَّا مِنْهَا، قد غَيَّبه شاهدُ

(١) أخرجه الطبراني في «الدعاء» (٢٠)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (١٠٦٩)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٧٣) من حديث عائشة رضي الله عنها، وقال الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٦٣٧): «باطل».

(٢) أخرجه مسلم (١٧٦٣)، والترمذي (٣٠٨١) من حديث عمر رضي الله عنه.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٣٧٣)، وابن ماجه (٣٨٢٧)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٦٥٨)، والحاكم (١٨٠٧)، وقال: «حديث صحيح الإسناد» من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وصحَّحه الألباني في «صحيح الجامع» (٢٤١٨).

رضا الله بالأشياء في وقوعها على مقتضى مشيئته عن شاهد رضاء هو،
فيشهد الرضا لله ومنه حقيقةً، ويرى نفسه فانيًا، ذاهبًا مفقودًا، فهو
يستوحش من نفسه، ومن صفاتها، ومن رضاها، وسخطها، فهو عاملٌ
على التغيب عن وجوده وعمّا منه، هذا تقديرُ كلامه.



منزلة الشكر

وهي من أعلى المنازل، وهي فوق منزلة الرضا وزيادة؛ فالرضا مُندرج في الشكر؛ إذ يستحيل وجود الشكر بدونه، وهو نصف الإيمان - كما تقدّم - والإيمان نصفان: نصف شكر، ونصف صبر، وقد أمر الله به، ونهى عن ضده، وأثنى على أهله، ووصف به خواص خلقه، وجعله غاية خلقه وأمره، ووعد أهله بأحسن جزائه، وجعله سبباً للمزيد من فضله، وحارساً وحافظاً لنعمته، وأخبر أن أهله هم المُنتفعون بآياته، واشتق لهم اسماً من أسمائه؛ فإنه سبحانه هو الشكور، وهو مُوصل الشاكر إلى مشكوره، بل يُعيد الشاكر مشكوراً، وهو غاية رضا الرب من عبده.

قال الله تعالى: ﴿...وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [النحل: ١١٤].

وقال عن خليفه إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٢] شاكراً لِنِعْمِهِ [النحل: ١٢٠ - ١٢١].

وقال: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [٧] [إبراهيم: ٧]، وقال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [٥] [إبراهيم: ٥]، وقلة أهله في العالمين تدل على أنهم هم خواصه؛ كقوله تعالى: ﴿وَقِيلَ مَنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ [١٣] [سبأ: ١٣].

وفي «الصحاحين» عن النبي صلى الله عليه وآله: «أَنَّهُ قَامَ حَتَّى تَوَرَّمَتْ قَدَمَاهُ، فَقِيلَ لَهُ: تَفْعَلْ هَذَا وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ: أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا؟»^(١). وقال لمُعَاذُ: «وَاللَّهِ يَا مُعَاذُ، إِنِّي لِأَحْبَبُكَ؛

(١) أخرجه البخاري (١١٣٠)، ومسلم (٢٨١٩) من حديث المغيرة بن شعبه رضي الله عنه، =

فَلَا تَنْسَ أَنْ تَقُولَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ: اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ، وَشُكْرِكَ، وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ»^(١).

وأصل الشُّكر في وضع اللِّسان: ظهورُ أثرِ الغُذاء في أبدانِ الحيوانِ ظُهورًا بَيِّنًا، يقال: شَكَرَتِ الدَّابَّةُ تَشْكُرُ شُكْرًا، على وزن: سَمِنْتُ تَسْمُنُ سَمْنًا: إذا ظَهرَ عليها أثرُ العَلَفِ، ودَابَّةٌ شَكُورٌ: إذا ظَهرَ عليها مِنَ السَّمَنِ فوقَ ما تَأْكُلُ وتُعْطَى مِنَ العَلَفِ.

وكذلك حقيقته في العبودية، وهو ظهورُ أثرِ نعمةِ الله على لسانِ عبده: ثناءً واعترافًا، وعلى قلبه شهودًا ومحبةً، وعلى جوارحه انقيادًا واطاعةً.

الشكر مبني
على خمس
قواعد

والشُّكرُ مَبْنِيٌّ على خمسٍ قواعدَ: خضوعُ الشاكر للمشكور، وحبُّه له، واعترافُه بنعمته، والثناءُ عليه بها، وألَّا يستعملها فيما يكره.

فهذه الخمسة: هي أساس الشكر، ويناؤه عليها، فمتى عُدِمَ منها واحدة: اختلَّ من قواعد الشكر قاعدةٌ.

وكل مَنْ تكلَّم في الشُّكر وحده، فكلامه إليها يرجع، وعليها يدور.

ف قيل: حُدِّه أنه الاعترافُ بنعمة المُنعمِ على وجه الخضوع.

وقيل: الثناءُ على المُحسِنِ بِذِكْرِ إحسانه.

وقيل: هو عُكُوفُ القلبِ على محبةِ المُنعمِ، والجوارحِ على طاعته، وجريانِ اللِّسانِ بِذِكْرِهِ، والثناءِ عليه.

وما ألطفَ ما قال حَمْدُونُ القَصَّارُ: شُكْرُ النعمة أن ترى نفسَكَ فيها طُفِيلًا!

= وأخرجه البخاري (٤٨٣٧)، ومسلم (٢٨٢٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(١) أخرجه أحمد (٢٢١١٩)، وأبو داود (١٥٢٢)، والنسائي (١٣٠٣)، وصحَّحه الألباني في «صحيح أبي داود» (١٥٢٢).

وقال أبو عثمان: «الشُّكر معرفة العَجْز عن الشكر».

وقال الجُنَيْد: «الشُّكْرُ أَنْ لَا تَرَى نَفْسَكَ أَهْلًا لِلنَّعْمَةِ».

هذا معنى قول حَمْدُون أَنْ يَرَى نَفْسَهُ فِيهَا طُفِيلًا.

وقال داوُد: يَا رَبِّ، كَيْفَ أَشْكُرُكَ؟ وَشُكْرِي نِعْمَةٌ عَلَيَّ مِنْ عِنْدِكَ تَسْتَوْجِبُ بِهَا شُكْرًا؟! فَقَالَ: الْآنَ شَكَرْتَنِي يَا دَاوُدَ.

وقال الجُنَيْد - وَقَدْ سَأَلَهُ سَرِيٌّ عَنِ الشُّكْرِ، وَهُوَ صَبِيٌّ بَعْدُ -: «الشُّكْرُ: أَنْ لَا يُسْتَعَانَ بِشَيْءٍ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ عَلَى مَعَاصِيهِ، فَقَالَ: مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا؟ قَالَ: مِنْ مُجَالَسَتِكَ».

* * *

وَتَكَلَّمَ النَّاسُ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ الْحَمْدِ وَالشُّكْرِ أَيُّهُمَا أَعْلَى وَأَفْضَلُ؟
وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا: أَنَّ الشُّكْرَ أَعَمُّ مِنْ جِهَةٍ أَنْوَاعِهِ وَأَسْبَابِهِ، وَأَخْصُ مِنْ جِهَةٍ مُتَعَلِّقَاتِهِ، وَالْحَمْدُ أَعَمُّ مِنْ جِهَةٍ مُتَعَلِّقَاتٍ، وَأَخْصُ مِنْ جِهَةٍ الْأَسْبَابِ، وَمَعْنَى هَذَا: أَنَّ الشُّكْرَ يَكُونُ بِالْقَلْبِ خُضُوعًا وَاسْتِكَانَةً، وَبِاللِّسَانِ ثَنَاءً وَاعْتِرَافًا، وَبِالْجَوَارِحِ طَاعَةً وَانْقِيَادًا.

قال صاحب «المنازل»: (الشُّكْرُ: اسْمٌ لِمَعْرِفَةِ النَّعْمَةِ؛ لِأَنَّهَا السَّبِيلُ إِلَى مَعْرِفَةِ الْمُنْعِمِ؛ وَلِهَذَا سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى الْإِسْلَامَ وَالْإِيمَانَ فِي الْقُرْآنِ شُكْرًا).

معرفة النعمة: ركنٌ من أركان الشكر، لا أنها جملة الشكر، كما تقدّم: لكن لما كان معرفتها ركن الشكر الأعظم، الذي يستحيل وجود الشُّكر بدونه: جُعِلَ أَحَدُهُمَا اسْمًا لِلْآخَرِ.

قوله: (لَأَنَّهُ السَّبِيلُ إِلَى مَعْرِفَةِ الْمُنْعِمِ)؛ يعني: أنه إذا عَرَفَ النعمة توَصَّلَ بِمَعْرِفَتِهَا إِلَى مَعْرِفَةِ الْمُنْعِمِ بِهَا.

وهذا من جهة معرفة كونها نعمةً، لا من أي جهة عَرَفَهَا بِهَا، وَمَتَى عَرَفَ الْمُنْعِمَ أَحَبَّهُ، وَجَدَّ فِي طَلِبِهِ؛ فَإِنْ مَنَ عَرَفَ اللَّهُ أَحَبَّهُ لَا مُحَالَةً، وَمَنْ عَرَفَ الدُّنْيَا أَبْغَضَهَا لَا مُحَالَةً.

الْفَرْقُ بَيْنَ
الْحَمْدِ وَالشُّكْرِ

معرفة النعمة
ركنٌ من أركان
الشكر

وعلى هذا؛ يكون قوله: (الشُّكْرُ اسْمٌ لِمَعْرِفَةِ النِّعْمَةِ) مُستلْزِمًا لمعرفة المُنْعِم، ومعرفته تَسْتَلْزِمُ مَحَبَّتَهُ، ومَحَبَّتُهُ تَسْتَلْزِمُ شُكْرَهُ.
قال: (ومعاني الشُّكْرِ ثلاثةُ أشياء: مَعْرِفَةُ النِّعْمَةِ، ثُمَّ قَبُولُ النِّعْمَةِ، ثُمَّ الثَّنَاءُ بها).

معاني الشُّكْرِ
ثلاثةُ أشياء

فمعرفةُها: تحصيلها ذهناً، كما حصلت له خارجاً؛ إذ كثيرٌ من الناس يُحَسِّنُ إليه وهو لا يدري؛ فلا يَصِحُّ من هذا الشكر.
قوله: (ثُمَّ قَبُولُ النِّعْمَةِ) قَبُولُها: هو تَلَقُّيها من المُنْعِم بإظهار الفقر والفاقة إليها، وأن وصولها إليه بغير استحقاق منه، ولا بَذْل ثَمَنِ.
قوله: (ثُمَّ الثَّنَاءُ بها): الثناء على المُنْعِم، المُتعلِّق بالنعمة نوعان: عامٌّ، وخاصٌّ، فالعامُّ: وصفه بالجدود والكرم، والبرِّ والإحسان، وسعة العطاء، ونحو ذلك.

والخاصُّ: التحدُّث بنعمته، والإخبار بوصولها إليه من جهته؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ﴿١١﴾ [الضحى: ١١].

وفي هذا التحديث المأمور به قولان:
أحدهما: أنه ذِكرُ النِّعْمَةِ، والإخبارُ بها، وقوله: أنعم الله عليّ بكذا وكذا.

والقول الثاني: التحدُّث بالنعمة المأمورُ به في هذه الآية: هو الدَّعْوَةُ إلى الله، وتبليغ رسالته، وتعليم الأُمَّةِ.
والصواب: أنه يَعُمُّ النوعين؛ إذ كلُّ منهما نِعْمَةٌ مأمور بشُكرها والتحدُّث بها، وإظهارها مِنْ شُكرها.

درجات الشكر

قال: (وهو على ثلاثِ دَرَجَاتٍ:
الدَّرَجَةُ الأولى: الشُّكْرُ على المَحَابِّ، وهذا شُكْرٌ تَشَارَكَتْ فيه المُسْلِمُونَ واليهودُ والنَّصارى والمَجوسُ، ومن سَعَةِ رحمةِ الباري سبحانه: أَنَّهُ عَدَّهُ شُكْرًا، ووَعَدَ عليه الزِّيَادَةَ، وأَوْجَبَ فيه المَثُوبَةَ).

وهذا بلا شكَّ يُوجب حفظها عليهم والمزيد منها، وقد تكون ثمرته في الدنيا بعاجل الثواب، وفي الآخرة: بتخفيف العقاب.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: الشُّكْرُ فِي الْمَكَارِهِ، وَهَذَا مِمَّنْ تَسْتَوِي عِنْدَهُ الْحَالَاتُ: إِظْهَارًا لِلرِّضَا، وَمِمَّنْ يُمَيِّزُ بَيْنَ الْأَحْوَالِ: كَظْمِ الْغَيْظِ، وَالشُّكْوَى، وَرِعَايَةِ الْأَدَبِ، وَسَلُوكِ مَسَلِّكَ الْعِلْمِ).

الشُّكْرُ فِي
الْمَكَارِهِ

ولا يكون إلا من أحد رجلين:

إمَّا رجل لا يُمَيِّزُ بَيْنَ الْحَالَاتِ، بَلْ يَسْتَوِي عِنْدَهُ الْمَكْرُوهُ وَالْمَحْبُوبُ؛ فَشُكْرُ هَذَا إِظْهَارٌ مِنْهُ لِلرِّضَا بِمَا نَزَلَ بِهِ، وَهَذَا مَقَامُ الرِّضَا.

الرجل الثاني: مَنْ يُمَيِّزُ بَيْنَ الْأَحْوَالِ، فَهُوَ لَا يُحِبُّ الْمَكْرُوهَ، وَلَا يَرْضَى بِنَزُولِهِ بِهِ، فَإِذَا نَزَلَ بِهِ مَكْرُوهٌ شَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى عَلَيْهِ، فَكَانَ شُكْرُهُ كَظْمًا لِلْغَيْظِ الَّذِي أَصَابَهُ، وَسَتْرًا لِلشُّكْوَى، وَرِعَايَةً مِنْهُ لِلأَدَبِ، وَسَلُوكًا لِمَسَلِّكَ الْعِلْمِ؛ فَإِنَّ الْعِلْمَ وَالْأَدَبَ يَأْمُرَانِ بِشُكْرِ اللَّهِ عَلَى السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ، فَهُوَ يَسْلُكُ بِهَذَا الشُّكْرِ مَسَلِّكَ الْعِلْمِ؛ لَا أَنَّهُ شَاكِرٌ لِلَّهِ شُكْرَ مَنْ رَضِيَ بِقَضَائِهِ، كَحَالِ الَّذِي قَبْلَهُ، فَالَّذِي قَبْلَهُ أَرْفَعُ مِنْهُ.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: أَلَّا يَشْهَدَ الْعَبْدُ إِلَّا الْمُنْعِمَ، فَإِذَا شَهِدَ الْمُنْعِمَ عُبُودِيَّةً: اسْتَعْظَمَ مِنْهُ النِّعْمَةَ. وَإِذَا شَهِدَهُ حُبًّا: اسْتَحْلَى مِنْهُ الشَّدَّةَ).

الاستغراق في
شهود المنعم
عن النعمة

هذه الدرجة يستغرق صاحبها بشهود المنعم عن النعمة، فلا يتسع شهوده للمنعم ولغيره.

وقسّم أصحابها إلى: أصحاب شهود العبودية، وأصحاب شهود الحب.

وجعل لكل منهم حُكْمًا، هو أولى به.

فأما شهوده عبودية: فهو مُشَاهِدَةُ الْعَبْدِ لِلسَّيِّدِ بِحَقِيقَةِ الْعُبُودِيَّةِ وَالْمُلْكِ لَهُ؛ فَإِنَّ الْعَبِيدَ إِذَا حَضَرُوا بَيْنَ يَدَي سَيِّدِهِمْ؛ فَإِنَّهُمْ يَنْسَوْنَ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْجَاهِ، وَالْقُرْبِ الَّذِي اخْتَصُّوا بِهِ عَنْ غَيْرِهِمْ بِاسْتِغْرَاقِهِمْ فِي أَدَبِ الْعُبُودِيَّةِ وَحَقِّهَا، وَمَلَا حِظَّتْهُمْ لِسَيِّدِهِمْ، خَوْفًا أَنْ يَشِيرَ إِلَيْهِمْ بِأَمْرٍ،

فيجدهم غافلين عن ملاحظته، وهذا أمرٌ يعرفه مَنْ شاهد أحوال الملوك وخواصَّهم.

فهذا هو شهود العبد للمُنعم بوصف عبوديته له، واستغراقه عن الإحساس بما حصل له منه في القرب الذي تَمَيَّز به عن غيره.

فصاحب هذا المشهد: إذا أنعم عليه سيِّده في هذه الحال - مع قيامه في مقام العبودية - يُوجب عليه أن يَسْتَصْغِرَ نَفْسَهُ في حضرة سيِّده غاية الاستصغار، مع امتلاء قلبه من محبته، فأى إحسان ناله منه في هذه الحالة، رآه عظيمًا.

والواقع شاهدٌ بهذا في حال المحبِّ الكامل المَحَبَّة، المُستغرق في مشاهدة محبوبه إذا ناوَله شيئًا يسيرًا، فإنه يراه في ذلك المقام عظيمًا جدًّا، ولا يراه غيره كذلك.

القسم الثاني: يَشْهَدُ الحَقُّ شُهودَ مَحَبَّةٍ غالبة قاهرة له، مُستغرق في شهوده كذلك؛ فإنه يستحلي في هذه الحال الشدَّة منه؛ لأنَّ المُحِبَّ يستحلي فَعْلَ المحبوب به.

وأقل ما في هذا المشهد: أن يَخْفَ عليه حِمْلُ الشدائد، إن لم تسمح نفسه باستحلائها، وهذه الحال عارضة ليست بلازمة؛ فإن الطبيعة تأبى استحلاء المنافي كاستحلاء الموافق.

نعم؛ قد يقوى سلطانُ المَحَبَّة حتى يستحلي المحبُّ ما يَسْتَمِرُّه غيره، وَيَسْتَخِفُّ ما يَسْتَقْلِبُه غيره؛ لذلك يَأْنَسُ بما يَسْتَوْحِشُ منه الحَلِيّ، وَيَسْتَوْحِشُ مما يَأْنَسُ به، وَيَسْتَلِينُ ما يَسْتَوْعِرُه، وقوَّة هذا وَضْعُه بِحَسَبِ قَهْرِ سلطانِ المَحَبَّة، وغلبته على قلب المُحِبِّ.



منزلة الحياء

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝١﴾ [النساء: ١] وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۝١٩﴾ [غافر: ١٩] وقال تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ۝١٤﴾ [العلق: ١٤].

وفي «الصحيح» من حديث ابن عمر رضي الله عنهما: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِرَجُلٍ - وَهُوَ يَعْطُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ - فَقَالَ: «دَعُهُ؛ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ»^(١).

وفيهما عن أبي سعيد رضي الله عنه: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْعَذْرَاءِ فِي خِدْرِهَا، فَإِذَا رَأَى شَيْئًا يَكْرَهُهُ عَرَفْنَاهُ فِي وَجْهِهِ»^(٢).

وفي «الصحيح» عنه رضي الله عنه: «إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسَ مِنْ كَلَامِ النَّبِوةِ الْأُولَى: إِذَا لَمْ تَسْتَحِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ»^(٣)، وفي هذا قولان:

أحدهما: أَنَّهُ أَمْرٌ تَهْدِيدِيٌّ، ومعناه الخبر؛ أي: مَنْ لَمْ يَسْتَحِ صَنَعَ مَا شَاءَ.

والثاني: أَنَّهُ أَمْرٌ إِبَاحِيٌّ؛ أي: انْظُرْ إِلَى الْفِعْلِ الَّذِي تَرِيدُ أَنْ تَفْعَلَهُ؛ فَإِنْ كَانَ مِمَّا لَا يُسْتَحَى مِنْهُ فَافْعَلْهُ. وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ، وَهُوَ قَوْلُ الْأَكْثَرِينَ.

وفي الترمذي مرفوعاً: «اسْتَحْيُوا مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ»، قالوا: إِنَّا نَسْتَحِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، قال: «لَيْسَ ذَلِكَ، وَلَكِنْ مَنِ اسْتَحْيَا مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ فَلْيَحْفَظِ الرَّأْسَ وَمَا وَعَى، وَلْيَحْفَظِ الْبَطْنَ وَمَا حَوَى، وَلْيَذْكُرِ

(١) أخرجه البخاري (٢٤)، ومسلم (٣٦).

(٢) أخرجه البخاري (٦١٠٢)، ومسلم (٢٣٢٠).

(٣) أخرجه البخاري (٣٤٨٤) من حديث أبي مسعود رضي الله عنه.

المَوْتِ والبِلَى، وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحْيَا مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ»^(١).

* * *

تعريف الحياء
والأقوال
المانورة فيه

والحياء من الحياة، ومنه الحيا للمطر، لكنه مقصورٌ، وعلى حسب حياة القلب يكون فيه قوَّةٌ خُلِقَ الحياء، وقِلَّةُ الحياء من موت القلب والروح، فكلما كان القلبُ أحيى، كان الحياءُ أتمَّ.

قال الجُنَيْد رَحِمَهُ اللَّهُ: «الحياءُ رؤية الآلاء، ورؤية التقصير، فيتولد بينهما حالة تُسمَّى الحياء، وحقيقته خُلِقَ يَبْعَثُ على تَرْكِ القبائح، وَيَمْنَعُ التَّفْرِيطَ في حقِّ صاحب الحقِّ».

ومن كلام بعض الحكماء: «أَحْيَا الحَيَاءَ بِمَجَالَسَةِ مَنْ يُسْتَحْيَا مِنْهُ، وَعِمَارَةُ القلبِ: بِالْهَيْبَةِ والحياء، فإذا ذهب من القلب لم يَبْقَ فيه خيرٌ».

وقال ذو النُّون: «الحياءُ وجودُ الْهَيْبَةِ في القلبِ مع وَحْشَةٍ ما سَبَقَ مِنْكَ إِلَى رَبِّكَ، وَالْحُبُّ يُنْطِقُ والحياءُ يُسَكِّتُ، والخوفُ يُفْلِقُ».

وقال السَّرِيُّ: «إِنَّ الحَيَاءَ وَالْأُنْسَ يَطْرُقَانِ القلبَ، فَإِنْ وَجَدَا فِيهِ الزُّهْدَ وَالْوَرَعَ وَإِلَّا رَحَلَا».

وفي أثرٍ إلهيٍّ: «يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: ابْنَ آدَمَ، إِنَّكَ مَا اسْتَحْيَيْتَ مِنِّي أَنْسَيْتَ النَّاسَ عُيُوبَكَ، وَأَنْسَيْتَ بِقَاعَ الْأَرْضِ ذُنُوبَكَ، وَمَحَوْتُ مِنْ أُمَّ الْكِتَابِ زَلَّاتِكَ، وَإِلَّا نَاقَشْتُكَ الْحِسَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٢).

وقال الفُضَيْلُ بْنُ عِيَاضٍ: «خَمْسٌ مِنْ عِلَامَاتِ الشَّقْوَةِ: الْقِسْوَةُ فِي

(١) أخرجه أحمد (٣٦٧١)، والترمذي (٢٤٥٨)، والحاكم (٧٩١٥)، وقال: «حديث صحيح الإسناد» من حديث ابن مسعود رَحِمَهُمُ اللَّهُ، وحسنه الألباني في «مشكاة المصابيح» (١٦٠٨).

(٢) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٧٣٦١)، بسنده عن أبي سليمان الداراني يقول: «قال الله ﷻ...».

القلب، وجمود العين، وقلة الحياء، والرغبة في الدنيا، وطول الأمل». وفي أثرٍ إلهيٍّ: «ما أنصفتني عبدي، يدعوني فأستحيي أن أردّه، ويعصيني ولا يستحيي مني»^(١).

وقال يحيى بن مُعَاذٍ: «مَن استحيا من الله مُطِيعًا، استحيا منه وهو مُذنبٌ».

دوافع الحياء
وأسبابه

وهذا الكلام يحتاج إلى شرح؛ ومعناه: أن مَنْ غَلَبَ عليه خُلُقُ الحياء من الله حتى في حال طاعته، فقلبه مُطَرِّقٌ بين يديه إطراق مُسْتَحِ حَجَلٍ: فإنه إذا واقعَ ذنبًا استحيا الله ﷻ مِنْ نظره إليه في تلك الحال لكرامته عليه، فيستحيي أن يرى مِنْ وَلِيّه وَمَنْ يَكْرُمُ عليه ما يَشِينُهُ عنده، وفي الشاهد شاهدٌ بذلك؛ فَإِنَّ الرَّجُلَ إذا اُطَّلِعَ على أَخْصَصِ الناس به، وأَحَبَّهُمْ إليه، وأَقْرَبَهُمْ منه - من صاحب، أو ولد، أو مَنْ يحبُّه - وهو يخونه، فإنه يَلْحَقُهُ من ذلك الاطلاع عليه حياءٌ عَجِيبٌ، حتى كأنه هو الجاني، وهذا غايةُ الكرم.

وقد قيل: إِنَّ سَبَبَ هذا الحياءِ أَنَّهُ يُمَثِّلُ نَفْسَهُ في حال طاعته كأنه يعصي الله ﷻ، فيستحيي منه في تلك الحال، ولهذا شُرِعَ الاستغفارُ عَقِيبَ الأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، والقُرْبِ التي يَتَقَرَّبُ بها العبدُ إلى الله ﷻ.

وقيل: إِنَّهُ يُمَثِّلُ نَفْسَهُ خَائِنًا، فيلحقه الحياء، كما إذا شاهد رجلاً مضروبًا وهو صديق له، أو مَنْ قد أُحْصِرَ على المنبر عن الكلام؛ فإنه يَخْجُلُ أيضًا، تمثيلًا لنفسه بتلك الحال، وهذا قد يقع، ولكن حياء مَنْ اُطَّلِعَ على محبوب له يخونه ليس من هذا؛ فإنه لو اُطَّلِعَ على غيرِ مَمَّنْ هو فارغ البال منه، لم يَلْحَقْهُ هذا الحياء ولا قريبٌ منه، وإنَّما يلحقه مَقْتُهُ وسقوطه من عينه، وإنَّما سببه - والله أعلم - شِدَّةُ تَعَلُّقِ قَلْبِهِ ونَفْسِهِ به، فينزل الوهمُ فَعَلَهُ بمنزلةِ فَعَلِهِ هو، ولا سيما إن قُدِّرَ حصولُ المُكَاشَفَةِ بينهما؛ فَإِنَّ عند حصولها يَهِيْجُ خُلُقُ الحياء منه

(١) ذكره القشيري في «الرسالة» (٢/٣٧٠).

تكرُّماً، فعند تقديرها يَنْبُعث الحياءُ، هذا في حقِّ الشاهد.

وأما حياءُ الربِّ من عبده: فذاك نوع آخر، لا تُدرِكه الأفهامُ، ولا تُكَيِّفه العقولُ؛ فإنه حياءُ كرمٍ وبرٍّ وجودٍ وجلالٍ؛ فإنه حيٌّ كريمٌ يَسْتَحْيِي من عبده إذا رَفَعَ إليه يديه أن يُرَدَّهما صِفْراً، ويستحيي أن يُعَذَّبَ ذا شَبَهِه شابت في الإسلام.

وكان يحيى بن مُعَاذٍ يقول: «سبحان مَنْ يُذْنِبُ عبْدُه ويستحيي هو».

وقد قسم الحياءَ على عشرة أوجه: حياءُ جِنَايةٍ، وحياءُ تقصيرٍ، وحياءُ جَلَالٍ، وحياءُ كَرَمٍ، وحياءُ حِشْمَةٍ، وحياءُ اسْتِصْغَارٍ لِلنَّفْسِ واحتِقَارٍ لَهَا، وحياءُ مَحَبَّةٍ، وحياءُ عِبُودِيَّةٍ، وحياءُ شَرَفٍ وَعِزَّةٍ، وحياءُ المُسْتَحْيِي من نَفْسِهِ.

فأما حياءُ الجِنَايةِ: فمنه حياءُ آدم عليه السلام، لَمَّا فَرَّ هَارِباً فِي الْجَنَّةِ، قال الله تعالى: «أَفْرَارًا مِّنِّي يَا آدَمُ؟ قَالَ: لَا يَا رَبِّ، بَلْ حَيَاءٌ مِنْكَ»^(١).

وحياءُ التَّقْصِيرِ: كحياءِ الملائكة الذين يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْثُرُونَ، فإذا كان يومُ الْقِيَامَةِ قالوا: «سُبْحَانَكَ! مَا عَبْدُنَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ»^(٢).

وحياءُ الإِجْلَالِ: هو حياءُ معرفة، وعلى حَسَبِ معرفة العبد بربِّه يكون حياؤه منه.

(١) أخرجه المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (٨٥٢)، والخرائطي في «مكارم الأخلاق» (٣١٠) عن أبي بن كعب موقوفاً، وأخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١١٣/٥) عن مجاهد مقطوعاً. وقال ابن كثير في تفسيره (٢٨٢/٥): «هذا منقطع بين الحسن وأبي بن كعب، فلم يسمعه منه، وفي رفعه نظر أيضاً».

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٧٥١/٢)، والأوسط (٣٥٦٨) من حديث جابر رضي الله عنه، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥٢/١): «فيه عروة بن مروان». قال الدارقطني: «كان أمياً ليس بالقوي».

وحياء الكرم: كحياء النبي ﷺ من القوم الذين دعاهم إلى وليمة زينب، وطولوا عنده، فقام واستحيا أن يقول لهم: انصرفوا^(١).

وحياء الحشمة: كحياء علي بن أبي طالب رضي الله عنه، أن يسأل رسول الله ﷺ عن المذي؛ لمكان ابنته منه^(٢).

وحياء الاستحقار واستصغار النفس: كحياء العبد من ربه ﷻ حين يسأله حوائجه، احتقاراً لشأن نفسه، واستصغاراً لها، وفي أثر إسرائيلي: «إن موسى قال: يا رب، إنه لتعرض لي الحاجة من الدنيا، فأستحي أن أسألك يا رب، فقال الله تعالى: سلني حتى ملح عَجِينِكَ، وَعَلَفَ شَاتِكَ»^(٣).

وقد يكون لهذا النوع من الحياء سببان:

أحدهما: استحقار السائل نفسه.

الثاني: استعظامه مسؤوله.

وأما حياء المحبة: فهو حياء المحب من محبوبه، حتى إنه إذا خطر على قلبه في حال غيبته هاج الحياء من قلبه، وأحس به في وجهه، ولا يدري ما سببه، وكذلك يعرض للمحب عند ملاقاته محبوبه ومفاجأته له روعة شديدة، ومنه قولهم: جمال رائع، وسبب هذا الحياء والروعة مما لا يعرفه أكثر الناس، ولا ريب أن للمحبة سلطاناً قاهراً للقلب أعظم من سلطان من يقهر البدن، فأين من يقهر قلبك ورؤحك إلى من يقهر بدنك؟ ولذلك تعجبت الملوك والجبابرة من قهرهم للخلق وقهر المحبوب لهم، ودلهم له، فإذا فاجأ المحبوب محبه ورآه بغتة، أحس القلب بهجوم سلطانه عليه، فاعتراه روعة وخوف.

(١) أخرجه مسلم (١٤٢٨) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٢٦٩)، ومسلم (٣٠٣) من حديث علي رضي الله عنه.

(٣) ذكره القشيري في «الرسالة» (٣٦٩/٢).

وسألنا يوماً شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ عَنْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ؟
فذكرتُ أَنَا هَذَا الْجَوَابَ، فَتَبَسَّمَ وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا.

وَأَمَّا الْحَيَاءُ الَّذِي يَعْتَرِيهِ مِنْهُ، وَإِنْ كَانَ قَادِرًا عَلَيْهِ - كَأَمْتِهِ وَزَوْجَتِهِ -
فَسَبَبُهُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ هَذَا السُّلْطَانَ لَمَّا زَالَ خَوْفُهُ عَنِ الْقَلْبِ بَقِيَتْ
هَيْبَتُهُ وَاحْتِشَامُهُ، فَتَوَلَّدَ مِنْهَا الْحَيَاءُ، وَأَمَّا حُصُولُ ذَلِكَ لَهُ فِي غَيْبَةِ
الْمَحْبُوبِ فَظَاهِرٌ، لِاسْتِيلَانِهِ عَلَى قَلْبِهِ، فَوَهْمُهُ يُغَالِطُهُ عَلَيْهِ وَيُكَابِرُهُ، حَتَّى
كَأَنَّهُ مَعَهُ.

وَأَمَّا حَيَاءُ الْعِبَادِيَّةِ: فَهُوَ حَيَاءٌ مُمْتَرِجٌ بَيْنَ مُحِبَّةٍ وَخَوْفٍ، وَمُشَاهِدَةٌ
عَدَمِ صَلَاحِ عِبَادِيَّتِهِ لِمَعْبُودِهِ، وَأَنْ قَدْرَهُ أَعْلَى وَأَجْلُّ مِنْهَا، فَعِبَادِيَّتُهُ لَهُ
تُوجِبُ اسْتِحْيَاءَهُ مِنْهُ لَا مُحَالَةً.

وَأَمَّا حَيَاءُ الشَّرَفِ وَالْعِزَّةِ: فَحَيَاءُ النَّفْسِ الْعَظِيمَةِ الْكَبِيرَةِ إِذَا صَدَرَ
مِنْهَا مَا هُوَ دُونَ قَدْرِهَا مِنْ بَذْلِ عَطَاءٍ أَوْ إِحْسَانٍ، فَإِنَّهُ يَسْتَحْيِي مَعَ بَذْلِهِ
حَيَاءَ شَرَفِ نَفْسٍ وَعِزَّةٍ، وَهَذَا لَهُ سَبَبَانِ.

أَحَدُهُمَا هَذَا، وَالثَّانِي: اسْتِحْيَاؤُهُ مِنَ الْآخِذِ، حَتَّى إِنْ بَعْضُ أَهْلِ
الْكَرَمِ لَا تُطَاوَعُهُ نَفْسُهُ بِمُوَاجَهَتِهِ لِمَنْ يُعْطِيهِ حَيَاءً مِنْهُ، وَهَذَا يَدْخُلُ فِي
حَيَاءِ التَّكْرُمِ؛ لِأَنَّهُ يَسْتَحْيِي مِنَ خَجَلَةِ الْآخِذِ.

وَأَمَّا حَيَاءُ الْمَرْءِ مِنْ نَفْسِهِ: فَهُوَ حَيَاءُ النَّفْسِ الشَّرِيفَةِ الْعَزِيزَةِ مِنْ
رِضَاهَا لِنَفْسِهَا بِالنَّقْصِ، وَبِيعْيَا بِالذُّونِ، فَيَجِدُ نَفْسَهُ مُسْتَحْيَاً مِنْ نَفْسِهِ، حَتَّى
كَأَنَّ لَهُ نَفْسَيْنِ، يَسْتَحْيِي بِأَحَدَاهُمَا مِنَ الْآخَرَى، وَهَذَا أَكْمَلُ مَا يَكُونُ مِنَ
الْحَيَاءِ؛ فَالْعَبْدُ إِذَا اسْتَحْيَا مِنْ نَفْسِهِ، فَهُوَ بِأَنْ يَسْتَحْيِي مِنْ غَيْرِهِ أَجْدَرُ.

* * *

الحياء من أول
مدارج أهل
الخصوص

قال صاحب «المنازل»: (الْحَيَاءُ: مِنْ أَوَّلِ مَدَارِجِ أَهْلِ الْخُصُوصِ،
يَتَوَلَّدُ مِنْ تَعْظِيمِ مَنْوِطٍ بَوْدٍ).

إِنَّمَا جُعِلَ الْحَيَاءُ مِنْ أَوَّلِ مَدَارِجِ أَهْلِ الْخُصُوصِ؛ لِإِمَّا فِيهِ مِنْ
مِلَاحَظَةِ حُضُورِ مَنْ يَسْتَحْيِي مِنْهُ، وَأَوَّلُ سُلُوكِ أَهْلِ الْخُصُوصِ: أَنْ يَرَوْا
الْحَقَّ سَبْحَانَهُ حَاضِرًا مَعَهُمْ، وَعَلَيْهِ بِنَاءُ سُلُوكِهِمْ.

وقوله: (إِنَّهُ يَتَوَلَّدُ مِنْ تَعْظِيمٍ مَنُوطٍ بِوُدٍّ).

يعني: أن الحياء حالة تحصيل من امتزاج التعظيم بالموَدَّة، فإذا اقترنا تولَّد بينهما الحياء.

درجات الحياء

قال: (وهو على ثلاثِ دَرَجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: حَيَاءٌ يَتَوَلَّدُ مِنْ عِلْمِ الْعَبْدِ بِنَظَرِ الْحَقِّ إِلَيْهِ، فَيَجْذِبُهُ إِلَى تَحْمِلِ هَذِهِ الْمُجَاهَدَةِ، وَيَحْمِلُهُ عَلَى اسْتِقْبَاحِ الْجَنَائِيَةِ، وَيُسْكِنُهُ عَنِ الشَّكْوَى).

يعني: أن العبد متى عِلِمَ أن الربَّ تعالى ناظرٌ إليه أورثه هذا العلمُ حياءً منه، يجذبُه إلى احتمالِ أعباء الطاعة، مثل العبد إذا عَمِلَ الشغل بين يدي سيِّده، فإنه يكون نشيطاً فيه، مُحْتَمِلاً لأعبائه، ولا سيَّما مع الإحسان من سيِّده إليه، ومحَبَّةً لسيِّده، بخلاف ما إذا كان غائباً عن سيِّده، والربُّ تعالى لا يَغِيبُ نَظْرَهُ عن عبده، ولكن يغيب نظرَ القلب والتفتَّاهُ إلى نظره سبحانه إلى العبد، فإن القلب إذا غابَ نَظْرُهُ، وقلَّ التفتَّاهُ إلى نَظَرِ الله تبارك وتعالى إليه تولَّد من ذلك قِلَّةُ الحياء والقحة.

وكذلك يحمله على استقباح جنائيته، وهذا الاستقباح الحاصل بالحياء قَدْرٌ زائدٌ على استقباح ملاحظة الوعيد، وهو فوقه.

وأرفع درجة منه: الاستقباحُ الحاصلُ عن المحبَّة، فاستقباح المحبِّ أتمُّ من استقباح الخائف؛ ولذلك فإن هذا الحياء يَكْفُفُ الْعَبْدَ أَنْ يَشْتَكِيَ لغير الله، فيكون قد شكَا الله إلى خلقه، ولا يَمْنَعُ الشكوى إليه سبحانه، فإن الشكوى إليه سبحانه فقرٌ، وذِلَّةٌ، وفاقة، وعبودية، فالحياء منه لا يُنافيها.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: حَيَاءٌ يَتَوَلَّدُ مِنَ النَّظَرِ فِي عِلْمِ الْقُرْبِ، فَيَدْعُوهُ إِلَى رُكُوبِ الْمَحَبَّةِ، وَيَرْبِطُهُ بِرُوحِ الْأَنْسِ، وَيُكْرِهُهُ إِلَيْهِ مُلَابَسَةَ الْخَلْقِ).

تحقق القلب
بمعية الله
تبارك وتعالى

النظر في علم القرب: تحقُّق القلب بالمعِيَّةِ الخاصَّةِ مع الله، فإن المعِيَّةَ نوعان:

عامّة، وهي: معيّة العلم والإحاطة؛ كقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْجِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ٤].

وخاصة، وهي: معيّة القرب؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨].

فهذه معية قُرب، تتضمن المُوالاتة، والتَّصر، والحِفظ، وكلا المعنيين مُصاحبةً منه للعبد، لكن هذه مصاحبة اِطّلاع وإحاطة، وهذه مصاحبة مُوالاتة ونصر وإعانة.

والقصد: أن هذا القُرب يدعو صاحبه إلى ركوب المحبّة، وكلما زاد حبّاً ازداد قُرباً؛ فالمحبّة بين قُريين: قُرب قبلها، وقُرب بعدها، وبين معرفتين: معرفة قبلها حَمَلَتْ عليها، ودَعَتْ إليها، ومعرفة بعدها، هي من نتائجها وآثارها.

وأما ربطه بروح الأنس: فهو تعلق قلبه بالأنس بالله تعلقاً لازماً لا يُفارقُه، بل يجعل بين القلب والأنس رابطة لازمة، ولا ريب أن هذا يُكرِّه إليه مُلابسة الخلق، بل يجدُّ الوحشة في ملابتهم بقدر أنسه بربه، وقُرة عينه بحبه وقُربه منه، فإنه ليس مع الله غيره، فإن لابسهم لابسهم برسمه دون سِرّه وروحه وقلبه، فقلبه في ملاء، وبدنه ورسمه في ملاء.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: حَيَاءٌ يَتَوَلَّدُ مِنْ شُهُودِ الْحَضَرَةِ، وَهِيَ الَّتِي يَشُوبُهَا هَيْبَةٌ، وَلَا تُقَارِنُهَا تَفَرُّقٌ، وَلَا يُوقَفُ لَهَا عَلَى غَايَةٍ).

شهود الحضرة: انجذاب الرُّوح والقلب من الكائنات، وعكوفه على ربِّ البريّات، فهو في حضرة قربه مُشاهداً لها، وإذا وصل القلب إليها غَشِيَتْهُ الهَيْبَةُ وزالت عنه التَّفَرُّقَةُ؛ إذ ما مع الله سواه، فلا يَخْطُرُ بباله في تلك الحال سوى الله وحده، وهذا مقامُ الجمعيّة.

وأما قوله: (وَلَا يُوقَفُ لَهَا عَلَى غَايَةٍ).

ثمرة انجذاب
الروح والقلب
إلى الله تعالى

والغايات والنِّهايات كلها إليه تنتهي ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنتَهَىٰ﴾ [النجم: ٤٢]، وليس له سبحانه غاية ولا نهاية، لا في وجوده، ولا في مزيده وجوده؛ إذ هو الأوَّل الذي ليس قبله شيء، والآخر الذي ليس بعده شيء، ولا نهاية لمجده وحمده وعطاءه، بل كلما ازداد له العبد شكرًا زاده فضلًا، وكلما ازداد له طاعة زاده لمجده مثوبة، وكلما ازداد منه قربًا لاح له من جلاله وعظمته ما لم يُشاهده قبل ذلك، وهكذا أبدًا لا يقف على غاية ولا نهاية، ولهذا جاء أن أهل الجنة في مزيد دائم بلا انتهاء؛ فإن نعيمهم مُتَّصِلٌ ممن لا نهاية لفضله ولا لعطاءه، ولا لمزيدة ولا لأوصافه، فتبارك الله ذو الجلال والإكرام! ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ﴾ [ص: ٥٤]. «يا عبادي، لو أنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرُكُمْ، وإِنْسَكُمْ وَجَنَّتْكُمْ، قاموا في صعيدٍ واحدٍ، فسألوني، فأعطيتُ كلَّ إنسانٍ مسأَلته، ما نَقَصَ ذلكَ ممَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمِخْيَطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ»^(١).



(١) أخرجه مسلم (٢٥٧٧) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

منزلة الصدق

وهي منزل القوم الأعظم، الذي منه تنشأ جميع منازل السالكين، والطريق الأقوم الذي من لم يسر عليه فهو من المنقطعين الهالكين، وبه تميز أهل النفاق من أهل الإيمان، وسكان الجنان من أهل النيران، وهو سيف الله في أرضه الذي ما وُضع على شيء إلا قُطعه، ولا واجهه باطلاً إلا أرداه وصرعه، من صال به لم تُردَّ صولته، ومن نطق به علّت على الخصوم كلمته، فهو روح الأعمال، ومحك الأحوال، والحامل على اقتحام الأهوال، والباب الذي دخل منه الواصلون إلى حضرة ذي الجلال، وهو أساس بناء الدين، وعمود فسطاط اليقين، ودرجته تالية لدرجة النبوة التي هي أرفع درجات العالمين، ومن مساكنهم في الجنان تجري العيون والأنهار إلى مساكن الصديقين، كما كان من قلوبهم إلى قلوبهم في هذه الدار مدد متصل ومعين.

وقد أمر الله سبحانه أهل الإيمان أن يكونوا مع الصادقين، وخصّ المنعم عليهم بالنبیین والصديقين والشهداء والصالحين؛ فقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩] وقال: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصّٰدِقِينَ وَالشّٰهَدَاءِ وَالصّٰلِحِينَ﴾ [النساء: ٦٩]؛ فهم أهل الرفيق الأعلى ﴿وَحَسَنَ أَوْلَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩].

وقسم الله سبحانه الناس إلى صادق ومنافق؛ فقال: ﴿يَجْزِي اللَّهُ الصّٰدِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ [الأحزاب: ٢٤]. والإيمان أساسه الصدق، والنفاق أساسه الكذب؛ فلا يجتمع كذب وإيمان إلا وأحدهما مُحاربٌ للآخر.

وقال: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ (٢٣) لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ﴿٢٤﴾ [الزمر: ٣٣ - ٣٤] فالذي جاء بالصدق: هو من شأنه الصدق في قوله وعمله وحاله، فالصدق: في هذه الثلاثة.

مراتب
الصدق

فالصدق في الأقوال: استواء اللسان على الأقوال، كاستواء السنبلة على ساقها، والصدق في الأعمال: استواء الأفعال على الأمر والمتابعة، كاستواء الرأس على الجسد، والصدق في الأفعال: استواء القلب والجوارح على الإخلاص، واستيفراغ الوسع، وبذل الطاقة، فبذلك يكون العبد من الذين جاؤوا بالصدق، وبحسب كمال هذه الأمور فيه وقيامها به: تكون صديقته؛ ولذلك كان لأبي بكر الصديق رضي الله عنه وأرضاه: ذروة سنام الصديقية، حتى سمي «الصدق» على الإطلاق، أبلغ من الصدوق، والصدوق أبلغ من الصادق، فأعلى مراتب الصدق: مرتبة الصديقية، وهي كمال الانقياد للرسول ﷺ، مع كمال الإخلاص للمرسل.

وقد أمر الله سبحانه رسوله: أن يسأله أن يجعل مدخله ومخرجه على الصدق؛ فقال: ﴿وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا﴾ (٨٠) [الإسراء: ٨٠] وأخبر عن خليله إبراهيم عليه السلام، أنه سأله أن يهب له لسان صدق في الناس، فقال: ﴿وَاجْعَلْ لِّيْ لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِيْنَ﴾ (٨٤) [الشعراء: ٨٤].

وبشر عباده بأن لهم عنده قدم صدق، ومقعد صدق؛ فقال تعالى: ﴿اَكٰنَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحٰنَا اِلٰى رَجُلٍ مِّنْهُمْ اَنْ اُنْذِرَ النَّاسَ وَبَشِّرَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالِ الْكٰفِرُوْنَ اِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِيْنٌ﴾ (٢) [يونس: ٢] وقال: ﴿اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ فِيْ جَهَنَّمَ وَهَرٍ﴾ (٥٤) في مقعد صدق عند مليك مقتدر ﴿٥٥﴾ [القمر: ٥٤ - ٥٥].

فهذه خمسة أشياء: مدخل الصدق، ومخرج الصدق، ولسان الصدق، وقدم الصدق، ومقعد الصدق.

وحقيقة الصّدق في هذه الأشياء: هو الحقّ الثابت، المتّصل بالله، الموصل إلى الله، وهو ما كان به وله، من الأقوال والأعمال، وجزاء ذلك في الدنيا والآخرة.

فمدخل الصدق، ومُخرج الصدق: أن يكون دخوله وخروجه حقًا ثابتًا بالله، وفي مرضاته، مُتّصلًا بالظفر والبُغية، وحصول المطلوب، ضد مُخرج الكذب ومدخله الذي لا غاية له يُوصل إليها، ولا له ساق ثابتة يقوم عليها، كمُخرج أعدائه يوم بدر، ومُخرج الصدق كمُخرجه هو وأصحابه في تلك الغزوة.

وكذلك مدخله المدينة: كان مدخل صدق بالله، والله، وابتغاء مرضاة الله، فاتّصل به التأييد والظفر والنصر، وإدراك ما طلبه في الدنيا والآخرة، بخلاف مدخل الكذب الذي رام أعداؤه أن يدخلوه به المدينة يوم الأحزاب، فإنه لم يكن بالله، ولا لله، بل مُحادة لله ورسوله، فلم يتّصل به إلا الخذلان والبوار.

فكل مدخل ومُخرج كان بالله والله، فصاحبه ضامن على الله، فهو مدخل صدق، ومُخرج صدق.

وكان بعض السلف إذا خرج من داره: رفع رأسه إلى السماء، وقال: «اللّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أُخْرَجَ مُخْرَجًا لَا أَكُونُ فِيهِ ضَامِنًا عَلَيْكَ».

وأما لسان الصّدق: فهو الثناء الحسن عليه ﷺ من سائر الأمم بالصدق، ليس ثناء بالكذب؛ كما قال عن إبراهيم وذريته من الأنبياء والرسل: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ [مريم: ٥٠] والمراد باللسان هاهنا: الثناء الحسن.

وأما قدم الصّدق: ففسّر بالجنة، وفسّر بمحمد ﷺ، وفسّر بالأعمال الصالحة.

وحقيقة القدم ما قدّمه ويُقدّمون عليه يوم القيامة، وهم قدّموا

الأعمال والإيمان بمحمد ﷺ، ويُقدِّمون على الجنة التي هي جزاء ذلك.

وأما مَقَعُ الصدق: فهو الجنة عند الربِّ تبارك وتعالى.
ووصف ذلك كَلَّه بالصدق مُستلزمٌ ثبوته واستقراره، وأنه حقٌّ، ودوامه ونفعه، وكمال عائدته، فإنه مُتَّصِلٌ بالحق سبحانه، كائن به وله.
ومن علامات الصدق: طمأنينة القلب إليه، ومن علامات الكذب حصول الريبة؛ وفي «الصحيحين» من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدِّيقًا. وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَّابًا»^(١).

* * *

كلمات في حقيقة الصدق

قال عبد الواحد بن زيد: «الصدق: الوفاء لله بالعمل».
وقيل: مُوَافَقَةُ السِّرِّ النُّطْقَ.
وقيل: استواء السرِّ والعلانية؛ يعني: أن الكاذب علانيته خيرٌ من سريرته، كالمنافق الذي ظاهره خير من باطنه.
وقيل: الصدق: القول بالحق في مواطن الهلكة.
وقيل: كلمة الحق عند من تخافه وترجوه.
وقال الجُنَيْدُ: «الصادق يتقلب في اليوم أربعين مرة، والمرائي يثبت على حالة واحدة أربعين سنة».
وهذا الكلام يحتاج إلى شرح، وقد يسبقُ إلى الذَّهنِ خلافه؛ فإن المعارضات والواردات التي ترد على الصادق لا ترد على الكاذب

(١) أخرجه البخاري (٦٠٩٤)، ومسلم (٢٦٠٧).

المرائي، بل هو فارغ منها؛ فإنه لا يَرِدُ عليه من قِبَلِ الحقِّ مواردُ الصادقين، ولا يُعارضُ الشَّيْطَانُ كما يُعارضُ الصادقين؛ فإنه لا أَرَبَ له في خَرِبَةٍ لا شيء فيها، وهذه الوارداتُ تُوجِبُ تَقَلُّبَ الصادق بحَسَبِ اختلافها وتنوُّعها، فلا تراه إلا هاربًا من مكان إلى مكان ومن عمل إلى عمل، ومن حال إلى حال، ومن سبب إلى سبب؛ لأنه يخاف في كلِّ حال يَطْمَنُّ إليها، ومكان وسبب: أن يَقْطَعَهُ عن مطلوبه.

فهو لا يُساكن حالة ولا شيئًا دون مطلوبه، فهو كالجَوَّال في الآفاق في طَلَبِ الغنى الذي يفوق به الأغنياء، فالأحوال والأسباب تتَقَلَّبُ به، وتُقيمه وتُقْعِده، وتُحرِّكه وتُسكِّنه، حتى يجدَ فيها ما يُعِينُهُ على مطلوبه، وهذا عزيزٌ فيها، فقلْبُهُ في تَقَلُّبٍ، وحركة شديدة بحَسَبِ سَعَةِ مطلوبه، وعظمته وهَمَّتُهُ أعلى من أن يقف دون مَطْلَبِهِ على رسم أو حال، أو يُساكن شيئًا غيره، فهو كالمحبِّ الصادق، الذي هُمُّهُ التفتيشُ على محبوبه، وهكذا حال الصادق في طلب العلم، وحال الصادق في طلب الدنيا، فكل صادق في طلب شيء لا يَسْتَقِرُّ له قرارٌ، ولا يدوم على حالة واحدة.

الصادق
مطلوبه رضا
ربه

وأيضًا: فإن الصادقَ مطلوبُهُ رضا ربِّه، وتنفيذُ أوامره، وتتَّبِعُ محابَّه، فهو مُتَقَلِّبٌ فيها يسير معها أين توجَّهت ركائبُها، وَيَسْتَقِلُّ معها أين استَقَلَّتْ مضاربُها، فيبينا هو في صلاة إذ رَأَتْهُ في ذكر ثم في غزو، ثم في حَجٍّ، ثم في إحسان للخلق بالتعليم وغيره، من أنواع النفع، ثم في أمرٍ بمعروف، أو نهي عن مُنكر، أو في قيام بسبب فيه عمارة للدين والدنيا، ثم في عيادة مريض، أو تشييع جنازة، أو نصر مظلوم - إن أمكن - إلى غير ذلك من أنواع القرب والمنافع.

فهو في تفرُّق دائم لله، وجمعية على الله، لا يَمْلِكُهُ رسمٌ ولا عادة ولا وَضْعٌ، ولا يتقيَّدُ بقيد ولا إشارة، ولا بمكان معيَّن لا يصلِّي إلَّا فيه، وزِيٌّ مُعَيَّن لا يلبس سواه، وعبادة مُعَيَّنة لا يَلْتَفِتُ إلى غيرها، مع فضيلتها عليها في الدرجة، ويُعِدُّ ما بينهما كُبْعُد ما بين السماء والأرض؛

فإن البلاء والآفات والرياء والتصنع، وعبادة النفس، وإيثار مُرادها، والإشارة إليها: كلها في هذه الأوضاع، والرسوم والقيود، التي حَبَسَتْ أربابها عن السير إلى قلوبهم، فضلاً عن السير من قلوبهم إلى الله تعالى، فإذا خرج أحدهم عن رسمه ووضع وزِيَّه وقيده وإشارته - ولو إلى أفضل منه - استهجن ذلك، ورآه نقصاً، وانحطاطاً لرتبته عندهم، وهو قد انحطَّ وسَقَطَ من عين الله.

فكلام أبي القاسم الجُنيد حق، كلامُ راسخٍ في الصدق، عالمٍ بتفاصيله وآفاته، ومواضع اشتباهه بالكذب.

وأيضاً فحمل الصدق كحمل الجبال الرُّواسي، لا يُطيقُهُ إلا أصحابُ العزائم، فهم يتقلبون تحته تقلُّب الحمَّال بحمله الثقيل، والرياء والكذب خفيف كالريشة، لا يجد له صاحبه ثِقلاً البتَّة، فهو حاملٌ له في أي موضع اتَّفَق، بلا تعب ولا مشقَّة ولا كُلفة، ولا يتقلب تحت حمِّله ولا يجد ثقله.

وقيل: ثلاث لا تُخطئُ الصادق: الحلاوة، والملاحاة، والهيبة.
وقال يوسف بن أسباط: «لأنَّ أبيت ليلةً أعامِل الله بالصدق أحبُّ إليَّ من أن أضرب بسيفي في سبيل الله».
وقال بعضهم: «من لم يؤدِّ الفرض الدائم لم يُقبل منه الفرض المؤقت».

قيل: وما الفرض الدائم؟ قال: الصدق.

قال صاحب «المنازل»: (وهو على ثلاثِ درَجَاتٍ:

درجات الصدق

الدَّرَجَةُ الأولى: صِدْقُ الْقَصْدِ، وبه يَصِحُّ الدُّخُولُ في هذا الشَّانِ، ويُتلافى به كُلُّ تَفْرِيطٍ، ويُتدارَكُ به كُلُّ فائِتٍ، وَيَعْمُرُ كُلُّ خَرَابٍ، وعلامةُ هذا الصَّادِقِ: أن لا يَتَحَمَّلَ داعيةً تَدْعُو إلى نَقْضِ عَهْدٍ، ولا يَصْبِرَ على صُحْبَةِ ضِدٍّ، ولا يَقْعُدَ عَنِ الْجِدِّ بِحَالٍ).

يعني بصدق القصد: كمال العزم، وقوَّة الإرادة، بأن يكون في

القلب داعيةً صادقةً إلى السلوك، وميلٌ شديدٌ يقهر السرَّ على صحَّة التوجُّه، فهو طَلَبٌ لا يُمازجه رياءٌ ولا فُتُورٌ، ولا يكون فيه قِسْمة بحال، ولا يصح الدخول في شأن السفر إلى الله، والاستعداد للقاءه إلَّا به .

ويُتلافى به كلُّ تفريطٍ، فإنه حاملٌ على كلِّ سبب ينال به الوصول، وقطع كلِّ سبب يحول بينه وبينه، فلا يتركُ فرصةً تفوته، وما فاته من الفرص السابقة تداركها بحسب الإمكان، فيُصلح من قلبه ما مَرَّقَتْهُ يَدُ الغفلة والشهوة، ويُعمِّر منه ما خَرَّبَتْهُ يَدُ البطالة، ويوقِّد منه ما أطفأته أهوية النفس، ويَلُمُّ منه ما شَعَّثَتْهُ يَدُ التفريط والإضاعة، ويسرِّدُ منه ما نهَبَتْهُ أَكْفُ اللصوص والسُّرَّاق، ويَزرع منه ما وجده بورًا من أراضيه، ويقلع ما وجده شوكًا وشبرقًا في نواحيه ويستفرغُ منه ما ملأته موادُّ الأخلاط الرديئة الفاسدة المترامية به إلى الهلاك والعطب، ويُداوي منه الجراحات التي أصابته عند الغارة عليه، ويغسل منه الحَوْبَاتِ والأوساخ التي تراكمَتْ عليه على تقادم الأوقات، حتى لو اطلَّع عليه لأحزنه سواده ووسَّخه الذي صار دِباغًا له، فيُطهِّره بالماء البارد من ينابيع الصدق الخالصة من جميع الكدورات، قبل أن يكون ظُهُورُهُ بالجحيم، فإنه لا يُجاوِرُ الرَحْمَنَ قَلْبٌ دَنَسَ بأوساخ الشهوات والرياء أبدًا، ولا بد من ظُهُورٍ، فالليب يؤثر أسهلَ الظُّهورين وأنفعهما، والله المستعان .

وقوله: (وَعَلَامَةُ هَذَا الصَّادِقِ: أَنْ لَا يَتَحَمَّلَ دَاعِيَةً تَدْعُو إِلَى نَقْضِ

عَهْدٍ).

يعني أن الصادق حقيقة: هو الذي قد انجذبت قُوى رُوحه كُلُّها إلى إرادة الله وطلِّبه، والسيرِ إليه، والاستعداد للقاءه .

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: أَنْ لَا يَتَمَنَّى الْحَيَاةَ إِلَّا لِلْحَقِّ، وَلَا يَشْهَدَ مِنْ نَفْسِهِ إِلَّا أَثَرَ التَّقْصَانِ، وَلَا يَلْتَفِتَ إِلَى تَرْفِيهِ الرُّخَصِ).

أي: لا يحبُّ أن يعيش إلَّا ليشبَعَ من رضا محبوبه، ويقوم بعبوديته، ويستكثر من الأسباب التي تُقربه منه، لا لعلقة من علل الدنيا،

ولا لشهوة من شهواتها، كما قال عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه: لولا ثلاث في الدنيا لَمَا أَحْبَبْتُ الْبَقَاءَ: لولا أن أُحْمَلَ على جِوَادِ الْخَيْلِ في سَبِيلِ اللَّهِ، ومُكَابَدَةِ اللَّيْلِ، ومُجَالَسَةِ أَقْوَامٍ يَنْتَقُونَ أَطْيَبَ الْكَلَامِ كما يُنْتَقَى أَطْيَبُ التَّمْرِ.

يريد رضي الله عنه: الجهاد، والصلاة، والعلم، وهذه درجات الفضائل، وأهلها هم أهل الرُفَى، والدرجات العالية.

وقال بعضُ الصحابة رضي الله عنه عند موته: «اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ أُحِبُّ الْبَقَاءَ لَجَرِي الْأَنْهَارِ، وَلَا لَغَرَسِ الْأَشْجَارِ، وَلَا لِنِكَاحِ الْأَزْوَاجِ، وَلَكِنْ إِنَّمَا كُنْتُ أُحِبُّهَا لظَمًا الْهَوَاجِرِ، ومُكَابَدَةِ اللَّيْلِ، ومُزَاحِمَةِ الْعُلَمَاءِ بِالرُّكْبِ عِنْدَ حِلْقِ الذِّكْرِ»^(١).

وقوله: (وَلَا يَشْهَدُ مِنْ نَفْسِهِ إِلَّا أَثَرُ النُّقْصَانِ).

يعني: لَا يَرَى نَفْسَهُ إِلَّا مُقْصَرًّا، والمُوجِبُ لَهُ هَذِهِ الرُّوْيَةُ: اسْتِعْظَامُ مَطْلُوبِهِ، وَاسْتِصْغَارُ نَفْسِهِ، وَمَعْرِفَتُهُ بَعِيوبِهَا، وَقِلَّةُ زَادِهِ فِي عَيْنِهِ.

وأما قوله: (وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى تَرْفِيهِ الرُّخْصِ).

وهذا لَا بُدَّ فِيهِ مِنَ التَّفْصِيلِ، فَإِنَّ الصَّادِقَ يَعْمَلُ عَلَى رِضَا الْحَقِّ تَعَالَى وَمَحَابَّةِ، فَإِذَا كَانَتْ الرُّخْصُ أَحَبَّ إِلَيْهِ تَعَالَى مِنَ الْعِزَائِمِ: كَانَ التَّفَاتُّ إِلَى تَرْفِيهِهَا، وَهُوَ عَيْنُ صِدْقِهِ، فَإِذَا أَفْطَرَ فِي السَّفَرِ، وَقَصَرَ وَجَمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ، وَخَفَّفَ الصَّلَاةَ عِنْدَ الشَّغْلِ، وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الرُّخْصِ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُؤْخَذَ بِهَا، فَهَذَا الِالْتِفَاتُ إِلَى تَرْفِيهِهَا لَا يُنَافِي الصَّدْقَ.

أما الرُّخْصُ التَّأْوِيلِيَّةُ، الْمُسْتَنْدَةُ إِلَى اخْتِلَافِ الْمَذَاهِبِ، وَالْآرَاءِ الَّتِي تُصِيبُ وَتُخْطِئُ: فَلَاخُذُ بِهَا عِنْدَهُمْ عَيْنَ الْبَطَالَةِ وَمُنَافٍ لِلصَّدْقِ.

(١) أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١/٢٣٩) عن معاذ بن جبل رضي الله عنه.

الصدق في
معرفة الصدق

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ: الصَّدْقُ فِي مَعْرِفَةِ الصَّدْقِ، فَإِنَّ الصَّدْقَ لَا يَسْتَقِيمُ إِلَّا عَلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ، وَهُوَ أَنْ يَتَّفِقَ رِضَا الْحَقِّ بِعَمَلِ الْعَبْدِ، أَوْ حَالِهِ، أَوْ وَقْتِهِ، وَإِيقَانِ الْعَبْدِ وَقْصَدَهُ، فَيَكُونُ رَاضِيًا مَرْضِيًّا، فَأَعْمَالُهُ وَأَحْوَالُهُ صَادِقَةٌ، وَقُصُودُهُ مُسْتَقِيمَةٌ).

فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا صَدَقَ اللَّهُ: رَضِيَ اللَّهُ بِعَمَلِهِ، وَحَالِهِ وَيَقِينَهُ، وَقْصَدَهُ، لَا أَنَّ رِضَا اللَّهِ نَفْسُ الصَّدْقِ، وَإِنَّمَا يُعْلَمُ الصَّدْقُ بِمُوَافَقَةِ رِضَاهُ سُبْحَانَهُ، وَلَكِنْ مَنْ أَيْنَ يَعْلَمُ الْعَبْدُ رِضَاهُ؟

فَمِنْ هَاهُنَا كَانَ الصَّادِقُ مُضْطَرًّا - أَشَدَّ الضَّرُورَةِ - إِلَى مُتَابَعَةِ الْأَمْرِ، وَالتَّسْلِيمِ لِلرَّسُولِ ﷺ، فِي ظَاهِرِهِ وَبَاطِنِهِ، وَالِاقْتِدَاءِ بِهِ، وَالتَّعَبُّدِ بِطَاعَتِهِ فِي كُلِّ حَرَكَةٍ وَسُكُونٍ، مَعَ إِخْلَاصِ الْقَصْدِ لِلَّهِ ﷻ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُرْضِيهِ مِنْ عَبْدِهِ إِلَّا ذَلِكَ. وَمَا عَدَا هَذَا فَقُوْتُ النَّفْسِ، وَمَجَرَّدُ حَظْلِهَا، وَاتِّبَاعُ أَهْوَائِهَا، وَإِنْ كَانَ فِيهِ مِنَ الْمَجَاهِدَاتِ وَالرِّيَاضِيَّاتِ وَالْخُلُوتِ مَا كَانَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ أَبَى أَنْ يَقْبَلَ مِنْ عَبْدِهِ عَمَلًا، أَوْ يَرْضَى بِهِ، حَتَّى يَكُونَ عَلَى مُتَابَعَةِ رَسُولِهِ ﷺ، خَالصًا لَوَجْهِهِ سُبْحَانَهُ.

وَمِنْ هَاهُنَا يُفَارِقُ الصَّادِقُ أَكْثَرَ السَّالِكِينَ، بَلْ يَسْتَوْحِشُ فِي طَرِيقِهِ؛ وَذَلِكَ لِقِلَّةِ سَالِكِيهَا؛ فَإِنَّ أَكْثَرَهُمْ سَائِرُونَ عَلَى طُرُقِ أَذْوَاقِهِمْ، وَتَجْرِيدِ أَنْفُسِهِمْ لِنُفُوسِهِمْ، وَمُتَابَعَةِ رُسُومِ شُيُوخِهِمْ، وَالصَّادِقُ فِي وَادٍ، وَهَؤُلَاءِ فِي وَادٍ.

وقوله: (فَيَكُونُ الْعَبْدُ رَاضِيًا مَرْضِيًّا).

لأنَّه قَدْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ رَسُولًا؛ فَرَضِيَ اللَّهُ بِهِ عَبْدًا، وَأَعْمَالُهُ إِذَا مَرْضِيَّةٌ لِلَّهِ، وَأَحْوَالُهُ صَادِقَةٌ مَعَ اللَّهِ، وَقُصُودُهُ مُسْتَقِيمَةٌ عَلَى مُتَابَعَةِ أَوْامِرِ اللَّهِ.



منزلة الإيثار

قال الله تعالى في مدح أهله: ﴿وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩]؛ فالإيثار ضد الشُّح؛ فَإِنَّ المؤثر على نفسه تارك لما هو محتاج إليه.

والشَّحِيح: حريصٌ على ما ليس بيده، فإذا حصل بيده شيءٌ شَحَّ عليه، وبَخَلَ بإخراجه؛ فالبخل ثمرة الشُّحِّ، والشُّحُّ يأمر بالبخل، كما قال النبي ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَالشُّحَّ؛ فَإِنَّ الشُّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، أَمَرَهُمْ بِالْبُخْلِ فَبَخَلُوا، وَأَمَرَهُمْ بِالْقَطِيعَةِ فَقَطَعُوا»^(١).

فالبخيل: مَنْ أجاب داعي الشُّحِّ، والمؤثر: مَنْ أجاب داعي الجود.

قال عبد الله بن المبارك رحمه الله: «سخاء النفس عَمَّا في أيدي الناس أَفْضَلُ مِنْ سَخَاءِ النَّفْسِ بِالْبَذْلِ».

مراتب
السخاء
والجود
والإيثار

وهذا المنزل: هو منزل الجود والسخاء والإحسان.

وسمِّي بمنزل «الإيثار»؛ لأنه أعلى مراتبه؛ فَإِنَّ المراتب ثلاثٌ:

أحدها: أَنْ لَا ينقصه البذل، وَلَا يصعبُ عليه، فهو منزلة السخاء.

(١) أخرجه أحمد (٦٤٨٧)، وأبو داود (١٦٩٨)، وابن حبان (٥١٧٦)، والحاكم (٢٦) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، وصحَّحه الألباني في «صحيح أبي داود» (١٦٩٨). وأخرج مسلم (٢٥٧٨) من حديث جابر رضي الله عنه: «وَاتَّقُوا الشُّحَّ؛ فَإِنَّ الشُّحَّ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ، وَاسْتَحَلُّوا مَحَارِمَهُمْ».

الثانية: أن يعطي الأكثر، ويُبقي له شيئاً، أو يبقي مثل ما أعطى، فهو «الجود».

الثالثة: أن يؤثر غيره بالشيء مع حاجته إليه، فهي مرتبة «الإيثار»، وعكسها «الأثرة» وهو استئثاره عن أخيه بما هو محتاج إليه، وهي المرتبة التي قال فيها رسول الله ﷺ للأنصار **«إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَةً، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْحَوْضِ»**^(١). والآنصار: هم الذين وصفهم الله بالإيثار في قوله: **«وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ»** [الحشر: ٩]، فوصفهم بأعلى مراتب السخاء، وكان ذلك فيهم معروفاً.

وكان قيس بن سعد بن عبادة رضي الله عنه من الأجواد المعروفين، حتى إنّه مرض مرّة فاستبطأ إخوانه في العيادة، فسأل عنهم، فقالوا: «إنهم يستحيون ممّا لك عليهم من الدّين، فقال: أخزى الله ما لا يمنع الإخوان من الزيارة، ثم أمر منادياً يُنادي: مَنْ كان لقيس عليه مالٌ فهو منه في حِلٍّ، فما أُمسى حتى كُسِرَتْ عتبةُ بابه؛ لكثرة مَنْ عادَه»^(٢).

وقالوا له يوماً: «هل رأيت أسخى منك؟ قال: نعم، نزلنا بالبادية على امرأة، فحضّر زوجها، فقالت: إنّه نزل بك ضيفان، فجاء بناقة فتحَرّها، وقال: شأنكم. فلمّا كان من الغد جاء بأخرى فنحرها، فقلنا: ما أكلنا من التي نُحرت البارحة إلاّ اليسير، فقال: إنّي لا أطعم ضيفي البائت. فبقينا عنده يومين أو ثلاثة، والسّماء تُمطر، وهو يفعل ذلك، فلمّا أردنا الرحيل وضّعنا مائة دينار في بيته، وقلنا لامرأته: اعتذري لنا إليه ومَضِينا، فلمّا طلع النهارُ إذا نحن برجلٍ يصيح حَلَفْنَا: قفوا أبها الركب اللئام، أعطيتموني ثمنَ قِراي؟! ثم إنه لحقنا، وقال: لتأخذنه أو لأطاعنكم برمحي، فأخذناه وانصرف».

(١) أخرجه البخاري (٣٧٩٣)، ومسلم (١٠٥٩) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) انظر: «سير أعلام النبلاء» (١٠٦/٣ - ١٠٧).

فتأمل سرَّ التقدير، حيث قَدَّرَ الحكيمُ الخير - سبحانه - استئثارَ الناس على الأنصار بالدنيا - وهم أهل الإيثار - ليجازيهم على إثارهم في الدنيا على نفوسهم بالمنازل العالية في جنَّاتِ عَذْنٍ على الناس، فيظهر حينئذ فضيلةُ إثارهم ودرجته ويَغِطُّهم مَن استأثر عليهم بالدنيا أعظم غبطة، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

فإذا رأيتَ الناس يستأثرون عليك - مع كونك من أهل الإيثار - فاعلم أنه الخير يراد بك.

والجود عَشْرُ مراتبٍ:

مراتب الجود

إحداها: الجود بالنفس. وهو أعلى مراتبه، كما قال الشاعر:

يَجُودُ بِالنَّفْسِ، إِذْ ضَنَّ الْبَخِيلُ بِهَا وَالْجُودُ بِالنَّفْسِ أَقْصَى غَايَةِ الْجُودِ

الثانية: الجود بالرياسة، وهو ثاني مراتب الجود، فيحمل الجوادُ جُوده على امتهان رياسته، والجُودُ بها، والإيثار في قضاء حاجات الملتبس.

الثالثة: الجود براحتِهِ ورَفَاهِيَتِهِ، وإجمامِ نَفْسِهِ، فيجود بها تعبًا وكَدًا في مصلحة غيره، ومن هذا جودُ الإنسانِ بَنَوْمِهِ وَلَذَّتِهِ لِمُسَامِرِهِ، كما قيل:

مُتَمِّمٌ بِالنَّدَى، لَوْ قَالَ سَائِلُهُ هَبْ لِي جَمِيعَ كَرَى عَيْنَيْكَ، لَمْ يَنْمِ

الرابعة: الجود بالعلم وبذَلِهِ. وهو مِن أعلى مراتب الجود، والجود به أفضلُ من الجود بالمال؛ لأنَّ العلمَ أشرفُ من المال.

والناس في الجود به على مراتب متفاوتة، وقد اقتضت حكمةُ الله وتقديره النافذ: أن لا يَنْفَعَ به بخيلًا أبدًا.

ومن الجود به: أن تَبْذُلَهُ لِمَنْ يسألك عنه؛ بل تَطْرَحَهُ عليه طَرْحًا.

ومن الجود به: أن السائل إذا سَأَلَكَ عن مسألة: استقصيتَ له جوابها جوابًا شافيًا، لا يكون جوابك له بقدر ما تَدْفَعُ به الضَّرورة، كما كان بعضهم يكتُبُ في جواب الفتيا: نعم، أو: لا. مقتصرًا عليها.

وقد شاهدتُ من شيخ الإسلام ابن تيمية في ذلك أمرًا عجيبًا:

كان إذا سُئِلَ عن مسألة حُكْمِيَّة، ذكر في جوابها مذاهب الأئمة الأربعة، إذا قَدِرَ عليه، ومأخذ الخلاف، وترجيح القولِ الراجح. وذكر متعلقات المسألة التي ربما تكون أنفع للسائل من مسألته، فيكون فرجه بتلك المتعلقات واللوازم أعظم من فرجه بمسألته.

الخامسة: الجود بالنفع بالجاه، كالشفاعة والمشي مع الرجل إلى ذي سلطان ونحوه. وذلك زكاة الجاه المطالب به العبد. كما أن التعليم وبذل العلم زكاته.

السادسة: الجود بنفع البدن على اختلاف أنواعه. كما قال النبي ﷺ: «يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ، كُلَّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ، يَعْدِلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ، وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ، فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهَا، أَوْ يَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ، وَبِكُلِّ خُطْوَةٍ يَمْشِيهَا الرَّجُلُ إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ، وَيُمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ»^(١). متفق عليه.

السابعة: الجود بالعرض، كجود «أبي ضَمْضَمٍ» من الصحابة رضي الله عنهم. كان إذا أَصْبَحَ قال: اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَا مَالَ لِي فَأَتَصَدَّقُ بِهِ عَلَى النَّاسِ، وقد تَصَدَّقْتُ عَلَيْهِمْ بِعَرْضِي، فَمَنْ شَتَمَنِي، أَوْ قَذَفَنِي: فهو في حِلٍّ، فقال النبي ﷺ: «مَنْ يَسْتَطِيعُ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ كَأَبِي ضَمْضَمٍ؟»^(٢).

وفي هذا الجود من سلامة الصدر، وراحة القلب، والتخلُّص من معاداة الخلق ما فيه.

(١) أخرجه البخاري (٢٨٩١)، ومسلم (١٠٠٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه أبو داود (٤٨٨٦) عن قتادة مقطوعًا، وعن عبد الرحمن بن عجلان مرسلاً (٤٨٨٧). وأخرجه البزار (٧٢٦٩/١٣)، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٦٥)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٧٧٢٧) من حديث أنس رضي الله عنه، وضعف الألباني الحديث المرفوع في «إرواء الغليل» (٣٢/٨)، وقال عن حديث قتادة: «إسناده صحيح إلى قتادة».

الثامنة: الجود بالصبر، والاحتمال، والإغضاء، وهذه مرتبة شريفة من مراتبه، وهي أنفع لصاحبها من الجود بالمال، وأعز له وأنصر، وأملك لنفسه، وأشرف لها، ولا يقدر عليها إلا النفوس الكبار.

فَمَنْ صَعِبَ عَلَيْهِ الْجُودُ بِمَالِهِ فَعَلِيهِ بِهَذَا الْجُودِ؛ فَإِنَّهُ يَجْتَنِي ثَمَرَةَ عَوَاقِبِهِ الْحَمِيدَةِ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ الْآخِرَةِ. وهذا جود الفتوة. قال تعالى: ﴿وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ﴾ [المائدة: ٤٥]. وفي هذا الجود قال تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَمْلَحَ فَلَجَّزُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [الشورى: ٤٠].

فذكر المقامات الثلاثة في هذه الآية: مقام العدل، وأذن فيه، ومقام الفضل، ونذب إليه، ومقام الظلم، وحرّمه.

التاسعة: الجود بالخلق والبشر والبسطة. وهو فوق الجود بالصبر، والاحتمال والعفو. وهو الذي بلغ بصاحبه درجة الصائم القائم. وهو أثقل ما يوضع في الميزان، قال النبي ﷺ: «لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا، وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ وَوَجْهَكَ مُنْبَسِطٌ إِلَيْهِ»^(١)، وفي هذا الجود من المنافع والمसार، وأنواع المصالح ما فيه، والعبد لا يمكنه أن يسع الناس بماله ويمكنه أن يسعهم بخلقه واحتماله.

العاشرة: الجود بتركه ما في أيدي الناس عليهم، فلا يلتفت إليه، ولا يستشرف له بقلبه، ولا يتعرض له بحاله، ولا لسانه، وهذا هو الذي قال عبد الله بن المبارك: إنه من جود البذل.

فلسان حال القدر يقول للفقير الجواد: وإن لم أعطك ما تجود به على الناس، فجد عليهم بزهدك في أموالهم، وما في أيديهم، تفضل عليهم، وتزاحمهم في الجود، وتنفرد عنهم بالراحة.

ولكل مرتبة من مراتب الجود مزيد وتأثير خاص في القلب

(١) أخرجه مسلم (٢٦٢٦) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

والحال، والله سبحانه قد ضمن المزيد للجواد، والإتلاف للمُمسِك.
والله المستعان.

قال صاحب «المنازل»: (وهو على ثلاثِ دَرَجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الأولى: أَنْ تُؤْثِرَ الْخَلْقَ عَلَى نَفْسِكَ فيما لَا يَخْرِمُ عَلَيْكَ دِينًا، وَلَا يَقْطَعُ عَلَيْكَ طَرِيقًا، وَلَا يُفْسِدُ عَلَيْكَ وَقْتًا).

يعني: أَنْ تَقْدِّمَهُمْ عَلَى نَفْسِكَ فِي مَصَالِحِهِمْ، مِثْلَ أَنْ تُطْعِمَهُمْ وَتَجُوعَ، وَتَكْسُوَهُمْ وَتَعْرَى، وَتَسْقِيَهُمْ وَتَظْمَأَ، بَحِثْ لَا يُوْدِّي ذَلِكَ إِلَى ارْتِكَابِ إِتْلَافٍ لَا يَجُوزُ فِي الدِّينِ، وَمِثْلَ أَنْ تُؤْثِرَهُمْ بِمَالِكَ وَتَقْعَدَ كَأُلَا مُضْطَرًّا، مُسْتَشْرِفًا لِلنَّاسِ أَوْ سَائِلًا. وَكَذَلِكَ إِثَارُهُمْ بِكُلِّ مَا يَخْرُمُ عَلَى الْمُؤْثِرِ دِينَهُ؛ فَإِنَّهُ سَفَهٌ وَعَجْزٌ، يُذَمُّ الْمُؤْثِرُ بِهِ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ النَّاسِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَلَا يَقْطَعُ عَلَيْكَ طَرِيقًا)؛ أَي: لَا يَقْطَعُ عَلَيْكَ طَرِيقَ الْطَلَبِ وَالْمَسِيرِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، مِثْلَ أَنْ تُؤْثِرَ جَلِيسَكَ عَلَى ذِكْرِكَ، وَتَوَجُّهِكَ وَجَمْعِيَّتِكَ عَلَى اللَّهِ، فَتَكُونَ قَدْ آثَرْتَهُ عَلَى اللَّهِ، وَآثَرْتَ بِنَصِيبِكَ مِنَ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَحِقُّ الْإِثَارَ.

وَكَذَلِكَ الْإِثَارُ بِمَا يُفْسِدُ عَلَى الْمُؤْثِرِ وَقْتَهُ قَبِيحٌ أَيْضًا، مِثْلَ أَنْ يُؤْثِرَ بَوَقْتِهِ وَيَتَفَرَّقَ قَلْبُهُ فِي طَلَبِ خَلْقِهِ، أَوْ يُؤْثِرَ بِأَمْرٍ قَدْ جَمَعَ قَلْبَهُ وَهَمَّهُ عَلَى اللَّهِ فَيَتَفَرَّقَ قَلْبُهُ عَلَيْهِ بَعْدَ جَمْعِيَّتِهِ، وَيَشْتَّتْ خَاطِرُهُ، فَهَذَا أَيْضًا إِثَارٌ غَيْرُ مَحْمُودٍ.

وَكُلُّ سَبَبٍ يَعُودُ عَلَيْكَ بِصَلَاحِ قَلْبِكَ وَوَقْتِكَ وَحَالِكَ مَعَ اللَّهِ: فَلَا تُؤْثِرُ بِهِ أَحَدًا أَبَدًا، فَإِنْ آثَرْتَ بِهِ فَإِنَّمَا تُؤْثِرُ الشَّيْطَانَ عَلَى اللَّهِ، وَأَنْتَ لَا تَعْلَمُ.

وَتَأَمَّلْ أَحْوَالَ أَكْثَرِ الْخَلْقِ فِي إِثَارِهِمْ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَضُرُّهُمْ إِثَارُهُمْ لَهُ وَلَا يَنْفَعُهُمْ، وَأَيُّ جِهَالَةٍ وَسَفَهٍ فَوْقَ هَذَا؟

الإيثار بالقُرب

وَمِنْ هَذَا تَكَلَّمَ الْفُقَهَاءُ فِي الْإِثَارِ بِالْقُرْبِ، وَقَالُوا: إِنَّهُ مَكْرُوهٌ أَوْ مُحْرَمٌ، كَمَنْ يُؤْثِرُ بِالْصَّفِّ الْأَوَّلِ غَيْرَهُ وَيَتَأَخَّرُ هُوَ، أَوْ يُؤْثِرُهُ بِقُرْبِهِ مِنْ

الإمام يوم الجمعة، أو يؤثر غيره بالأذان والإمامة، أو يؤثره بعلم يحرمه نفسه، ويرفعه عليه، فيفوز به دونه.

دوافع الإيثار
وبواعثه

قال: (ولا يُستطاعُ إلا بثلاثة أشياء: بتعظيم الحقوق، ومقت الشُّحِّ، والرَّغبة في مكارم الأخلاق).

ذَكَرَ ما يعين على الإيثار فيبحث عليه. وهو ثلاثة أشياء:

تعظيم الحقوق؛ فَإِنَّ مَنْ عَظُمَتِ الحقوقُ عنده قام بواجبها، ورعاها حقَّ رعايتها، واستعظم إضاعتها، وعَلِمَ أنه إن لم يبلغ درجة الإيثار لم يؤدّها كما ينبغي، فيجعل إيثاره احتياطًا لأدائها.

الثاني: مقتُ الشُّحِّ، فَإِنَّه إذا مَقَّتَه وأغضه التزم الإيثار، فَإِنَّه يرى أَنَّهُ لا خلاص له من هذا المَقْتِ البغيضِ إِلَّا بالإيثار.

الثالث: الرغبة في مكارم الأخلاق. وبحسب رغبته فيها: يكون إيثارُه؛ لأنَّ الإيثار أفضل درجات مكارم الأخلاق.

إيثار رضا الله
سبحانه على
غيره

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: إيثارُ رِضَى الله على رِضَى غَيْرِهِ، وَإِنْ عَظُمَتْ فِيهِ الْمَحَنُ، وَثَقُلَتْ فِيهِ الْمُؤَنُ، وَضَعُفَ عَنْهُ الطَّوْلُ وَالْبَدَنُ).

إيثار رضا الله ﷻ على غيره: هو أن يريد ويفعل ما فيه مرضاته، ولو أغضب الخلق. وهذه هي درجة الأنبياء، وأعلامها الرُّسُلُ، وأعلامها لأولي العزم منهم، وأعلامها لنبيِّنا محمد ﷺ؛ فَإِنَّه قاومَ العالمَ كُلَّهُ، وتجرَّدَ للدعوة إلى الله، واحتملَ عداوةَ البعيد والقريب في الله تعالى، وآثرَ رضا الله على رضا الخلق من كلِّ وجه، ولم يأخُذْه في إيثارِ رضاه لومةٌ لائم، بل كان همُّه وعزمه وسَعْيُهُ كُلُّهُ مقصورًا على إيثارِ مرضاة الله، وتبليغ رسالاته، وإعلاء كلماته، وجهاد أعدائه، حتى ظهر دينُ الله على كلِّ دين، وقامت حُجَّتُهُ على العالمين، وتمَّتْ نعمته على المؤمنين، فبلغ الرسالة، وأدَّى الأمانة، ونصح الأمة، وجاهد في الله حقَّ الجهاد، وعَبَدَ الله حتى أتاه اليقين من ربه، فلم يَلْ أحد من درجة هذا الإيثار ما ناله، صلوات الله وسلامه عليه.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَإِنْ عَظُمَتْ فِيهِ الْمِحْنُ، وَثَقُلَتْ فِيهِ الْمُؤْنُ).

فإنَّ المحنة تعظم فيه أولاً، ليتأخَّرَ مَنْ ليس مِنْ أهله، فإذا احتملها وتقدَّم انقلبت تلك المِحْنُ منْحًا، وصارت تلك الْمُؤْنُ عَوْنًا، وهذا معروف بالتجربة الخاصَّة والعامة؛ فإنه ما أثارَ عبدٌ مرضاةَ الله ﷻ على مرضاة الخلق، وتحمَّلَ ثِقْلَ ذلك ومؤنته، وصبر على محنته: إِلَّا أنشأ الله من تلك المحنة والمؤنة نعمةً ومسرَّةً، ومعونَةً بقدر ما تحمَّله من مرضاته، فانقلبت مخاوفه أمانًا، ومظانُّ عَطِيَّه نِجَاةً، وتعبه راحةً، ومؤنته معونةً، وبليَّته نعمةً، ومحنته مِنحةً، وسخطه رضىً، فيا خيبة المتخلِّفين، ويا ذلَّة المتَهَيِّبين.

سُنَّةُ الله تعالى
فيمن أثار
مرضاة الخلق
على مرضاته

هذا وقد جرت سُنَّةُ الله - التي لا تبدل لها - أَنَّ مَنْ أثارَ مرضاة الخلق على مرضاته: أَنْ يسخط عليه من أثار رضاه، ويخذله من جهته، ويجعل محنته على يديه، فيعود حامدُه ذامًّا، وَمَنْ أثارَ مرضاته سخطًا، فلا على مقصوده منهم حصل، ولا إلى ثواب مرضاة ربِّه وصل، وهذا أعجزُ الخلق وأحمقهم.

هذا مع أَنَّ رضا الخلق: لا مقدورٌ، ولا مأمورٌ، فهو مستحيل؛ بل لا بدَّ من سخطهم عليك، فلأنَّ يَسْخَطُوا عليك وتفوزَ برضا الله عنك أحبُّ إليك وأنفعُ لك من أن يسخطوا عليك واللهُ عنك غيرُ راضٍ، فإذا كان سخطهم لا بدَّ منه - على التَّقْدِيرين - فَأَثَرُ سخطهم الذي تنالُ به رضا الله، فإنَّ هم رَضُوا عنك بعدَ هذا، وإلَّا فَأُهوَنُ شيءٍ رضا مَنْ لا ينفَعُك رضاه، ولا يضرُّك سخطه في دينك، ولا في إيمانك، ولا في آخرتك، فإنَّ ضرَّك في أمرٍ يسيرٍ في الدنيا فمضرَّةٌ سخطِ الله أعظمُ وأعظم، وخاصة العقل: احتمالُ أدنى المفسدتين لدفع أعلاهما، وتفويتُ أدنى المصلحتين لتحصيل أعلاهما، فوازنْ بعقلك ثم انظر أيَّ الأمرين خيرٌ فأثره، وأيُّهما شرٌّ فابعُد منه، فهذا برهان قطعيٌّ ضروريٌّ في إثبات رضا الله على رضا الخلق.

من أثر
رضا الله كفاه
غضب الخلق

هذا مع أنه إذا أثر رضا الله كفاه الله مؤنة غضب الخلق، وإذا أثر رضاهم لم يكفوه مؤنة غضب الله عليه.

قال بعض السلف: «لَمُصَانَعَةُ وَجْهِ وَاحِدٍ أَيْسَرُ عَلَيْكَ مِنْ مُصَانَعَةِ وَجْهِ كَثِيرَةٍ، إِنَّكَ إِذَا صَانَعْتَ ذَلِكَ الْوَجْهَ الْوَاحِدَ كَفَاكَ الْوَجْهَ كُلَّهُا».

وقال الشافعي رحمته الله: «رضا الناس غاية لا تدرك، فعليك بما فيه صلاح نفسك فالزمه».

ومعلوم: أنه لا صلاح للنفس إلا بإيثار رضا ربها ومولاها على غيره.

فَلَيْتَكَ تَحْلُو، وَالْحَيَاةُ مَرِيرَةٌ وَلَيْتَكَ تَرْضَى وَالْأَنَامُ غَضَابُ
وَلَيْتَ الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ عَامِرٌ وَبَيْنِي وَبَيْنَ الْعَالَمِينَ خَرَابُ
إِذَا صَحَّ مِنْكَ الْوُدُّ فَالْكُلُّ هَيْنٌ وَكُلُّ الَّذِي فَوْقَ الثَّرَابِ تُرَابُ

(ويستطاع هذا بثلاثة أشياء: بطيب العود، وحسن الإسلام، وقوة الصبر).

المؤثر
لرضا الله
متصد لمعاداة
الخلق وأذاهم

من المعلوم: أن المؤثر لرضا الله متصد لمعاداة الخلق وأذاهم، وسعيهم في إتلافه ولا بد، هذه سنة الله في خلقه، وإلا فما ذنب الأنبياء والرسل، والذين يأمرون بالقسط من الناس، والقائمين بدين الله، الذابين عن كتابه وسنة رسوله عندهم؟

فمن أثر رضا الله فلا بد أن يُعَادِيَهُ رُذَالَةُ الْعَالَمِ وَسَقَطُهُمْ، وَغَرَّتُهُمْ وَجَهَالُهُمْ، وَأَهْلُ الْبِدْعِ وَالْفُجُورِ مِنْهُمْ، وَأَهْلُ الرِّيَاسَاتِ الْبَاطِلَةِ، وَكُلُّ مَنْ يَخَالِفُ هَدْيَهُ هَدْيِهِ، فَمَا يَقْدُمُ عَلَى مُعَادَاةِ هَؤُلَاءِ إِلَّا طَالِبُ لِلرَّجُوعِ إِلَى اللَّهِ، عَامِلٌ عَلَى سَمَاعِ خُطَابِ ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٧٧﴾ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ﴿٧٨﴾﴾ [الفجر: ٢٧ - ٢٨]، وَمَنْ إِسْلَامُهُ صُلْبٌ كَامِلٌ لَا تُزْعِزُهُ الرِّجَالُ، وَلَا تُثْقِلُهُ الْجِبَالُ، وَمَنْ عَقْدُ عَزِيمَةٍ صَبْرِهِ مُحْكَمٌ لَا تَحُلُّهُ الْمَحَنُ وَالشَّدَائِدُ وَالْمَخَافُ.

قلت: وملاك ذلك أمران: الزهد في الحياة والثناء، فما ضعف من ضعف، وتأخر من تأخر إلا بحبه للحياة والبقاء، وثناء الخلق عليه،

ونفرتهم من ذمهم له، فإذا زهد في هذين الشيئين، تأخرت عنه العوارض كلها، وانغمس حينئذ في العساكر.

وملاك هذين الشيئين بشيئين: صحة اليقين، وقوة المحبة.

وملاك هذين الشيئين أيضًا: بصدق اللجأ والطلب، والتصدي للأسباب الموصلة إليهما.

فإلى هاهنا تنتهي معرفة الخلق وقدرتهم، والتوفيق بعد بيد من أزمته الأمور كلها بيديه ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٣٠) يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣١﴾ [الإنسان: ٣٠ - ٣١].

خروج العبد
عن دعوى
الملك

قال: (الدرجۃ الثالثۃ: إيثار إيثار الله؛ فإنَّ الخوض في الإيثار دعوى في الملك، ثم ترك شهود رؤيتك إيثار الله، ثم غيبتك عن الترك). معنى (إيثار إيثار الله): أن تنسب إيثارك إلى الله دون نفسك، وأنه هو الذي تفرّد بالإيثار، لا أنت، فكأنك سلمت الإيثار إليه، فإذا آثرت غيرك بشيء فإن الذي آثره هو الحق، لا أنت، فهو المؤثر حقيقة؛ إذ هو المعطي حقيقة.

فإذا خرج العبد عن دعوى الملك فقد أثر إيثار الله - وهو إعطاؤه - على إيثار نفسه، وشهد أن الله وحده هو المؤثر بملكه، وأما من لا ملك له: فأى إيثار له؟!

وقوله: (ثم ترك شهود رؤيتك إيثار الله).

فلا يعتقد أنه أثر الله بهذا الإيثار؛ بل الله هو الذي استأثر به دونك؛ فإن الأثرة واجبة له بإيجابه إيّاها لنفسه، لا بإيجاب العبد إيّاها له.

قوله: (ثم غيبتك عن الترك).

يريد: أنك إذا تركت هذا الشهود، وهذه الرؤية: بقيت عليك بقيّة أخرى، وهي رؤيتك لهذا الترك المتضمنة لدعوى ملكك للترك، وهي دعوى كاذبة، إذ ليس للعبد شيء من الأمر، ولا بيده فعل ولا ترك، وإنما الأمر كله لله.

منزلة الخُلُق

قال الله تعالى لنبِيِّهِ ﷺ: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ۝٤﴾ [القلم: ٤].

قال ابن عَبَّاسٍ ومجاهدٌ: «لَعَلَى دِينٍ عَظِيمٍ، لا دين أَحَبُّ إِلَيَّ ولا أَرْضَىٰ عِنْدِي مِنْهُ، وهو دين الإسلام».

وقال الحسنُ ﷺ: «هو آداب القرآن».

وقال قتادة: «هو ما كان يَأْتَمِرُ بِهِ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، وَيَنْتَهِي عَنْهُ مِنْ نَهْيِ اللَّهِ».

والمعنى: إِنَّكَ لَعَلَى الْخُلُقِ الَّذِي آثَرَكَ اللَّهُ بِهِ فِي الْقُرْآنِ.

وفي «الصَّحِيحِينَ»: أَنَّ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَتْ: «كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ، فَقَالَ: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَقُومَ وَلَا أَسْأَلَ شَيْئًا»^(١).

وقد جَمَعَ اللَّهُ لَهُ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ۝١٩٩﴾ [الأعراف: ١٩٩].

أجمع آية في
مكارم الأخلاق

قال جعفر بن محمد: أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهَ ﷺ بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ آيَةٌ أَجْمَعُ لِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ. وَقَدْ ذُكِرَ: أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَجَبْرِيلَ: «مَا هَذَا؟» قَالَ: لَا أَدْرِي حَتَّى أَسْأَلَ، فَسَأَلَ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ، وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ، وَتَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ»^(٢).

(١) أخرجه مسلم (٧٤٦)، وفي الحديث أن السائل سعد بن هشام وكان معه حكيم بن أفلح، فلعله حدث خلط في الاسمين. ولم أقف عليه في البخاري.

(٢) أخرجه الطبري في «التفسير» (٦٤٣/١٠)، ط. التركي.

ولا ريب أنَّ للمُطاع مع الناس ثلاثة أحوال:

أحدها: أمرهم ونهيهم بما فيه مصلحتهم.

الثاني: أخذه منهم ما يبذلونه ممَّا عليهم من الطاعة.

الثالث: أنَّ الناس معه قِسمان: موافقٌ له موالٍ، ومعادٍ له

معارض. وعليه في كلِّ واحد من هذه الأحوال واجب.

فواجبه في أمرهم ونهيهم: أن يأمرَ بالمعروف، وهو المعروف

الذي به صلاحُهم وصلاحُ شأنهم، وينهاهم عن ضده.

وواجبه فيما يبذلونه له من الطاعة: أن يأخذَ منهم ما سهلٌ عليهم،

وطوّعت له به أنفسهم، سماحةً واختياراً، ولا يحملهم على العنت

والمشقة فيفسدهم.

وواجبه عند جهلِ الجاهلين عليه: الإعراضُ عنهم وعدمُ مقابلتهم

بالمثل والانتقام منهم لنفسه، فقال الله لنبيه ﷺ: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ

وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] قال عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما:

«أمر الله نبيه أن يأخذ العفو من أخلاق الناس». وقال مجاهد: «يعني:

خُذِ الْعَفْوَ من أخلاق الناس وأعمالهم من غير تجسس، مثل قبول

الاعتذار، والعفو والمساهلة، وترك الاستقصاء في البحث، والتفتيش

عن حقائق بواطنهم».

فضائل حسن
الخلق

قال أنس رضي الله عنه: «ما مسستُ ديباجاً ولا حريراً ألينَ من كفِّ

رسولِ الله ﷺ، ولا شِمتُ رائحةً قطُّ أطيبَ من رائحةِ رسولِ الله ﷺ. ولقد

خدمتُ رسولَ الله ﷺ عشرَ سنينَ، فما قال لي قطُّ: أف، ولا قال لشيءٍ

فعلته: لِمَ فعلته؟ ولا لشيءٍ لَمْ أفعله: أَلَا فعلتَ كذا؟»^(١) متفق عليهما.

وفي «الصحيح» عن عائشة عنه ﷺ: «إنَّ المؤمنَ لَيُدرِكُ بحُسنِ

خُلُقِهِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ»^(٢).

(١) أخرجه البخاري (١٩٧٣)، ومسلم (٢٣٣٠).

(٢) الحديث ليس في أحد الصحيحين، وأخرجه أحمد (٢٤٣٥٥)، وأبو داود =

وفيه أيضًا عنه: «أنا زعيمُ بَيْتٍ في رَبَضِ الْجَنَّةِ لِمَن تَرَكَ الْمِرَاءَ وَإِنْ كَانَ مُحِقًّا، وَبَيْتٍ في وَسْطِ الْجَنَّةِ لِمَن تَرَكَ الْكَذِبَ وَإِنْ كَانَ مَارِحًا، وَبَيْتٍ في أَعْلَى الْجَنَّةِ لِمَن حَسَّنَ خُلُقَهُ» رواه الطَّبْرَانِيُّ^(١) وإسناده صحيح.

فجعل البيتَ العلويَّ جزاءً لأعلى المقاماتِ الثلاثة، وهي: حُسن الخلق. والأوسط لأوسطها، وهو: تركُ الكذب. والأدنى لأدناها، وهو: تركُ المماراة، وإنْ كان معه حق. ولا ريبَ أنَّ حُسن الخُلُق مُشْتَمِلٌ على هذا كله.

وفي الترمذي عنه رحمته الله: «إِنَّ مِنْ أَحَبِّكُمْ إِلَيَّ، وَأَقْرَبِكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا، وَإِنَّ أَبْغَضَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي يَوْمَ الْقِيَامَةِ: الثَّرَثَارُونَ وَالْمُتَشَدِّقُونَ وَالْمُتَفَيِّهُونَ، قالوا: يا رسولَ الله، قد عَلِمْنَا الثَّرَثَارُونَ وَالْمُتَشَدِّقُونَ، فما الْمُتَفَيِّهُونَ؟ قال: الْمُتَكَبِّرُونَ»^(٢).
الثَّرَثَار: هو كثيرُ الكلام بغير فائدةٍ دينية، والمتشدد: المتكلمُ بملء فيه تفاضُّحًا وتطاولًا، وإظهارًا لفضله على غيره.

* * *

الَّذِينَ كَلَهُ خُلُقٌ، فَمَنْ زَادَ عَلَيْكَ فِي الْخُلُقِ: زَادَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ.

= (٤٧٩٨)، وابن حبان (٤٨٠)، والحاكم في المستدرک (١٩٩)، وقال: «حديث على شرط الشيخين»، ووافقه الذهبي، وصحَّحه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٧٩٥).

(١) أخرجه أبو داود (٤٨٠٠)، والطبراني في «الأوسط» (٤٦٩٣)، و«الكبير» (٨/٧٤٨٨) من حديث أبي أمامة. وأخرجه الترمذي (١٩٩٣)، وقال: «حديث حسن لا نعرفه إلا من حديث سلمة بن وردان» عن أنس بن مالك. وابن ماجه (٥١) من حديث أنس بن مالك، وضعَّفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٠٥٦).

(٢) أخرجه الترمذي (٢٠١٨) من حديث جابر رحمته الله. وأخرجه ابن أبي شعبة (٢٥٣٢٠)، وأحمد (١٧٧٣٢)، وابن حبان (٤٨٢) من حديث أبي ثعلبة الحُسَينِي رحمته الله. وصحَّحه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٧٩١).

وقد قيل: إِنَّ حَسَنَ الْخُلُقِ: بَذْلُ النَّدَى، وَكَفُّ الْأَذَى، واحتمالُ الْأَذَى.

وقيل: حَسَنُ الْخُلُقِ: بَذْلُ الْجَمِيلِ، وَكَفُّ الْقَبِيحِ.
وقيل: التَّخَلِّيُّ مِنَ الرِّذَائِلِ، وَالتَّحَلِّيُّ بِالْفَضَائِلِ.

أركان حسن
الخلق وأساسه

وَحُسْنُ الْخُلُقِ يَقُومُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَرْكَانٍ لَا يُتَصَوَّرُ قِيَامُ سَاقِهِ إِلَّا عَلَيْهَا: الصَّبْرُ، وَالْعِفَّةُ، وَالشَّجَاعَةُ، وَالْعَدْلُ.

فَالصَّبْرُ: يَحْمِلُهُ عَلَى الْإِحْتِمَالِ وَكُظْمِ الْغَيْظِ، وَكَفُّ الْأَذَى، وَالْحِلْمُ وَالْأَنَانَةُ وَالرَّفْقُ، وَعَدَمُ الطَّيْشِ وَالْعَجَلَةِ.

وَالْعِفَّةُ: تَحْمِلُهُ عَلَى اجْتِنَابِ الرِّذَائِلِ وَالْقَبَائِحِ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ، وَتَحْمِلُهُ عَلَى الْحَيَاءِ، وَهُوَ رَأْسُ كُلِّ خَيْرٍ، وَتَمْنَعُهُ مِنَ الْفَحْشِ، وَالْبَخْلِ وَالْكَذِبِ، وَالْغِيْبَةِ وَالنِّمِيمَةِ.

وَالشَّجَاعَةُ: تَحْمِلُهُ عَلَى عِزَّةِ النَّفْسِ، وَإِثَارِ مُعَالِي الْأَخْلَاقِ وَالشَّيْمِ، وَعَلَى الْبَذْلِ وَالنَّدَى، الَّذِي هُوَ شَجَاعَةُ النَّفْسِ وَقُوَّتُهَا عَلَى إِخْرَاجِ الْمَحْبُوبِ وَمِفَارَقَتِهِ. وَتَحْمِلُهُ عَلَى كُظْمِ الْغَيْظِ وَالْحِلْمِ؛ فَإِنَّهُ بِقُوَّةِ نَفْسِهِ وَشَجَاعَتِهَا أَمْسَكَ عِنَانَهَا، وَكَبَحَهَا بِلِجَامِهَا عَنِ التَّسْرُّعِ وَالْبَطْشِ، كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ، إِنَّمَا الشَّدِيدُ: الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ»^(١)، وَهَذِهِ حَقِيقَةُ الشَّجَاعَةِ، وَهِيَ مَلَكَةٌ يَقْتَدِرُ بِهَا الْعَبْدُ عَلَى قَهْرِ خَصْمِهِ.

وَالْعَدْلُ: يَحْمِلُهُ عَلَى اعْتِدَالِ أَخْلَاقِهِ، وَتَوْسُطِهِ فِيهَا بَيْنَ طَرَفِي الْإِفْرَاطِ وَالتَّفْرِيطِ. فَيَحْمِلُهُ عَلَى خُلُقِ الْجُودِ وَالسَّخَاءِ الَّذِي هُوَ تَوْسُطُ بَيْنِ الْإِمْسَاكِ وَالْإِسْرَافِ وَالتَّبَذِيرِ، وَعَلَى خُلُقِ الْحَيَاءِ الَّذِي هُوَ تَوْسُطُ بَيْنِ الدُّلِّ وَالْقَحَّةِ، وَعَلَى خُلُقِ الشَّجَاعَةِ الَّذِي هُوَ تَوْسُطُ بَيْنِ الْجُبْنِ وَالتَّهَوُّرِ، وَعَلَى خُلُقِ الْحِلْمِ الَّذِي هُوَ تَوْسُطُ بَيْنِ الْغَضَبِ وَالْمَهَانَةِ وَسَقُوطِ النَّفْسِ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٦١١٤)، وَمُسْلِمٌ (٢٦٠٩) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

أركان سوء
الخلق

ومنشأ جميع الأخلاق الفاضلة من هذه الأربعة .

ومنشأ جميع الأخلاق السافلة، وبنائها على أربعة أركان:
الجهل، والظلم، والشهوة، والغضب .

فالجهل: يُريه الحسن في صورة القبيح، والقبيح في صورة
الحسن، والكمال نقصاً، والنقص كمالاً .

والظلم: يَحْمِلُهُ على وضع الشيء في غير موضعه، فيَغْضَبُ في
موضع الرضا، وَيَعَجَلُ في موضع الأناة، وَيَبْخُلُ في موضع البذل،
ويحجم في موضع الإقدام، وَيُقَدِّمُ في موضع الإحجام، وَيَلِينُ في
موضع الشدة، وَيَشْتَدُّ في موضع اللين، ويتواضع في موضع العزة،
ويتكبر في موضع التواضع .

والشهوة: تَحْمِلُهُ على الحرص والشح والبخل، وعدم العقّة،
والنهمة والجشع، والذلّ والدناءات كلّها .

والغضب: يَحْمِلُهُ على الكبر والحقد والحسد، والعدوان والسفّه .

ويتركّب من بين كلّ خُلُقَيْنِ من هذه الأخلاق: أخلاق مذمومة .

وملاك هذه الأربعة أصلان: إفراط النفس في الضعف، وإفراطها
في القوة، يتولّد من إفراطها في الضعف: المهانة والبخل، والخسّة
واللؤم، والذلّ والحرص، والشحّ وسفاسف الأمور والأخلاق .

ويتولّد من إفراطها في القوة: الظلم والغضب والحدة، والفحش
والبطش .

ويتولّد من تزوّج إحدى الخُلُقَيْنِ بالآخر أولادُ غِيّةٍ كثيرون؛ فإنّ
النفس قد تجمع قوّةً وضعفًا، فيكون صاحبها أجبر الناس إذا قدر،
وأذلّهم إذا قهر، ظالمٌ عسوفٌ جبار، فإذا قهر صار أذلّ من امرأة: جبان
عن القوي، جريء على الضعيف .

فالأخلاق الذميمة: يولّد بعضها بعضًا، كما أن الأخلاق الحميدة:
يولّد بعضها بعضًا .

كل خلق
محمود مكتنف
بخلقين
ذميمين

خطورة
الانحراف عن
التوسط

وكلُّ خُلُقٍ محمودٍ مكتنفٌ بخُلُقَيْنِ ذَمِيمَيْنِ، وهو وَسْطٌ بينهما، وطرفاه خُلُقَانِ ذَمِيمَانِ، كالجود: الذي يكتنفه خُلُقًا البخل والتبذير، والتواضع: الذي يكتنفه خُلُقًا الذلّ والمهانة، والكبر والعلو.

فإنَّ النَّفْسَ متى انحرفتْ عن التَّوسُّطِ انحرفتْ إلى أحدِ الخُلُقَيْنِ الذَمِيمَيْنِ ولا بد.

فإذا انحرفتْ عن خُلُقِ التَّواضُعِ انحرفتْ: إمَّا إلى كِبَرٍ وعلوٍّ، وإمَّا إلى ذُلٍّ ومَهَانَةٍ وحقارة.

وإذا انحرفتْ عن خُلُقِ الحياءِ انحرفتْ: إمَّا إلى قِحَةٍ وجراءة، وإمَّا إلى عجزٍ وخَوَرٍ ومَهَانَةٍ، بحيث يُطْمَعُ في نَفْسِهِ عَدُوَّهُ، وَيَفُوتُهُ كَثِيرٌ من مصالحه، ويزعم أن الحامل له على ذلك الحياءُ، وإنَّما هو المهانة والعجز، وموت النفس.

وكذلك إذا انحرفتْ عن خُلُقِ الصبرِ المحمودِ انحرفتْ: إمَّا إلى جَزَعٍ وهَلَعٍ وجَشَعٍ وتسَخُّطٍ، وإمَّا إلى غِلْظَةِ كَبَدٍ، وقسوةِ قلبٍ، وحجَرِيَّةٍ طبعٍ، كما قال بعضهم:

تَبْكِي عَلَيْنَا وَلَا تَبْكِي عَلَى أَحَدٍ فَنَحْنُ أَغْلَظُ أَكْبَادًا مِنَ الْإِبِلِ

وإذا انحرفتْ عن خُلُقِ الحِلْمِ انحرفتْ: إمَّا إلى الطَّيْشِ والترَفِّ والحدَّةِ والخفةِ، وإمَّا إلى الذلِّ والمَهَانَةِ والحقارة، ففَرَقٌ بَيْنَ مَنْ حِلْمُهُ حِلْمٌ ذُلٌّ ومَهَانَةٌ وحقارة وعجز، وبَيْنَ مَنْ حِلْمُهُ حِلْمٌ اقْتِدَارٌ وَعِزَّةٌ وشرف، كما قيل:

كُلُّ حِلْمٍ أَتَى بِغَيْرِ اقْتِدَارٍ حُجَّةٌ لَاجِئٌ إِلَيْهَا اللَّئَامُ

وإذا انحرفتْ عن خُلُقِ الْأَنَانَةِ والرَّفْقِ انحرفتْ: إمَّا إلى عَجَلَةٍ وطيَشٍ وعُنفٍ، وإمَّا إلى تفريطٍ وإِضَاعَةٍ. والرَّفْقُ والأناة بينهما.

وإذا انحرفتْ عن خُلُقِ العِزَّةِ التي وهبها الله للمؤمنين، انحرفتْ: إمَّا إلى كِبَرٍ، وإمَّا إلى ذُلٍّ، والعِزَّةُ المحمودَةُ بينهما.

وإذا انحرفتْ عن خُلُقِ الشَّجَاعَةِ انحرفتْ: إمَّا إلى تَهَوُّرٍ وإقدامٍ غيرِ محمودٍ، وإمَّا إلى جبنٍ وتأخُّرٍ مذمومٍ.

وإذا انحرفت عن خُلُق المنافسة في المراتب العالية والغِبْطَة انحرفت: إمَّا إلى حسد، وإما إلى مهانة وعجزٍ وذُلٍّ ورَضًا بالدُّون. وإذا انحرفت عن القناعة انحرفت: إمَّا إلى حرصٍ وكَلْب، وإمَّا إلى خِسَّةٍ ومهانةٍ وإِضاعة.

وإذا انحرفت عن خُلُق الرحمة انحرفت: إمَّا إلى قسوة، وإما إلى ضَعْفِ قلبٍ وجُبْنِ نفسٍ، كَمَن لا يُقَدِّمُ على ذبح شاة، ولا إقامة حدٍّ، ولا تأديبٍ ولد، ويزعم أنَّ الرَّحْمَةَ تَحْمِلُهُ على ذلك، وقد ذبح أرحمُ الخُلُقِ ﷺ بيده في موقف واحد ثلاثًا وستينَ بَدَنَةً، وقطع الأيدي من الرِّجال والنساء، وضرب الأعناق، وأقام الحدودَ، ورجم بالحجارة حتى مات المرجوم، وكان أرحمَ خلقِ الله على الإطلاق وأرأفهم.

وكذلك طلاقَةُ الوجه، والبِشْرُ المحمود؛ فَإِنَّهُ وَسَطٌ بين التَّعْبِيسِ والتَّقْطِيبِ وتصعير الخدِّ، وطَيِّ البِشْرِ عن البِشْرِ، وبين الاسترسال بذلك مع كلِّ أحد، بحيث يُذهب الهيبة، ويُزيل الوقار، ويُطمع في الجانب، كما أن الانحراف الأوَّلَ يوقع الوحشة والبِغْضَةَ، والثُّفْرَةَ في قلوب الخُلُقِ.

وصاحب الخُلُقِ الوَسَطِ: مَهِيْبٌ محبوب، عزيزٌ جانبُه، حبيبٌ لقاءه، وفي صِفة النبي ﷺ: «مَنْ رَأَاهُ بِدِيهَةٍ هَابَةٍ، وَمَنْ خَالَطَهُ عِشْرَةً أَحَبَّهُ»^(١).

* * *

فصل نافعٌ جدًّا

عظيم النفع للسالِك، يوصله عن قريب، ويسيرُه بأخلاقه التي لا يمكنه إزالتها؛ فَإِنَّ أَصْعَبَ ما على الطبيعة الإنسانية: تغييرُ الأخلاق التي طُبِعَتْ عليها، وأصحابُ الرِّياضات الصعبة والمجاهدات الشاقة

صعوبة تغيير الأخلاق التي طُبِعَتْ عليها النفوس

(١) أخرجه الترمذي (٣٦٣٨) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وقال: «هذا حديث ليس إسناده بمتصل».

إِنَّمَا عَمِلُوا عَلَيْهَا، وَلَمْ يَظْفَرْ أَكْثَرُهُمْ بِتَبْدِيلِهَا، لَكِنِ النَّفُوسُ اشْتَغَلَتْ بِتِلْكَ الرِّيَاضَاتِ عَنْ ظُهُورِ سُلْطَانِهَا، فِإِذَا جَاءَ سُلْطَانُ تِلْكَ الْأَخْلَاقِ وَبَرَزَ: كَسَرَ جِيوشَ الرِّيَاضَةِ وَشَتَّتَهَا، وَاسْتَوْلَى عَلَى مَمْلَكَةِ الطَّبَعِ.

وهذا فصلٌ يصلُّ به السالك مع تلك الأخلاق، ولا يحتاج إلى علاجها وإزالتها، ويكون سيرُه أقوى وأَجَلَّ وأسرع من سير العامل على إزالتها.

كيفية
التخلص من
الأخلاق
المذمومة

ونقدّم قبل هذا مثلاً لنضربُه، مطابقاً لما نريدُه، وهو: نهرٌ جارٍ في صبيه ومنحدره، ومُنْتَهَى إلى تغريق أرضٍ وعمرانٍ ودورٍ، وأصحابُها يعلمون أَنَّهُ لا ينتهي حتى يخرب دورَهم، ويُتْلَفَ أراضِيهم وأموالُهم، فانقسموا ثلاثَ فِرَقٍ:

فرقة صرفت قواها وقوى أعمالها إلى سكره وحبسه وإيقافه، فلا تصنع هذه الفرقة كبيرَ أمرٍ؛ فَإِنَّهُ يوشك أن يجتمع ثم يحمل على السكر، فيكون إفساده وتخريبه أعظم.

وفرقة رأت هذه الحالة، وعلمت أَنَّهُ لا يُغني عنها شيئاً، فقالت: لا خلاص من محذوره إلا بقطعه من أصل ينبوع، فرامت قطعه من أصله، فتعذّر عليها ذلك غاية التعذّر، وأبّت الطبيعة التَّهْرِيقَ عليهم ذلك أشدَّ الإباء، فهم دائماً في قطع ينبوع، وكلّما سدّوه من موضع نَبَعَ من موضع، فاشتغل هؤلاء بشأن هذا النهر عن الزراعات والعمارات وغرس الأشجار.

فجاءت فرقةٌ ثالثة، خالفت رأي الفريقين، وعلموا أَنَّهُم قد ضاعت عليهم كثيرٌ من مصالحهم، فأخذوا في صرف ذلك النهر عن مجراه المنتهي إلى خراب العمران، وصرفوه إلى موضع ينتفعون بوصوله إليه، ولا يتضررون به، فصرفوه إلى أرضٍ قابلة للنبات، وسقّوها به، فأنبثت أنواع العُشب والكلأ والثمار المختلفة الأصناف، فكانت هذه الفرقة هي أصوبَ الفِرَقِ في شأن هذا النهر.

القوتان
الحاملتان
لأخلاق
النفس
وصفاتها

فإذا تبين هذا المثل، فالله سبحانه اقتضت حكمته: أن ركب الإنسان - بل سائر الحيوان - على طبيعة محمولة على قوتين: غضبية، وشهوانية وهي الإرادية.

وهاتان القوتان هما الحاملتان لأخلاق النفس وصفاتها، وهما مركزتان في جيلة كل حيوان، فبقوة الشهوة والإرادة: يجذب المنافع إلى نفسه، وبقوة الغضب: يدفع المضار عنها، فإذا استعمل الشهوة في طلب ما يحتاج إليه: تولد منها الحرص، وإذا استعمل الغضب في دفع المضرة عن نفسه: تولد منه القوة والغيرة، فإذا عجز عن ذلك الضار: أورثه قوة الحقد، وإن أعجزه وصول ما يحتاج إليه، ورأى غيره مستبدًا به: أورثه الحسد، وإن ظفر به: أورثه شهوته وإرادته: خلق البخل والشح، وإن اشتد حرصه وشهوته على الشيء، ولم يمكنه تحصيله إلا بالقوة الغضبية، فاستعملها فيه: فأورثه ذلك العدوان، والبغي والظلم، ومنه يتولد: الكبر والخيلاء والفخر؛ فإنها أخلاق متولدة من بين قوتي الشهوة والغضب، وتزوج أحدهما بصاحبه.

فإذا تبين هذا: فالنهر مثال هاتين القوتين، وهو منصب في جدول الطبيعة ومجراها إلى دور القلب وعمرانه وحواسله، يذهبها ويثلفها ولا بد، فالنفس الجاهلة الظالمة تركته ومجراه، فخرّب ديار الإيمان، وقلع آثاره، وهدم عمرانه، وأنبت موضعها كل شجرة خبيثة، من حنظل وضريع وشوك وزقوم، وهو الذي يأكله أهل النار يوم المعاد.

وأما النفوس الزكية الفاضلة: فإنها رأت ما يؤول إليه أمر هذا النهر، فافترقوا ثلاث فرق:

سبل التخلص
من أدواء
النفوس

فأصحاب الرياضات والمجاهدات، والخلوات والتمرينات: راموا قطعه من ينبوعه، فأبّت ذلك حكمة الله تعالى، وما طبع عليه الجيلة البشرية، ولم تنقذ له الطبيعة، فاشتد القتال، ودام الحرب، وحمي الوطيس، وصارت الحرب دُولًا وسجالًا، وهؤلاء صرفوا قواهم إلى مجاهدة النفس على إزالة تلك الصفات.

وفرقه أعرَضوا عنها، وشغلوا نفوسهم بالأعمال، ولم يُجيبوا
دواعي تلك الصفات مع تخليتهم إيَّاهَا على مجراها، لكن لم يَمَكَّنوا
نهرها من إفساد عمرانهم، بل اشتغلوا بتحسين العمران، وإحكام بنائه
وأساسه، ورأوا أن ذلك النهر لا بدَّ أن يصل إليه، فإذا وصل وصل إلى
بناءٍ مُحَكَّم لم يَهْدِمه، بل يأخذُ عنه يمينًا وشمالًا، فهؤلاء صرَفوا قوَّةَ
عزيمتهم وإرادتهم في العمارة، وإحكام البناء، وأولئك صرَفوها في قطع
المادَّة الفاسدة من أصلها، خوفًا من هدم البناء.

كيفية توقي
آفات النفس

وسألت يومًا شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ عن هذه المسألة، وقطع
الآفات، والاشتغال بتنقية الطريق وتنظيفها؟

فقال لي في جملة كلامه: «النَّفْسُ مثل الباطوس - وهو جُبُّ القَدَرِ
- كلما نبشتَه ظَهَرَ وخرج، ولكن إن أمكنك أن تَسْقُفَ عليه، وتَعْبُرَهُ
وتَجُوزَهُ فافْعَلْ، ولا تشتغلْ بنبشه؛ فإنَّك لن تصل إلى قراره، وكلما
نبشتَ شيئًا ظهرَ غيره».

فقلتُ: سألتُ عن هذه المسألة بعضَ الشيوخ؟ فقال لي: «مثال
آفاتِ النَّفْسِ مثالُ الحياتِ والعقاربِ التي في طريقِ المسافر، فإنَّ أقبل
على تفتيشِ الطريقِ عنها، والاشتغالِ بقتْلِها: انقطع، ولم يُمْكِنهُ السفرُ
قطْ، ولكن لتَكُنْ هَمَّتُكَ المَسِيرُ، والإعراضُ عنها، وعدمُ الالتفاتِ
إليها، فإذا عَرَضَ لك فيها ما يعوقُك عن المَسِيرِ فاقْتُلْهُ، ثمَّ امضِ على
سَبِيلِكَ». فاستحسنَ شيخُ الإسلام ذلك جدًّا، وأثنى على قائله.

أهمية الفهم
السلام
طباع
النفوس

إذ تبين هذا، فهذه الفرقة الثالثة: رأتُ أنَّ هذه الصفاتِ ما خُلِقَتْ
سُدًى ولا عُبًا، وأنَّها بمنزلة ماءٍ يُسْقَى به الورد، والشوك، والثمارُ،
والحطب، وأنَّها صوان وأصدافٌ لجواهرٍ منطويةٍ عليها، وأنَّ ما خافَ
منه أولئك هو نفسُ سببِ الفلاح والظفر، فرأوا أنَّ الكِبَرَ نهرٌ يُسْقَى به
العلوُّ والفخر، والبَطَرُ والظُلْمُ والعدوان، ويُسْقَى به علوُّ الهمة، والأنفة،
والحمية، والمراغمةُ لأعداءِ الله، وقهرُهم والعلوُّ عليهم، وهذه درَّةٌ في
صدفته، فصرَفوا مجراها إلى هذا الغراس، واستخرجوا هذه الدرَّةَ من

صدفته، وأبقوه على حاله في نفوسهم، لكن استعملوه حيث يكون استعماله أنفع، «وقد رأى النبي ﷺ أبا دُجَانَةَ يَتَخَتَّرُ بَيْنَ الصَّفَيْنِ، فقال: إِنَّهَا لَمَشِيَّةٌ يُبْغِضُهَا اللَّهُ، إِلَّا فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْضِعِ»^(١).

فانظر كيف خَلَّى مجرى هذه الصِّفَةِ وهذا الخُلُقِ يجري في أحسن مواضعه.

وفي الحديث الآخر - وأظنه في المسند - «إِنَّ مِنَ الْخِيَلِ مَا يُحِبُّهَا اللَّهُ، ومنها ما يُبْغِضُهَا اللَّهُ، فَالْخِيَلُ الَّتِي يُحِبُّهَا اللَّهُ: اخْتِيَالُ الرَّجُلِ فِي الْحَرْبِ، وَعِنْدَ الصَّدَقَةِ»^(٢).

فانظر كيف صارتِ الصِّفَةُ المذمومةُ عبوديةً؟ وكيف استحالَ القاطع موصلاً؟

فصاحبُ الرِّياضات، والعاملُ على قطعِ أصولِ هذه الصِّفات مجتهدٌ على قطعِ مادَّةِ الخيلاء والكبر، هذا قد أقرَّها في موضعها وأعدَّها لأقرانها، وهو مصرَّفٌ لها في مصرفٍ يُعينه على مطلبه ويوصله إليه، وكذلك خُلِقَ الحسد؛ فإنَّه لا يُذْمُ، وهو كالصدفة لدرة الغبطة والمنافسة، كما قال النبي ﷺ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا، فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ، وَرَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ، فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَأَطْرَافِ النَّهَارِ»^(٣).

فالحسد يُوصل إلى المنافسة التي يحبُّها الله ويأمر بها في قوله: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ [المطففين: ٢٦]؛ فلا تعمل على إعدام هذا الخُلُقِ من نفسك، بل احرفه إلى الحسد المحمودِ الحامل على

(١) أخرجه البخاري في «التاريخ الكبير» (٣/١٥٤)، والطبراني في «الكبير» (٧/٦٥٠٨)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٦/١٠٩): «فيه من لم أعرفه».

(٢) أخرجه أحمد (٢٣٧٤٧)، وأبو داود (٢٦٥٩)، والنسائي (٢٥٥٨) من حديث جابر بن عتيك رضي الله عنه، وقال الألباني في «صحيح سنن أبي داود» (٢٦٥٩): «حديث حسن».

(٣) أخرجه البخاري (٧٣)، ومسلم (٨١٦) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

المنافسة في الرُتَب العالية، وتزاحم أهلها بالركب، لا تتمنى زوال نعمة الله عن عبده فتزول عنك ويبقيها عليه.

وكذلك خُلِقَ الحرص؛ فإنه من أنفع الأخلاق وأوصلها إلى كل خير، وشدة الطلب بحسب قوة الحرص، فلا تعمل على قطعها ولكن علقها بما ينفع النفس في معادها يكملها ويزكيها، كما قال ﷺ: «أَحْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ وَلَا تَعْجِزْ»^(١).

فقوة الحرص لا تَذُمُّ، وإنما يُذَمُّ صرفُها إلى ما يضرُّ الحرصُ عليه أو لا ينفع، وغيره أنفع للعبد منه.

صرف أخلاق
النفوس عن
مجاريها
المذمومة إلى
مجاير محمودة

وكذلك قوَّة الشهوة من أنفع القوى للعبد وأوصلها إلى كماله وسعادته؛ فإنها تُثمر المحبة، وبحسب شهوة العبد للكمال يكون طلبه له، وبحسب قوَّة شهوته لِلذَّعة العيش ووصالِ الأحبَّة وقرَّة العين يكون طلبه لذلك في الجنة، وإن كان مؤمناً بها مؤقتاً مصداً؛ فصدق الشهوة وقوتها يحمله على بيع مشتهى أعلى منه وأجل وأرفع.

وكذلك قوَّة الشُّحِّ والبخل محمودة جداً نافعة للعبد؛ فإنها تحمله على بخله وشحه بزمانه ووقته وأنفاسه أن يضيّعها ويسمح بها لمن لا يساوي، ويشحُّ أيضاً على حفظه ونصيبه من الله أن يبيعه أو يهبه لأحد من الخلق.

ويشحُّ أيضاً بماله ويبخل به كلَّ البخل أن لا يكون في ميزانه، وأن يتركه لغيره يتنعم به ويفوته هو أجره وثوابه، فالشَّحُّ بماله المُحِبُّ له هو الذي لا يسمح به لغيره، بل يأخذه من بين يديه زاداً لمعاده، ومن لا يُحبُّه ولا له قدرٌ عنده يرى أن يضيّعه ويدعه للوارث أو الجائحة والتلف ولا يستصحبه أمامه.

فهذا هو الزاهد في المال، والأوَّل هو الراغب فيه المُحِبُّ له، وكان عبدُ الله بنُ عمرَ رضي الله عنهما إذا أعجبه شيءٌ من ماله قدَّمه بين يديه.

(١) أخرجه مسلم (٢٦٦٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وهذه قاعدة مَطْرَدَةٌ في جميع الصِّفَات والأَخْلَاق، فالرُّسُلُ صلوات الله وسلامه عليهم جاؤوا بصرفها عن مجاريها المذمومة إلى مجارٍ محمودة، وجاؤوا بصرف قوَّة الشَّهْوَةِ إلى النِّكَاح والتَّسْرِي، حتى كان لِسُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَام مائة امرأة، ولِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَام تسع وتسعون، وجمع الرسول ﷺ بين تسع، وأباح للأُمَّة أربعاً ممَّا طاب من النساء، ومن السراري بلا حصر؛ صَرْفًا لقوَّة هذه الشَّهْوَةِ عن مجرى الحرام إلى مجرى الحلال الذي يحبه الله، وهو أحبُّ إليه من نفلِ العبادة عند أكثر الفقهاء.

ولذلك جاؤوا بصرف قوة الغضبِيَّة إلى جهاد أعداء الله، والغِلْظَةِ عليهم والانتقام منهم، وكذلك جاؤوا بصرف قوَّة اللَّهْوِ والرُّكُوبِ ونحوه إلى اللَّهْوِ والرَّمْيِ، والمسابقة على الخَيْلِ وركوبها في سبيل الله، واللَّهْوِ في العرس.

وكذلك شهوة استماع الأصواتِ المطربة اللَّذِيذَةِ لا يُدْمُ بل يُحَمَّدُ، وقد وقف النبي ﷺ على أبي موسى الأشعري واستمع إلى قراءته، وقال: «لَقَدْ أُوتِيَ مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ»^(١)، وكان عُمرُ بن الخطَّاب رضي الله عنه يأمُرُهُ إذا حضر عنده مع الصحابة أن يُسْمِعَهُمْ قراءته، فيقرأ وهم يسمعون، هذا كان سماع القوم، فَمَنْ حَرَّمَ هذا السَّماعَ أو من كَرِهَهُ؟ وهل هذا إلَّا سماعُ خواصِّ الأولياء؟ فأين هذا من سماع المُكَّاءِ والتَّصَدِيَةِ وقرآن الشَّيْطَانِ، وآلاتِ المعازفِ بنغماتِ الناشد؟

فلا بدَّ للروح من سماع طيبٍ تتغذى به، ولكن لا يستوي مَنْ غذاؤه العسلُ والحلوى والطَّيِّبات، وَمَنْ غذاؤه الرجيع والمَيْتَةُ والدَّمَ ولحم الخنزير وما أَهْلٌ به لغير الله، ويا عَجَبًا! إِنْ كان أَهْلُ هذا لا يرون آثاره على شفاههم ووجوههم، أَفَلَا يَسْتَحُونَ من معاينة أربابِ البصائر ذلك عليهم؟!

(١) أخرجه البخاري (٥٠٤٨)، ومسلم (٧٩٣).

رسوم الطبيعة
وقواها لا
يمكن تعطيلها
فـ في دار
الابتلاء

والمقصود: أن رسوم الطبيعة وقواها لا يمكن تعطيلها في دار الابتلاء والامتحان، فالبصير العارف يستعملها في مواضعها النافعة له، التي لا تحرم عليه ديناً، ولا تقطع عليه طريقاً، ولا تُفسد عليه حاله مع الله، ولا تُسقطه من عينه.

وهذا الفصل من أنفع فصول الكتاب لمن هو مُعتن بهذا الشأن، وعاملٌ على صلاح قلبه وتركيز نفسه، وإنَّما دخل الداخل حيث ظنَّ أن تركيز النفس، وتهذيب الأخلاق يتيسَّر بطريقة الرياضات والمجاهدات، والخلوات؛ وهيئات هيهات! إنَّما يوقع ذلك في الآفات، والشبهات، والضلالات؛ فإنَّ تركيز النفوس مُسلَّم إلى الرُّسل، وإنَّما بعثهم الله لهذه التزكية وولَّاهم إياها، وجعلها على أيديهم، دعوةً وتعليماً وبياناً وإرشاداً، لا خلقاً ولا إلهاماً، فهُم المبعوثون لعلاج نفوس الأمم. قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (٢) [الجمعة: ٢].

تركيز النفوس
أصعب من
علاج الأبدان
وأشد

وتركيز النفوس: أصعب من علاج الأبدان وأشد، فمن زكَّى نفسه بالرياضة والمجاهدة والخلوة، التي لم يجرى بها الرُّسل: فهو كالمرريض الذي يعالج نفسه برأيه، وأين يقع رأيه دون معرفة الطبيب؟ فالرُّسل أطباء القلوب، فلا سبيلَ إلى تركيتها وصلاحها إلا من طريقهم وعلى أيديهم، وبمحض الانقياد، والتسليم لهم. والله المستعان.

فإن قلت: هل يمكن أن يكون الخلق كسبياً، أو هو أمرٌ خارج عن الكسب؟

قلت: يمكن أن يقع كسبياً بالتخلق والتكلف؛ حتى يصير له سجيةً وملكةً، وقد قال النبي ﷺ لأشجَّ عبد القيس رضي الله عنه: «إِنَّ فِيكَ لَخُلُقَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ: الْحِلْمُ، وَالْأَنَاةُ»، فقال: أَخْلُقَيْنِ تَخَلَّفْتُ بِهِمَا، أَمْ جَبَلَنِي اللَّهُ عَلَيْهِمَا؟ فقال: «بَلْ جَبَلَكَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا». فقال: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَبَلَنِي

على خُلُقَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللهُ وَرَسُولُهُ^(١).

فدلَّ على أن من الخُلُق: ما هو طبيعة وجِبَلَّة، وما هو مكتسب.
وكان النبي ﷺ يقول في دعاء الاستفتاح: «اللَّهُمَّ اهْدِنِي لأَحْسَنِ
الأَخْلَاقِ، لَا يَهْدِي لأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ، وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا، لَا يَصْرِفُ
عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ»^(٢)، فذكر الكسب والقَدَر.

درجات الخُلُق

قال صاحب «المنازل»: (وهو على ثلاثِ دَرَجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: أَنْ تَعْرِفَ مَقَامَ الخُلُقِ، وَأَنْتَهُمْ بِأَقْدَارِهِمْ مَرْبُوطُونَ،
وفي طاقَاتِهِمْ مَحْبُوسُونَ، وعلى الحُكْمِ مَوْقُوفُونَ، فَتُسْتَفِيدُ بِهِذِهِ المَعْرِفَةِ
ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ: أَمْنُ الخُلُقِ مِنْكَ، حَتَّى الكَلْبِ، وَمَحَبَّةُ الخُلُقِ إِيَّاكَ، وَنَجَاةُ
الخُلُقِ بِكَ).

وها هنا للعبد أحد عشر مشهداً فيما يُصيبه من أذى الخلق وجناباتهم

مشاهد العبد
فيما يصيبه
من أذى الخلق

عليه:

أحدها: المشهد الذي ذكره الشيخ، وهو مشهد القدر، وأنَّ ما
جرى عليه بمشيئة الله وقضائه وقدره. يراه كالتأذي بالحرِّ والبرد،
والمرض والألم، وهبوب الرياح، وانقطاع الأمطار. فَإِنَّ الكُلَّ أَوْجَبَتْهُ
مشيئةُ الله. فما شاء الله كان، ووجب وجوده. وما لم يشأ لم يكن،
وامتنع وجوده. وإذا شهد هذا: استراح، وعِلِمَ أَنَّهُ كائن لا محالة؛
فما للجزع منه وجهٌ، وهو كالجزع من الحرِّ والبرد، والمرض
والموت.

المشهد الثاني: مشهد الصبر، فَيَشْهَدُهُ وَيَشْهَدُ وجوبه، وحُسنَ
عاقبته، وجزاء أهله، وما يترتب عليه من الغبطة والسرور. ويُخَلِّصُهُ مِنْ
ندامة المقابلة والانتقام، فما انتقم أحدٌ لنفسه قطُّ إِلَّا أعقبه ذلك ندامة،

(١) أخرجه مسلم (٢٥/١٧)، إلى قوله: «الجلم والأناة»، من حديث ابن
عباس رضي الله عنهما، وأخرجه أحمد (٢٤٠٠٩) من حديث الزواع.

(٢) أخرجه مسلم (٧٧١) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

وعِلِمَ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَصْبِرْ اخْتِيَارًا عَلَى هَذَا وَهُوَ مَحْمُودٌ، صَبَرَ اضْطِرَارًا عَلَى أَكْثَرِ مِنْهُ وَهُوَ مَذْمُومٌ.

المشهد الثالث: مشهد العفو والصفح والحلم، فَإِنَّهُ مَتَى شَهِدَ ذَلِكَ وَفَضَّلَهُ وَحَلَاوَتَهُ وَعِزَّتَهُ: لَمْ يَعْدِلْ عَنْهُ إِلَّا لَغَبَشٍ فِي بَصِيرَتِهِ، فَإِنَّهُ «مَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا»^(١) كَمَا صَحَّ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَعُلِمَ بِالتَّجَرِبَةِ وَالْوُجُودِ، وَمَا انْتَقَمَ أَحَدٌ لِنَفْسِهِ إِلَّا ذَلًّا.

هذا؛ وفي الصَّفْحِ وَالْعَفْوِ وَالْحِلْمِ: مِنَ الْحَلَاوَةِ وَالطَّمَأْنِينَةِ وَالسَّكِينَةِ، وَشَرَفِ النَّفْسِ، وَعِزَّتِهَا وَرِفْعَتِهَا عَنْ تَشْفِيْهَا بِالْإِنْتِقَامِ: مَا لَيْسَ شَيْءٌ مِنْهُ فِي الْمَقَابِلَةِ وَالْإِنْتِقَامِ.

المشهد الرابع: مشهد الرضا، وهو فوق مشهد العفو والصفح، وهذا لَا يَكُونُ إِلَّا لِلنَّفُوسِ الْمُطْمَئِنَّةِ، سَيِّمًا إِنْ كَانَ مَا أُصِيبَتْ بِهِ سَبَبُهُ الْقِيَامُ لِلَّهِ، فَإِنْ كَانَ مَا أُصِيبَ بِهِ فِي اللَّهِ، وَفِي مَرْضَاتِهِ وَمَحَبَّتِهِ: رَضِيَتْ بِمَا نَالَهَا فِي اللَّهِ. وَهَذَا شَأْنٌ كُلُّ مَحَبٍّ صَادِقٍ، يَرْضَى بِمَا يَنَالُهُ فِي رِضَا مَحْبُوبِهِ مِنَ الْمَكَارِهِ. وَمَتَى تَسَخَّطَ بِهِ أَوْ تَشَكَّى مِنْهُ، كَانَ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى كُذْبِهِ فِي مَحَبَّتِهِ. وَالْوَاقِعُ شَاهِدٌ بِذَلِكَ، وَالْمَحَبُّ الصَّادِقُ كَمَا قِيلَ:

مِنْ أَجْلِكَ جَعَلْتُ خَدَيَّ أَرْضًا لِلشَّامِتِ وَالْحَسُودِ حَتَّى تَرْضَى
وَمَنْ لَمْ يَرْضَ بِمَا يَصِيبُهُ فِي سَبِيلِ مَحْبُوبِهِ، فَلْيَنْزِلْ عَنْ دَرَجَةِ
الْمَحَبَّةِ، وَلْيَتَأَخَّرْ؛ فَلَيْسَ مِنْ ذَا الشَّانِ.

المشهد الخامس: مشهد الإحسان، وهو أَرْفَعُ مِمَّا قَبْلَهُ، وَهُوَ أَنْ يُقَابَلَ إِسَاءَةُ الْمُسِيءِ إِلَيْهِ بِالْإِحْسَانِ، فَيُحْسِنَ إِلَيْهِ كُلَّمَا أَسَاءَ هُوَ إِلَيْهِ، وَيُهَوِّنُ هَذَا عَلَيْهِ عِلْمُهُ بِأَنَّهُ قَدْ رَجَحَ عَلَيْهِ، وَأَنَّهُ قَدْ أَهْدَى إِلَيْهِ حَسَنَاتِهِ، وَمَحَاها مِنْ صَحِيفَتِهِ. وَأَثْبَتَهَا فِي صَحِيفَةٍ مِّنْ أَسَاءِ إِلَيْهِ، فَيَنْبَغِي لَكَ أَنْ تَشْكُرَهُ، وَتُحْسِنَ إِلَيْهِ بِمَا لَا نِسْبَةَ لَهُ إِلَى مَا أَحْسَنَ بِهِ إِلَيْكَ.

وَهَاهُنَا يَنْفَعُ اسْتِحْضَارُ مَسْأَلَةِ اقْتِضَاءِ الْهَبَةِ الثَّوَابِ، وَهَذَا الْمُسْكِينِ

(١) أخرجه مسلم (٢٥٨٨) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قد وهبك حسناته، فإن كنت من أهل الكرم فأثبه عليها؛ لتثبت الهبة، وتأمين رجوع الواهب فيها.

وفي هذا حكايات معروفة عن أرباب المكارم، وأهل العزائم. ويهون عليك أيضًا: علمك بأنَّ الجزاء من جنس العمل، فإن كان هذا عملك في إساءة مخلوق إليك عفوت عنه، وأحسنْتَ إليه، مع حاجتك وضعفك وفقرك وذلك، فهكذا يفعل المحسنُ القادر العزيز الغنيُّ بك في إساءتك؛ يقابلها بما قابلت به إساءة عبده إليك، فهذا لا بدَّ منه، وشاهدُه في السُّنة من وجوه كثيرة لمن تأملها.

المشهد السادس: مشهد السلامة وبرد القلب، وهذا مشهد شريف جدًّا لمن عرفه، وذاق حلاوته، وهو أن لا يشغل قلبه وسره بما ناله من الأذى، وطلب الوصول إلى درك ثأره، وشفاء نفسه، بل يُفرِّغ قلبه من ذلك، ويرى أنَّ سلامته وبرده وخلوه منه أنفع له، وألذ وأطيب، وأعون على مصالحة؛ فإنَّ القلب إذا اشتغل بشيء فاته ما هو أهمُّ عنده وخير له منه، فيكون بذلك مغبونًا، والرَّشيد لا يرضى بذلك، ويراه من تصرفاته السيئة، فأين سلامة القلب من امتلائه بالغبن والوسواس، وإعمال الفكر في إدراك الانتقام؟.

المشهد السابع: مشهد الأمن، فإنه إذا ترك المقابلة والانتقام: أمِنَ ما هو شرُّ من ذلك، وإذا انتقم: واقعَه الخوف ولا بدَّ، فإنَّ ذلك يزرعُ العداوة، والعاقل لا يأمنُ عدوّه، ولو كان حقيرًا، فكم من حقير أردى عدوّه الكبير. فإذا غفر، ولم ينتقم، ولم يقابل: أمِنَ من تولد العداوة، أو زيادتها. ولا بدَّ أنَّ عفوه وحلمه وصفحه يكسِرُ عنه شوكة عدوّه، ويكفُّ من عزمه، بعكس الانتقام، والواقع شاهدٌ بذلك أيضًا.

المشهد الثامن: مشهد الجهاد، وهو أن يشهد تولد أذى الناس له من جهاده في سبيل الله، وأمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر، وإقامة دين الله، وإعلاء كلماته.

وصاحبُ هذا المقام: قد اشترى الله منه نفسه وماله وعرضه

بأعظم الثمن، فإن أراد أن يُسلم إليه الثمن فليسلم هو السلعة ليستحق ثمنها، فلا حق له على من آذاه، ولا شيء له قبله، إن كان قد رضي بعقد هذا التبائع؛ فإنه قد وجب أجره على الله.

وهذا ثابت بالنص وإجماع الصحابة رضي الله عنهم؛ ولهذا «منع النبي صلى الله عليه وسلم المهاجرين من سكنى مكة - أعزها الله - ولم يرد على أحد منهم داره ولا ماله الذي أخذه الكفار، ولم يضمّنهم دية من قتلوه في سبيل الله»^(١). ولما عزم الصديق رضي الله عنه على تضمين أهل الردّة ما أتلّفوه من نفوس المسلمين وأموالهم، قال له عمر بن الخطاب رضي الله عنه - بمشهد من الصحابة رضي الله عنهم -: تلك دماء وأموالٌ ذهب في الله، وأجورها على الله، ولا دية لشهيد، فأصفق الصحابة على قول عمر، ووافقه عليه الصديق. فمن قام لله حتى أودى في الله: حرّم الله عليه الانتقام. كما قال لقمان لابنه: ﴿وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ﴾ [لقمان: ١٧].

المشهد التاسع: مشهد النعمة، وذلك من وجوه:

أحدها: أن يشهد نعمة الله عليه في أن جعله مظلوماً يترقّب النصر، ولم يجعله ظالماً يترقّب المقت والأخذ. فلو خيّر العاقل بين الحالتين - ولا بدّ من إحداهما - لاختار أن يكون مظلوماً.

ومنها: أن يشهد نعمة الله في التكفير بذلك من خطاياهم؛ فإنه ما أصاب المؤمن هم ولا غم ولا أذى إلا كفر الله به من خطاياهم، فذلك في الحقيقة دواءٌ يستخرج به منه داء الخطايا والذنوب، ومن رضي أن يلقي الله بأدوائه كلها وأسقامه، ولم يداوّه في الدنيا بدواءٍ يوجب له الشفاء: فهو مغبونٌ سفيهٌ. فأذى الخلق لك كالدواء الكريه من الطبيب المشفق عليك، فلا تنظر إلى مرارة الدواء وكراهته ومن كان على يديه، وانظر إلى شفقة

(١) حديث منع المهاجرين من سكنى مكة: أخرجه البخاري (٣٩٣٣)، ومسلم

(١٣٥٢) من حديث العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه.

الطبيب الذي رغبه لك، وبعثه إليك على يدي من نفعك بمضرته.

ومنها: أن يشهد كَوْنُ تلك البلية أهونَ وأسهلَ من غيرها؛ فإنه ما من محنةٍ إلَّا وفوقها ما هو أقوى منها وأمرُّ، فإن لم يكن فوقها محنةٌ في البدن والمال فلينظرُ إلى سلامة دينه وإسلامه وتوحيده، وأنَّ كلَّ مصيبةٍ دون مصيبةِ الدِّينِ جَلَلٌ، وأنها في الحقيقة نعمةٌ. والمصيبة الحقيقية مصيبةُ الدِّينِ.

ومنها: توفية أجريها يومَ الفقر والفاقة، وفي بعض الآثار: «أنه يتمنى أناسٌ يومَ القيامة لو أنَّ جلودهم كانت تُقرضُ بالمقاريض، لِمَا يَرَوْنَهُ مِنْ ثَوَابِ أَهْلِ الْبَلَاءِ»^(١).

هذا؛ وإن العبد ليشتدُّ فرحه يومَ القيامة بما له قَبِلَ الناس من الحقوق في المال والنفس والعرض؛ فالعاقل يَعُدُّ هذا دُخْرًا ليومَ الفقر والفاقة، ولا يُبطله بالانتقام الذي لا يُجدي عليه شيئًا.

المشهد العاشر: مشهد الأسوة، وهو مشهدٌ لطيفٌ شريفٌ جدًّا.

فإنَّ العاقل اللَّبيبَ يرضى أن يكون له أسوةٌ برُسلِ الله، وأنبيائه وأوليائه، وخاصَّته من خلقه؛ فإنَّهم أشدُّ الخلق امتحانًا بالناس، وأذى الناس إليهم أسرعُ من السَّيل في الحدور. ويكفي تدبُّرُ قصصِ الأنبياء ﷺ مع أممهم، وشأنِ نبينا ﷺ وأذى أعدائه له بما لم يؤذ به من قبله. وقد قال له ورقة بن نوفل: لَتَكْذِبَنَّ وَلَتُخْرَجَنَّ وَلَتُؤْذَيْنَّ. وقال له: «ما جاء أحدٌ بمثل ما جئت به إلا عُودي»^(٢)، وهذا مستمرٌّ في ورثته كما كان في مورثهم ﷺ.

أفلا يرضى العبدُ أن يكون له أسوةٌ بخيار خلق الله، وخواصِّ عبادِه: الأمثل فالأمثل؟!

(١) أخرجه الترمذي (٢٤٠٢) من حديث جابر رضي الله عنه. وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» (٨١٧٧).

(٢) أخرجه البخاري (٣)، ومسلم (١٦٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.

وَمَنْ أَحَبَّ مَعْرِفَةَ ذَلِكَ فَلْيَقِفْ عَلَى مِحْنِ الْعُلَمَاءِ، وَأَذَى الْجَهَّالِ لَهُمْ. وَقَدْ صَنَّفَ فِي ذَلِكَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ كِتَابًا أَسْمَاهُ: مِحْنُ الْعُلَمَاءِ.

المشهد الحادي عشر: وهو أَجَلُ الْمَشَاهِدِ وَأَرْفَعُهَا: مشهد التوحيد، فإذا امتلأ قلبه بِمَحَبَّةِ اللَّهِ وَالْإِخْلَاصِ لَهُ وَمَعَامَلَتِهِ وَإِثَارِ مَرْضَاتِهِ وَالتَّقَرُّبِ إِلَيْهِ، وَقَرَّتْ عَيْنُهُ، وَابْتَهَجَ قَلْبُهُ بِحَبِّهِ وَالْأُنْسِ بِهِ وَالْإِطْمِئْنَانِ إِلَيْهِ، وَسَكَنَ إِلَيْهِ، وَاشْتَقَى إِلَى لِقَائِهِ، وَاتَّخَذَهُ وَلِيًّا دُونَ مَا سِوَاهُ، بِحَيْثُ قَوَّضَ إِلَيْهِ أُمُورَهُ كُلَّهَا، وَرَضِيَ بِهِ وَبِأَقْضِيَّتِهِ، وَفَنِيَ بِحَبِّهِ وَخَوْفِهِ وَرَجَائِهِ وَذِكْرِهِ وَالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ، عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ - فَإِنَّهُ لَا يَبْقَى فِي قَلْبِهِ مَتَسَّعٌ لَشُهُودِ أَذَى النَّاسِ لَهُ الْبَتَّةَ، فَضْلًا عَنْ أَنْ يَشْتَغَلَ قَلْبُهُ وَفِكْرُهُ وَسِرُّهُ بِتَطَلُّبِ الْإِنْتِقَامِ وَالْمُقَابَلَةِ، فَهَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ قَلْبٍ لَيْسَ فِيهِ مَا يَغْنِيهِ عَنْ ذَلِكَ وَيَعْوِضُهُ مِنْهُ، فَهُوَ قَلْبٌ جَائِعٌ غَيْرُ شَبْعَانَ، فَإِذَا رَأَى أَيْ طَعَامَ رَأَى هَفَّتْ إِلَيْهِ نَوَازِغُهُ، وَانْبَعَثَتْ إِلَيْهِ دَوَاعِيهِ. وَأَمَّا مَنْ أَمْتَلَأَ قَلْبُهُ بِأَعْلَى الْأَغْذِيَةِ وَأَشْرَفَهَا، فَإِنَّهُ لَا يَلْتَفِتُ إِلَى مَا دُونَهَا، وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ.

وجل أولياء الله
منه مع
إحسانهم

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: تَحْسِينُ خُلُقِكَ مَعَ الْحَقِّ، وَتَحْسِينُهُ مِنْكَ: أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ كُلَّ مَا يَأْتِي مِنْكَ يُوجِبُ عُذْرًا، وَأَنَّ كُلَّ مَا يَأْتِي مِنَ الْحَقِّ يُوجِبُ شُكْرًا، وَأَنْ لَا تَرَى لَهُ مِنْ الْوَفَاءِ بُدًّا).

هذه الدرجة مبنية على قاعدتين:

إحدهما: أَنْ تَعْلَمَ أَنَّكَ نَاقِصٌ، وَكُلُّ مَا يَأْتِي مِنَ النَاقِصِ نَاقِصٌ، فَهُوَ يُوجِبُ اعْتِذَارَهُ مِنْهُ لَا مُحَالَةً، فَعَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَعْتَذِرَ إِلَى رَبِّهِ مِنْ كُلِّ مَا يَأْتِي بِهِ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ؛ أَمَّا الشَّرُّ فَظَاهِرٌ، وَأَمَّا الْخَيْرُ فَيَعْتَذِرُ مِنْ نُقْصَانِهِ، وَلَا يَرَاهُ صَالِحًا لِرَبِّهِ.

فهو - مع إحسانه - معتذر في إحسانه؛ ولذلك مَدَحَ اللَّهُ أَوْلِيَاءَهُ بِالْوَجَلِ مِنْهُ مَعَ إِحْسَانِهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ [المؤمنون: ٦٠].

وقال النبي ﷺ: «هو الرَّجُلُ يَصُومُ، وَيَتَصَدَّقُ، وَيَخَافُ أَنْ لَا يُقْبَلَ مِنْهُ»^(١)، فإذا خاف فهو بالاعتذار أولى.

والحامل له على هذا الاعتذار أمران:

- أحدهما: شهود تقصيره ونقصانه.

- والثاني: صدق محبته؛ فإنَّ المحبَّ الصادق يتقربُ إلى محبوبه بغاية إمكانه، وهو معتذرٌ إليه غاية الاعتذار، مستحي منه: أن يواجهه بما واجهه به، يرى أنَّ قدره فوقه وأجلُّ منه، وهذا مشاهدٌ في محبة المخلوقين.

القاعدة الثانية: استِعظام كلِّ ما يصدرُ منه سبحانه إليك، والاعترافُ بأنه يوجب الشكرَ عليك، وأنتَ عاجزٌ عن شكره، ولا يتبيَّن هذا إلَّا في المحبة الصادقة؛ فإنَّ المحبَّ يستكثر من محبوبه كلَّ ما يناله منه. فإذا ذكره بشيء وأعطاه إياه: كان سروره بذكره له، وتأهيله لعطاءه: أعظمَ عنده من سروره بذلك العطاء، بل يغيب بسروره بذكره له عن سروره بالعطية. وإذا كان المحبُّ يسرُّه ذكرُ محبوبه له، وإن ناله بمساءة، كما قال القائل:

لَيْنُ سَاءَنِي أَنْ نِلْتَنِي بِمَسَاءَةٍ لَقَدْ سَرَّنِي أَنِّي خَطَرْتُ بِبَالِكََا
فكيف إذا ناله محبوبه بمسرة - وإن دقت - فإنه لا يراها إلَّا جليلةً خطيرة، فكيف هذا مع أن الربَّ ﷻ لا يأتي منه أبدًا إلَّا الخير؟ ويستحيل خلاف ذلك في حقِّه، كما يستحيل عليه خلاف كماله.

وقد أفصح أعرُف الخلق برُّه عن هذا بقوله: «والشرُّ ليس إليك»^(٢)؛ أي: لا يُضاف إليك، ولا يُنسب إليك، ولا يصدر منك؛

(١) أخرجه أحمد (٢٥٢٦٣)، والترمذي (٣١٧٥)، وابن ماجه (٤١٩٨)، والحاكم (٣٤٨٦)، وقال: «صحيح الإسناد»، ووافقه الذهبي، من حديث عائشة رضي الله عنها، وصحَّحه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٦٢).

(٢) أخرجه مسلم (٧٧١) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

فإنَّ أسماءَ كُلِّها حسنى، وصفاتُه كُلُّها كمال، وأفعاله كُلُّها فضل وعدل، وحكمةٌ ورحمةٌ ومصلحة، فبأيِّ وجهٍ يُنسَبُ الشرُّ إليه ﷻ؟ فكلُّ ما يأتي منه فله الحمد والشكر، وله فيه النعمة والفضل.

قوله: (وَأَنْ لَا تَرَى لَهُ مِنَ الْوَفَاءِ بُدًّا).

يعني: أن معاملتك للحقَّ سبحانه بمقتضى الاعتذار من كلِّ ما منك، والشكر على ما منه: عقدٌ مع الله تعالى لازمٌ لك أبدًا، لا ترى من الوفاء به بُدًّا. فليس ذلك بأمر عارض، وحالٍ يحول، بل عقدٌ لازمٌ عليك الوفاء به إلى يوم القيامة.

أهمية تصفية
الخلق من كل
سوء

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ: التَّخَلُّقُ بِتَصْفِيَةِ الْخُلُقِ، ثُمَّ الصُّعُودُ عَنْ تَفْرِيقِ التَّخَلُّقِ، ثُمَّ التَّخَلُّقُ بِمُجَاوِزَةِ الْأَخْلَاقِ).
هذه الدرجة ثلاثة أشياء:

أحدها: تصفية الخلق بتكميل ما ذكر في الدرجتين قبله، فيصفِّي من كلِّ شائبةٍ وقذِّى ومشوَّش. فإذا فعلت ذلك صعدت من تفرقه إلى جمعيتك على الله؛ فإنَّ التخلُّق والتَّصوُّفَ تهذيبٌ واستعداد للجمعية. وإنَّما سماه تفرقة: لأنَّه اشتغال بالغير، والسلوك يقتضى الإقبال بالكلية، والاشتغال بالربِّ وحده عمَّا سواه.

ومدار حسن الخلق مع الحق، ومع الخلق: على حرفين. ذكرهما الشيخ عبد القادر الكيلاني رحمه الله فقال: «كُنْ مع الحقِّ بلا خَلْق، ومع الخلق بلا نفس».

فتأمل، ما أَجَلَ هاتين الكلمتين مع اختصارهما!، وما أجمعهما لقواعد السلوك ولكل خُلُقٍ جميل! وفساد الخلق إنما ينشأ من توسُّط الخلق بينك وبين الله، وتوسُّط النفس بينك وبين خلقه. فمتى عزلت الخلق - حال كونك مع الله - وعزلت النفس - حال كونك مع الخلق - فقد فُزْتَ بكلِّ ما أشار إليه القوم، وشمَّروا إليه، وحامُّوا حَوْلَه. والله المستعان.

منزلة التواضع

قال الله تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣].

أي: سكينه ووقارًا متواضعين، غير أشيرين، ولا مَرَحِين ولا متكبرين، قال الحسن: «علماء حُلَمَاء». وقال محمد ابنُ الحنفية: «أصحاب وقار وعفة لا يسفهون، وإن سُفِه عليهم حُلِمُوا».

وقال تعالى: ﴿يَكَاتِبُ الَّذِينَ آمَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُم عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ٥٤].

لَمَّا كَانَ الذُّلُّ مِنْهُمْ ذُلٌّ رَحْمَةً وَعُطْفٌ وَشَفَقَةٌ وَإِخْبَاتٌ عَدَاهُ بِأَدَاةٍ عَلَى تَضَمِينًا لِمَعَانِي هَذِهِ الْأَفْعَالِ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يُرَدَّ بِهِ ذُلُّ الْهَوَانِ الَّذِي صَاحِبُهُ ذَلِيلٌ، وَإِنَّمَا هُوَ ذُلُّ اللَّيْنِ وَالِانْقِيَادِ الَّذِي صَاحِبُهُ ذَلُولٌ، فَالْمُؤْمِنُ ذَلُولٌ، كَمَا فِي الْحَدِيثِ: «الْمُؤْمِنُ كَالْجَمَلِ الذَّلُولِ، وَالْمُنَافِقُ وَالْفَاسِقُ ذَلِيلٌ».

وأربعة يعشقهم الذُّلُّ أَشَدَّ الْعَشَقِ: الْكَذَابُ، وَالنَّمَامُ، وَالْبَخِيلُ، وَالْجَبَّارُ.

أربعة يعشقهم
الذل أشد
العشق

وقوله: ﴿أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ قال عطاء رضي الله عنه: «لِلْمُؤْمِنِينَ كَالْوَلَدِ لَوَالِدِهِ، وَعَلَى الْكَافِرِينَ كَالسَّبْعِ عَلَى فَرِيستِهِ».

وفي «صحيح مسلم» عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ»^(١).

وفي حديث احتجاج الجنة والنار: «أَنَّ النَّارَ قَالَتْ: مَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا الْجَبَّارُونَ، وَالْمُتَكَبِّرُونَ؟ وَقَالَتِ الْجَنَّةُ: مَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا

(١) أخرجه مسلم (٩١).

صور من
تواضع
النبي ﷺ

ضَعَفَاءِ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ»^(١). وهو في «الصحيح».

«وكان النَّبِيُّ ﷺ يَمُرُّ عَلَى الصَّبِيَّانِ فَيُسَلِّمُ عَلَيْهِمَا»^(٢).

«وكانتِ الأُمَةُ تَأْخُذُ بِيَدِهِ ﷺ فَتَنْطَلِقُ بِهِ حَيْثُ شَاءَتْ»^(٣).

«وكان ﷺ يَكُونُ فِي بَيْتِهِ فِي خِدْمَةِ أَهْلِهِ»^(٤)، وَلَمْ يَكُنْ يَنْتَقِمُ لِنَفْسِهِ قَطُّ»^(٥).

وكان ﷺ يَخْصِفُ نَعْلَهُ، وَيُرْقِعُ ثَوْبَهُ^(٦)، وَيَحْلُبُ الشَّاةَ لِأَهْلِهِ^(٧)، وَيَعْلِفُ الْبَعِيرَ، وَيَأْكُلُ مَعَ الْخَادِمِ^(٨)، وَيُجَالِسُ الْمَسَاكِينَ، وَيَمْشِي مَعَ الْأَرْمَلَةِ وَالْيَتِيمِ^(٩) فِي حَاجَتِهِمَا، وَيَبْدَأُ مَنْ لَقِيَهُ بِالسَّلَامِ^(١٠)، وَيُجِيبُ دَعْوَةَ مَنْ دَعَاهُ، وَلَوْ إِلَى أَيْسَرِ شَيْءٍ.

وكان ﷺ هَيِّنَ الْمُؤْنَةِ، لَيِّنَ الْخُلُقِ، كَرِيمَ الطَّعِ، جَمِيلَ الْمُعَاشَرَةِ، طَلَقَ الْوَجْهَ بَسَامًا، مُتَوَاضِعًا مِنْ غَيْرِ ذِلَّةٍ، جَوَادًا مِنْ غَيْرِ سَرَفٍ، رَقِيقَ

- (١) أخرجه البخاري (٤٨٥٠)، ومسلم (٢٨٤٦) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
- (٢) أخرجه البخاري (٦٢٤٧)، ومسلم (٢١٦٨) من حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
- (٣) أخرجه البخاري معلقا (٦٠٧٢) من حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
- (٤) أخرجه البخاري (٦٧٦) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.
- (٥) أخرجه البخاري (٣٥٦٠)، ومسلم (٢٣٢٧) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.
- (٦) أخرجه أحمد (٢٤٧٤٩)، والبخاري (٢٦٤/١٨)، وابن حبان (٥٦٧٦)، والبيهقي (٧٨٤٥) في «شعب الإيمان» من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٤٩٣٧).
- (٧) أخرجه أحمد (٢٦١٩٤)، والترمذي في «الشمائل» (٣٤٣)، وأبو يعلى (٤٨٧٣)، وابن حبان (٥٦٧٥) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٦٧١).
- (٨) أخرجه البخاري (٥٤٦٠) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
- (٩) أخرجه النسائي (١٤١٤)، والدارمي (٧٥)، وابن حبان (٦٤٢٣) من حديث عبد الله بن أبي أوفى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (٥٠٠٥).
- (١٠) أخرجه الترمذي في «الشمائل» (٨)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (١٢٣٢)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٣٦٢) من حديث هند بن أبي هالة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٤٤٧٠).

الْقَلْبِ رَحِيمًا بِكُلِّ مُسْلِمٍ، خَافِضَ الْجَنَاحِ لِلْمُؤْمِنِينَ، لَيْنَ الْجَانِبِ لَهُمْ.
وقال ﷺ: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَنْ يَحْرُمُ عَلَى النَّارِ - أَوْ: تَحْرُمُ عَلَيْهِ
النَّارُ - تَحْرُمُ عَلَى كُلِّ قَرِيبٍ هَيْنَ لَيْنٍ سَهْلٍ»^(١) رواه الترمذي. وقال:
حديث حسن.

وقال: «لَوْ دُعِيتُ إِلَى ذِرَاعٍ - أَوْ كُرَاعٍ - لَأَجَبْتُ، وَلَوْ أَهْدِيَ إِلَيَّ
ذِرَاعٌ - أَوْ كُرَاعٌ - لَقَبِلْتُ»^(٢) رواه البخاري.
سُئِلَ الْفُضَيْلُ بْنُ عِيَاضٍ عَنِ التَّوَاضُعِ؟ فَقَالَ: «يَخْضَعُ لِلْحَقِّ،
وَيَنْقَادُ لَهُ، وَيَقْبَلُهُ مِمَّنْ قَالَهُ».

أقوال السلف
في التواضع

وقيل: التواضع أن لا ترى لنفسك قيمة، فَمَنْ رَأَى لِنَفْسِهِ قِيَمَةً
فليس له في التواضع نصيب.
وهذا مذهب الفضيل وغيره.

وقال الجُنَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ: «هُوَ خَفَضُ الْجَنَاحِ، وَلَيْنُ الْجَانِبِ».
وقال إبراهيم بن شيبان: «الشرف في التواضع، والعز في التقوى،
والحرية في القناعة».

وقال عُروَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ رضي الله عنه: «رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه عَلَى عَاتِقِهِ
قِرْبَةً مَاءٍ، قُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، لَا يَنْبَغِي لَكَ هَذَا، فَقَالَ: لَمَّا أَتَانِي
الْوَفُودُ سَامِعِينَ مَطِيعِينَ، دَخَلْتُ نَفْسِي نَخْوَةً، فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَكْسِرَهَا»^(٣).
وَيُذَكَّرُ أَنَّ أَبَا ذَرٍّ رضي الله عنه عَمَّرَ بِلَالًا رضي الله عنه بِسَوَادِهِ، ثُمَّ إِنَّهُ نَدِمَ، فَأَلْقَى
نَفْسَهُ وَحَلَفَ: لَا رَفَعْتُ رَأْسِي حَتَّى يَطَأَ بِلَالٌ خَدِّي بِقَدَمِهِ، فَلَمْ يَرْفَعْ
رَأْسَهُ حَتَّى فَعَلَ بِلَالٌ^(٤).

(١) أخرجه أحمد (٣٩٣٨)، والترمذي (٢٤٨٨)، وقال: «حديث حسن غريب» من
حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٩٣٨).

(٢) أخرجه البخاري (٢٥٦٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) ذكره القشيري في «الرسالة» (٢٧٩/١).

(٤) أخرجه البخاري (٣٠)، ومسلم (١٦٦١)، وليس عندهما تلك القصة أو
التصريح بأنه بلال رضي الله عنه.

وبلغ عُمرَ بن عبد العزيز رضي الله عنه: أَنْ ابْنًا لَهُ اشْتَرَى خَاتَمًا بِأَلْفِ درهم، فكتب إليه عُمر: «بلغني أَنَّكَ اشتريتَ فَصًّا بِأَلْفِ درهم، فإذا أَتَاكَ كتابي فبعِ الخاتمَ، وأشبعْ به أَلْفَ بطن، واتَّخِذْ خَاتَمًا بِدرهمين، واجعل فَصَّهُ حديدًا صينيًّا، واكتبْ عليه: رَحِمَ اللهُ امرأً عَرَفَ قَدْرَ نَفْسِهِ».

* * *

أول ذنب
عصى الله به
أبوا الثقلين

أَوَّلُ ذَنْبٍ عَصَى اللهُ بِهِ أَبَوَا الثَّقَلَيْنِ: الْكِبْرُ وَالْحِرْصُ، فَكَانَ الْكِبْرُ ذَنْبَ إِبْلِيسَ اللَّعِينِ؛ قَالَ أَمْرُهُ إِلَى مَا آلَ إِلَيْهِ، وَذَنْبَ آدَمَ عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِ السَّلَامُ: كَانَ مِنَ الْحِرْصِ وَالشَّهْوَةِ، فَكَانَ عَاقِبَتُهُ التَّوْبَةُ وَالْهَدَايَةُ، وَذَنْبَ إِبْلِيسَ حَمْلَهُ عَلَى الْاِحْتِجَاجِ بِالْقَدَرِ وَالْإِصْرَارِ، وَذَنْبَ آدَمَ أَوْجَبَ لَهُ إِضَافَتَهُ إِلَى نَفْسِهِ، وَالاعْتِرَافَ بِهِ وَالِاسْتِغْفَارَ.

فَأَهْلُ الْكِبْرِ وَالْإِصْرَارِ، وَالِاِحْتِجَاجِ بِالْأَقْدَارِ: مَعَ شَيْخِهِمْ وَقَائِدِهِمْ إِلَى النَّارِ إِبْلِيسَ، وَأَهْلُ الشَّهْوَةِ: الْمُسْتَغْفِرُونَ التَّائِبُونَ الْمُعْتَرِفُونَ بِالذُّنُوبِ، الَّذِينَ لَا يَحْتَجُونَ عَلَيْهَا بِالْقَدَرِ: مَعَ أَبِيهِمْ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ. وَسَمِعْتُ شَيْخَ الْإِسْلَامِ ابْنَ تَيْمِيَّةَ رحمه الله يَقُولُ: «الْمُتَكَبِّرُ شَرٌّ مِنَ الْمَشْرِكِ؛ فَإِنَّ الْمُتَكَبِّرَ يَتَكَبَّرُ عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالْمَشْرِكُ يَعْبُدُ اللَّهَ وَغَيْرَهُ».

مفهوم
التواضع عند
صاحب
«المنازل»

قال صاحب «المنازل»: (التَّوَاضُّعُ: أَنْ يَتَوَاضَعَ الْعَبْدُ لِصَوْلَةِ الْحَقِّ).

يعني: أَنْ يَتَلَقَّى سُلْطَانَ الْحَقِّ بِالْخُضُوعِ لَهُ، وَالذُّلِّ، وَالانْقِيَادِ، وَالِدُخُولِ تَحْتَ رِقَّةٍ، بِحَيْثُ يَكُونُ الْحَقُّ مُتَصَرِّفًا فِيهِ تَصَرُّفَ الْمَالِكِ فِي مَمْلُوكِهِ، فبِهَذَا يَحْصُلُ لِلْعَبْدِ خُلُقُ التَّوَاضُّعِ، وَلِهَذَا فَسَّرَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم الْكِبْرَ بِضِدِّهِ، فَقَالَ: «الْكِبْرُ: بَطَرُ الْحَقِّ، وَغَمْصُ النَّاسِ»^(١)، فَبَطَرُ الْحَقِّ: رُدُّهُ وَجَحْدُهُ، وَالِدْفَعُ فِي صَدْرِهِ، كَدْفَعِ الصَّائِلِ، وَغَمْصُ النَّاسِ: احْتِقَارُهُمْ

(١) أخرجه مسلم (٩١) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وازدراؤهم، ومتى احتقرهم وازدراهم: دَفَعَ حقوقهم، وجَحَدَها، واستهان بها.

ولَمَّا كان لصاحب الحقِّ مقالٌ وِصُولُهُ: كانت النفوسُ المتكبرة لا تُقَرُّ له بالِصَّوْلَةِ على تلك الصَّوْلَةِ التي فيها، ولا سيما النفوس المبطلة، فتصول على صولة الحق بكبرها وباطلها.

قال: (وهو على ثلاثِ دَرَجَاتٍ:

درجات
التواضع

الدَّرَجَةُ الأولى: التَّوَاضُعُ لِلدِّينِ، وهو أَنْ لا يُعَارِضَ بِمَعْقُولٍ مَنَقُولًا، ولا يَتَّهَمَ لِلدِّينِ دَلِيلًا، ولا يرى إلى الْخِلَافِ سَبِيلًا).

(التَّوَاضُعُ لِلدِّينِ) هو الانقياد لِمَا جاء به الرسول ﷺ، والاستسلامُ له، والإذعان. وذلك بثلاثة أشياء:

الأول: أَنْ لا يعارض شيئًا ممَّا جاء به بشيء من المعارضات الأربعة السارية في العالم، المسماة: بالمعقول، والقياس، والدُّوق، والسياسة.

الثاني: أَنْ لا يَتَّهَمَ دَلِيلًا من أدلَّةِ الدِّينِ، بحيث يظنُّه فاسدَ الدلالة، أو ناقصَ الدلالة، أو قاصرَها، أو أَنَّ غيره كان أولى منه، ومتى عَرَضَ له شيءٌ من ذلك فليَتَّهَمَ فَهْمَهُ، وليعلم أَنَّ الآفةَ منه، والبليةَ فيه، وإذا رأيتَ مِنْ أدلَّةِ الدِّينِ ما يُشْكَلُ عليك، وينبُو فهمُك عنه، فاعلم أَنَّهُ لعظمته وشرفه استعصى عليك، وَأَنَّ تحته كَنْزًا من كنوز العلم، ولم تَوُتْ مِفْتَاحَهُ بعد هذا في حقِّ نفسك.

وَأَمَّا بالنسبة إلى غيرك: فَاتَّهَمِ آراءَ الرجال على نصوص الوحي، وليكن رَدُّها أيسرَ شيءٍ عليك للنصوص، فما لم تفعلْ ذلك فلست على شيء. ولو.. ولو.. وهذا لا خلاف فيه بين العلماء.

الثالث: أَنْ لا يجد إلى خلاف النصِّ سبيلًا البتَّةَ، لا بباطنه، ولا بلسانه، ولا بفعله، ولا بحاله، بل إذا أَحَسَّ بشيء من الخلاف: فهو كخلاف المُقَدِّم على الزَّنا، وشُرْبِ الخمر، وقَتْلِ النفس؛ بل هذا

الخلاف أعظم عند الله من ذلك، وهو داعٍ إلى النفاق، وهو الذي خافه الكبار والأئمة على نفوسهم.

قال: (ولا يصح ذلك إلا بأن يعلم: أن النجاة في البصيرة، والاستقامة بعد الثقة، وأن البينة وراء الحجة).

يقول: إن ما ذكرناه من التواضع للدين بهذه الأمور الثلاثة:

الأولى: علمه أن النجاة من الشقاء والضلال: إنما هي في البصيرة، فمن لا بصيرة له: فهو من أهل الضلال في الدنيا والشقاء في الأخرى.

والبصيرة نور الله يجعله في عين القلب، يفرق به العبد بين الحق والباطل، ونسبته إلى القلب: كنسبة ضوء العين إلى العين.

وهذه البصيرة وهبيّة وكسبيّة. فمن أدام النظر في أعلام الحق وأدلّته، وتجرّد لله عن هواه: استنارت بصيرته، ورزق فرقاناً يفرق به بين الحق والباطل.

الثاني: أن يعلم أن الاستقامة إنما تكون بعد الثقة؛ أي: لا يتصور حصول الاستقامة في القول والعمل والحال، إلا بعد الثقة بصحة ما معه من العلم، وأنه مقتبس من مشكاة النبوة، ومن لم يكن كذلك فلا ثقة له ولا استقامة.

الثالث: أن يعلم أن البينة وراء الحجة، والبينة مراده بها: استبانة الحق وظهوره، وفيه معنى آخر، وهو: أن العبد إذا قبل حجة الله لمحض الإيمان والتسليم والانقياد: كان هذا القبول هو سبب تبينها له وظهورها، وانكشافها لقلبه.

قال: (الدرجة الثانية: أن ترضى بمن رضي الحق به لنفسه عبداً من المسلمين أخاً، وأن لا تردّ على عدوك حقاً، وتقبل من المعتذر معاذيره).

يقول: إذا كان الله قد رضي أخاك المسلم لنفسه عبداً، أفلا

ترضى انتسابه أخًا؟ فعدم رضاك به أخًا - وقد رضي سيّدك الذي أنت عبده عبدًا لنفسه - عينُ الكبر، وأيُّ قبيحٍ أقبح من تكبر العبد على عبد مثله، لا يرضى بأخوّته، وسيّده راضٍ بعبوديّته؟
قوله: (وَأَنْ لَا تَرُدَّ عَلَى عَدُوّكَ حَقًّا).

أي: لا تصح لك درجة «التواضع» حتى تقبل الحقّ ممّن تحبّ وممّن تُبغض، فتقبله من عدوّك كما تقبله من وليّك.
وأما (قَبُولُكَ مِنَ الْمُعْتَذِرِ مَعَاذِيرَهُ).

فمعناه: أن من أساء إليك ثم جاء يعتذر من إساءته؛ فإنّ التواضع يوجب عليك قبول معذرتة، حقًا كانت أو باطلًا، وتكلّ سريرته إلى الله تعالى، كما فعل رسولُ الله ﷺ في المنافقين الذين تخلفوا عنه في الغزو، فلمّا قدّم جاؤوا يعتذرون إليه، فقبل أَعذارهم، ووكل سرائرهم إلى الله تعالى.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ: أَنْ تَتَضَعَ لِلْحَقِّ، فَتَنْزِلَ عَنْ رَأْيِكَ وَعَوَائِدِكَ فِي الْخِدْمَةِ وَرُؤْيَةِ حَقِّكَ فِي الصُّحْبَةِ، وَعَنْ رَسْمِكَ فِي الْمُشَاهَدَةِ).
يقول: «التواضع» بأن تخدم الحقّ سبحانه، وتعبّده بما أمرك به، على مقتضى أمره.

وحاصله: أنّه لا يكون باعْثُهُ على العبودية مجرّد رأي، وموافقة هوى ومحبة، ولا عادة؛ بل الباعث مجرد الأمر، والرأي والمحبة والهوى والعوائد: منفذة تابعة، لا أنها مُطاعة باعْثُهُ، وهذه نكتة لا يتنبّه لها إلّا أهل البصائر.

وأما (نُزُولُهُ عَنْ رُؤْيَةِ حَقِّهِ فِي الصُّحْبَةِ).

أي: ألا يرى لنفسه حقًا على الله لأجل عمله؛ فإنّ صُحبته مع الله بالعبودية والفقر المحض، والدّلّ والانكسار؛ فمتى رأى لنفسه عليه حقًا فسدّت الصُّحبة، وصارت معلولة وخيف منها المقت، ولا ينافي هذا ما أحقّه الله سبحانه على نفسه من إثابة عابديه وإكرامهم؛ فإنّ ذلك حقّ

أَحَقُّهُ عَلَى نَفْسِهِ بِمَحْضِ كَرَمِهِ وَبِرِّهِ وَجُودِهِ وَإِحْسَانِهِ، لَا بِاسْتِحْقَاقِ
الْعَبِيدِ، وَأَنْهُمْ أَوْجِبُوهُ عَلَيْهِ بِأَعْمَالِهِمْ.



منزلة الفتوة

هذه المنزلة حقيقتها هي منزلة الإحسان إلى الناس، وكف الأذى عنهم، واحتمال أذاهم، فهي استعمال حسن الخلق معهم، فهي في الحقيقة نتيجة حسن الخلق واستعماله.

الفرق بين
الفتوة
والمروءة

والفرق بينها وبين المروءة أن المروءة أعمُّ منها، فالفتوة نوعٌ من أنواع المروءة؛ فإنَّ المروءة استعمالٌ ما يَجْمَلُ ويزَيِّنُ ممَّا هو مختصٌّ بالعبد، أو متعلِّقٌ إلى غيره، وترك ما يدنسُ ويَشِينُ ممَّا هو مختصٌّ أيضًا به، أو متعلِّقٌ بغيره.

والفتوة إنما هي استعمال الأخلاقِ الكريمة مع الخلق.

وهذه منزلة شريفة، لم تُعبِّرَ عنها الشريعة باسم «الفتوة»، بل عبَّرت عنها باسم «مكارم الأخلاق».

وأصل «الفتوة» من «الفتى» وهو الشابُّ الحديث السنِّ، قال الله تعالى عن أهل الكهف: ﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۝١٢﴾ [الكهف: ١٣]

فاسم «الفتى» لا يُشعر بمدح ولا ذمٍّ، كاسم الشاب والحديث، ولذلك لم يَجِئِ اسم «الفتوة» في القرآن ولا في السنة، ولا في لسان السلف، وإنما استعمله من بعدهم في «مكارم الأخلاق».

وأصلها عندهم: أن يكون العبد أبدًا في أمرٍ غيره.

وأقدم من علَّمته تكلم في «الفتوة» جعفر بن محمد، ثم الفضيل بن عياض، والإمام أحمد، وسهل بن عبد الله، والجُنيد، ثم الطائفة.

فيذكر أنَّ جعفر بن محمد سئل عن الفتوة؟ فقال للسائل: «ما تقول

أنت؟ فقال: إِنَّ أُعْطِيتْ شُكْرْتُ، وَإِنْ مُنِعْتَ صَبِرْتُ، فقال: الكلابُ عندنا كذلك! فقال السائل: يا ابنَ رَسولِ الله؛ فما الفتوةُ عندكم؟ فقال: إن أُعْطِيتنا أَثَرْنَا، وإن مُنِعْنَا شُكْرْنَا.

وقال الفضيل بن عياض: «الفتوةُ الصَّفْحُ عن عثرات الإخوان».

وقال الإمام أحمد رحمته الله - في رواية ابنه عبد الله - عنه، وقد سُئِلَ عن الفتوة؟ فقال: «تَرْكُ ما تهوى لِمَا تَخْشَى».

وقال الدقاق: «هذا الخُلُق لا يكون كماله إلَّا لرسول الله صلوات الله عليه؛ فإن كلَّ أحدٍ يقول يوم القيامة: نفسي نفسي، وهو يقول: «أُمَّتِي أُمَّتِي»^(١).

وقيل: الفتوة: كسر الصنم الذي بينك وبين الله تعالى، وهو نفسك.

وقال الجنيد: «الفتوة كَفُّ الأذى، وبَذْلُ النَّدَى».

وقيل: فضيلة تأتيها، ولا ترى نفسك فيها.

وقيل: أَنْ لا تَهْرَبَ إذا أقبل العافي؛ يعني: طالب المعروف.

وَمِنَ الفتوة التي لا تُلْحَق: ما يُذكر أَنَّ رجلاً نام من الحاج في المدينة، فمَقَّد هِمِياناً^(٢) فيه أَلْفُ دينار، فقام فزَعاً، فوجد جعفر بن محمد فعَلَقَ به، وقال: أخذت هِمِيانِي، فقال: أَيُّ شيء كان فيه؟ قال: أَلْفُ دينار، فأدخله داره ووزن له أَلْف دينار، ثم إِنَّ الرجل وجد هِمِيانَه، فجاء إلى جعفر معتذراً بالمال، فأبى أن يقبله منه، وقال: شيءٌ أخرجته من يدي لا أسترده أبداً، فقال الرجل للناس: مَنْ هذا؟ فقالوا: هذا جعفر بن محمد رحمته الله.

حقيقة الفتوة
ودرجاتها

قال صاحب «المنازل»: (نُكْتَةُ الفتوة: أَنْ لا تَشْهَدَ لَكَ فَضْلاً، ولا تَرَى لَكَ حَقًّا).

(١) حديث الشفاعة أخرجه البخاري (٤٧١٢)، ومسلم (١٩٤) من حديث أبي هريرة، والبخاري (٧٥١٠)، ومسلم (١٩٣) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) الهِمِيان: وعاءٌ للذَّراهم، وكيْسٌ للثَّفقة يُشَدُّ في الوَسْط. ينظر: «تاج العروس» للزَّبيدي (٣١٢/٤٠)، «المعجم الوسيط» مجموعة مؤلِّفين (٩٩٦/٢).

يقول: قلبُ الفتوة، وإنسانٌ عيَنيها: أن تفنى بشهادة نقصك، وعيبك عن فضلك، وتغيب بشهادة حقوق الخلق عليك عن شهادة حقوقك عليهم.

قال: (وَهِيَ عَلَى دَرَجَاتٍ:

الأولى: تَرْكُ الْخُصُومَةِ، وَالتَّغَاوُلُ عَنِ الزَّلَّةِ، وَنِسْيَانُ الْأَذْيَةِ).

هذه الدرجة من باب التَّرك والتخلّي، وهي أن لا يخاصم أحداً، فلا ينصب نفسه خصماً لأحد غيرها، فهي خصمه.

وهذا المنزل أيضاً ثلاث درجات، لا يخاصم بلسانه، ولا ينوي الخصومة بقلبه ولا يخطرها على باله، هذا في حق نفسه.

وأما في حق ربّه: فالفتوة أن يخاصم بالله، وفي الله، ويحاكم إلى الله، كما كان النبي ﷺ يقول في دعاء الاستفتاح: «وَبِكَ خَاصِمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكِمْتُ»^(١)، وهذه درجة فتوة العلماء الدعاة إلى الله تعالى.

وأما (التَّغَاوُلُ عَنِ الزَّلَّةِ) فهو أنه إذا رأى من أحد زلةً لم يوجب عليه الشرع أخذها بها: أظهر أنه لم يرها، لئلا يعرض صاحبها للوحشة، ويريحها من تحمّل العذر.

فضل التغافل
عن الزلة

وفتوة التغافل: أرفع من فتوة الكتمان مع الرؤية.

قال أبو عليّ الدقاق رَحِمَهُ اللهُ: «جاءت امرأة فسألت حاتماً عن مسألة؟ فاتفق أنه خرج منها صوت في تلك الحالة، فخرجت، فقال حاتم: ارفعي صوتك، فأوهمها أنه أصم، فسرت المرأة بذلك، وقالت: إنه لم يسمع الصوت، فلُقّب بحاتم الأصم، وهذا التغافل هو نصف الفتوة».

وأما (نِسْيَانُ الْأَذْيَةِ) فهو بأن تنسى أذية من نالك بأذى، ليصفو قلبك له، ولا تستوحش منه.

قلت: وهنا نسيان آخر أيضاً، وهو من الفتوة، وهو نسيان

(١) أخرجه البخاري (١١٢٠)، مسلم (٧٦٩) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

إحسانك إلى مَنْ أحسنت إليه، حتى كأنه لم يصدر منك، وهذا النسيان أكمل من الأول، وفيه قيل:

يَنْسَى صَنَائِعَهُ وَاللَّهُ يُظْهِرُهَا إِنَّ الْجَمِيلَ إِذَا أَخْفَيْتَهُ ظَهَرَ

الإحسان إلى
من أساء إليك

قال: (الدرجة الثانية: أَنْ تُقَرَّبَ مَنْ يُقْصِيكَ، وَتُكْرَمَ مَنْ يُؤْذِيكَ، وَتَعْتَذِرَ إِلَى مَنْ يَجْنِي عَلَيْكَ، سَمَاحَةً لَا كَظْمًا، وَمَوَدَّةً لَا مُصَابِرَةً).

هذه الدرجة أعلى ممَّا قبلها وأصعب؛ فَإِنَّ الْأُولَى: تتضمن تركَّ المقابلة والتغافل، وهذه تتضمن الإحسان إلى مَنْ أساء إليك، ومعاملتَه بضدِّ ما عاملك به، فيكون الإحسان والإساءة بينك وبينه خطتين، فخطتك: الإحسان، وخطته: الإساءة. وفي مثلها قال القائل:

إِذَا مَرَضْنَا أَتَيْنَاكُمْ نَعُودُكُمْ وَتُذْنِبُونَ فَنَأْتِيَكُمْ وَنَعْتَذِرُ

وَمَنْ أَرَادَ فَهَمْ هَذِهِ الدَّرَجَةُ كَمَا يَنْبَغِي، فَلْيَنْظُرْ إِلَى سِيرَةِ النَّبِيِّ ﷺ مع الناس يجدها هذه بعينها، ولم يكن كمالُ هذه الدرجة لأحد سواه، ثم للورثة منها بحسب سهامهم مِنَ التَّركَةِ.

وما رأيتُ أَحَدًا قَطُّ أَجْمَعَ لِهَذِهِ الْخِصَالِ مِنْ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ - قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ - وَكَانَ بَعْضُ أَصْحَابِهِ الْأَكَابِرِ يَقُولُ: وَدِدْتُ أَنِّي لِأَصْحَابِي مِثْلُهُ لِأَعْدَائِهِ وَخُصُومِهِ.

وما رأيته يدعو على أَحَدٍ مِنْهُمْ قَطُّ، وَكَانَ يَدْعُو لَهُمْ.

وَجِئْتُ يَوْمًا مَبْشَرًا لَهُ بِمَوْتِ أَكْبَرِ أَعْدَائِهِ، وَأَشَدِّهِمْ عَدَاوَةً وَأَذَى لَهُ، فَتَهَرَّجَنِي وَتَنَكَّرَ لِي وَاسْتَرْجَعَ، ثُمَّ قَامَ مِنْ فُورِهِ إِلَى بَيْتِ أَهْلِهِ فَعَزَّاهُمْ، وَقَالَ: أَنَا لَكُمْ مَكَانَهُ، وَلَا يَكُونُ لَكُمْ أَمْرٌ تَحْتَاجُونَ فِيهِ إِلَى مُسَاعَدَةٍ إِلَّا وَسَاعَدْتُكُمْ فِيهِ، وَنَحْوُ هَذَا مِنَ الْكَلَامِ، فَسُرُّوا بِهِ، وَدَعَوْا لَهُ، وَعَظَّمُوا هَذِهِ الْحَالَ مِنْهُ، وَهَذَا مَفْهُومٌ.

إِلَّا الْإِعْتِذَارَ إِلَى مَنْ يَجْنِي عَلَيْكَ فَإِنَّهُ غَيْرُ مَفْهُومٍ فِي بَادِي الرَّأْيِ، إِذْ لَمْ يَصْدُرْ مِنْكَ جَنَايَةٌ تَوْجِبُ اعْتِذَارًا، وَغَايَتُكَ: أَنَّكَ لَا تَوَاحِذُهُ، فَهَلْ تَعْتَذِرُ إِلَيْهِ مِنْ تَرْكِ الْمَوَاحِزَةِ؟!

ومعنى هذا: أنك تُنزل نفسك منزلةَ الجاني لا المجنيّ عليه،
والجاني خليقٌ بالعدو.

والذي يُشهدك هذا المشهد: أن تعلم أنه إنما سُلط عليك بذنب،
كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَصْبَحْكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾
[الشورى: ٣٠].

فإذا علمت أنك بدأت بالجناية فانتقم الله منك على يده، كنت في
الحقيقة أولى بالاعتذار.

والذي يهون عليك هذا كله: مشاهدة تلك المشاهد العشرة
المتقدمة؛ فعليك بها؛ فإن فيها كنوز المعرفة والبر.
وقوله: (سَمَاحَةٌ لَا كَظْمًا، وَتَوَادًّا لَا مُصَابِرَةً).

جـ
المصابرة
والكظم

يعني: اجعل هذه المعاملة منك صادرة عن سَمَاحَةٍ، وطيبة نفس،
وانشراح صدر، لا عن كَظْمٍ، وضيق ومصابرة؛ فإن ذلك دليل على أن
هذا ليس في خُلُقِكَ، وإنما هو تَكَلُّفٌ يوشك أن يزول ويظهر حُكْمُ
الخلق فتفتضح، وليس المقصودُ إلا إصلاح الباطن والسّر والقلب.

وهذا الذي قاله الشيخ لا يمكن إلا بعد العبور على جسر
المصابرة والكظم، فحينئذ إذا تمكّن فيه أفضى به إلى هذه المنزلة
بعون الله.



منزلة المروءة

حقيقتها: اتّصافُ النفسِ بصفاتِ الإنسانِ التي فارقَ بها الحيوانَ البهيم، والشيطانَ الرَّجيم؛ فإنَّ في النفسِ ثلاثةَ دواعٍ متجاذبةٍ: داعٍ يدعوها إلى الاتّصافِ بأخلاقِ الشيطان: من الكِبَر، والحسد، والعلو، والبغي، والشر، والأذى، والفساد، والغش.

وداعٍ يدعوها إلى أخلاقِ الحيوان، وهو داعي الشهوة.
وداعٍ يدعوها إلى أخلاقِ المَلَك: مِنَ الإحسان، والتُّصح، والبرِّ، والعلم، والطاعة.

فحقيقة المروءة: بُغضُ ذينك الدَّاعِيَيْنِ، وإجابةُ الداعي الثالث.
وقلة المروءة وعدمُها: هو الاسترسال مع ذينك الداعيين، والتوجُّهُ لدعوتيهما أين كانت.

قال بعض السلف: «خَلَقَ اللهُ الملائكةَ عقولاً بلا شهوة، وخلقَ البهائمَ شهوةً بلا عقول، وخلقَ ابنَ آدَمَ، ورَكَّبَ فيه العقلَ والشهوة؛ فَمَنْ غلبَ عقلُه شهوتُه: التَّحَقَّ بالملائكة، وَمَنْ غَلَبَتْ شهوتُه عقلَه: التَّحَقَّ بالبهائم».

حد المروءة

ولهذا قيل في حدِّ المروءة: إنها غلبةُ العقلِ للشهوة.

وقال الفقهاء في حدِّها: هي استعمال ما يجمِّلُ العبدَ ويزيِّنه، وترُكُ ما يدنِّسه ويَشِينه.

وحقيقة (المروءة) تجنُّبُ الدنایا والرذائل، من الأقوال، والأخلاق، والأعمال.

فمروءة اللسان: حلاوته وطيبته ولينُه، واجتناء الثمار منه بسهولة

ويسر.

ومروءة الخُلُق: سَعَتُهُ وَبَسْطُهُ للحبيب والبغض.

ومروءة المال: الإصابة ببذله مواقعه المحمودَة عقلاً وعُرفاً وشرعاً.

ومروءة الجاه: بذله للمحتاج إليه.

ومروءة الإحسان: تعجيله وتيسيره، وتوفيره، وعدم رؤيته حال وقوعه، ونسيانه بعد وقوعه، فهذه مروءة البذل.

وأما مروءة التَّرك: فترك الخصام، والمعاتبة، والمطالبة والمماراة، والإغضاء عن عيب ما يأخذه من حقك، وترك الاستقصاء في طلبه، والتغافل عن عثرات الناس، وإشعارهم أنك لا تعلم لأحد منهم عشرة، والتوقير للكبير، وحفظ حرمة النظير، ورعاية أدب الصغير.

وهي ثلاث درجات:

درجات
المروءة

الدرجة الأولى: مروءة المرء مع نفسه، وهي أن يحملها قسراً على مراعاة ما يجمل ويزين، وترك ما يندس ويشين، ليصير لها ملكة في العلانية. فمن اعتاد شيئاً في سره وخلوته: ملكه في علانيته وجهره.

فلا يفعل خالياً ما يستحي من فعله في الملاء، إلا ما لا يحظره الشرع والعقل، ولا يكون إلا في الخلوة، كالجماع والتخلي ونحو ذلك.

الدرجة الثانية: المروءة مع الخلق، بأن يستعمل معهم شروط الأدب والحياء، والخلق الجميل، ولا يظهر لهم ما يكرهه هو من غيره لنفسه، وليتخذ الناس مرآة لنفسه، فكل ما كرهه ونفر عنه، من قول أو فعل أو خلق، فليجتنبه، وما أحبه من ذلك واستحسنه فليفعله.

المروءة مع
الخلق

وصاحب هذه البصيرة ينتفع بكل من خالطه وصاحبه من كامل وناقص، وسيئ الخلق وحسنه، وعديم المروءة وغزيرها.

وكثير من الخلق: يتعلم المروءة، ومكارم الأخلاق من الموصوفين بأضدادها، كما روي عن بعض الأكابر: أنه كان له مملوك

سَيِّئُ الْخُلُقِ، فَظٌّ غَلِيظٌ، لَا يَنَاسِبُهُ، فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ؟ فَقَالَ: أَدْرَسَ عَلَيْهِ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ.

وهذا يكون بمعرفة مكارم الأخلاق في ضد أخلاقه، ويكون بتمرين النفس على مصاحبته ومعاشرته، والصبر عليه.

المروءة مع
الحق سبحانه

الدرجة الثالثة: المروءة مع الحق سبحانه، بالاستحياء من نظره إليك، وإطلاعه عليك في كل لحظة ونفس، وبإصلاح عيوب نفسك جهد الإمكان؛ فإنه قد اشتراها منك وأنت ساعٍ في تسليم المبيع، وتقاضي الثمن، وليس من المروءة: تسليمه على ما فيه من العيوب، وتقاضي الثمن كاملاً، أو رؤية شهود مننه في هذا الإصلاح، وأنه هو المتولّي له، لا أنت، فيغنيك الحياء منه عن رسوم الطبيعة، والاشتغال بإصلاح عيوب نفسك عن التفاتك إلى عيب غيرك، وشهود الحقيقة عن رؤية فعلك وصلاحك.



منزلة الإرادة

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: ٥٢].

وقد تنوعت عبارات القوم عنها، وغالبهم يُخبر عنها بأنها ترك العادة.

ومعنى هذا: أن عادة الناس غالباً التعرُّيج على أوطان الغفلة، وإجابة داعي الشهوة، والإخلاد إلى أرض الطبيعة، والمريدُ منسلخ عن ذلك، فصار خروجه عنه: أمانةً ودلالةً على صحة الإرادة، فسُمِّيَ انسلاخه وتركه إرادةً.

وقيل: نهوض القلب في طلب الحق.

ويقال: لوعة تهوّن كل روعة.

قال الدِّقَّاق رَحِمَهُ اللهُ: «الإرادة لوعة في الفؤاد، لذعة في القلب، غرام في الضمير، انزعاج في الباطن، نيرانٌ تأججُ في القلوب».

وقيل: من صفات المريد: التَّحَبُّبُ إلى الله بالنوافل، والإخلاصُ في نصيحة الأمة، والأنسُ بالخلوة، والصبرُ على مقاساة الأحكام، والإيثارُ لأمره، والحياءُ من نظره، وبذلُ المجهود في محبوه، والتعرُّضُ لكلِّ سببٍ يُوصلُ إليه، والقناعةُ بالخمول، وعدمُ قرار القلب حتى يَصِلَ إلى وليِّه ومعبوده.

من صفات
المريد
الصادق

وقيل: من حُكم المريد: أن يكون نوّمه غلبةً، وأكله فاقةً، وكلامه ضرورةً.

وقال أبو عُثْمَانَ الْحِيرِيُّ: «مَنْ لَمْ تَصِحَّ إِرَادَتُهُ ابْتِدَاءً، فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ مَرُورُ الْأَيَّامِ عَلَيْهِ إِلَّا إِدْبَارًا».

قلت: إذا صدق المرید، وصحَّ عقد صدقه مع الله؛ فتح الله على قلبه ببركة الصدق، وحسن المعاملة مع الله ما يغنيه عن العلوم التي هي نتائج أفكار الناس وآرائهم، وعن العلوم التي هي فضلة ليست من زاد القبر، وعن كثير من إشارات الصوفية وعلومهم، التي أفنوا فيها أعمارهم: من معرفة النفس وآفاتِها وعبوبها، ومعرفة مفسدات الأعمال، وأحكام السلوك. فإن حال صدقه، وصحة طلبه: يريه ذلك كله بالفعل.

والمرید الصادق: هو الذي قرأ القرآن وحفظ السنة، والله يرزقه ببركة صدقه ونور قلبه فهما في كتابه وسنة رسوله يغنيه عن تقليد فهم غيره.

والبصير الصادق: يضرب في كل غنيمه بسهم، ويعاشر كل طائفة على أحسن ما معها، ولا يتحيز إلى طائفة، ويتأى عن الأخرى بالكلية إلا أن لا يكون معها شيء من الحق، فهذه طريقة الصادقين، ودعوى الجاهلية كامنة في النفوس.

ولا أعني بذلك أصغريهم ولكنني أريد به الدؤينا وسمع النبي ﷺ في بعض غزواته قائلاً يقول: يا للمهاجرين، وآخر يقول: يا للأتصار! فقال: «ما بال دعوى الجاهلية، وأنا بين أظهركم؟»^(١).

ولا يذوق العبد حلاوة الإيمان، وطعم الصدق واليقين، حتى تخرج الجاهلية كلها من قلبه، ووالله لو تحقق الناس في هذا الزمان ذلك في قلب رجل واحد لرموه عن قوس واحدة، وقالوا: هذا مبتدع، ومن دعا البدع! فإلى الله المشتكى، وهو المستول الصبر، والثبات، فلا بد من لقائه ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ أَفْتَرَى﴾ [طه: ٦١]. ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٧].

قال صاحب «المنازل»: (قال الله تعالى: ﴿قُلْ كُلُّ يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلِهِ﴾ [الإسراء: ٨٤]).

مفهوم الإرادة
عند صاحب
«المنازل»

(١) أخرجه البخاري (٤٩٠٥)، ومسلم (٢٥٨٤) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

في تصديره الباب بهذه الآية دلالة على عِظَم قدره، وجلالة محلّه من هذا العلم؛ فإنَّ معنى الآية: كلُّ يعمل على ما يُشاكله، ويُناسبه، ويليق به، فالفاجرُ يعمل على ما يليق به، وكذلك الكافرُ والمنافق، ومريدُ الدنيا وجيفتها: عاملٌ على ما يناسبه، ولا يليق به سواه، ومُحِبُّ الصُّور: عاملٌ على ما يناسبه ويليق به.

فكلُّ امرئٍ يَهْفُو إلى ما يُحِبُّه وكُلُّ امرئٍ يَصْبُو إلى ما يُنَاسِبُهُ فالمریدُ الصادقُ المحبُّ لله: يعمل ما هو اللائقُ به والمناسبُ له؛ فهو يعمل على شاكلة إرادته، وما هو الأليقُ به، والأنسبُ لها. قال: (الإرادة: من قوانين هذا العلم، وجوامع أبنيتِه، وهي الإجابة لدواعي الحقيقة، طَوْعًا أَوْ كَرْهًا).

يريد: أن هذا العلم مَبْنِيٌّ على الإرادة، فهي أساسه، ومجمعُ بنائه، وهو مشتمل على تفاصيل أحكام الإرادة، وهي حركة القلب.

وأما قوله: (وهي الإجابة لداعي الحقيقة):

مشاهدة
الربوبية
والتزام
العبودية

فالإجابة هي الانقياد، والإذعان. والحقيقة عندهم: مشاهدة الربوبية، والشرعية: التزام العبودية. فالشرعية: أن تعبد، والحقيقة: أن تشهد. فالشرعية: قيامك بأمره، والحقيقة: شهودك لوصفه. وداعي الحقيقة: هو صحة المعرفة؛ فإن من عرف الله أحبه ولا بُدَّ.

ولا بُدَّ في هذه الإجابة من ثلاثة أشياء: نفس مُستَعِدَّة قابلة، لا تعوز إلا الداعي، ودعوة مستمعة، وتخلى الطريق من المانع.

فما انقطع من انقطع إلّا من جهة من هذه الجهات الثلاث.

قال: (وهي على درجَاتِ:

درجات الإرادة

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: ذهابٌ عن العاداتِ بِصُحْبَةِ الْعِلْمِ، وَالتَّعَلُّقُ بِأَنْفَاسِ السَّالِكِينَ، مَعَ صِدْقِ الْقَصْدِ، وَخَلْعُ كُلِّ شَاغِلٍ مِنَ الْإِخْوَانِ، وَمُسْتَتٍ مِنَ الْأَوْطَانِ).

هذا يوافق من حدَّ الإرادة بأنها: مخالفة العادة، وهي ترك عوائد

النفس وشهواتها، ورعوناتها وبطالاتها، ولا يمكن ذلك إلا بهذه الأشياء التي أشار إليها، وهي: صحبة العلم ومعانقته؛ فإنه النور الذي يُعرّف العبد مواقع ما ينبغي إثارة طلبه، وما ينبغي إثارة تركه. فمن لم يصحبه العلم: لم تصح له إرادة باتفاق كلمة الصادقين، ولا عبرة بقطاع الطريق.

ومنها: التعلُّق بأنفاس السالكين، ولا ريب أن كلَّ من تعلَّق بأنفاس قومٍ انخرط في سلوكهم، ودخل في جملتهم.

وقال: (أنفاس السَّالِكِينَ) ولم يقل: أنفاس العابدين؛ فإنَّ العابدين شأنهم القيام بالأعمال، وشأن السالكين مراعاة الأحوال. وقوله: (مع صدقِ القصد).

صدق القصد يكون بأمرين، أحدهما: توحيدُه، والثاني: توحيد المقصود، فلا يقع في قصدك قسمة، ولا في مقصودك.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: تُقَطَّعُ بِصُحْبَةِ الْحَالِ، وَتَرْوِيحِ الْأُنْسِ، وَالسَّيْرِ بَيْنَ الْقَبْضِ وَالْبَسْطِ).

أي: ينقطع إلى صحبة الحال، وهو الوارد الذي يَرِدُ على القلب من تأثره بالمعاملة، السالبُ لوصف الكسل والفتور، الجالبُ له إلى مرافقة الرفيق الأعلى، الذين أنعم الله عليهم، فينتقل من مقام العلم إلى مقام الكشف، ومن مقام رسوم الأعمال إلى مقام حقائقها وأذواقها، ومواجيدها، وأحوالها، فيترقى من الإسلام إلى الإيمان، ومن الإيمان إلى الإحسان.

وأما ترويحُ الأنس الذي أشار إليه: فإن السالك في أوَّل الأمر يجدُ تعبَ التكليف ومشقةَ العمل؛ لعدم أنسِ قلبه بمعبوده، فإذا حصل للقلب روحُ الأنس به، زالت عنه تلك التكاليِف والمشاقُّ، وصارت قُرَّةَ عين له، وقوةٌ ولذةٌ، فتصير الصَّلَاةُ قُرَّةَ عينه، بعد أن كانت حملاً عليه، ويستريح بها، بعد أن كان يطلب الراحة منها، فله ميراثٌ من قوله ﷺ:

«أَرِحْنَا بِالصَّلَاةِ يَا بَلَّالُ»^(١). «وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»^(٢)، بحسب إرادته، ومحَبَّته، وأُنْسِهِ بالله، ووحشته مما سواه.

وَأَمَّا السَّيْرُ بَيْنَ الْقَبْضِ وَالْبَسْطِ:

السَّيْرُ بَيْنَ
الْقَبْضِ
وَالْبَسْطِ

فـ«القبض والبسط» حالتان تَعْرِضَانِ لِكُلِّ سَالِكٍ، يتولَّدان من الخوف تارة، والرَّجَاءِ تارة، فَيَقْبِضُهُ الخوف، وَيَبْسُطُهُ الرَّجَاءُ. ويتولَّدان من الوفاء تارة، والجفاء تارة، فوفاءؤه: يورثه البسط، ورجاؤه يورثه القبض.

ويتولَّدان من التفرقة تارة، والجمعية تارة، فتفرقته تورثه القبض، وجمعيته تورثه البسط.

ويتولَّدان مِنْ أَحْكَامِ الْوَارِدِ تارة، فوَارِدٌ يورث قَبْضًا، ووَارِدٌ يورث بَسْطًا.

وقد يَهْجُمُ عَلَى قَلْبِ السَّالِكِ قَبْضٌ لَا يَدْرِي مَا سَبَبُهُ، وَبَسْطٌ لَا يَدْرِي مَا سَبَبُهُ، وَحُكْمُ صَاحِبِ هَذَا الْقَبْضِ، أَمْرَانِ:

الأول: التوبة والاستغفار؛ لَأَنَّ ذَلِكَ الْقَبْضَ نَتِيجَةُ جُنَايَةٍ أَوْ جَفْوَةٍ لَا يَشْعُرُ بِهَا.

الثاني: الاستسلام حتى يمضي عنه ذلك الوقت، ولا يتكلَّف دَفْعَهُ، وَلَا يَسْتَقْبِلُ وَقْتَهُ مَغَالَبَةً وَقَهْرًا، وَلَا يَطْلُبُ طُلُوعَ الْفَجْرِ فِي وَسْطِ اللَّيْلِ، وَلِيَرَقِدَ حَتَّى يَمْضِيَ عَامَّةُ اللَّيْلِ، وَيَحِينَ طُلُوعُ الْفَجْرِ، وَانْقِشَاعُ ظِلْمَةِ اللَّيْلِ، بَلْ يَصْبِرُ حَتَّى يَهْجُمَ عَلَيْهِ الْوَقْتُ وَيَزُولَ الْقَبْضُ؛ فَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ.

وكذلك إذا هجم عليه وارِدُ البسط: فليحذرْ كُلَّ الْحَذَرِ مِنَ الْحَرَكَةِ

(١) أخرجه أحمد (٢٣٠٨٨)، وأبو داود (٤٩٨٥)، وصحَّحه الألباني في «صحيح الجامع» (٧٨٩٢).

(٢) أخرجه أحمد (١٢٢٩٣)، والنسائي (٣٩٣٩) من حديث أنس رضي الله عنه، وصحَّحه الألباني في «صحيح الجامع» (٣١٢٤).

والاهتزاز، وليُحَرِّزْهُ بالسكون والانكماش والاستقرار، ويلقيه بالثبات؛ فإنه في هذا الوقت عليه خطر عظيم، فليحذر مكرًا خفيًا، فالعقل يقف على البساط، ويحذر من الانبساط، وهذا شأن عقلاء أهل الدنيا ورؤسائهم: إذا ما ورد عليهم ما يَسْرُهُمْ ويبسطهم ويهيِّج أفرأحهم، قابلوه بالسكون والثبات والاستقرار، حتى كأنه لم يهجم عليهم. وقال كعب بن زهير في مدح المهاجرين:

ليسوا مَفَارِيحَ إِنْ نَالَتْ رِمَاحُهُمْ قَوْمًا، وليسوا مَجَازِيْعًا إِذَا نِيلُوا



منزلة الأدب

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التحريم: ٦]

قال ابن عباس وغيره: علّموهم وأدّبوهم.

وهذه اللفظة مؤدّنة بالاجتماع، فالأدب اجتماع خصال الخير في العبد، ومنه المأدبة، وهو الطعام الذي يجمع عليه الناس.

وعِلْمُ الأدب: هو عِلْمُ إِصْلَاحِ اللِّسَانِ وَالخِطَابِ، وإصابة مواقعه، وتحسين ألفاظه، وصيانته عن الخطأ والخَلَل، وهو شُعْبَةٌ مِنَ الأدب العامّ.

والأدب ثلاثة أنواع: أدب مع الله، وأدب مع رسوله ﷺ وشرعه، وأدب مع خَلْقِهِ.

فالأدب مع الله ثلاثة أنواع:

أنواع الأدب
مع الله

أحدها: صيانة معاملته: أن يشوبها بنقيصة.

الثاني: صيانة قلبك: أن يلتفت إلى غيره.

الثالث: صيانة إرادتك أن تتعلّق بما يَمَقُّتُكَ عليه.

وقال أبو عليّ رحمه الله: «تَرْكُ الأدب يوجب الطَّرْدَ؛ فَمَنْ أَسَاءَ الأدب على البساط رُدَّ إلى الباب، ومن أَسَاءَ الأدب على الباب رُدَّ إلى سياسة الدّواب».

وقال ابنُ المبارك: «نحن إلى قليل من الأدب أحوجُّ منّا إلى كثير من العِلْم».

طبقات الناس
في الأدب

وقال أبو نصر السَّراج رَحِمَهُ اللهُ: «الناس في الأدب على ثلاث طبقات: أمَّا أهل الدنيا: فأكبر آدابهم: في الفصاحة والبلاغة، وحِفْظ العلوم، وأسما الملوک، وأشعار العرب. وأمَّا أهل الدِّين: فأكبر آدابهم في رياضة النفوس وتأديب الجوارح، وحِفْظ الحدود وترك الشهوات. وأمَّا أهل الخصوصية: فأكثر آدابهم في طهارة القلوب، ومراعاة الأسرار، والوفاء بالعهود، وحِفْظ الوقت، وقلة الالتفات إلى الخواطر، وحُسن الأدب، في مواقف الطلب، وأوقات الحضور، ومقامات القرب».

وقال ابن المبارك: «قد أكثر الناس القول في «الأدب»، ونحن نقول: إنَّه معرفة النفس. أراد: أن أصله معرفة النفس ورعوناتها، وتجنُّب تلك الرعونات».

وقال الثوري رَحِمَهُ اللهُ: «مَن لم يتأدَّب للوقت، فوقَّته مَقْت».

عظم أدب
الرسول مع الله

وتأمَّل أحوال الرُّسُل صلواتُ الله وسلامُه عليهم مع الله، وخطابهم وسؤالهم، كيف تجدها كلها مشحونةً بالأدب، قائمةً به.

قال المسيح رَحِمَهُ اللهُ: ﴿إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ﴾ [المائدة: ١١٦] ولم يقل: «لم أفله»، وفرَّق بين الجوابين في حقيقة الأدب، ثمَّ أحوال الأمر على علمه سبحانه بالحال وسِرِّه، فقال: ﴿تَعَلَّمْ مَا فِي نَفْسِي﴾ [المائدة: ١١٦] ثمَّ برأ نفسه عن علمه بغيب ربِّه وما يختص به سبحانه، فقال: ﴿وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: ١١٦] ثمَّ أثنى على ربِّه، ووصفه بتفردِه بعلم الغيوب كلها، فقال: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١١٦]، ثمَّ نفى أن يكون قال لهم غير ما أمره ربُّه به - وهو محضُ التَّوْحِيد - فقال: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ عَبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ [المائدة: ١١٧]، ثمَّ أخبر عن شهادته عليهم مدَّة مقامه فيهم، وأنَّه بعد وفاته لا اطلاعَ له عليهم، وأنَّ الله رَحِمَهُ وحده المنفردُ بعد الوفاة بالاطلاع عليهم، فقال:

﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ١١٨]، ثم وصفه بأن شهادته سبحانه فوق كل شهادة وأعم، فقال: ﴿وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [المائدة: ١١٧]، ثم قال: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عَذَابُكَ﴾ [المائدة: ١١٨] وهذا من أبلغ الأدب مع الله في مثل هذا المقام؛ أي: شأن السيد رحمة عبده والإحسان إليهم، وهؤلاء عبيدك ليسوا عبيداً لغيرك، فإذا عذبتهم - مع كونهم عبيدك - فلولا أنهم عبيدٌ سوءٍ من أبخس العبيد، وأعتاهم على سيدهم، وأعصاهم له لم تعذبهم؛ لأنَّ مرتبة العبودية تستدعي إحسان السيد إلى عبده ورحمته، فلماذا يعذب أرحم الراحمين، وأجود الأجودين، وأعظم المحسنين إحساناً عبده؟ لولا فرط عُتُوهم، وإباؤهم عن طاعته، وكمال استحقاقهم للعذاب.

وقد تقدّم قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١١٦]؛ أي: هم عبادك، وأنت أعلم بسرهم وعلايتهم، فإذا عذبتهم: عذبتهم على علم منك بما تعذبهم عليه، فهم عبادك وأنت أعلم بما جنوه واكتسبوه، فليس في هذا استعطافٌ لهم، كما يظنه الجهال، ولا تفويضٌ إلى محض المشيئة والملك المجرد عن الحكمة، كما تظنه القدرة، وإنما هو إقرار واعتراف وثناء عليه سبحانه بحكمته وعدله، وكمال علمه بحالهم، واستحقاقهم للعذاب.

ثم قال: ﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [المائدة: ١١٨]، ولم يقل: «الغفور الرحيم»، وهذا من أبلغ الأدب مع الله تعالى؛ فإنه قاله في وقت غضب الرب عليهم، والأمر بهم إلى النار، فليس هو مقام استعطاف ولا شفاعة؛ بل مقام براءة منهم، فلو قال: «إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ»، لأشعر باستعطافه على أعدائه الذين قد اشتد غضبه عليهم، فالمقام مقام موافقة للرب في غضبه على من غضب عليهم، فعَدَل عن ذكر الصفتين اللتين يسأل بهما عطفه ورحمته ومغفرته إلى ذكر العزة والحكمة، المتضمنتين لكمال القدرة وكمال العلم.

من أبلغ الأدب
مع الله

والمعنى: إن غفرت لهم فمغفرتك تكون عن كمال القدرة والعلم، ليست عن عجزٍ عن الانتقام منهم، ولا عن خفاءٍ عليك بمقدار جرائمهم؛ وهذا لأنَّ العبد قد يَغْفِرُ لغيره لعجزه عن الانتقام منه، ولجهله بمقدار إساءته إليه، والكمال: هو مغفرة القادرِ العالمِ، وهو العزيز الحكيم. وكان ذِكْرُ هاتين الصِّفَتَيْنِ في هذا المقام عينَ الأدبِ في الخطاب.

وكذلك قول إبراهيم الخليل عليه السلام: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ (٧٨) وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ (٧٩) وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (٨٠) [الشعراء: ٧٨ - ٨٠].

ولم يقل: «وإذا أمرضني»؛ حفظاً للأدب مع الله.

وكذلك قول الخضر عليه السلام في السفينة: ﴿فَارَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ [الكهف: ٧٩]، ولم يقل: «فأراد ربك أن أعيبها». وقال في الغلامين: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا﴾ [الكهف: ٨٢].

وكذلك قول مؤمني الجن: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ ولم يقولوا: «أراده ربهم»، ثم قالوا: ﴿أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [الجن: ١٠].

وألطف من هذا قول موسى عليه السلام: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَبِيرٍ فَقِيرٌ﴾ (٢٤) [القصص: ٢٤] ولم يقل: «أطعمني».

وقول آدم: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٢٣) [الأعراف: ٢٣] ولم يقل: رب قدّرت عليّ وقضيت عليّ.

وقول أيوب عليه السلام: ﴿مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ (٨٢) [الأنبياء: ٨٣]. ولم يقل: «فعاثني واشفني».

وقول يوسف عليه السلام لأبيه وإخوته: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ﴾ [يوسف: ١٠٠] ولم يقل: «أخرجني من الحب»؛ حفظاً للأدب مع إخوته، وتفصيلاً عليهم: أن لا يُخْجِلَهُمْ بما جرى في الحبِّ. وقال: ﴿وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ﴾ [يوسف: ١٠٠]

ولم يقل: «رفع عنكم جهد الجوع والحاجة»؛ أدباً معهم، وأضاف ما جرى إلى السبب ولم يُضِفْهُ إلى المباشر الذي هو أقرب إليه منه، فقال: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ تَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْتِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ [يوسف: ١٠٠].

من تهاون
بالأدب عوقب
بحرمان
السنن

وقال بعضهم: «الزَّمَّ الأدب ظاهراً وباطناً، فما أساء أحدُ الأدب في الظاهر إلا عوقِبَ ظاهراً، وما أساء الأدب باطنًا إلا عوقِبَ باطنًا». وقال عبدُ الله بنُ المُبارك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «مَنْ تَهَاوَنَ بِالْأَدَبِ عُوْقِبَ بحرمان السنن، وَمَنْ تَهَاوَنَ بِالسُّنَنِ عُوْقِبَ بحرمان الفرائض، وَمَنْ تَهَاوَنَ بِالْفَرَائِضِ عُوْقِبَ بحرمان المعرفة».

وقيل: الأدب في العمل، علامةٌ قَبُولِ العمل.

وحقيقة «الأدب» استعمال الخُلُقِ الجميل؛ ولهذا كان الأدب: استخراج ما في الطبيعة من الكمال من القوة إلى الفعل.

من لطيف
أدبه رَضِيَ اللهُ عَنْهُ

وجرَتْ عادة القوم: أَنْ يذكروا في هذا المقام قوله تعالى عن نبيِّه ﷺ، حين أراه ما أراه: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ [النجم: ١٧]، وكأنَّهم نظروا إلى قول مَنْ قال من أهل التفسير: إن هذا وصفٌ لأدبه ﷺ في ذلك المقام؛ إذ لم يلتفت جانباً، ولا تجاوز ما رآه، وهذا كمالُ الأدب، والإخلال به: أَنْ يلتفت الناظرُ عن يمينه وعن شماله، أو يتطلع إلى ما أمام المنظور. فالالتفات زيغٌ، والتطلع إلى ما أمام المنظور: طُغْيَانٌ ومجاوزة. فكمالُ الأدب إقبالُ الناظر على المنظور: أَنْ لا يصرف بصره عنه يَمَنَةً ولا يَسْرَةً، ولا يتجاوزه.

هذا معنى ما حَصَلَتْهُ عن شيخ الإسلام ابنِ تيميةٍ قَدَّسَ اللهُ رُوحَهُ. وفي هذه الآية أسرارٌ عجيبة، وهي مِنْ غوامضِ الآداب اللائقةِ بِأَكْمَلِ البشر ﷺ: تواطأ هناك بصره وبصيرته، وتوافقاً وتصادقاً فيما شاهده بصره، فالبصيرة مواطئةٌ له، وما شاهدته بصيرته فهو أيضاً حقٌّ مشهود بالبصر، فتواطأ في حقِّه مشهدُ البصر والبصيرة؛ ولهذا قال سبحانه: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [النجم: ١١ - ١٢]؛ أي: ما كَذَبَ الفؤادُ ما رآه ببصره.

فلم يَزَلْ ﷺ في خفارة^(١) كمال أدبه مع الله سبحانه، وتكميل مرتبة عبوديته له، حتى خرق حُجُبَ السَّمَوَاتِ، وجاوز السَّعَ الطَّباقِ، وجاوز سدرة المنتهى، ووصل إلى محلٍّ من القرب سبق به الأوَّلِينَ والآخِرِينَ، فانصبت إليه هناك أقسامُ القُربِ انصبابًا، وانقشعت عنه سحائبُ الحُجُبِ ظاهراً وباطناً حجاباً حجاباً، وأقيم مقاماً غبَّطه به الأنبياء والمرسلون، فإذا كان في المعاد أقيم مقاماً من القرب ثانياً، يَغْبِطُه به الأوَّلُونَ والآخِرُونَ، واستقام هناك على صراط مستقيم من كمال أدبه مع الله، ما زاع البصرُ عنه وما طغى، فأقامه في هذا العالم على أقوم صراطٍ من الحقِّ والهدى، وأقسم بكلامه على ذلك في الذكر الحكيم، فقال: ﴿يَسَّ ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾ [يس: ١ - ٤]، فإذا كان يومُ المعاد أقامه على الصراط يسأله السَّلَامَةُ لِاتِّبَاعِهِ وَأَهْلِ سُنَّتِهِ، حتى يجوزه إلى جنَّات النعيم، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

من كمال أدب
الصلاة

والأدب هو الدِّينُ كُلُّهُ، فَإِنَّ سَتَرَ الْعَوْرَةِ مِنَ الْأَدَبِ، وَالْوُضُوءَ وَغَسَلَ الْجَنَابَةِ وَالتَّطَهُّرَ مِنَ الْخَبَثِ مِنَ الْأَدَبِ، حَتَّى يَقِفَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ طَاهِراً؛ وَلِهَذَا كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ أَنْ يَتَجَمَّلَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ لِلْوُقُوفِ بَيْنَ يَدَيِ رَبِّهِ.

وكان لبعض السلف حُلَّةً بمبلغ عظيم من المال، وكان يلبسها وقت الصلاة، ويقول: «رَبِّي أَحَقُّ مَنْ تَجَمَّلْتُ لَهُ فِي صَلَاتِي».

ومِنَ الْأَدَبِ: نَهَى النَّبِيُّ ﷺ الْمُصَلِّي: «أَنْ يَرْفَعَ بَصَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ»^(٢).

(١) الْخَفَارَةُ - بفتح الخاء -: الْحَيَاءُ وَالْوَقَارُ، مِنْ خَفِرَ الْإِنْسَانُ خَفِيراً، مِنْ بَابِ تَعَبٍ. وَالْخَفَارَةُ - بضم الخاء وكسر ها -: مِنْ خَفَرَتِ الرَّجُلَ حَمِيَّتُهُ وَأَجْرَتُهُ مِنْ طَالِهِ. انظر: «المصباح المنير» للفيومي (١/١٧٥).

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٧٥٠) مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٤٢٨) مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَ(٤٢٩) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - يقول: «هذا من كمال أدب الصلاة: أن يقف العبد بين يدي ربه مُطَرِّقًا، خافضًا طرفه إلى الأرض، ولا يرفع بصره إلى فوق».

والمقصود: أن الأدب مع الله تبارك وتعالى: هو القيام بدينه، والتأدب بآدابه ظاهرًا وباطنًا.

ولا يستقيم لأحد قطُّ الأدب مع الله إلا بثلاثة أشياء: معرفة به بأسمائه وصفاته، ومعرفة بدينه وشرعه وما يجب وما يكره، ونفس مستعدة قابلة لينة، متهيئة لقبول الحق علمًا وعملاً وحالًا. والله المستعان.

وأما الأدب مع الرسول ﷺ: فالقرآن مملوء به.

الأدب مع
الرسول ﷺ

فرأسُّ الأدب معه: كمال التسليم له، والانقياد لأمره، وتلقي خبره بالقبول والتصديق، دون أن يحمله معارضة خيال باطل، يسميه معقولًا، أو يحمله شبهة أو شك، أو يقدم عليه آراء الرجال، وزبالات أذهانهم، فيؤخذه بالتحكيم والتسليم، والانقياد والإذعان، كما وُحِد المرسل بالعبادة والخضوع والذل، والإجابة والتوكل.

فهما توحيدان، لا نجاة للعبد من عذاب الله إلا بهما: توحيد المرسل، وتوحيد متابعة الرسول، فلا يحاكم إلى غيره، ولا يرضى بحكم غيره، ولا يقف تنفيذ أمره، وتصديق خبره على عرضه على قول شيخه وإمامه، وذوي مذهبه وطائفته، ومن يعظمه.

ومن الأدب مع الرسول ﷺ: أن لا يتقدم بين يديه بأمر ولا نهى، ولا إذن ولا تصرف، حتى يأمر هو، وينهى ويأذن، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحجرات: ١] وهذا باقٍ إلى يوم القيامة لم ينسخ، فالتقدم بين يدي سُنَّته بعد وفاته، كالتقدم بين يديه في حياته، ولا فرق بينهما عند ذي عقل سليم.

ومن الأدب معه: أن لا تُرفع الأصوات فوق صوته؛ فإنه سببٌ

لحبوط الأعمال، فما الظنُّ برفع الآراء، ونتائج الأفكار على سُنَّته وما جاء به؟ أترى ذلك موجباً لقبول الأعمال، ورفع الأصوات فوق صوته موجبٌ لحبوطها؟!

ومن الأدب معه: أن لا تجعلَ دعاءه كدعاء غيره، قال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ [النور: ٦٣].

ومن الأدب معه: أنهم إذا كانوا معه على أمرٍ جامع - من خطبة، أو جهادٍ، أو رباط - لم يذهب أحدٌ منهم مذهباً في حاجته حتى يستأذنه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾ [النور: ٦٢]، فإذا كان هذا مذهباً مقيداً لحاجة عارضة، ولم يُوسَّعَ لهم فيه إلا بإذنه؛ فكيف بمذهب مُطلق في تفاصيل الدين: أصوله، وفروعه، دقيقه، وجليله؟! هل يشرع الذهاب إليه بدون استئذانه؟ ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣، الأنبياء: ٧].

ومن الأدب معه: أن لا يستشكل قوله؛ بل يستشكل الآراء لقوله، ولا يعارض نصّه بقياس؛ بل تهدرُ الأقيسة وتلغى لنصوصه، ولا يحرفُ كلامه عن حقيقته لخيال تسميه أصحابه معقولاً، نعم هو مجهول، وعن الصواب معزول، ولا يوقف قبول ما جاء به ﷺ على موافقة أحد، فكلُّ هذا من قلة الأدب معه ﷺ. وهو عينُ الجراءة.

الأدب مع
الخلق

وأما الأدب مع الخلق: فهو معاملتهم - على اختلاف مراتبهم - بما يليق بهم، ولكلِّ مرتبة أدبٌ، والمراتب فيها أدبٌ خاصٌّ، فمع الوالدين: أدبٌ خاصٌّ، وللأب منهما: أدبٌ هو أخصُّ به، ومع العالم: أدبٌ آخرٌ، ومع السلطان: أدبٌ يليق به، وله مع الأقران أدبٌ يليق بهم، ومع الأجانب: أدبٌ غير أدبه مع أصحابه وذوي أنسه، ومع الضيف: أدبٌ غير أدبه مع أهل بيته، ولكلِّ حالٍ أدبٌ: فلا أكل آداب، وللشرب آداب، وللركوب والدخول والخروج والسفر والإقامة والنوم آدابٌ، وللبول آداب، وللكلام آداب، وللشكوت والاستماع آدابٌ.

وَأَدَبُ الْمَرْءِ: عنوان سعادته وفلاحه، وَقَلَّةُ أَدَبِهِ: عنوان شقاوته وبواره.

فما استُجلب خير الدنيا والآخرة بمثل الأدب، ولا استُجلب جرمانُهُما بمثل قَلَّةِ الأدب.

فانظر إلى الأدب مع الوالدين: كيف نَجَّى صاحبه من حبس الغار حين أطبقت عليهم الصخرة؟ والإخلال به مع الأم - تأويلاً وإقبالاً على الصلاة - كيف امتحن صاحبه بهدم صومعته وضرب الناس له، ورَمِيه بالفاحشة؟

قال صاحب «المنازل»: (الأدب: حِفْظُ الْحَدِّ، بَيْنَ الْغُلُوِّ وَالْجَفَاءِ، بِمَعْرِفَةِ ضَرَرِ الْعُدْوَانِ).

مفهوم الأدب
عند صاحب
«المنازل»

هذا مِنْ أَحْسَنِ الْحُدُودِ؛ فَإِنَّ الانْحِرَافَ إِلَى أَحَدِ طَرَفَيْ الْغُلُوِّ وَالْجَفَاءِ: هُوَ قَلَّةُ الْأَدَبِ، وَالْأَدَبُ: الْوُقُوفُ فِي الْوَسْطِ بَيْنَ الطَّرَفَيْنِ، فَلَا يَقْصُرُ بِحُدُودِ الشَّرْعِ عَنْ تَمَامِهَا، وَلَا يَتَجَاوَزُ بِهَا مَا جُعِلَتْ حُدُودًا لَهُ، فَكِلَاهُمَا عُدْوَانٌ، وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ، وَالْعُدْوَانُ: هُوَ سُوءُ الْأَدَبِ.

وقال بعض السلف: «دَيْنُ اللَّهِ بَيْنَ الْغَالِي فِيهِ وَالْجَافِي عَنْهُ».

فإضاعة الأدب بالجفاء: كَمَنْ لَمْ يَكْمَلْ أَعْضَاءَ الْوُضُوءِ، وَلَمْ يُوَفِّ الصَّلَاةَ آدَابَهَا الَّتِي سَنَّهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفَعَلَهَا، وَهِيَ قَرِيبٌ مِنْ مِائَةِ أَدَبٍ: مَا بَيْنَ وَاجِبٍ وَمُسْتَحَبٍّ.

وإضاعته بالغلو: كالوسوسة في عقد النية، ورفع الصوت بها، والجهر بالأذكار والدعوات التي شرعت سرّاً، وتطويل ما السُّنَّةُ تخفيته وحذفته، كالشَّهَادَةِ الْأَوَّلِ وَالسَّلَامِ الَّذِي حَذَفَهُ سُنَّةٌ، وَزِيَادَةُ التَّطْوِيلِ عَلَى مَا فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا عَلَى مَا يَطْنُهُ سَرَّاقُ الصَّلَاةِ وَالنَّفَّارُونَ لَهَا وَيَسْتَهْوَنَهُ.

[وَأَوَّلُ دَرَجَاتِهِ مَا قَالَهُ صَاحِبُ «الْمَنَازِلِ»: (مَنْعُ الْخَوْفِ: أَنْ لَا يَتَعَدَّى إِلَى الْيَأْسِ، وَحَبْسُ الرَّجَاءِ: أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الْأَمْنِ، وَضَبْطُ السُّرُورِ: أَنْ يُضَاهِيَ الْجَرَاءَةَ).

حد الخوف
الشرعي
الصحيح

يريد: أنه لا يدع الخوف يُفضي به إلى حدٍّ يوقعه في القنوط،
والْيَأْسِ من رحمة الله؛ فَإِنَّ هذا الخوف مذموم.
وسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ يَقُولُ: «حدُّ الخوف ما
حجَزَكَ عن معاصي الله، فما زاد على ذلك فهو غيرُ مُحتاجٍ إليه».
وهذا الخوف المُوقِع في الإياس: إساءةُ أدبٍ على رحمة الله
تعالى، التي سَبَقَتْ غضبه، وجَهْلٌ بها.

حد الرجاء
الشرعي

وَأَمَّا (حَبْسُ الرَّجَاءِ: أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الْأَمْنِ)
فهو أن لا يبلُغَ به الرَّجَاءُ إلى حدٍّ يَأْمَنُ معه العقوبة؛ فَإِنَّه لا يَأْمَنُ
مُكَرَّ اللهُ إِلَّا القَوْمُ الخاسرون، وهذا انحرافٌ في الطرف الآخر.
بل حدُّ الرجاء: ما طَيَّبَ لك العبادة، وحَمَلَكَ على السَّير، فهو
بمنزلة الرياح التي تُسَيِّرُ السفينة، فإذا انقطعتُ وقفتِ السفينة، وإذا زادت
أَلْقَتْهَا إلى المهالك، وإذا كانت بقدر: أَوْصَلَتْهَا إلى البُغْيَةِ.

أهمية ملازمة
الشغربين
القلب وبين
النفس

وَأَمَّا (ضَبْطُ الشُّرُورِ: أَنْ يُضَاهِيَ الْجَرَاءَةَ).
فلا يَقْدِرُ عليه إِلَّا الأقوياءُ أربابُ العزائم، الذين لا تستفزُّهم
السَّراء، فتغلب شُكْرُهُم، ولا تُضَعِفُهُم الضَّرَاء، فتغلب صَبْرُهُم، كما
قيل:

لَا تَغْلِبُ السَّرَاءُ مِنْهُمْ شُكْرَهُمْ كَلَّا وَلَا الضَّرَاءُ صَبْرَ الصَّابِرِ
والنفس قرينةُ الشيطان ومصاحبة، وتُشَبِّهه في صفاته، ومواهبُ
الرَّبِّ تبارك وتعالى تنزل على القلب والروح، فالنفسُ تَسْتَرْقُ السَّمْعَ،
فإذا نزلتْ على القلب تلك المواهبُ: وَثَبَتْ لتأخذ قسطها منها، وتصيِّره
من عدتها وحواصلها، فالمسترسِل معها، الجاهلُ بها فيدعها تستوفي
ذلك، فيينا هو في موهبة للقلب والروح وعدَّة وقوَّة له، إذ صار ذلك
كلُّه من حاصل النفس وآلتها، وعددها، فصالت به وطعَتْ؛ لَأَنَّهَا رَأَتْ
غِنَاهَا به، والإنسان يطغى أن رآه استغنى بالمال، فكيف بما هو أعظم
خطراً، وأَجَلُّ قدرًا من المال، بما لا نسبة بينهما: مِنْ عِلْمٍ، أو حَالٍ،

أو معرفة، أو كشف؟ فإذا صار ذلك من حاصلها: انحرف العبد به ولا بدَّ إلى طرفٍ مذموم من جراءة، أو شطح، أو إدلال، ونحو ذلك.

فوالله كم هاهنا من قتيلٍ وسليبٍ وجريحٍ يقول: من أين أُتيت؟ ومن أين دُهِيت؟ ومن أين أُصبت؟ وأقلُّ ما يعاقب به من الحرمان بذلك: أن يغلق عنه باب المزيد، ولهذا كان العارفون وأرباب البصائر: إذا نالوا شيئاً من ذلك انحرفوا إلى طرف الدُّلِّ والانكسار، ومطالعة عيوب النفوس، واستدعوا حارسَ الخوف، وحافظوا على الرباط بملازمة الثغر بين القلب وبين النَّفس، ونظروا إلى أقرب الخلق من الله، وأكرمهم عليه، وأدناهم منه وسيلةً، وأعظمهم عنده جاهًا، وقد دخل مَكَّة يوم الفتح، وذقنه تَمَسُّ قَرْبُوسَ سَرَجِه انخفاضًا وانكسارًا، وتواضعًا لربِّه تعالى في مثل ذلك الحال، التي عادة النفوس البشرية فيها: أن يملكها سرورُها، وفرحُها بالنصر، والظفر، والتأييد، ويرفعها إلى عَنان السماء.

فالرجل: مَنْ صان فتَحَه ونصيبَه من الله، ووارده عن استراق نفسه، وبخلَ عليها به، والعاجز: مَنْ جادَ لها به، فيا له من جُودٍ ما أقبَحَه، وسماحةٍ ما أسفَهَ صاحبها، والله المستعان.



منزلة اليقين

وهو من الإيمان بمنزلة الروح من الجسد، وفيه تفاضل العارفون، وفيه تنافس المتنافسون، وإليه شمر العاملون، وعمل القوم إنما كان عليه، وإشاراتهم كلها إليه، وإذا تزوج الصبر باليقين: ولد بينهما حصول الإمامة في الدين، قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [السجدة: ٢٤].

ف«اليقين» روح أعمال القلوب التي هي أرواح أعمال الجوارح، وهو حقيقة الصديقية، وهو قطب رَحَى هذا الشأن الذي عليه مداره.

عن عبد الله بن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «لا تُرْضِينَ أَحَدًا بِسَخَطِ اللَّهِ، وَلَا تَحْمَدَنَّ أَحَدًا عَلَى فَضْلِ اللَّهِ، وَلَا تَذَمَّنَّ أَحَدًا عَلَى مَا لَمْ يُؤْتِكَ اللَّهُ؛ فَإِنَّ رِزْقَ اللَّهِ لَا يَسُوقُهُ إِلَيْكَ حِرْصُ حَرِيصٍ، وَلَا يَرُدُّهُ عَنْكَ كَرَاهِيَةُ كَارِهِ، وَإِنَّ اللَّهَ بَعْدَ لِهِ وَقِسْطِهِ جَعَلَ الرُّوحَ وَالْفَرَحَ فِي الرِّضَا وَالْيَقِينِ، وَجَعَلَ الِهَمَّ وَالْحَزْنَ فِي الشَّكِّ وَالسُّخْطِ»^(١).

صلة اليقين
بالتوكل

واليقين قرين التوكل؛ ولهذا فُسِّرَ التوكلُ بقوة اليقين.

والصواب: أَنَّ التوكل ثمرته ونتيجته؛ ولهذا حَسُنَ اقترانُ الهدى به، قال الله تعالى: ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ [النمل: ٧٩] فالحقُّ: هو اليقين، وقالت رُسُلُ الله: ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا﴾ [إبراهيم: ١٢].

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٢١/٤) و(١٣٠/٧)، والطبراني في «الكبير» (١٠/١٠٥١٤)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٠٤)، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧١/٤): «فيه خالد بن يزيد العمري وأتهم بالوضع».

ومتى وصل اليقين إلى القلب امتلاً نوراً وإشراقاً، وانتفى عنه كل ريب وشك وسخط، وهم وغم، فامتلاً محبةً لله، وخوفاً منه ورضاً به، وشكراً له، وتوكلًا عليه، وإنابةً إليه، فهو مادة جميع المقامات والحامل لها.

واختلَف فيه: هل هو كسبي، أو موهبي؟

ف قيل: هو العلم المستودع في القلوب، يشير إلى أنه غير كسبي. وقال سهل رحمه الله: «اليقين من زيادة الإيمان، ولا ريب أن الإيمان كسبي».

والتحقيق: أنه كسبي باعتبار أسبابه، موهبي باعتبار نفسه وذاته.

وقال ذو النون رحمه الله: «اليقين يدعو إلى قصر الأمل، وقصر الأمل يدعو إلى الزهد، والزهد يُورث الحكمة، وهي تورث النظر في العواقب».

أقوال السلف
في اليقين

وقال الجنيد رحمه الله: «اليقين هو استقرار العلم الذي لا يَنْقلب ولا يُحوّل، ولا يتغيّر في القلب».

وقال أبو بكر الورّاق رحمه الله: «اليقين ملاك القلب، وبه كمال الإيمان، وباليقين عُرِفَ الله، بالعقل عُقِلَ عن الله».

وقال النهرجوري رحمه الله: «إذا استكمل العبد حقائق اليقين صار البلاء عنده نعمة، والرّخاء عنده مصيبة».

وقال أبو بكر الورّاق رحمه الله: «اليقين على ثلاثة أوجه: يقين خبر، ويقين دلالة، ويقين مشاهدة».

يريد بيقين الخبر: سكون القلب إلى خبر المخبر ووثوقه به، وبيقين الدلالة: ما هو فوقه، وهو أن يقيم له - مع وثوقه بصدقه - الدلالة على ما أخبره به.

وقال بعضهم: «رأيت الجنة والنار حقيقةً، قيل له: وكيف؟ قال: رأيتهما بعيني رسول الله ﷺ، ورؤيتي لهما بعيني أوثق عندي من رؤيتي

لهما بعيني؛ فَإِنَّ بصري قد يخطئ ويَزِيغُ، بخلاف بصره ﷺ. واليقينُ يَحْمِلُ على الأهوال، وركوبِ الأخطار، وهو يأمرُ بالتقدُّم دائماً، فَإِنَّ لم يقارنه العلم: حمل على المعاطب. والعلم يأمرُ بالتأخُّرِ والإحجام، فَإِنَّ لم يَصَحِّه اليقينُ قعد بصاحبه عن المكاسب والغنائم.

درجات اليقين
عند صاحب
«المنازل»

قال صاحب «المنازل»: (وهو على ثلاثِ دَرَجَاتٍ: الدَّرَجَةُ الْأُولَى: عِلْمُ الْيَقِينِ، وهو قَبُولُ ما ظَهَرَ مِنَ الْحَقِّ، وقَبُولُ ما غابَ لِلْحَقِّ، والْوُقُوفُ على ما قامَ بِالْحَقِّ).

ذكر الشيخ في هذه الدرجة ثلاثة أشياء، هي متعلق اليقين وأركانها: الأول: (قَبُولُ ما ظَهَرَ مِنَ الْحَقِّ) تعالى، والذي ظهر منه سبحانه: أوامره ونواهيه وشرعه، ودينه الذي ظهر لنا منه على ألسنة رُسُلِهِ، فتنَلَّاهُ بالقَبُولِ والانقياد، والإذعانِ والتسليم للربوبية، والدُخُولِ تحتَ رِقِّ العبودية.

الثاني: (قَبُولُ ما غابَ لِلْحَقِّ) وهو الإيمان بالغيب الذي أخبر به الحقُّ سبحانه على لسان رُسُلِهِ من أمور المعاد وتفصيله، والجنة والنار، وما قبل ذلك: مِنَ الصراط والميزان والحساب، وما قبل ذلك: مِنَ تشقُّقِ السماء وانفطارها، وانتثار الكواكب، ونسفِ الجبال، وطيِّ العالم، وما قبل ذلك: من أمور البرزخ، ونعيمه وعذابه.

فَقَبُولُ هذا كُلِّهِ - إيماناً وتصديقاً وإيقاناً - هو اليقين بحيث لا يُخَالِجُ القلبَ فيه شبهةٌ، ولا شكٌّ ولا ريب، ولا تناسٍ وغفلة عنه؛ فَإِنَّهُ إن لم يستهلك بيقينه أفسده وأضعفه.

الثالث: (الْوُقُوفُ على ما قامَ بِالْحَقِّ) سبحانه من أسمائه وصفاته وأفعاله.

فاليقين هو الوقوف على ما قام بالحق من أسمائه وصفاته، ونُعُوتِ كماله، وتوحيده، وهذه الثلاثة أشرفُ علومِ الخلائق: عِلْمُ الأمرِ

الفرق بين
علم اليقين
وعين اليقين

والنهي، وعلم الأسماء والصفات والتوحيد، وعلم المعاد واليوم الآخر.
قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: عَيْنُ الْيَقِينِ، وَهُوَ الْمُغْنِي بِالِاسْتِدْلَالِ عَنِ
الِاسْتِدْلَالِ، وَعَنِ الْخَبَرِ بِالْعِيَانِ، وَخَرَقُ الشُّهُودِ حِجَابَ الْعِلْمِ).

الفرق بين علم اليقين وعين اليقين: كالفرق بين الخبر الصادق
والعيان، وحق اليقين: فوق هذا.

وقد مثلت المراتب الثلاث بمن أخبرك: أن عنده عسلًا، وأنت لا
تشك في صدقه، ثم أراك إياه فازددت يقينًا، ثم ذقت منه.

فالأول: علم اليقين.

والثاني: عين اليقين.

والثالث: حق اليقين.

فَعِلْمُنَا الْآنَ بِالْجَنَّةِ وَالنَّارِ: عِلْمُ يَقِينٍ، فَإِذَا أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ فِي
الموقف وشاهدها الخلائق، وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ وَعَايَنَهَا الْخَلَائِقُ، فَذَلِكَ:
عين اليقين، فإذا أدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار: فذلك حينئذ
حق اليقين.

قوله: (هو المغني بالاستدلال عن الاستدلال).

يريد بالاستدلال: الإدراك والشهود؛ يعني: أن صاحبه قد استغنى
به عن طلب الدليل؛ فإنه إنما يطلب الدليل ليحصل له العلم بالمدلول،
فإذا كان المدلول مشاهدًا له - وقد أدركه بكشفه - فأى حاجة به إلى
الاستدلال؟

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: حَقُّ الْيَقِينِ).

اعلم أن هذه الدرجة لا تُنال في هذا العالم إلا للرسل صلوات الله
وسلامه عليهم أجمعين؛ فإن نبينا ﷺ رأى بعينه الجنة والنار، وموسى
سمع كلام الله منه إليه بلا واسطة، وكلمه تكليمًا، وتجلّى للجبل
وموسى ينظر، فجعله دُكًا هشيما.

نعم؛ يحصل لنا حق اليقين من مرتبة، وهي ذوق ما أخبر به

الرسول ﷺ من حقائق الإيمان، المتعلقة بالقلوب وأعمالها؛ فإن القلب إذا باشرها وذاقها صارت في حقه حقّ يقين، وأمّا في أمور الآخرة والمعاد، ورؤية الله جهرّة عياناً، وسماع كلامه حقيقة بلا واسطة؛ فحظ المؤمن منه في هذه الدار: الإيمان وعلم اليقين، وحقّ اليقين يتأخّر إلى وقت اللقاء.

[و] اليقين له حقوقٌ يجب على صاحبه أن يؤدّيها، ويقوم بها، ويتحمّل كلفها ومشاقّها؛ فإذا فني في التوحيد حصل له أمورٌ أخرى رفيعةٌ عاليةٌ جدّاً، يصير فيها محمولاً، بعد أن كان حاملاً، وطائرًا بعد أن كان سائرًا؛ فتزول عنه كلفةٌ حمل تلك الحقوق، بل يبقى له كالنفس، وكالماء للسّمك؛ وهذا أمرٌ التحاكم فيه إلى الذوق والإحساس؛ فلا تُسرّع إلى إنكاره.

وتأمل حال ذلك الصحابي الذي أخذ تمرّاته، وقعد يأكلها على حاجة وفاقٍ إليها، فلما عاين سوق الشّهادة قد قامت، ألقى قوته من يده، وقال: «إنّها لحياةٌ طويلةٌ، إن بقيت حتى أكُل هذه التمرات»^(١)، وألقاها من يده، وقاتل حتى قُتل.



(١) أخرجه البخاري (٤٠٤٦)، ومسلم (١٨٩٩) من حديث جابر رضي الله عنه.

منزلة الأنس

قال صاحب «المنازل»: (وهو رُوحُ القُرْب)؛ ولهذا صدرَ منزلته بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦].

فاستحضر القلب هذا البرَّ واللطف والإحسان: يوجب قُرْبَهُ من الرَّبِّ تعالى، وقُرْبُهُ منه يوجب الأنس، والأنس ثمرة الطاعة والمحبة، فكلُّ مطيع مستأنس، وكل عاصٍ مستوحش، كما قيل:

فَإِنْ كُنْتَ قَدْ أَوْحَشَتْكَ الذُّنُوبُ فَدَعَهَا إِذَا شِئْتَ وَاسْتَأْنِسِ
والقرب يوجب الأنس والهيبة والمحبة.

قال صاحب «المنازل»: (الأنسُ بالشَّواهدِ: هو استِخْلَاءُ الذِّكْرِ، والتَّغْذِي بالسَّمَاعِ).

مفهوم الأنس

هذه اللفظة يجرونها في كلامهم - أعني لفظة الشواهد - ومرادهم بها أمران:

أحدهما: الحقيقة؛ وهي ما يقوم بقلب العبد، حتى كأنه يشاهده وُبُصْرُهُ لغلَبته عليه، فكلُّ ما يستولي على قلب صاحبه ذكره: فإنه شاهده، فمنهم من يكون شاهده العِلْمَ، ومنهم من يكون شاهده الذِّكْرَ، ومنهم من يكون شاهده المحبة، ومنهم من يكون شاهده الخوف.

فالمريد: يأنس بشاهده، ويستوحش لفقده.

والثاني: شاهد الحال؛ وهو الأثر الذي يقوم به، ويظهر عليه من عمله، وسلوكه وحاله، فإن شاهده لا بدَّ أن يَظْهَرَ عليه.

ومراد صاحب «المنازل»: الشاهد الأوَّل الذي يأنس به المريد،

وهو الحامل له على استحلاء الذكر؛ طلباً لظفره بحصول المذكور، فهو يستأنس بالذكر طلباً لاستئناسه بالمذكور، ويتغذى بالسماع كما يتغذى الجسم بالطعام والشراب.

فإن كان محباً صادقاً، طالباً لله، عاملاً على مرضاته: كان غذاؤه بالسماع القرآني، الذي كان غذاء سادات العارفين من هذه الأمة، وأبرها قلوباً، وأصحها أحوالاً، وهُم الصحابة.

وهذا السماع القرآني سماع أهل المعرفة بالله والاستقامة، ويحصل للأذهان الصافية من معاني وإشارات، ومعارف وعلوم، تتغذى بها القلوب المشرقة بنور الأنس، فيجد بها ولها لذة روحانية، يصل نعيمها إلى القلوب والأرواح، وربما فاض حتى وصل إلى الأجسام، فيجد من اللذة ما لم يعهد مثله من اللذات الحسية.

وللتغذي بالسماع سرٌ لطيف، نذكره للطف موقعه.

وهو الذي أوقع كثيراً من السالكين في إثارة سماع الأبيات، لما رأى فيه من غذاء القلب وقوته ونعيمه، فلو جئت بألف آية وألف خبر لما أعارك شطراً من إصغائه، وكان ذلك عنده أعظم من الظواهر التي يعارض بها الفلاسفة وأرباب الكلام.

* * *

أقسام غذاء
القلوب

اعلم أن الله ﷻ جعل للقلوب نوعين من الغذاء:

نوعاً من الطعام والشراب الحسي، وللقلب منه خلاصته وصفوه، ولكل عضو منه بحسب استعدادِه وقبوله.

والثاني: غذاءً روحانيً معنوي، خارج عن الطعام والشراب: من السرور والفرح، والابتهاج واللذة، والعلوم والمعارف، وبهذا الغذاء كان سَمَوايَا عُلُويًّا، وبالغذاء المشترك كان أَرْضِيًّا سَفَلِيًّا. وقوامه بهذين الغذاءين، وله ارتباط بكل واحدة من الحواس الخمس، وغذاء يصل إليه منها.

فله ارتباط بحاسة اللمس، ويصل إليه منها غذاء، وكذلك حاسة

السَّمِّ، وكذلك حاسة الذَّوق، وكذلك ارتباطه بحاستي السمع والبصر: أشدُّ من ارتباطه بغيرهما، ووصول الغذاء منهما إليه أكمل وأقوى من سائر الحواسِّ، وانفعاله عنهما أشد من انفعاله عن غيرهما؛ ولهذا تَجِدُ في القرآن اقترانه بهما أكثر من اقترانه بغيرهما، بل لا يكاد يُقَرَن إلا بهما، أو بإحدهما.

قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (النحل: ٧٨) وقال تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (الحج: ٤٦). وهذا كثير في القرآن جدًا.

لأنَّ تأثيره بما يراه ويسمعه: أعظم من تأثيره بما يلمسه ويدوقه ويشمُّه؛ ولأنَّ هذه الثلاثة هي طُرُقُ العِلْم، وهي: السمع، والبصر، والعقل.

شدة تعلق
القلب بالسمع

وتعلُّق القلب بالسمع وارتباطه به: أشدُّ من تعلُّقه بالبصر وارتباطه به، ولهذا يتأثَّر بما يسمعه من الملذوذات أعظم ممَّا يتأثر بما يراه من المستحسنات، وكذلك في المكروهات سماعًا ورؤية، ولهذا كان الصحيح من القولين: أنَّ حاسة السمع أفضل من حاسة البصر؛ لشدة تعلُّقها بالقلب، وعِظَم حاجته إليها، وتوقُّف كماله عليها، ووصول العلوم إليه بها، وتوقُّف الهدى على سلامتها.

ورجَّحت طائفة حاسة البصر؛ لكمال مدراكها، وامتناع الكذب فيه، وزوال الريب والشكِّ به، ولأنَّه عين اليقين، وغاية مدرك حاسة السمع عِلْم اليقين، وعين اليقين أفضل وأكمل من عِلْم اليقين، ولأنَّ متعلُّقها رؤية وجه الربِّ ﷻ في دار النعيم، ولا شيء أعلى وأجل من هذا التعلُّق.

وحكَّم شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - بين الطائفتين حكماً حسناً، فقال: «المُدرك بحاسة السمع أعظم وأشمل، والمُدرك

بحاسة البصر أتم وأكمل؛ فللسمع العموم والشمول، والإحاطة بالموجود والمعدوم، والحاضر والغائب، والجسي والمعنوي، وللبصر: التمام والكمال».

وإذا عُرف هذا، فهذه الحواس الخمس لها أشباح وأرواح، وأرواحها حظ القلب ونصيبه منها.

سماع كسماع
البهائم

فمن الناس: من ليس لقلبه منها نصيبٌ إلا كنصيب الحيوانات البهيمية منها، فهو بمنزلتها، وبينه وبينها أول درجة الإنسانية، ولهذا شبه الله أولئك بالأنعام. بل جعلهم أضلَّ، فقال تعالى ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۝٤٤﴾ [الفرقان: ٤٤]، ولهذا نفى الله عن الكفار السمع والبصر والعقول؛ إمّا لعدم انتفاعهم بها، فنزلت منزلة المعدوم؛ وإمّا لأنّ النفي توجه إلى أسماع قلوبهم وأبصارها، وإدراكها، ولهذا يظهر لهم ذلك عند انكشاف حقائق الأمور، كقول أصحاب السعير ﴿لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝١٠﴾ [الملك: ١٠]، ومنه في أحد التأويلين قوله تعالى ﴿وَتَرْنَهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ۝١٩٨﴾ [الأعراف: ١٩٨] فإنهم كانوا ينظرون إلى صورة النبي ﷺ بالحواس الظاهرة، ولا يبصرون صورة نبوته، ومعناها بالحاسة الباطنة، التي هي بصر القلب.

وكذلك السمع ثابت لهم، وبه قامت الحجة عليهم، ومُنتفٍ عنهم، وهو سمع القلب؛ فإنهم كانوا يسمعون القرآن من حيث السمع الجسي المشترك، كالغنم التي لا تسمع إلا نعيق الراعي بها دعاءً ونداءً، ولم يسمعه بالروح الحقيقي، الذي هو روح حاسة السمع، التي هي حظ القلب، فلو سمعه من هذه الجهة: لحصلت لهم الحياة الطيبة، التي منشؤها من السماع المتصل أثره بالقلب، ولزال عنهم الصمم والبكم، ولأنقذوا نفوسهم من السعير بمفارقة من عدم السمع والعقل.

فحصول السمع الحقيقي: مبدأ لظهور آثار الحياة الطيبة، التي هي أكمل أنواع الحياة في هذا العالم؛ فإن بها يصلح هذا القلب ويعتدل،

فتتمُّ قوَّته وحياته، وسروره ونعيمه، وبهجته، وإذا فقدَ غذاءَه الصالح: احتاج إلى أن يعتاضَ عنه بغذاء قبيح خبيث. وإذا فسَدَ غذاؤه: خبُثَ ونقص من حياته وقوته وسروره ونعيمه بحسب ما فسَدَ من غذائه، كالبدن إذا فسَدَ غذاؤه نقص.

تعلق السمع
بالقلب أسرع
من آثار
البصر

فلَمَّا كان تعلقُ السمع الظاهر الحسي بالقلب أشدَّ، والمسافة بينهما أقرب من المسافة بين البصر وبينه؛ ولذلك يؤدي آثار ما يتعلق بالسمع الظاهر إلى القلب أسرع ممَّا يؤدي إليه آثار البصر الظاهر؛ ولهذا ربما عُشي على الإنسان إذا سمع كلامًا يسره أو يسوءه، أو صوتًا لذيذًا طيبًا مطربًا مناسبًا، ولا يكاد يحصل له ذلك من رؤية الأشياء المستحسنة بالبصر الظاهر.

وقد يكون هذا المسموع شديد التأثير في القلب، ولا يشعر به صاحبه؛ لاشتغاله بغيره، ولمباينة ظاهره لباطنه ذلك الوقت؛ فإذا حصل له نوع تجرُّد ورياضة: ظهرت قوة ذلك التأثير والتأثر.

فكلَّمًا تجرَّدتِ الرُّوح والقلب، وانقطعت عن علائقِ البدن، كان حظُّهما من ذلك السماع أوفى، وتأثرُهما به أقوى.

فإن كان المسموع معنىً شريفًا بصوت لذيذ: حصل للقلب حظُّه ونصيبه من إدراك المعنى، وابتهج به أتمَّ ابتهاج على حسب إدراكه له، وللروح حظُّها ونصيبها من لذة الصوت ونغمته وحُسْنِه، فابتهجت به، فتتضاعف اللذة، ويتمُّ الابتهاج، ويحصل الارتياح، حتى ربما فاض على البدن والجوارح، وعلى الجليس.

وهذا لا يحصل على الكمال في هذا العالم، ولا يحصل إلا عند سماع كلام الله، فإذا تجرَّدتِ الرُّوح وكانت مستعدَّة، وباشر القلب روح المعنى، وأقبل بكلِّيته على المسموع، فألقى السمع وهو شهيد، وساعده طيبُ صوتِ القارئ، كاد القلب يفارقُ هذا العالم، ويلجُ عالمًا آخر، ويجد له لذةً وحالًا لا يعهدها في شيء البتَّة. وذلك دقيقة من حالة أهل الجنة في الجنة.

فيا له من غذاء ما أصلحَه وما أنفعَه!

مضارُ غذاء
السماع
الشيطاني

وحرامٌ على قلبٍ قد تربى على غذاء السَّماع الشَّيطاني: أن يَجِدَ شيئاً من ذلك في سماع القرآن؛ بل إن حصل له نوعٌ لذَّة، فهو من قِبَل الصوتِ المشترك، لا من قِبَل المعنى الخاصِّ.

وليس في نعيم أهل الجنة أعلى من رؤيتهم وجهَ محبوبهم عياناً، وسماع كلامه منه.

وذكر عبد الله ابن الإمام أحمد في كتاب السُّنة أثراً - لا يحضرني الآن هل هو موقوف أو مرفوع -: «إِذَا سَمِعَ النَّاسُ الْقُرْآنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الرَّحْمَنِ ﷻ، فَكَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوهُ قَبْلَ ذَلِكَ»^(١).

وأكمل السَّماع: سماعٌ من يسمع بالله ما هو مسموعٌ من الله وهو كلامه، وهو سماع المحبِّين المحبوبين، كما في الحديث الذي في «صحيح البخاري» عن رسول الله ﷺ - فيما يروي عن ربِّه تبارك وتعالى - أنه قال: «ما تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِمِثْلِ أَدَاءٍ ما افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، ولا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فإذا أُحِبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، فَبِي يَسْمَعُ، وَبِي يُبْصِرُ، وَبِي يَبْطِشُ، وَبِي يَمْشِي»^(٢).

والقلب يتأثرُ بالسماع بحسب ما فيه من المحبة، فإذا امتلأ من محبة الله وسمع كلام محبوبه - أي: بمُصاحبتِهِ وحضورِهِ في قلبه - فله من سماعه هذا الشأن، ولغيره آخر.

أقسام الناس
في السماع

والثاني^(٣) على ثلاثة أقسام:

أحدها: مَنْ اتَّصَفَ قَلْبُهُ بِصِفَاتِ نَفْسِهِ، بحيث صار قلبه نفساً

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد في «السُّنة» عن محمد بن كعب القرظي مقطوعاً (١٢٣).

(٢) أخرجه البخاري (٦٥٠٢)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) هكذا في كل النسخ التي بين أيدينا، والذي يظهر أنها: (والناس)؛ لأنه لا يوجد قسم أول.

محضة، فغلبت عليه آفات الشهوات، ودواعي الهوى، فهذا حظُّه من السماع: كحظِّ البهائم، لا يسمع إلا دعاءً ونداءً، والفرق الذي بينها وبينه: غير طائل.

القسم الثاني: مَنْ اتَّصَفَتْ نَفْسُهُ بِصِفَاتِ قَلْبِهِ، فَصَارَتْ نَفْسُهُ قَلْبًا مُحَضًّا، فغلبت عليه المعرفة والمحبة، والعقل واللُّبُّ، وعشقُ صفات الكمال، فاستنارتْ نَفْسُهُ بنور القلب، واطمأنت إلى ربها، وقرَّتْ عَيْنُهَا بعبوديته، وصار نعيمُها في حبه وقربه، فهذا حظُّه مِنَ السماعِ مِثْلُ - أو قريبٌ - من حظِّ الملائكة، وسماعه غذاء قلبه وروحه، وقرّة عينه ونعيمه من الدنيا، ورياضه التي يسرح فيها، وحياته التي بها قوامه، وإلى هذا المعنى قصد أرباب سماع القصائد والأبيات، ولكن أخطؤوا الطريق وأخذوا عن الدّرب شِمَالًا ووراء.

القسم الثالث: مَنْ لَهُ مَنْزِلَةٌ بَيْنَ مَنْزِلَتَيْنِ، وَقَلْبُهُ بَاقٍ عَلَى فِطْرَتِهِ الْأُولَى، وَلَكِنْ مَا تَصَرَّفَ فِي نَفْسِهِ تَصَرُّفًا أَحَالَهَا إِلَيْهِ، وَأَزَالَ بِهِ رُسُومَهَا، وَجَلَّأَ عَنْهُ ظِلْمَتَهَا، وَلَا قُوِيَّتِ النَّفْسُ عَلَى الْقَلْبِ بِإِحَالَتِهِ إِلَيْهَا، وَتَصَرَّفَتْ فِيهِ تَصَرُّفًا أَزَالَتْ عَنْهُ نَوْرَهُ وَصَحَّتْهُ وَفِطْرَتَهُ.

فبَيْنَ الْقَلْبِ وَالنَّفْسِ مَنَازِلَاتٌ وَوَقَائِعٌ، وَالْحَرْبُ بَيْنَهُمَا دَوَّلٌ وَسِجَالٌ، تُدَالُّ النَّفْسُ عَلَيْهَا تَارَةً، وَيُدَالُّ عَلَيْهَا تَارَةً.

فهذا حظُّه من السماع: حظ بين الحظّين، ونصيبه منه بين النصيبين، فإن صادفه وقت دولة القلب: كان حظُّه منه قويًّا. وإن صادفه وقت دولة النفس: كان ضعيفًا، ومن ههنا يقع التفاوت بين الناس في الفقه عن الله، والفهم عنه، والابتهاج والنعيم بسماع كلامه.

وصاحبُ هذه الحال - في حال سماعه - يشغل القلب بالحرب بينه وبين النفس، فيَقُوتُهُ مِنْ رُوحِ الْمَسْمُوعِ وَنَعِيمِهِ وَلَذَّتِهِ بِحَسَبِ اشْتِغَالِهِ عَنْهُ بِالْمَحَارَبَةِ، وَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى حَصُولِ ذَلِكَ بِتَمَامِهِ، حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا، وَرَبَّمَا صَادَفَهُ فِي حَالِ السَّمَاعِ وَارْدُ حَقٍّ، أَوْ الظَّفَرُ بِمَعْنَى بَدِيعٍ لَا يَقْدِرُ فِكْرُهُ عَلَى صِيْدِهِ كُلِّ وَقْتٍ، فَغَابَ بِهِ وَاسْتَغْرَقَ فِيهِ عَمَّا يَأْتِي

بعده، فيعجز عن صيد تلك المعاني، ويدهشه ازدحامها، فيبقى قلبه باهتًا، كما يحكى أن بعض العرب: أرسل صائدًا له على صيد، فخرج الصيد عليه من أمامه وخلفه، وعن يمينه وعن يساره، فوقف باهتًا ينظر يمينًا وشمالًا، ولم يصطد شيئًا! فقال:

تَكَاثَرَتِ الظَّبَاءُ عَلَى خِرَاشٍ فَمَا يَذْرِي خِرَاشٌ مَا يَصِيدُ
فوظيفته في مثل هذا الحال: أن يفنى عن وارده، ويعلق قلبه بالمتكلم، وكأنه يسمع كلامه منه، ويجعل قلبه نهرًا لجريان معانيه، ويفرغه من سوى فهم المراد، وينصب إليه انصبابًا يتلقى فيه معانيه، كتلقي المحب للأحباب القادمين عليه، لا يشغله حبيب منهم عن حبيب، بل يعطي كل قادم حقه، وكتلقي الضيوف والزوار، وهذا إنما يكون مع سعة القلب، وقوة الاستعداد، وكمال الحضور.

فإذا سمع خطاب الترغيب والتشويق، واللطف والإحسان: لا يفنى به عما يجيء بعده من خطاب التخويف والترهيب والعدل، بل يتلقى الخطاب الثاني مستصحبًا لحكم الخطاب الأول، ويمزج هذا بهذا، ويسير بهما جميعًا، عاكفًا بقلبه على المتكلم وصفاته سبحانه. وهذا سير في الله، وهو نوع آخر أرفع وأعلى من مجرد المسير إليه، ولا ينقطع بذلك سيره إليه؛ بل يدرج سيره؛ فإن سير القلب في معاني أسمائه وصفاته وتوحيده ومعرفته.

ومتى بقيت للقلب في ذلك ملكة، واشتد تعلقه به: لم تحجبه معاني المسموع وصفات المتكلم بعضها عن بعض، ولكن في الابتداء يعسر عليه ذلك، وفي التوسط يهون عليه، ولا انتهاء هاهنا البتة، والله المستعان. فهذه كلمات تشير إلى معاني سماع أهل المعرفة والإيمان، والأحوال المستقيمة.



منزلة الذكر

وهي منزلة القوم الكبرى، التي منها يتزوّدون، وفيها يتّجرون، وإليها دائماً يتردّدون.

والذكر منشورُ الولاية الذي من أُعْطِيَه اتصل، ومن مُنِعَه عُزِلَ، وهو قُوْتُ قلوب القوم، الذي متى فارقتها صارت الأجسادُ لها قبوراً، وعمارةُ ديارهم فمتى تعطلت عنه صارت بوراً، وهو سلاحُهم الذي يقاتلون به قطاعَ الطريق، وماؤُهم الذي يطفئون به التّهابَ الحريق، ودواءُ أسقامهم الذي متى فارقه انتكست منهم القلوب، والسبب الواصل والعلاقة التي كانت بينهم وبين علام الغيوب.

به يَستدْفِعون الآفات، ويستكشفون الكُربات، وتَهون عليهم به المصيبات. إذا أَظْلَهُمُ البلاءُ فإليه ملجؤُهم، وإذا نزلت بهم النوازلُ فإليه مفزعُهم. فهو رياض جَنَّتِهِم التي فيها يتقلّبون، ورؤوس أموال سعادتهم التي بها يتّجرون. يدع القلبُ الحزين ضاحكاً مسروراً، ويوصل الذاكر إلى المذكور، بل يدعُ الذاكر مذكوراً.

وعلى كل جارحة من الجوارح عبوديةٌ مؤقتة، والذكر عبوديةُ القلب واللسان، وهي غيرُ مؤقتة، بل هم مأمورون بذكر معبودهم ومحبوبهم في كلِّ حال: قياماً، وقعوداً، وعلى جنوبهم. فكما أنَّ الجنةَ قيعانٌ وهو غراسها، فكذلك القلوب بور وخراب وهو عمارتها وأساسها.

وهو جلاء القلوب وصِقَالُها، ودواؤها إذا غشيها اعتلالها، وكلّما ازداد الذاكرُ في ذكره استغراقاً، ازداد لمذكوره مَحَبَّةً وإلى لقائه اشتياقاً، وإذا واطأ في ذكره قلبه للسانه، نسيَ في جنب ذكره كلَّ شيء، وحفظَ الله عليه كلَّ شيء، وكان له عوضاً من كل شيء.

فضائل
ذكر الله تعالى

به يزول الوَقْرُ عن الأسماع، والبَكَم عن الألسن، وتنقشع الظُّلْمَةُ عن الأبصار. زَيْنَ الله به ألسنةُ الذاكرين، كما زَيْنَ بالنور أبصارَ الناظرين، فاللسان الغافل كالعين العمياء، والأذن الصماء، واليد الشلاء.

وهو باب الله الأعظمُ المفتوحُ بينه وبين عبده، ما لم يغلقه العبد بغفلته.

قال الحسن البصريُّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «تَفَقَّدُوا الحلاوةَ في ثلاثة أشياء: في الصلاة، والذكر، وقراءة القرآن، فإن وجدْتُم، وإلَّا فاعلموا أَنَّ البابَ مغلقٌ».

وبالذكر: يَصْرَعُ العبدُ الشيطانَ، كما يصرع الشيطانُ أهلَ الغفلة والنسيان.

قال بعض السلف: «إذا تمكَّنَ الذكرُ من القلب، فإن دنا منه الشيطانُ صُرِعَ كما يُصْرَعُ الإنسانُ إذا دنا منه الشيطانُ، فيجتمع عليه الشياطين فيقولون: ما لهذا؟ فيقال: قد مَسَّهُ الإنسيُّ».

وهو رُوح الأعمال الصالحة، فإذا خلا العملُ عن الذكر، كان كالجسد الذي لا رُوح فيه.

أوجه الذكر
في القرآن
الكريم

وهو في القرآن على عشرة أوجه:

الأول: الأمر به مطلقاً ومقيداً.

الثاني: النهي عن ضده من الغفلة والنسيان.

الثالث: تعليق الفلاح باستدامته وكثرتيه.

الرابع: الثناء على أهله والإخبار بما أعدَّ الله لهم من الجنة والمغفرة.

الخامس: الإخبار عن خُسران مَنْ لَهَا عنه بغيره.

السادس: أنه جعل ذِكْرَهُ سبحانه لهم جزاءً لذكْرِهِم له.

السابع: الإخبار أنه أكبر من كل شيء.

الثامن: أنه جعله خاتمة الأعمال الصالحة كما كان مِفْتَاحَهَا.

التاسع: الإخبار عن أهله بأنهم هم أهل الانتفاع بآياته، وأنهم أولو الأبواب دون غيرهم.

العاشر: أنه جعله قرين جميع الأعمال الصالحة ورُوحَهَا، فمتى عَدِمَتْهُ كانت كالجسد بلا روح.

تفصيل ذلك:

١ - أمّا الأول: فقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۖ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۖ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۝٤٣﴾ [الأحزاب: ٤١ - ٤٣]، وقوله: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً ۖ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]. وفيه قولان؛ أحدهما: في سرِّك وقلبك. والثاني: بلسانك بحيث تسمع نفسك.

٢ - وأما النهي عن ضده: فبقوله: ﴿وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ ۝٢٠٥﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، وقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ ۖ﴾ [الحشر: ١٩].

تأملات في
آيات الذكر في
القرآن

٣ - وأما تعليق الفلاح بالإكثار منه: فبقوله: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝١٠﴾ [الجمعة: ١٠].

٤ - وأما الثناء على أهله وحسن جزائهم، فبقوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ۖ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَالذَّكِرِينَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذَّكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝٣٥﴾ [الأحزاب: ٣٥].

٥ - وأما خسران من لها عنه، فبقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُهُكُمْ أَمْوَالَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝٩﴾ [المنافقون: ٩].

٦ - وأما جعل ذكره لهم جزاء لذكرهم له، فبقوله: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ۝١٥٢﴾ [البقرة: ١٥٢].

٧ - وأما الإخبار عنه بأنه أكبر من كل شيء، فكقوله تعالى: ﴿أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: ٤٥]، وفيها أربعة أقوال:

أحدها: أن ذكر الله أكبر من كل شيء؛ فهو أفضل الطاعات؛ لأن المقصود بالطاعات كلها إقامة ذكره، فهو سر الطاعات وروحها.

الثاني: أن المعنى: أنكم إذا ذكرتموه ذكركم، فكان ذكره لكم أكبر من ذكركم له. فعلى هذا: المصدر مضاف إلى الفاعل، وعلى الأول: مضاف إلى المذكور.

الثالث: أن المعنى: ولذكر الله أكبر من أن تبقى معه فاحشة ومنكر، بل إذا تم الذكر محق كل خطيئة ومعصية. هذا ما ذكره المفسرون.

[الرابع:] وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يقول: «معنى الآية: أن في الصلاة فائدتين عظيمتين: إحداهما: نهيتها عن المنكر. والثانية: اشتغالها على ذكر الله وتضمنها له، ولما تضمنته من ذكر الله أعظم من نهيتها عن الفحشاء والمنكر».

٨ - وأما ختم الأعمال الصالحة به، فكما ختم به عمل الصيام بقوله: ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. وختم به الحج بقوله: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مِنْ حَجِّكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ [البقرة: ٢٠٠].

وختم به الصلاة كقوله: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ [النساء: ١٠٣]. وختم به الجمعة كقوله: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الجمعة: ١٠].

ولهذا كان خاتمة الحياة الدنيا، وإذا كان آخر كلام العبد أدخله الله الجنة.

٩ - وأما اختصاص الذاكرين بالانتفاع بآياته، وهم أولو الألباب والعقول، فكقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ (١٩) الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَفَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴿آل عمران: ١٩٠ - ١٩١﴾.

١٠ - وأما مصاحبته لجميع الأعمال واقترائه بها وأنه رُوحها، فإنه سبحانه قرنه بالصلاة، كقوله: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ (١٤) [طه: ١٤]، وقرنه بالصيام وبالْحَجِّ ومناسكها، بل هو رُوح الحج ولُّبُه ومقصوده، كما قال النبي ﷺ: «إِنَّمَا جُعِلَ الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفا وَالْمَرْوَةِ وَرَمْيُ الْجِمَارِ: لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ»^(١).

وقرنه بالجهاد، وأَمَرَ بِذِكْرِهِ عند ملاقة الأقران ومكافحة الأعداء، فقال تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٤٥) [الأنفال: ٤٥].

سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يستشهد به، وسمعته يقول: «الْمُحِبُّونَ يَفْتَخِرُونَ بِذِكْرِ مَنْ يُحِبُّونَهُ فِي هَذِهِ الْحَالِ»، كما قال عَنَتَرَةُ:

وَلَقَدْ ذَكَرْتُكَ وَالرِّمَاحُ كَأَنَّهَا أَشْطَانُ بِثَرٍّ فِي لِبَانِ الْأَدْهَمِ
فِي تِلْكَ الْحَالِ الَّتِي لَا يُهْمُ الْمَرْءُ فِيهَا غَيْرُ نَفْسِهِ، يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ
عِنْدَهُ بِمَنْزِلَةِ نَفْسِهِ أَوْ أَعَزَّ مِنْهَا، وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى صِدْقِ الْمَحَبَّةِ، وَاللَّهُ
أَعْلَمُ.

والذاكرون: هم أهل السبق، كما روى مسلم في صحيحه من حديث العلاء، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يَسِيرُ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ، فَمَرَّ عَلَى جَبَلٍ يُقَالُ لَهُ: جُمْدَانُ، فَقَالَ: «سَيَرُوا هَذَا جُمْدَانُ، سَبَقَ الْمُفْرَدُونَ». قالوا: وما الْمُفْرَدُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال:

علومنازل
الذاكرين عند
رب العالمين

(١) أخرجه أحمد (٢٤٤٦٨)، وأبو داود (١٨٨٨)، والترمذي (٩٠٢)، وقال: «حسن صحيح»، والدارمي (١٨٩٥) من حديث عائشة رضي الله عنها، وضعفه الألباني في «ضعيف أبي داود» (١٨٨٨).

«الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتُ»^(١). والمُفَرِّدُونَ: إما الموحِّدون، وإما الآحاد الفرَّادى.

وفي المسند مرفوعاً من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه: «أَلَا أُنبِّئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ، وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِكِكُمْ، وَأَرْفَعُهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ، وَخَيْرٍ لَكُمْ مِنْ إِعْطَاءِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَأَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ، فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ؟» قالوا: وما ذاك يا رسول الله؟ قال: «ذِكْرُ اللَّهِ عزَّ وجلَّ»^(٢).

وروى شعبة، عن أبي إسحاق قال: سَمِعْتُ الْأَعْرََّ قَالَ: أَشْهَدُ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ رضي الله عنهما أَنَّهُمَا شَهِدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَقْعُدُ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا حَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَعَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ، وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ»^(٣)، وهو في «صحيح مسلم».

ويكفي في شرف الذكر: أَنْ اللَّهُ يَبَاهِي مَلَائِكَتَهُ بِأَهْلِهِ، كَمَا فِي «صحيح مسلم» عَنْ معاوية رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: خَرَجَ عَلَى حَلَقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَقَالَ: «مَا أَجْلَسَكُمْ؟»، قَالُوا: جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ وَنَحْمَدُهُ عَلَى مَا هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ بِهِ عَلَيْنَا. قَالَ: «اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ؟» قَالُوا: اللَّهُ مَا أَجْلَسَنَا إِلَّا ذَلِكَ. قَالَ: «أَمَّا إِنِّي لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ، وَلَكِنْ أَتَانِي جِبْرِيلُ عليه السلام فَأَخْبَرَنِي: أَنَّ اللَّهَ يُبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ»^(٤).

وَسَأَلَ أَعْرَابِيٌّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ: «أَنْ تُفَارِقَ الدُّنْيَا وَلِسَانُكَ رَطْبٌ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ»^(٥).

(١) أخرجه مسلم (٢٦٧٦).

(٢) أخرجه أحمد (٢١٧٠٢)، والترمذي (٣٣٧٧)، وابن ماجه (٣٧٩٠)، وصحَّحه الألباني في «تخريج الكلم الطيب» (ص ٦٠).

(٣) أخرجه مسلم (٢٧٠٠).

(٤) أخرجه مسلم (٢٧٠١).

(٥) أخرجه البخاري في «خلق أفعال العباد» (ص ٧٢)، وابن حبان (٨١٨)، والطبراني في «الدعاء» (١٨٥٢) من حديث معاذ رضي الله عنه، وأخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١١١/٦) من حديث عبد الله بن بسر المازني، قال: «جاء أعرابيان...»، وصحَّحه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٨٣٦).

أسرار الذكر
وعظيم نفعه

وقال له رجل: إِنَّ شَرَائِعَ الإسلامِ قد كَثُرَتْ عَلَيَّ، فَمُرْنِي بِأَمْرٍ أَتَشَبَّهْتُ بِهِ. فقال: «لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ»^(١).

وفي المسند وغيره من حديث جابر قال: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فقال: «أَيُّهَا النَّاسُ، ارْتَعُوا فِي رِيَاضِ الْجَنَّةِ». قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ؟ فقال: «مَجَالِسُ الذِّكْرِ»^(٢).

وقال: «اغْدُوا وَرَوْحُوا واذْكُرُوا، مَنْ كَانَ يُحِبُّ أَنْ يَعْلَمَ مَنْزِلَتَهُ عِنْدَ اللَّهِ، فَلْيَنْظُرْ كَيْفَ مَنْزِلَةُ اللَّهِ عِنْدَهُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ الْعَبْدَ مِنْهُ حَيْثُ أَنْزَلَهُ مِنْ نَفْسِهِ»^(٣).

وروى النبي، عن أبيه إبراهيم ﷺ ليلة الإسراء أنه قال له: «أَقْرَى أَمَّتِكَ مِنِّي السَّلَامُ، وَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ، عَذْبَةُ الْمَاءِ، وَأَنَّهَا قِيَعَانٌ، وَأَنَّ غِرَاسَهَا: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ»^(٤). رواه الترمذي وأحمد وغيرهما.

وفي «الصحيحين» من حديث أبي موسى ﷺ، عن النبي ﷺ: «مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُهُ: مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ»^(٥)، ولفظ مسلم: «مَثَلُ الْبَيْتِ الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ وَالْبَيْتِ الَّذِي لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ: مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ».

(١) أخرجه أحمد (١٧٦٨٠)، والترمذي (٣٣٧٥)، وقال: «حديث حسن غريب من هذا الوجه»، وابن ماجه (٣٧٩٣) من حديث عبد الله بن بسر ﷺ.

(٢) أخرجه عبد بن حميد في «مسنده» (١١٠٧)، وأبو يعلى (١٨٦٥)، والحاكم (١٨٢٠)، وقال الحاكم: «صحيح الإسناد»، وتعبه الذهبي بأن عمر بن عبد الله ضعيف، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٥٤٢٧).

(٣) جزء من الحديث السابق.

(٤) أخرجه الترمذي (٣٤٦٢)، وقال: «حسن غريب من هذا الوجه من حديث ابن مسعود»، والبخاري (١٩٩٢/٥) من حديث ابن مسعود ﷺ، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٠٥).

والذي عند أحمد (٢٣٥٥٢) من حديث أبي أيوب ﷺ: «مُرْ أَمَّتَكَ فَلْيَكْثُرُوا مِنْ غِرَاسِ الْجَنَّةِ، فَإِنْ تَرَبَّثَهَا طَيِّبَةً، وَأَرْضَهَا وَاسِعَةً»، قال: وما غِرَاسُ الجنة؟ قال: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ».

(٥) أخرجه البخاري (٦٤٠٧)، ومسلم (٧٧٩).

فجعل بيتَ الذكر بمنزلة بيتِ الحي، وبيتَ الغافل بمنزلة بيتِ الميت وهو القبر.

وفي اللفظ الأول: جعلَ الذَّكَرَ بمنزلة الحي، والغافلَ بمنزلة الميت، فتضمَّنَ اللفظان: أنَّ القلبَ الذَّكَرَ كالحيِّ في بيوت الأحياء، والغافلَ كالميت في بيوت الأموات.

ولا ريب أن أبدان الغافلين قبورٌ لقلوبهم، وقلوبهم فيها كالأموات في القبور، كما قيل:

فَنَسِيانُ ذِكْرِ اللَّهِ مَوْتُ قُلُوبِهِمْ وَأَجْسَامُهُمْ قَبْلَ الْقُبُورِ قُبُورٌ
وَأَرْوَاحُهُمْ فِي وَحْشَةٍ مِنْ جُسُومِهِمْ وَلَيْسَ لَهُمْ حَتَّى النُّشُورِ نُشُورٌ
وفي «الصَّحيح» في الأثر الذي يرويه رسولُ الله ﷺ عن ربه تبارك وتعالى: «مَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ»^(١).

وقد ذكرنا في الذكر نحوَ مائة فائدة في كتابنا: «الوابل الصَّيِّب ورافع الكَلِم الطَّيِّب»، وذكرنا هناك أسرارَ الذكر وعَظِيمَ نفعه، وطَّيَّبَ ثمرته، وذكرنا فيه: أنَّ الذكر ثلاثة أنواع:

أنواع الذكر

ذكر الأسماء والصفات ومعانيها، والثناء على الله بها، وتوحيد الله بها.

وذكر الأمر والنهي، والحلال والحرام.

وذكر الآلاء والتَّعَمُّاء، والإحسان والأيادي.

وأنه ثلاثة أنواع أيضًا: ذِكْرٌ يتواطأ عليه القلبُ واللسان، وهو أعلاها. وذِكْرٌ بالقلب وحده، وهو في الدرجة الثانية. وذِكْرٌ باللسان المجرَّد، وهو في الدرجة الثالثة.

وذكر العبد لربه محفوفٌ بذكرين من ربه له: ذكر قبله به صار العبد

(١) أخرجه البخاري (٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ذاكرًا له، وذكر بعده به صار العبد مذكورًا، كما قال تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٢]، وقال فيما يروي عنه نبيه ﷺ: «مَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ»^(١).

والذكر الذي ذكره الله به بعد ذكره له: نوعٌ غيرُ الذكر الذي ذكره به قبل ذكره له، وَمَنْ كُتِفَ فَهَمُّهُ عَنْ هَذَا فَلْيُجَاوِزْهُ إِلَى غَيْرِهِ؛ فقد قيل:

إِذَا لَمْ تَسْتَطِعْ شَيْئًا فَدَعُهُ وَجَاوِزْهُ إِلَى مَا تَسْتَطِيعُ

وسألت شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ يومًا فقلتُ له: إذا كان الربُّ سبحانه يرضى بطاعة العبد ويفرح بتوبته، ويغضب من مخالفته؛ فهل يجوز أن يؤثر المحدث في القديم حبًّا وبغضًا وفرحًا وغير ذلك؟ فقال لي: «الرَّبُّ سبحانه هو الذي خَلَقَ أسبابَ الرِّضَا والغضب والفرح، وإنَّما كانت بمشيئته وَخَلَقَهُ؛ فلم يكن ذلك التَّأثير من غيره، بل من نفسه بنفسه، والممتنع أن يُؤثِّرَ غَيْرُهُ فِيهِ؛ فهذا محالٌّ، وأمَّا أن يخلق هو أسبابًا ويشاؤها ويقدرها تقتضي رضاه ومحبه وفرحه وغضبه: فهذا ليس بمحال؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْهُ بَدَأَ، وَإِلَيْهِ يَعُودُ».

قال صاحب «المنازل»: (الذِّكْرُ: هُوَ التَّخْلُصُ مِنَ الْغَفْلَةِ وَالنَّسْيَانِ).

والفرق بين الغفلة والنسيان: أن الغفلة تركٌ باختيار الغافل، والنسيان تركٌ بغير اختياره؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، ولم يقل: ولا تكن من الناسين؛ فإنَّ النَّسْيَانَ لَا يدخل تحت التكليف، فلا ينهى عنه.

قال: (وهو على دَرَجَاتٍ:

درجات الذِّكْر

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: الذِّكْرُ الظَّاهِرُ مِنْ ثَنَاءٍ، أَوْ دُعَاءٍ، أَوْ رِعَايَةٍ).

يريد بالظاهر: الجاري على اللسان المطابق للقلب، لا مجرد الذِّكْرَ اللَّسَانِيَّ، فَإِنَّ الْقَوْمَ لَا يَعْتَدُونَ بِهِ.

(١) متفق عليه، وقد تقدم تخريجه.

فأَمَّا ذكر الثناء فنحو: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، وسبحان الله وبحمده، ونظائر ذلك.

وأما ذكر الدعاء فنحو: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]، و: يا حيُّ يا قيُّومُ، برحمتك أستغيثُ. ونحو ذلك.

وأما ذكر الرِّعاية: فمثل قول الذاكر: الله معي، الله ناظرٌ إليّ، الله شاهدي. ونحو ذلك مما يُستعمل لتقوية الحضور مع الله، وفيه رعاية لمصلحة القلب، ولحفظ الأدب مع الله، والتحرز من الغفلة، والاعتصام من الشيطان والنفس.

والأذكار النبوية تجمع الأنواع الثلاثة؛ فإنها متضمنةٌ للثناء على الله، والتعرض للدعاء والسؤال أو التصريح به، كما في الحديث: «أَفْضَلُ الدُّعَاءِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ»^(١).

قيل لسفيان بن عُيينة: «كيف جعلها دعاءً؟ قال: أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ أُمِّيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُدْعَانَ يَرْجُو نَائِلَةً:

أَذْكُرُ حَاجَتِي أَمْ قَدْ كَفَانِي حَيَاؤُكَ إِنَّ شَيْمَتَكَ الْحَيَاءُ
إِذَا أَتْنِي عَلَيْكَ الْمَرَّةَ يَوْمًا كَفَاهُ مِنْ تَعَرُّضِهِ الثَّنَاءُ
فهذا مخلوقٌ واكتفى من مخلوق بالثناء عليه مِنْ سؤاله؛ فكيف
ربُّ العالمين؟!».

وَمُتَضَمِّنَةٌ أَيْضًا لِكَمَالِ الرِّعَايَةِ، وَمَصْلَحَةِ الْقَلْبِ وَالتَّحَرُّزِ مِنَ الْغَفَلَاتِ، وَالْإِعْتَصَامِ مِنَ الْوَسَاوِسِ وَالشَّيْطَانِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) أخرجه الترمذي (٣٣٨٣)، وقال: «حديثٌ حسنٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من حديث موسى بن إبراهيم»، وابن ماجه (٣٨٠٠)، والنسائي في «عمل اليوم واللييلة» (٨٣١)، وابن حبان (٨٤٦)، والحاكم (١٨٣٤)، وقال: «صحيح الإسناد»، ووافقه الذهبي، من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه، وحسنه الألباني في «صحيح الجامع» (١١٠٤).

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: الذِّكْرُ الْخَفِيُّ، وهو الْخَلَاصُ مِنَ الْقَيْدِ،
والبَقَاءُ مع الشُّهُودِ، وَلُزُومُ الْمُسَامَرَةِ).

يريد بالخفي هاهنا: الذِّكْرَ بِمَجَرَّدِ الْقَلْبِ بما يَعْرِضُ له من
الواردات، وهذا ثمرة الذكر الأول.

ويريد بالخلاص من القيود: التَّخَلُّصَ من الغفلة والنسيان،
وَالْحُجُبِ الْحَائِلَةِ بَيْنَ الْقَلْبِ وَبَيْنَ الرَّبِّ سبحانه.

والبقاء مع الشهود: ملازمة الحضور مع المذكور ومشاهدة القلب
له حتى كأنه يراه.

ولزوم المسامرة: هي لزوم مناجاة القلب لربه؛ تَمَلُّقًا تارةً،
وتَضَرُّعًا تارةً، وثَنَاءً تارةً، واستِعْظَامًا تارةً، وغير ذلك من أنواع
المناجاة بالسِّرِّ والقلب، وهذا شأن كلِّ مَحِبٍّ وَحَبِيبٍ، كما قيل:

إِذَا مَا خَلَوْنَا وَالرَّقِيبُ بِمَجْلِسٍ فَنَحْنُ سُكُوتٌ وَالْهَوَى يَتَكَلَّمُ



منزلة الفقر

هذه المنزلة أشرف منازل الطريق عند القوم، وأعلاها وأرفعها. بل هي رُوح كلِّ منزلة، وسِرُّها ولُبُّها وغايتها.

دلالات لفظ
الفقر في
القرآن

وهذا إنما يُعرَف بمعرفة حقيقة الفقر، والذي تريد به هذه الطائفة أخَصُّ من معناه الأصلي؛ فإن لفظ الفقر وقع في القرآن في ثلاثة مواضع: أحدها: قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعْقُفِ﴾ [البقرة: ٢٧٣]؛ أي: الصدقات لهؤلاء. وكان فقراء المهاجرين نحو أربع مائة، لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عشائر، وكانوا قد حَبَسُوا أنفسهم على الجهاد في سبيل الله، فكانوا وقفاً على كل سرية يبعثها رسولُ الله ﷺ، وهم أهل الصُّفَّة. هذا أحد الأقوال في إحصارهم في سبيل الله.

والصحيح: أنهم - لفقرهم وعجزهم وضعفهم - لا يستطيعون ضرباً في الأرض، ولكمال عِفَّتِهِمْ وصِيَانَتِهِمْ يَحْسَبُهُمْ مَنْ لم يعرف حالهم أغنياء.

والموضع الثاني: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ [التوبة: ٦٠].

والموضع الثالث: قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾

[فاطر: ١٥].

فالصنف الأول: خواصُّ الفقراء. والثاني: فقراء المسلمين خاصُّهم وعامُّهم. والثالث: الفقر العام لأهل الأرض كلِّهم؛ غَنِيَّهم وفقيرِهم، مؤمنِهم وكافرِهم.

فالفقراء الموصوفون في الآية الأولى: يقابلهم أصحاب الجدة، ومن ليس مُحَصَّرًا في سبيل الله، ولا يكتُم فقره تعففًا، فمقابلهم أكثر من مقابل الصنف الثاني.

والصنف الثاني: يقابلهم الأغنياء أهل الجدة، ويدخل فيهم المتعفف وغيره، والمُحَصَّر في سبيل الله وغيره.

والصنف الثالث: لا مقابل لهم، بل الله وحده الغني، وكلُّ ما سواه فقيرٌ إليه.

الافتقار
إلى الله تعالى
لب العبودية

ومراد القوم بالفقر: شيءٌ أخصُّ من هذا كله، وهو تحقيق العبودية والافتقار إلى الله تعالى في كل حالة.

وهذا المعنى أجلُّ من أن يُسمَّى فقرًا، بل هو حقيقة العبودية ولُبُّها، وعزل النفس عن مزاحمة الربوبية.

وسُئِلَ عنه يحيى بن مُعَاذٍ رضي الله عنه، فقال: «حقيقته أن لا يُستغني إلَّا بالله، ورسمه: عدم الأسباب كلها».

يقول: عدم الوثوق بها والوقوف معها، وهو كما قال بعض المشايخ: شيءٌ لا يضعه الله إلَّا عند مَنْ يحبه، ويسوقه إلى مَنْ يريده.

وسُئِلَ أبو حفص: «بِمَ يقدِّم الفقيرُ على ربِّه؟ فقال: وما للفقير شيءٌ يقدِّم به على ربه سوى فقره».

حقيقة الفقر
وكماله

وحقيقة الفقر وكماله كما قال بعضهم، وقد سُئِلَ: متى يستحق الفقيرُ اسمَ الفقر؟ فقال: «إذا لم يبقَ عليه بقيَّةٌ منه. فقليل له: وكيف ذاك؟ فقال: إذا كان له فليس له، وإذا لم يكن له فهو له».

وهذه من أحسنِ العبارات عن معنى الفقر الذي يشير إليه القوم، وهو أن يصير كُلهُ الله، ولا يبقى عليه بقيَّةٌ من نفسه وحظِّه وهواه. فمتى بقيَ عليه شيءٌ من أحكام نفسه فققره مدخول.

ثم فسَّر ذلك بقوله: «إذا كان له فليس له»؛ أي: إذا كان لنفسه فليس لله، وإذا لم يكن لنفسه فهو لله.

فحقيقة الفقر إذن: أَنْ لَا تَكُونَ لِنَفْسِكَ، وَلَا يَكُونَ لَهَا مِنْكَ شَيْءٌ، بحيث يكون كُلُّكَ لله، وإذا كُنْتَ لِنَفْسِكَ فَتَمَّ مِلْكُ واستغناءً منافٍ للفقر. وهذا الفقر الذي يشيرون إليه: لَا تَنَافِيهِ الْجِدَّةُ وَلَا الْأَمْلاكُ؛ فقد كَانَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَنْبِيَآؤُهُ فِي ذُرْوَتِهِمْ مَعِ جِدَّتِهِمْ وَمِلْكِهِمْ، كَأِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ   كَانَ أَبَا الضَّيْفَانِ، وَكَانَتْ لَهُ الْأَمْوَالُ وَالْمَوَاشِي، وَكَذَلِكَ كَانَ سُلَيْمَانُ وَدَاوُدُ؟، وَكَذَلِكَ كَانَ نَبِيُّنَا  ، كَانَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ [الضحى: ٨]، فَكَانُوا أَغْنِيَاءَ فِي فَقْرِهِمْ، فَقَرَاءَ فِي غِنَاهُمْ.

فالفقر الحقيقي: دوام الافتقارِ إلى الله في كُلِّ حال، وأن يشهد العبدُ - في كل ذَرَّةٍ من ذراته الظاهرة والباطنة - فاقَةً تَامَةً إلى الله تعالى من كل وجه.

فالفقر ذاتي للعبد، وإنما يتجدد له بشهوده ووجوده حالاً، وإلَّا فهو حقيقة، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية قَدَسَ اللَّهُ رُوحَهُ: وَالْفَقْرُ لِي وَصَفٌ ذَاتٍ لَا زِمَ أَبَدًا كَمَا الْغِنَى أَبَدًا وَصَفٌ لَهُ ذَاتِي

* * *

آثار الفقر
النافع
وعلاماته

وله آثار وعلامات وموجبات وأسباب أكثر إشارات القوم إليها، كقول بعضهم: الفقير لا تسبق هِمَّتُهُ خطوته. يريد: أنه ابنُ حاله ووقته، فهِمَّتُهُ مقصورةٌ على وقته لا تتعداه.

وقيل: أركان الفقر أربعة: عِلْمُ يَسُوسِهِ، وَوَرَعٌ يَحْجُزُهُ، وَيَقِينٌ يَحْمِلُهُ، وَذِكْرُ يُوْنِسِهِ.

وقال السُّبُلِيُّ  : «حَقِيقَةُ الْفَقْرِ أَنْ لَا يَسْتَغْنِيَ بِشَيْءٍ دُونَ اللَّهِ». وَسُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  : «مَتَى يَسْتَرِيحُ الْفَقِيرُ؟ فَقَالَ: إِذَا لَمْ يَرَ لِنَفْسِهِ غَيْرَ الْوَقْتِ الَّذِي هُوَ فِيهِ».

وقال أَبُو حَفْصٍ  : «أَحْسَنُ مَا يَتَوَسَّلُ بِهِ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ: دَوَامُ الْإِفْتِقَارِ إِلَيْهِ عَلَى جَمِيعِ الْأَحْوَالِ، وَمُلَازِمَةُ السُّنَّةِ فِي جَمِيعِ الْأَفْعَالِ، وَطَلَبُ الْقُوَّةِ مِنْ وَجْهِ حَلَالٍ».

وقيل: من حُكم الفقير: أن لا تكون له رغبة، فإن كان ولا بد، فلا تجاوز رغبته كفايته.

واتَّفقت كلمة القوم على أن دوام الافتقار إلى الله مع التخليط: خيرٌ من دوام الصِّفاء مع رؤية النَّفسِ والعُجب، مع أنه لا صفاء معهما.

وإذا عَرَفْتَ معنى الفقر عرفت أنه عينُ الغنى بالله، فلا معنى لسؤال مَنْ سأل: أي الحالين أكمل: الافتقار إلى الله، أم الاستغناء به؟ فهذه مسألة غير صحيحة؛ فإن الاستغناء به هو عين الافتقار إليه.

وسُئِلَ عن ذلك محمدُ بنُ عبد الله الفَرَّغَانِيَّ رَحِمَهُ اللهُ، فقال: «إذا صحَّ الافتقارُ إلى الله، فقد صحَّ الاستغناء بالله، وإذا صحَّ الاستغناء بالله، كُملَ الغنى به».

فلا يقال: أيُّهما أتمُّ: الافتقار أم الاستغناء؟ لأنَّهما حالتان لا تَتِمُّ إحداهما إلَّا بالأخرى.

وأما كلامهم في مسألة الفقير الصابر والغني الشاكر، وترجيح أحدهما على صاحبه: فعند أهل التحقيق والمعرفة: أنَّ التفضيل لا يرجعُ إلى ذات الفقر والغنى، وإنما يرجع إلى الأعمال والأحوال والحقائق.

فالمسألة أيضًا فاسدةٌ في نفسها؛ فإن التفضيل عند الله بالتقوى، وحقائق الإيمان، لا بفقر ولا غنى، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ﴾ [الحجرات: ١٣]، ولم يقل: أفقركم، ولا: أغناكم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ: «الفقر والغنى ابتلاءٌ من الله لعبده، كما قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ (١٥) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ (١٦) كَلَّا (الفجر: ١٥ - ١٧)؛ أي: ليس كلُّ مَنْ أُعْطِيَتْهُ وَوَسَّعَتْ عَلَيْهِ أكون قد أكرمته، ولا كلُّ مَنْ ضَيِّقَتْ عَلَيْهِ وَقَتَّرَتْ أكون قد أهنته؛ فالإكرام: أن يكرم الله العبدَ بطاعته، والإيمان به، ومحَبَّته ومعرفته. والإهانة: أن يَسْلُبَهُ ذلك».

الفقير الصابر
والغني الشاكر

قال: «ولا يقع التفاضل بالغنى والفقر، بل بالتقوى، فإذا استويا في التقوى استويا في الدرجة». سمعته يقول ذلك.
وتذاكروا هذه المسألة عند يحيى بن مُعَاذ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فقال: «لا يُوزَن غداً الفقر ولا الغنى، وإنما يُوزَن الصبر والشكر».

قال صاحب «المنازل»: (الفقر اسم للبراءة من الملكة).

الفقر الذي
يمدح فيه
صاحبه

عدّل الشيخ عن لفظ (عدم الملكة) إلى قوله: (البراءة من الملكة)؛ لأنّ عدم الملكة ثابت في نفس الأمر لكلّ أحد سوى الله تعالى؛ فالله هو المالك حقيقةً، فعدم الملكة: أمرٌ ثابت لكل ما سواه لذاته، والكلام في الفقر الذي يمدح فيه صاحبه، وهو فقر الاختيار، وهو أخصُّ من مطلق الفقر، وهو براءة العبد من دعوى الملك بحيث لا يَنازِعُ مالِكُه الحقّ.

ولما كانت نفس الإنسان ليست له، وإنما هي ملك لله، فما لم يخرج عنها ويُسلمها لمالكها ومولاها الحقّ: لم يثبت له في الفقر قدمٌ، فلذلك كان أوّل قدم الفقر: الخروج عن النفس، وتسليمها لمالكها ومولاها، فلا يخاصم لها، ولا يتوكل لها، ولا يحتاج عنها، ولا ينتصر لها، بل يفوّض ذلك لمالكها وسيّدها.

قال بُنْدَارُ بن الحُسَيْن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لا تُخاصِم لنفسك؛ فإنها ليست لك، دُعها لمالكها يفعل بها ما يريد».

وقد أجمعت هذه الطائفة على أنّه لا وصول إلى الله إلّا من طريق الفقر، ولا دخول عليه إلّا من بابه. والله أعلم.

درجات الفقر
عند صاحب
«المنازل»

قال: (وهو على درجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: فَقْرُ الزُّهَادِ، وَهُوَ قَبْضُ الْيَدِ عَنِ الدُّنْيَا ضَبْطًا أَوْ طَلَبًا، وَإِسكَاتُ اللِّسَانِ عَنْهَا مَدْحًا أَوْ ذَمًّا، وَالسَّلَامَةُ مِنْهَا طَلَبًا أَوْ تَرْكًا. وهذا هو الْفَقْرُ الَّذِي تَكَلَّمُوا فِي شَرَفِهِ).

الدنيا عند القوم: ما سوى الله من المال، والجاه، والصّور والمراتب.

ولمّا كان لها تعلّقٌ بالجوارح والقلب واللسان، كان حقيقة الفقر: تعطيل هذه الثلاثة عن تعلّقها بها وسلبها منها، فلهذا قال: قبض اليد عن الدنيا ضبطاً أو طلباً؛ يعني: يقبض يده عن إمساكها إذا حصلت له، فإذا قبض يده عن الإمساك جادَ بها، وإن كانت غيرَ حاصلة له كفَّ يده عن طلبها، فلا يطلب معدومها، ولا يبخل بموجودها.

وأما تعطيلها عن اللسان: فهو أن لا يمدحها ولا يذمّها؛ فإن اشتغاله بمدحها أو ذمّها دليلٌ على محبتها ورغبته فيها؛ فإنّ مَنْ أحبَّ شيئاً أكثرَ من ذكره، وإنما اشتغل بدمّها حيث فاتته، كمَنْ طلب العنقود فلم يصل إليه، فقال: هو حامض! ولا يتصدّى لذمّ الدنيا إلّا راغبٌ محب مفارق؛ فالواصل مادم، والمفارق ذامٌّ.

وأما تعطيل القلب منها فبالسلامة من آفات طلبها وتركها؛ فإن طلبها آفات ولتركها آفات. والفقر سلامة القلب من آفات الطلب والترك، بحيث لا يحجبه عن ربّه بوجه من الوجوه الظاهرة والباطنة؛ لا في طلبها وأخذها، ولا في تركها والرغبة عنها.

فإن قلت: عرفت الآفة في أخذها وطلبها، فما وجه الآفة في تركها والرغبة عنها؟

وجه الآفة في ترك الدنيا والرغبة عنها

قلت: من وجوه شتى:

أحدها: أنه إذا تركها - وهو بشرٌ لا ملك - تعلّق قلبه بما يقيمه وقيته ويُعِيشه، وما هو محتاج إليه، فيبقى في مجاهدة شديدة مع نفسه لترك معلومها وحظّها من الدنيا. وهذه قلّة فقه في الطريق، بل الفقيه العارف: يردّها عنه بلقمة، كما يرد الكلب إذا نبّح عليه بكسرة، ولا يقطع زمانه بمجاهدته ومدافعتِه، بل أعطّا حظّها، وطالبّها بما عليها من الحقّ.

هذه طريقة الرسل صلى الله عليهم وسلم، وهي طريقة العارفين من أرباب السلوك، كما قال النبي ﷺ: «إِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَلِرَبِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَلِرَوْحِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَلِضَيْفِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، فَأَعْطِ كُلَّ ذِي

حَقَّ حَقُّهُ»^(١).

والعارف البصير يجعل عَوْضَ مجاهدته لنفسه في ترك شهوةٍ مباحةٍ مجاهدته لأعداء الله من شياطين الإنس والجن، وقطّاع الطريق على القلوب كأهل البدع من بني العلم، وبني الإرادة، ويستفرغ قواه في حربهم ومجاهدتهم، ويتقوّى على حربهم بإعطاء النفس حَقَّها من المباح، ولا يشتغل بها.

ومن آفات التَّرك: تطلُّعه إلى ما في أيدي الناس إذا مسَّته الحاجةُ إلى ما تركه؛ فاستدامتها كان أنفعَ له من هذا الترك.

ومن آفات تركها وعدم أخذها: ما يداخله من الكبر والعُجب والزَّهو، وهذا يقابل الزهد فيها وتركها، كما أن كسرة الآخذ وذلَّته وتواضعه: يقابل الآخذ التارك. ففي الآخذ آفات، وفي التَّرك آفات.

فالفقر الصحيح: السلامة من آفات الآخذ والتَّرك، وهذا لا يحصلُ إلا بفقهه في الفقر.

قوله: (فهذا هو الفقْر الَّذِي تَكَلَّمُوا فِي شَرْفِهِ)؛ يعني: تكلَّم فيه أرباب السلوك، وفَضَّلوه ومدحوه.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: الرُّجُوعُ إِلَى السَّبْقِ بِمُطَالَعَةِ الْفَضْلِ. وهو يُورِثُ الْخَلَاصَ مِنْ رُؤْيَا الْأَعْمَالِ، وَيَقْطَعُ شُهُودَ الْأَحْوَالِ).

يريد بالرجوع إلى السَّبْقِ: الالتفاتَ إلى ما سبقتُ به السابقةُ من الله، بمطالعة فضله ومِثَّتِه وجُودِه، وأن العبد وكلَّ ما فيه من خير فهو محضُ جُودِ الله وإِحْسَانِه، وليس للعبد من ذاته سوى العدم. وذاته وصفاته وإيمانه وأعماله كُلُّها من فضل الله عليه، فإذا شَهِدَ هذا وأحضره قلبه وتحقَّقَ به: خَلَصَ من رُؤْيَا أَعْمَالِه؛ فإنه لا يراها إِلَّا مِنَ اللَّهِ وبِاللَّهِ، وليست منه هو، ولا به.

(١) أخرجه البخاري (١٩٦٨) من حديث سلمان رضي الله عنه، ومسلم (١١٥٩) من حديث

عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.

واتَّفقت كلمة الطائفة على أنَّ رؤية الأعمال حجابٌ بين العبد وبين الله، ويخلصه منها: شهودُ السَّبق، ومطالعةُ الفضل.

وقوله: (وَيَقْطَعُ شُهُودَ الْأَحْوَالِ)؛ لأنه إذا طالع سبق فضل الله: عَلِمَ أَنَّ كُلَّ مَا حَصَلَ لَهُ مِنْ حَالٍ أَوْ غَيْرِهِ، فَهُوَ مُحَضُّ جُودِهِ، فَلَا يَشْهَدُ لَهُ حَالًا مَعَ اللَّهِ وَلَا مَقَامًا، كَمَا لَمْ يَشْهَدْ لَهُ عَمَلًا، فَقَدْ جَعَلَ عِدَّتَهُ لِلِقَاءِ رَبِّهِ: فَقَرَهُ مِنْ أَعْمَالِهِ وَأَحْوَالِهِ، فَهُوَ لَا يَقْدَمُ عَلَيْهِ إِلَّا بِالْفَقْرِ الْمُحَضِّ، وَهُوَ الْعَلَاقَةُ الَّتِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ، وَالنَّسَبَةُ الَّتِي يَنْتَسِبُ بِهَا إِلَيْهِ، وَالْبَابُ الَّذِي يَدْخُلُ مِنْهُ عَلَيْهِ.



منزلة الغنى

وهو نوعان: غِنَى بالله، وَغِنَى عن غير الله، وهُمَا حقيقة الفقر، ولكن أرباب الطريق أفردوا للغنى منزلة.

قال صاحب «المنازل»: (قال الله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ [الضحى: ٨]).

مفهوم الغنى
ومعناه

وفي الآية ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه أغناه من المال بعد فقره. وهذا قول أكثر المفسرين؛ لأنه قابله بقوله: ﴿عَائِلًا﴾، والعائل: هو المحتاج ليس ذا العيلة، فأغناه من المال.

والثاني: أنه أرضاه بما أعطاه، وأغناه به عن سواه، فهو غنى قلب ونفس، لا غنى مال، وهو حقيقة الغنى.

والثالث - وهو الصحيح -: أنه يَغْنُمُ النوعين: نوعي الغنى؛ فأغنى قلبه به، وأغناه من المال.

ثم قال: (الغنى اسمٌ للملك التَّامُّ)؛ يعني: أنه مَنْ كان مالِكًا من وجهٍ دون وجه فليس بغني. وعلى هذا: فلا يستحقُّ اسمَ الغنى بالحقيقة إلا الله، وكلُّ ما سِوَاهُ فقيرٌ إليه بالذات.

درجات الغنى
عند صاحب
«المنازل»

قال: (وهو على ثلاثِ دَرَجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: غِنَى الْقَلْبِ. وهو: سَلَامَتُهُ مِنَ السَّبَبِ، وَمُسَالَمَتُهُ لِلْحُكْمِ، وَخِلَاصُهُ مِنَ الْخُصُومَةِ).

حقيقة غنى القلب: تعلُّقه بالله وحده. وحقيقة فقره المذموم: تعلُّقه بغيره. فإذا تعلَّق بالله حصلت له هذه الثلاثُ التي ذكرها.

(سَلَامَتُهُ مِنَ السَّبَبِ)؛ أي: من التعلُّق به، لا من القيام به. والغنى عند أهل الغفلة بالسبب؛ ولذلك قلوبهم مُعلَّقة به. وعند العارفين بالمسبب، وكذلك الصناعة والقوة. فهذه الثلاثة: هي جهات الغنى عند الناس، وهي التي أشار إليها النبي ﷺ في قوله: «إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحِلُّ لَغَنِيٍّ، وَلَا لَذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ»، وفي رواية: «وَلَا لِقَوِيٍّ مُكْتَسِبٍ»^(١). وهو غَنِيٌّ بالشيء؛ فصاحبها غنيٌّ بها إذا سكنت نفسه إليها، وإن كان سكونه إلى ربه: فهو غنيٌّ به، وكل ما سكنت النفس إليه فهي فقيرة إليه.

الاستسلام
للأحكام
القُدريّة
والشرعية
والرضا بهما

وأما (مُسَالَمَةُ الْحُكْمِ) فعلى نوعين:
أحدهما: مسالمة الحكم الديني الأُمري، وهي معانقته وموافقته، ضد محاربته.

والثاني: مسالمة الحكم الكونيّ القُدري، الذي يجري عليه بغير اختياره، ولا قدرة له على دفعه، وهو غير مأمور بدفعه.
وفي مسالمة الحكم نُكْتَةُ لا بدّ منها، وهي تجريدُ إضافته ونسبته إلى مَنْ صَدَرَ عَنْهُ، بحيث لا يَنْسِبُهُ إِلَى غَيْرِهِ.

وهذا يتضمَّنُ توحيد الربوبية في مسالمة الحكم الكونيّ، وتوحيد الإلهية في مسالمة الحكم الدينيّ، وهما حقيقة ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥].

وأما (الْخَلَاصُ مِنَ الْخُصُومَةِ) فإنما يُحَمَّدُ مِنْهُ: الْخَلَاصُ مِنَ الْخُصُومَةِ بِنَفْسِهِ لِنَفْسِهِ. وأما إذا خَاصِمَ بِاللَّهِ وَاللَّهُ: فهذا من كمال العبودية، وكان النبي ﷺ يقول في استفتاحه: «اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أَتَيْتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ»^(٢).

(١) أخرجه أحمد (٦٥٣٠)، وأبو داود (١٦٣٤)، والترمذي (٦٥٢) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (١١٢٠)، ومسلم (٧٦٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنه.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: غِنَى النَّفْسِ. وهو: اسْتِقَامَتُهَا عَلَى الْمَرْغُوبِ، وَسَلَامَتُهَا مِنَ الْحُظُوظِ، وَبَرَاءَتُهَا مِنَ الْمُرَاءَةِ).

جَعَلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ غِنَى النَّفْسِ فَوْقَ غِنَى الْقَلْبِ.

ومعلومٌ أَنَّ أُمُورَ الْقَلْبِ أَكْمَلُ وَأَقْوَى مِنْ أُمُورِ النَّفْسِ، لَكِنْ فِي هَذَا التَّرْتِيبِ نُكْتَةٌ لَطِيفَةٌ؛ وَهِيَ أَنَّ النَّفْسَ مِنْ جُنْدِ الْقَلْبِ وَرَعِيَّتِهِ، وَهِيَ مِنْ أَشَدِّ جُنْدِهِ خِلَافًا عَلَيْهِ، وَشِقَاقًا لَهُ. وَمِنْ قَبْلِهَا تَتَشَوَّشُ عَلَيْهِ الْمَمْلَكَةُ، وَيَدْخُلُ عَلَيْهِ الدَّخَلُ، فَإِذَا حَصَلَ لَهُ كَمَالٌ بِالْغِنَى: لَمْ يَتَمَّ لَهُ إِلَّا بَغْنَاهَا أَيْضًا؛ فَإِنَّهَا مَتَى كَانَتْ فَقِيرَةً عَادَ حُكْمُ فَقْرِهَا عَلَيْهِ، وَتَشَوَّشَ عَلَيْهِ غِنَاهُ، وَكَانَ غِنَاهَا تَمَامًا لَغِنَاهُ وَكَمَالًا لَهُ، وَغِنَاهُ أَصْلًا بَغْنَاهَا؛ فَمَنْه يَصِلُ الْغِنَى إِلَيْهَا، وَمِنْهَا يَصِلُ الْفَقْرُ وَالضَّرَرُ وَالْعَنْتُ إِلَيْهِ.

إِذَا عُرِفَ هَذَا، فَالشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ جَعَلَ غِنَاهَا بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ:

اسْتِقَامَتُهَا عَلَى الْمَرْغُوبِ، وَهُوَ الْحَقُّ تَعَالَى. وَاسْتِقَامَتُهَا عَلَيْهِ: اسْتِدَامَةُ طَلِبِهِ، وَقَطْعُ الْمَنَازِلِ بِالسَّيْرِ إِلَيْهِ.

الثَّانِي: سَلَامَتُهَا مِنَ الْحُظُوظِ، وَهِيَ تَعَلُّقَاتُهَا الظَّاهِرَةُ وَالْبَاطِنَةُ بِمَا سِوَى اللَّهِ.

الثَّالِثُ: بَرَاءَتُهَا مِنَ الْمُرَاءَةِ، وَهِيَ إِرَادَةُ غَيْرِ اللَّهِ بِشَيْءٍ مِنْ أَعْمَالِهَا وَأَقْوَالِهَا.

فَمُرَاءَاتُهَا دَلِيلٌ عَلَى شِدَّةِ فَقْرِهَا، وَتَعَلُّقُهَا بِالْحُظُوظِ مِنْ فَقْرِهَا أَيْضًا.

وَعَدَمُ اسْتِقَامَتِهَا عَلَى مَطْلُوبِهَا الْحَقِّ: أَيْضًا مِنْ فَقْرِهَا. وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا غَيْرُ وَاجِدَةٍ لِلَّهِ؛ إِذْ لَوْ وَجَدَتْهُ لَاسْتِقَامَتْ عَلَى السَّيْرِ إِلَيْهِ، وَلَقَطَعَتْ تَعَلُّقَاتِهَا وَحُظُوظَهَا [مِنْ غَيْرِهِ]، وَلَمَّا أَرَادَتْ بَعْمَلِهَا غَيْرَهُ.

فَلَا تَسْتَقِيمُ هَذِهِ الثَّلَاثَةُ إِلَّا لِمَنْ قَدْ ظَفِرَ بِنَفْسِهِ، وَوَجَدَ مَطْلُوبَهُ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ رَبَّهُ تَعَالَى فَلَا اسْتِقَامَةَ لَهُ، وَلَا سَلَامَةَ لَهَا مِنَ الْحُظُوظِ، وَلَا بَرَاءَةَ لَهَا مِنَ الرِّيَاءِ.

مراتب
الاغتناء بالله

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ: الْغِنَى بِالْحَقِّ. وَهُوَ عَلَى ثَلَاثِ مَرَاتِبٍ: الْمَرْتَبَةُ الْأُولَى: شُهُودُ ذِكْرِهِ إِيَّاكَ. وَالثَّانِيَةُ: دَوَامُ مُطَالَعَةِ أَوْلِيَّتِهِ. وَالثَّالِثَةُ: الْفَوْزُ بِوُجُودِهِ).

أما شهود ذكره إياك فقد تقدم قريباً.

وأما مطالعة أَوْلِيَّتِهِ فهو سبقه للأشياء جميعاً؛ فهو الأول الذي ليس قبله شيء. قال بعضهم. ما رأيت شيئاً إلا وقد رأيت الله قبله. فإن قلت: وأيُّ غِنَى يحصل للقلب من مطالعة أَوْلِيَّةِ الرَّبِّ، وسبقه لكل شيء؟ ومعلوم أن هذا حاصل لكل أحد، من غني وفقير، فما وجه الغنى الحاصل به؟

قلت: إذا شهد القلب سبقه للأسباب، وأنها كانت في حَيْزِ العدم، وهو الذي كساها حُلَّةُ الوجود، فهي معدومة بالذات، فقيرةً إليه بالذات، وهو الموجود بذاته، والغنى بذاته لا بغيره، فليس الغنى في الحقيقة إلا به، كما أنه ليس في الحقيقة إلا له، فالغنى بغيره عينُ الفقر؛ فإنه غنى بمعدوم فقير، والفقر كيف يستغني بفقر مثله؟!

وأما الفوز بوجوده فأشارة القوم كلُّهم إلى هذا المعنى، وهو نهاية سفرهم. وفي الأثر الإلهي: «ابْنَ آدَمَ، اطْلُبْنِي تَجِدُنِي، فَإِنْ وَجَدْتَنِي وَجَدْتَ كُلَّ شَيْءٍ، وَإِنْ فَتُكُ فَاتُكَ كُلُّ شَيْءٍ»، وأنا أحبُّ إليك من كلِّ شيءٍ».

ومن لم يعلم معنى وجوده لله، والفوز به: فليحُثْ على رأسه الرَّمَادَ، وليُنِيكِ على نفسه. والله أعلم.



منزلة المراد

أفردھا القوم بالذکر، وفي الحقيقة: فکل مرید مراداً، بل لم یصر مریداً إلا بعد أن کان مراداً، لكن القوم خصّوا المرید بالمبتدئ، والمراد بالمنتھى.

قال أبو علی الدقاق رَحِمَهُ اللهُ: «المرید مُتَحَمِّل، والمراد مَحْمُول. وقد کان موسى مریداً؛ إذ ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ [طه: ٢٥]، ونبيّنا ﷺ مراداً؛ إذ قيل له: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [الشرح: ١]».

مفهوم كل من
المرید
والمراد

وسئل الجُنید رَحِمَهُ اللهُ عن المرید والمراد؟ فقال: «المرید يتولّاه سياسة العلم، والمراد: يتولّاه رعاية الحق؛ لأنّ المرید يسیر، والمراد يطير؛ فمتى يلحق السائر الطائر؟!».

وقد مثّل المرید والمراد بقوم بعث إليهم سلطانهم يستدعيهم إلى حضرته من بلاد نائية، وأرسل إليهم بالأدلة والأموال، والمراكب وأنواع الزاد، وأمرهم بأن يتجشّموا إليه قطع السبل والمفاوز، ويجتهدوا في المسير حتى يلحقوا به، وبعث خيلاً له ومماليك إلى طائفة منهم، فقال: احمِلوهم على هذه الخيل التي تسبق الرّكاب، واخدموهم في طريقهم، ولا تدعوهم يعانون مؤنة الشّدّ والربط، بل إذا نزلوا فأريحوهم، ثم احمِلوهم حتى تقدّموهم عليّ. فلم يجد هؤلاء من مجاهدة السّير، ومكابدته، ووعثاء السفر ما وجده غيرهم.

ومن الناس من يقول: المرید ينتقل من منزلة الإرادة إلى أن يصير مراداً، فكان محبباً، فصار محبوباً، فکل مرید صادق نهاية أمره أن يكون مراداً. وأكثرهم على هذا.

درجات المراد
عند صاحب
«المنازل»

قال صاحب «المنازل»: (وللمرَاد ثلاث دَرَجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: أَنْ يَعَصِمَ الْعَبْدَ وَهُوَ يَسْتَشْرِفُ لِلْجَفَاءِ اضْطِرَارًا
بِتَنْغِيسِ الشَّهَوَاتِ، وَتَعْوِيقِ الْمَلَأَدِّ، وَسَدِّ مَسَالِكِ الْمَعَاطِبِ عَلَيْهِ إِكْرَاهًا).

يعني: أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا اسْتَشْرَفَتْ نَفْسُهُ لِلْجَفَاءِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَيِّدِهِ بِمُوَافَقَةِ
شَهَوَاتِهِ: عَصَمَهُ سَيِّدُهُ اضْطِرَارًا؛ بِأَنْ يَنْغُصَ عَلَيْهِ الشَّهَوَاتِ، فَلَا تَصْفُو لَهُ
الْبَيَّةَ، بَلْ لَا يَنَالُ مَا يَنَالُ مِنْهَا إِلَّا مَشُوبًا بِأَنْوَاعِ التَّنْغِيسِ، الَّذِي رُبَّمَا
أَرَبَى عَلَى لَذَّتِهَا وَاسْتَهْلَكِهَا، بِحَيْثُ تَكُونُ اللَّذَّةُ فِي جَنْبِ التَّنْغِيسِ
كَالْخُلْسَةِ وَالْغَفْوَةِ، وَكَذَلِكَ يَعْوِقُ الْمَلَأَدِّ عَلَيْهِ بِأَنْ يَحُولَ بَيْنَهُ وَبَيْنِهَا، حَتَّى
لَا يَرْكَنَ إِلَيْهَا، وَيَطْمَنُّ إِلَيْهَا وَيَسَاكِنُهَا، فَيَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَسْبَابِهَا.

فَإِنْ هَيَّئَتْ لَهُ قِيُضٌ لَهُ مَدَافِعٌ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اسْتِيفَائِهَا، فَيَقُولُ: مَنْ
أَيْنَ دُهِيتَ؟ وَإِنَّمَا هِيَ عَيْنُ الْعَنَاءِ وَالْحَمِيَةِ وَالصِّيَانَةِ.
وَكَذَلِكَ يَسُدُّ عَنْهُ طُرُقَ الْمَعَاصِي؛ فَإِنَّهَا طُرُقُ الْمَعَاطِبِ، وَإِنْ كَانَ
كَارِهًا، عَنَاءً بِهِ، وَصِيَانَةً لَهُ.

الحبيب
يُسَامَحُ بِمَا لَا
يُسَامَحُ بِهِ
سِوَاهُ

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: أَنْ يَضَعَ عَنِ الْعَبْدِ عَوَارِضَ النِّقْصِ، وَيُعَافِيَهُ
مِنْ سِمَةِ اللَّائِمَةِ، وَيُمْلِكَهُ عَوَاقِبَ الْهَفَوَاتِ، كَمَا فَعَلَ بِسُلَيْمَانَ عليه السلام حِينَ
قَتَلَ الْخَيْلَ، فَحَمَلَهُ عَلَى الرِّيحِ الرُّخَاءِ، فَأَغْنَاهُ عَنِ الْخَيْلِ، وَفَعَلَ
بِمُوسَى عليه السلام حِينَ أَلْقَى الْأُلُوحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ، وَلَمْ يَعْتَبَرْ عَلَيْهِ كَمَا
عَتَبَ عَلَى آدَمَ عليه السلام، وَنُوحٍ، وَدَاوُدَ، وَيُونُسَ عليه السلام).

الفرق بين هذه الدرجة والتي قبلها: أَنَّ فِي الَّتِي قَبْلُهَا مَنَعًا مِنْ
مُوَاقَعَةِ أَسْبَابِ الْجَفَاءِ اضْطِرَارًا. وَفِي هَذِهِ: إِذَا عَرَضَتْ لَهُ أَسْبَابُ
النَّقِصَةِ، الَّتِي يَسْتَحِقُّ عَلَيْهَا اللَّائِمَةُ: لَمْ يَعْتَبَرْ عَلَيْهَا وَلَمْ يَلُمَّهُ.

وهذا نوع من الدَّلَالِ، وَصَاحِبُهُ مِنْ ضَنَائِنِ اللَّهِ وَأَحْبَابِهِ؛ فَإِنْ
الْحَبِيبُ يَسَامَحُ بِمَا لَا يَسَامَحُ بِهِ سِوَاهُ؛ لِأَنَّ الْمَحَبَّةَ أَكْبَرُ شَفْعَاتِهِ، وَإِذَا
هَفَا هَفْوَةً مَلَكَهَ عَاقِبَتُهَا، بِأَنْ جَعَلَهَا سَبَبًا لِرَفْعَتِهِ، وَعَلَوِّ دَرَجَتِهِ، فَيَجْعَلُ
تِلْكَ الْهَفْوَةَ سَبَبًا لِتُوبَةِ نَصُوحِهِ، وَذُلِّ خَاصِّهِ، وَانْكَسَارِ بَيْنِ يَدَيْهِ، وَأَعْمَالِ

صالحة تزيد في قربهِ منه أضعاف ما كان عليه قبل الهفوة، فتكون تلك الهفوة أنفع له من حسنات كثيرة، وهذا من علامات اعتناء الله بالعبد، وكونه من أحبابه وحزبه.

وقد استشهد الشيخ رحمه الله بقصة سليمان عليه السلام حين ألهمته الخيل عن صلاة العصر، فأخذته الغضبَةُ لله والحمية، فحملته على أن مسح عراقيها وأعناقها بالسيف، وأتلف مالا شغله عن الله في الله، فعوضه الله منه: أن حملَه على متن الرِّيح، فملكه الله تعالى عاقبة هذه الهفوة، وجعلها سبباً لنيل تلك المنزلة الرفيعة.

واستشهد بقصة موسى عليه السلام، حين ألقى الألواح - وفيها كلام الله - عن رأسه، وكسرها، وجرَّ بلحية أخيه، وهو نبيُّ مثله، ولم يعاتبه الله على ذلك، كما عتب على آدم عليه السلام في أكل لقمة من الشجرة، وعلى نوح حين سأل ربَّه في ابنه أن ينجيَّه، وعلى داودَ في شأن امرأة أوريا، وعلى يونسَ في شأن المغاضبة.

وسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يقول: «وكذلك لطم موسى عينَ ملك الموت ففقاها، ولم يعتب عليه ربه، وفي ليلة الإسراء عاتب عليه الصلاة والسلام ربه في النبيِّ صلى الله عليه وآله؛ إذ رُفِعَ فوقه، ورفع صوته بذلك، ولم يعتبه الله على ذلك، قال: لأن موسى - عليه الصلاة والسلام - قام تلك المقامات العظيمة التي أوجبت له هذا الدَّلالَ؛ فإنه قاوم فرعونَ أكبر أعداء الله تعالى، وتصدَّى له ولقومه، وعالج بني إسرائيلَ أشدَّ المعالجة، وجاهد في الله أعداء الله أشدَّ الجهاد، وكان شديدَ الغضب لربه، فاحتمل له ما لم يحتمله لغيره.

وذو الثُّون لما لم يكن في هذا المقام: سجنه في بطن الحوت من غضبه، وقد جعل الله لكل شيء قدراً».

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: اجْتِبَاءُ الْحَقِّ عَبْدَهُ، وَاسْتِخْلَاصُهُ إِيَّاهُ بِخَالِصَتِهِ، كَمَا ابْتَدَأَ مُوسَى، وَقَدْ خَرَجَ يَقْتَبِسُ نَارًا، فَاصْطَنَعَهُ لِنَفْسِهِ، وَأَبْقَى مِنْهُ رَسْمًا مُعَارًا).

اجتباء الله
لبعض خلقه
واصطفاه
لهم

قلت: الاجتباء: الاصطفاء والإيثار والتخصيص. وهو افتعال من جبيت الشيء: إذا حُرته إليك، كجباية المال وغيره.

والاصطناع أيضًا: الاصطفاء والاختيار؛ يعني: أنه اصطفى موسى ﷺ واستخلصه لنفسه، وجعله له خالصًا من غير سبب كان من موسى، ولا وسيلة؛ فإنه خرج ليقبَسَ النار، فرجع وهو كليمُ الواحد القهار، وأكرمُ الخلقِ عليه، ابتداءً منه سبحانه من غير سابقة استحقاق، ولا تقدّم وسيلة. وفي مثل هذا قيل:

أَيُّهَا الْعَبْدُ كُنْ لِمَا لَسْتَ تَرْجُو مِنْ صَلَاحٍ أَرْجَى لِمَا أَنْتَ رَاجِي
إِنَّ مُوسَى أَتَى لِيَقْبِسَ نَارًا مِنْ ضِيَاءِ رَأَى وَاللَّيْلُ دَاجِي
فَانْثَنِي رَاجِعًا، وَقَدْ كَلَّمَهُ اللَّـهُ، وَنَاجَاهُ وَهُوَ خَيْرُ مُنَاجِي

وقوله: (وَأَبْقَى مِنْهُ رَسُولًا مُعَارًا).

تأملات في
مظهري
الجلال
والجمال

يريد بالرسم: أنه أخذه من نفسه، واصطنعه لنفسه، واختاره من بين العالمين، وخصّه بكلامه، ولم يُبقِ له من نفسه إلا رسمًا مجردًا يصحب به الخلق، وتجري عليه فيه أحكامُ البشرية؛ إتمامًا لحكمته، وإظهارًا لقدرته، فهو عارية معه، فإذا قضى ما عليه: استرد منه ذلك الرسم، وجعله من ماله، فتكملت إذ ذاك مرتبة الاجتباء؛ ظاهرًا وباطنًا، حقيقةً ورسمًا، ورجعت العاريةُ إلى مالِكها الحق، الذي يرجع إليه الأمرُ كُلُّه، فكما ابتدأت منه عادت إليه.

وموسى ﷺ كان في مظهر الجلال، ولهذا كانت شريعته شريعة جلال وقهر، أمروا بقتل نفوسهم، وحُرِّمَتْ عليهم الشحوم، وذوات الظفر وغيرها من الطيبات، وحُرِّمَتْ عليهم الغنائم، وعُجِّلَتْ لهم من العقوبات ما عُجِّل، وحَمَلُوا من الآصار والأغلال ما لم يَحْمِلْه غيرهم. وكان موسى ﷺ من أعظم خلق الله هيبَةً ووقارًا، وأشدَّهم بأسًا وغضبًا لله، وبطشًا بأعداء الله، وكان لا يُستطاع النظر إليه.

وعيسى ﷺ كان في مظهر الجمال، وكانت شريعته شريعة فضل

وإحسان، وكان لا يقاتل، ولا يحارب، وليس في شريعته قتال البتة، والتَّصَارَى يُحَرِّمُ عليهم دينهم القتال، وهم به عصاةٌ لشريعته؛ فَإِنَّ الإنجيل يأمرهم فيه: أَنْ مَنْ لَطَمَكَ عَلَى خَدِّكَ الْأَيْمَنِ، فَأَدِرْ لَهُ خَدَّكَ الْأَيْسَرَ، وَمَنْ نَازَعَكَ ثَوْبَكَ، فَأَعْطِهِ رَدَاءَكَ، وَمَنْ سَخَرَكَ مِثْلًا، فَاْمَشْ مَعَهُ مِثْلَيْنِ. ونحو هذا. وليس في شريعتهم مشقة، ولا آصارٌ، ولا أغلال، وإنما النصرارى ابتدعوا تلك الرَّهْبَانِيَّةَ مِنْ قَبْلِ أَنْفُسِهِمْ، وَلَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِمْ.

تفضيل
الرسالة
المحمدية
والشريعة
الخاتمة

وَأَمَّا نَبِيُّنَا ﷺ فَكَانَ فِي مَظْهَرِ الْكَمَالِ، الْجَامِعَ لِتِلْكَ الْقُوَّةِ وَالْعَدْلِ، وَالشَّدَةِ فِي اللَّهِ، وَهَذَا اللَّيْنِ وَالرَّأْفَةِ وَالرَّحْمَةِ، وَشَرِيعَتُهُ أَكْمَلُ الشَّرَائِعِ؛ فَهُوَ نَبِيُّ الْكَمَالِ، وَشَرِيعَتُهُ شَرِيعَةُ الْكَمَالِ، وَأُمَّتُهُ أَكْمَلُ الْأُمَمِ، وَأَحْوَالُهُمْ وَمَقَامَاتُهُمْ أَكْمَلُ الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ، وَلِذَلِكَ تَأْتِي شَرِيعَتُهُ بِالْعَدْلِ إِجْبَابًا لَهُ وَفَرْضًا، وَبِالْفَضْلِ نَدْبًا إِلَيْهِ وَاسْتِحْبَابًا، وَبِالشَّدَةِ فِي مَوْضِعِ الشَّدَةِ، وَبِاللَّيْنِ فِي مَوْضِعِ اللَّيْنِ، وَوَضَعَ السِّيفَ مَوْضِعَهُ، وَوَضَعَ النَّدَى مَوْضِعَهُ، فَيَذْكُرُ الظُّلْمَ وَيُحَرِّمُهُ، وَالْعَدْلَ وَيُوجِبُهُ، وَالْفَضْلَ وَيَنْدُبُ إِلَيْهِ فِي بَعْضِ آيَاتٍ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَزَّوْا سَيِّئَ سَيِّئَةٍ مِّثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠] فهذا عدل، ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ٤٠] فهذا فضل، ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [الشورى: ٤٠] فهذا تحريم للظلم.

وقوله: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ [النحل: ١٢٦] فهذا إيجابٌ للعدل وتحريمٌ للظلم، ﴿وَلَيْنَ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ [النحل: ١٢٦] نَدْبٌ إِلَى الْفَضْلِ.

وقوله: ﴿وَإِنْ تُبْتِغُوا فَلََكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٧٩] هذا عدل، ﴿لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ [٢٧٩] تحريم للظلم، ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ عدل، ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٨٠] فضل.

وكذلك تحريم ما حُرِّمَ عَلَى الْأُمَّةِ صِيَانَةً وَحِمِيَّةً، وَحَرَمَ عَلَيْهِمْ كُلَّ خَبِيثٍ وَضَارٍّ، وَأَبَاحَ لَهُمْ كُلَّ طَيِّبٍ وَنَافِعٍ، فَتَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ رَحْمَةً، وَعَلَى مَنْ قَبْلَهُمْ لَمْ يَخُلْ مِنْ عَقُوبَةٍ، وَهَدَاهُمْ لِمَا ضَلَّتْ عَنْهُ الْأُمَمُ قَبْلَهُمْ،

ووهب لهم من علمه وحلمه، وجعلهم خير أمة أخرجت للناس، وكمل لهم من المحاسن ما فرقّه في الأمم قبلهم، كما كمل لنبيهم ﷺ من المحاسن ما فرقّه في الأنبياء قبله، وكمل في كتابه من المحاسن ما فرقّها في الكتب قبله، وكذلك في شريعته.

فهؤلاء هم الضنائن، وهم المجتَبون الأخيار، كما قال لهم إلههم: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨]. وجعلهم شهداء على الناس، فأقامهم في ذلك مقام الأنبياء الشاهدين على أممهم.

وتفصيل تفصيل هذه الأمة وخصائصها يستدعي سِفراً، بل أسفاراً، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.



منزلة الإحسان

وهي لُبُّ الإيمان، ورُوحه وكماله، وهذه المنزلة تجمع جميع المنازل؛ فجميعها منطوية فيها، وكل ما قيل من أول الكتاب إلى هاهنا فهو من الإحسان.

قال صاحب «المنازل»: (وقد استشهد على هذه المنزلة بقوله تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ [الرحمن: ٦٠]؛ فالإحسان: جامع لجميع أبواب الحقائق، وهو أن تعبد الله كأنك تراه).

أمَّا الآية: فقال ابن عباس رضي الله عنهما والمفسرون: «هل جزاء من قال: لا إله إلا الله، وعمل بما جاء به محمد ﷺ إلا الجنة؟».

وقد روي عن النبي ﷺ أنه قرأ: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ [الرحمن: ٦٠] ثم قال: «هل تدرون ما قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «يقول: هل جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة؟»^(١).

وأما الحديث: فإشارة إلى كمال الحضور مع الله ﷻ، ومراقبته الجامعة لخشيته، ومحبيته ومعرفته، والإنابة إليه، والإخلاص له، ولجميع مقامات الإيمان.

قال: (وهو على ثلاث درجات:

الدرجة الأولى: الإحسان في القصد بتهديبه علماً، وإبرامه عزمًا، وتصفيته حالًا).

درجات
الإحسان

(١) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٤٢٥) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وقال البيهقي: «تفرد به إبراهيم بن محمد الكوفي هذا»، وهو منكر، والله أعلم.

يعني: إحسانَ القصدِ يكونُ بثلاثةِ أشياء:

أحدها: تهذيبه علمًا، بأن يجعله تابعًا للعلم على مقتضاه، مهذبًا به، منقًى من شوائب الحظوظ، فلا يقصد إلا ما يجوز في العلم. والعلم هو اتباعُ الأمر والشرع.

والثاني: إبرامه عزمًا. والإبرام: الإحكام والقوّة؛ أي: يقارنه عزمٌ يمضيه، ولا يصحبه فتور وتوانٍ يضعفه ويوهنه.

الثالث: تصنيفه حالًا؛ أي: يكون حالٌ صاحبه صافيًا من الأكدار والشوائب، التي تدلُّ على كدر قصده؛ فإن الحال مظهر القصد وثمرته، وهو أيضًا مادّته وباعته، فكلٌّ منهما ينفعل عن الآخر، فصفاؤه وتخليصه من تمام صفاء الآخر وتخليصه.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: الإحسانُ في الأحوال. وهو أن يُراعِيهَا غَيْرَةً، وَيَسْتَرْهَا تَظَرُّفًا، وَيُصَحِّحَهَا تَحْقِيقًا).

لزوم العبد
للإحسان في
سائر أحواله

يريد بمراعاتها: حِفْظَهَا وَصَوْنَهَا، غَيْرَةً عليها أن تحول؛ فإنها تمرُّ مرَّ السحاب، فإن لم يرعَ حقوقها حالت. ومراعاتها: بدوام الوفاء، وتجنب الجفاء.

ويراعِيها أيضًا بإكرام نُزْلِها؛ فإنها ضيف، والضيف إن لم يُكرم نزلَه ارتحل.

ويراعِيها أيضًا بضبطها ملكة، وشدّ يده عليها، وأن لا يسمح بها لقاطع طريق ولا ناهب.

ويراعِيها أيضًا: بالانقياد إلى حُكمها، والإذعان لسلطانها إذا وافق الأمر.

ويراعِيها أيضًا: بسترها تَظَرُّفًا، وهو أن يسترها عن الناس ما أمكنه؛ لئلا يعلموا بها، ولا يظهرها إلا لحجة أو حاجة، أو مصلحة راجحة؛ فإن في إظهارها بدون ذلك آفاتٌ عديدة، مع تعريضها للصوص والسُّراق والمغيرين.

وإظهار الحال للناس عند الصادقين: حمقٌ وعجز، وهو من حظوظ النفس والشیطان، وأهل الصدق والعزم لها أستر، وأكنم من أرباب الكنوز من الأموال لأموالهم، حتى إن منهم من يظهر أضدادها نفياً وجحداً، وهم أصحاب الملامة، ولهم طريقة معروفة، وكان شيخ هذه الطائفة عبد الله بن منازل.

وأتفقت الطائفة على أن مَنْ اطلع الناس على حاله مع الله: فقد دَسَّ طريقته، إلَّا لحجة أو حاجة أو ضرورة.

تمييز الوارد
الرحماني عند
أولي البصائر
والعلم

وقوله: (وتصحیحها تحقیقاً)؛ أي: يجتهد في تحقيق أحواله، وتصحيحها وتخليصها؛ فإن الحال قد يمتزج بحق وباطل، ولا يميزه إلَّا أولو البصائر والعلم.

[ف] من الفرقان: أن كلَّ وارد يبقى الإنسان بعد انفصاله شيطاً مسروراً نشواناً؛ فإنه وارد ملكي، وكل وارد يبقى الإنسان بعد انفصاله خبيث النفس كسلان، ثقیل الأعضاء والروح، يجنح إلى فتور: فهو وارد شيطاني.

ومن الفرقان أيضاً: أن كل وارد أعقب صاحبه تقدماً إلى الله والدار الآخرة، وحضوراً فيها، حتى كأنه يشاهد الجنة قد أُرِلِفَتْ، والجحيم قد سُعِرَتْ: فهو إلهي ملكي، وخلافه شيطاني نفسي.

ومن الفرقان أيضاً: أن كل وارد كان سببه النصيحة في امتثال الأمر، والإخلاص والصدق فيه: فهو إلهي ملكي، وإلا فهو شيطاني.

ومن الفرقان أيضاً: أن كل وارد استنار به القلب، وانشرح له الصدر، وقوي به القلب: فهو إلهي ملكي، وإلا فهو شيطاني.

ومن الفرقان أيضاً: أن كل وارد جمعك على الله فهو منه، وكل وارد فرقك عنه، وأخذك عنه فمن الشيطان.

ومن الفرقان أيضاً: أن الوارد الإلهي لا يُصَرَفُ إلَّا في قربة وطاعة، ولا يكون سببه إلَّا قربة وطاعة، فمُستخرجُه الأمر، ومُصَرَّفُه الأمر، والشيطاني بخلافه.

ومن الفرقان أيضًا: أن الوارد الرَّحْمَانِي لا يتناقض، ولا يتفاوت ولا يختلف، بل يصدق بعضه بعضًا، والشيطاني بخلافه يكذب بعضه بعضًا. والله سبحانه أعلم.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّالِثَةُ: الإحسانُ في الوقتِ. وهو أن لا تُزِيلَ المُشَاهَدَةُ أَبَدًا، ولا تَخْلُطَ بِهِمَّتِكَ أَحَدًا، وَتَجْعَلَ هِجْرَتَكَ إِلَى الْحَقِّ سَرْمَدًا).

قطع
المسافات بين
القلب
وبين الله

أي: لا تفارق حال الشُّهُود، وهذا إنما يقدر عليه أهلُ التمكين الذين ظفروا بنفوسهم، وقطعوا المسافات التي بين النفس وبين القلب، والمسافات التي بين القلب وبين الله، بمجاهدة القطاع التي على تلك المسافات.

وقوله: (ولا تَخْلُطَ بِهِمَّتِكَ أَحَدًا).

يعني: أن تُعَلِّقَ هِمَّتَكَ بِالْحَقِّ وَحْدَهُ، ولا تعلق همتك بأحد غيره؛ فإن ذلك شركٌ في طريق الصادقين.

وقوله: (وَأَنْ تَجْعَلَ هِجْرَتَكَ إِلَى الْحَقِّ سَرْمَدًا).

يعني: أن كل متَّجه إلى الله بالصدق والإخلاص، فإنه من المهاجرين إليه، فلا ينبغي أن يتخلَّف عن هذه الهجرة، بل ينبغي أن يصحبها سرمدًا، حتى يلحق بالله وَجَّهًا.

فَمَا هِيَ إِلَّا سَاعَةٌ ثُمَّ تَنْقُضِي وَيَحْمَدُ غَبَّ السَّيْرِ مَنْ هُوَ سَائِرٌ

ولله على كل قلب هجرتان، وهما فرضٌ لازمٌ له على الأنفاس:

هجرة إلى الله بالتوحيد والإخلاص، والإنابة والحب، والخوف والرجاء والعبودية.

لله على كل
قلب هجرتان

وهجرة إلى رسوله ﷺ: بالتحكيم له والتسليم والتفويض، والانقياد لحُكْمِهِ، وتلقِّي أحكام الظاهر والباطن من مشكاته، فيكون تقيده به أعظم من تقييد الرُّكْبِ بالدليل الماهر في ظلم الليل، ومناهات الطريق.

فما لم يَكُنْ لقلبه هاتان الهجرتان، فليُحْثُ على رأسه الرماد،
وليراجع الإيمان من أصله، فيرجع وراءه ليقْتَبِسَ نورًا، قبل أن يُحال بينه
وبينه، ويقال له ذلك على الصراط من وراء السُّور. والله المستعان.



منزلة العلم

وهذه المنزلة إن لم تصحب السالك من أول قدم يضعه في الطريق إلى آخر قدم ينتهي إليه: فسلوكه على غير طريق، وهو مقطوع عليه طريق الوصول، مسدود عليه سبيل الهدى والفلاح، مغلقة عنه أبوابها. وهذا إجماع من الشيوخ العارفين، ولم ينه عن العلم إلا قطاع الطريق منهم، ونواب إبليس وشرطه.

قال سيد الطائفة وشيخهم الجنيد بن محمد رحمته الله: «الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا على من اقتفى آثار الرسول صلوات الله عليه».

أهمية العلم
المقيد
بالكتاب
والسنة

وقال: «من لم يحفظ القرآن، ويكتب الحديث، لا يقتدى به في هذا الأمر؛ لأن علمنا مقيد بالكتاب والسنة».

وقال: «مذهبنا هذا مقيد بأصول الكتاب والسنة».

وقال أبو حفص رحمته الله: «من لم يزن أفعاله وأحواله في كل وقت بالكتاب والسنة، ولم يتهم خواطره: فلا يعد في ديوان الرجال».

وقال أبو سليمان الداراني رحمته الله: «ربما يقع في قلبي النكتة من نكت القوم أياماً، فلا أقبل منه إلا بشاهدين عدلين: الكتاب، والسنة».

وقال سهل بن عبد الله رحمته الله: «كل فعل يفعله العبد بغير اقتداء - طاعة كان أو معصية - فهو عيش النفس، وكل فعل يفعله العبد بالاقتداء: فهو عذاب على النفس».

وقال السري: «التصوف اسم لثلاثة معان: لا يطفى نور معرفته نور ورعه، ولا يتكلم بباطن في علم ينقضه عليه ظاهر الكتاب، ولا تحمله الكرامات على هتك أستار محارم الله».

وجوب
الانضواء
تحت لواء
الشريعة

وقال أبو يزيد رحمته الله: «عملتُ في المجاهدة ثلاثين سنةً، فما وجدت شيئاً أشدَّ عليَّ من العلم ومتابعته، ولولا اختلاف العلماء لبقيت، واختلاف العلماء رحمة، إلَّا في تجريد التوحيد».

وخرج مرةً لزيارة بعض الزهاد، فرآه قد دخل المسجد ورمى ببصاقه نحو القبلة، فرجع ولم يُسلم عليه، وقال: «هذا غيرُ مأمون على أدبٍ من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكيف يكون مأموناً على ما يدعيه؟!».

وقال: «لقد هممتُ أن أسأل الله تعالى أن يكفيني مؤونة النساء، ثم قلت: كيف يجوز لي أن أسأل الله هذا ولم يسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم؟! ولم أسأله. ثم إنَّ الله كفاني مؤونة النساء، حتى لا أبالي استقبلتني امرأةٌ أو حائط».

وقال: «لو نظرتم إلى رجل أُعطي من الكرامات إلى أن يُرْفَعَ في الهواء، فلا تغتروا به، حتى تنظروا كيف تجدونه عند الأمر والنهي، وحِفْظِ الحدود، وأداءِ الشريعة».

وقال أحمد بن أبي الحواري: «مَنْ عَمِلَ عملاً بلا اتِّباعِ سُنَّةٍ، فباطلٌ عمله».

وقال أبو عثمان النَّيسابوري رحمته الله: «الصَّحبة مع الله: بِحُسْنِ الأدب، ودوامِ الهيبة والمراقبة، والصَّحبة مع الرسول صلى الله عليه وسلم: بِاتِّباعِ سُنَّتِهِ، ولزومِ ظاهر العلم. ومع أولياء الله: بِالاحترام والخدمة. ومع الأهل: بِحُسْنِ الخلق. ومع الإخوان: بدوامِ البِشر، ما لم يكن إثمًا. ومع الجَهَّال: بالدعاء لهم والرحمة».

زاد غيره: «ومع الحافظين: بِإكرامهما واحترامهما، وإملائهما ما يَحْمَدَانِكَ عليه. ومع النفس: بِالمخالفة. ومع الشيطان: بِالعداوة».

وقال أبو عثمان أيضًا: «مَنْ أَمَرَ السُّنَّةَ على نفسه قولًا وفعلاً: نطق بالحكمة، ومن أَمَرَ الهوى على نفسه قولًا وفعلاً: نطق بالبدعة؛ قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ [النور: ٥٤]».

وقال أبو الحسين الثوري رَحِمَهُ اللهُ: «من رأيتموه يدَّعي مع الله حالة تُخرِجه عن حدِّ العلم الشرعي، فلا تقربوا منه».

وقال محمد بن الفضل البلخي من مشايخ القوم الكبار: «ذهابُ الإسلام من أربعة: لا يعملون بما يعلمون، ويعملون بما لا يعلمون، ولا يتعلَّمون ما لا يعملون، ويمنعون الناس من التعلُّم والتعليم».

وقال عمرو بن عثمان المكي رَحِمَهُ اللهُ: «العلم قائد، والخوف سائق، والنفس حُرُونٌ بين ذلك، جموح خداعة رواغة، فاحذرهما وراعها بسياسة العلم، وسقها بتهديد الخوف: يتم لك ما تريد».

وقال أبو سعيد الخزاز رَحِمَهُ اللهُ: «كل باطنٍ يخالفه الظاهر فهو باطل».

وقال ابن عطاء رَحِمَهُ اللهُ: «مَن أَلَزَمَ نَفْسَهُ آدَابَ السُّنَّةِ نَوَّرَ اللهُ قَلْبَهُ بنور المعرفة، ولا مقام أشرف من مقام متابعة الحبيب في أوامره وأفعاله وأخلاقه».

وجوب متابعة
الرسول

وقال: «كلُّ ما سألت عنه فاطلبه في مفازة العلم، فإن لم تجده ففي ميدان الحكمة، فإن لم تجده فزنه بالتَّوْحِيد، فإن لم تجده في هذه المواضع الثلاثة فاضرب به وجه الشيطان».

وألقي بُنَانُ الحَمَامِ بَيْنَ يَدَيِ السَّبْع، فجعل السَّبْع يشمُّه ولا يضرُّه، فلما أُخْرِجَ قيل له: ما الذي كان في قلبك حين شمَّك السَّبْع؟ قال: «كنت أفكر في اختلاف العلماء في سُورِ السَّبْع».

وقال أبو حمزة البغدادي - من أكابر الشيوخ، وكان أحمد بن حنبل رَحِمَهُ اللهُ يقول له في المسائل: «ما تقول يا صوفي؟ -: مَن عَلِمَ طريقَ الحقِّ سهَّلَ عليه سلوكه، ولا دليل على الطريق إلى الله إلَّا متابعة الرسول ﷺ في أحواله وأفعاله وأقواله».

ومرَّ الشيخ أبو بكر محمد بن موسى الواسطي يوم الجمعة إلى الجامع، فانقطع شِسْعُ نعليه، فأصلحه له رجلٌ صيدلاني، فقال: «تدري

لَمْ انقطع شَيْعُ نعلي؟ فقلتُ: لا، فقال: لأنِّي ما اغتسلتُ للجمعة، فقال: هاهنا حمَّامٌ، تدخُله؟ فقال: نَعَمْ، فدخل واغتسل».

وقال أبو إسحاق الرَّقِّي، مِنْ أَقرانِ الجُنَيْدِ رحمهما الله: «علامة محبة الله: إثَارُ طاعته، ومتابعة نبيِّه ﷺ».

وقال أبو يعقوب النَّهْرَجُوري: «أفضل الأحوال ما قارَنَ العلم».

أصل التصوف
الصحيح
ملازمة
الكتاب والسنة

وقال أبو القاسم النَّصْراباذي شيخُ خراسانَ في وقته: «أصل التصوف ملازمة الكتاب والسنة، وترك الأهواء والبِدَع، وتعظيم كرامات المشايخ، ورؤية أَعذار الخلق، والمداومة على الأوراد، وترك ارتكاب الرُّخص والتأويلات».

وقال أبو بكر الطمستاني - من كبار شيوخ الطائفة -: «الطريق واضح، والكتاب والسنة قائمٌ بين أظهرنا، وفضلُ الصحابة معلوم؛ لسبقهم إلى الهجرة ولصحبتهم، فمن صَحِبَ الكتاب والسنة، وتغرَّبَ عن نفسه وعن الخلق، وهاجر بقلبه إلى الله: فهو الصادق المصيب».

وقال أبو عمرو بن نُجَيْد رَحِمَهُ اللهُ: «كلُّ حال لا يكون عن نتيجةِ عِلْمٍ فإنَّ ضرره على صاحبه أكثر من نفعه».

وقال: «التصوف: الصبرُ تحت الأوامر والنواهي».

مفاسد
التزهيد في
العلم

وأما الكلمات التي تُروى عن بعضهم: من التزهيد في العلم، والاستغناء عنه، كقول مَنْ قال: نحن نأخذُ عِلْمنا من الحيِّ الذي لا يموت، وأنتم تأخذونه عن حيٍّ يموت!

وقول الآخر - وقد قيل له: ألا ترحل حتى تسمع من عبد الرزاق؟ - فقال: ما يصنع بالسَّماع من عبد الرزاق، مَنْ يَسْمَعُ من الخلاق؟!

وقول الآخر: العلم حِجابٌ بين القلب وبين الله ﷻ.

وقول الآخر: لنا عِلْمُ الخِرَق، ولكم عِلْمُ الورق.

ونحو هذا من الكلمات التي أَحَسَّنُ أحوالِ قائلها: أن يكون جاهلاً يُعَذَّرُ بجهله، أو شاطحاً معترفاً بشطحه، وإلا فلولا عبدُ الرزاق

وأمثاله، ولولا أخبرنا وحدَّثنا لما وصل إلى هذا وأمثاله شيء من الإسلام.

ومن أحوالك على غير أخبرنا وحدَّثنا فقد أحوالك: إمّا على خيال صوفي، أو قياس فلسفي، أو رأي نفسي، فليس بعد القرآن وأخبرنا وحدَّثنا إلّا شبهات المتكلِّمين، وآراء المتخرِّصين، وخيالات المتصوِّفين، وقياسات المتفلسفين. ومن فارق الدليل، ضلَّ عن سواء السبيل، ولا دليل إلى الله والجنة سوى الكتاب والسُّنة، وكلُّ طريق لم يصحبها دليل القرآن والسُّنة فهي من طُرُق الجحيم، والشیطان الرجيم.

سمات العلم
النافع

والعلم ما قام عليه الدليل، والنافع منه: ما جاء به الرسول. والعلم خير من الحال؛ العلم حاكم، والحال محكوم عليه. والعلم هادٍ، والحال تابع. والعلم أمرٌ ناهٍ، والحال منقذٌ قابل، والحال سيف، إن لم يصحبه العلم فهو مخراقٌ في يد لاعب. الحال مرَّكبٌ لا يجارى، فإن لم يصحبه علم ألقى صاحبه في المهالك والمتالف. الحال بلا علم كالسلطان الذي لا يزع من سطوته وازع. الحال بلا علم كالنار التي لا سائس لها. الحال كالمال يؤتاه البرُّ والفاجر، فإن لم يصحبه نور العلم كان وبلاً على صاحبه.

نفع الحال لا يتعدى صاحبه، ونفع العلم كالغيث يقع على الطراب والآكام وبطون الأودية ومنابت الشجر.

دائرة العلم تسع الدنيا والآخرة، ودائرة الحال تضيق عن غير صاحبه، وربما ضاقت عنه.

فضائل العلم

العلم هادٍ، والحال الصحيح مهتدٍ به، وهو تركة الأنبياء وتراثهم، وأهله عصبتهم ووراثتهم، وهو حياة القلوب، ونور البصائر، وشفاء الصدور، ورياض العقول، ولذة الأرواح، وأنس المستوحشين، ودليل المتحيِّرين، وهو الميزان الذي به توزن الأقوال والأعمال والأحوال.

وهو الحاكم المفرِّق بين الشك واليقين، والعَيِّ والرشاد، والهدى والضلال.

به يُعَرَفَ الله ويُعَبَد، ويُذَكَّر ويُؤَخَّد، ويُحَمَّد ويُمَجَّد. وبه اهتدى إليه السالكون، ومن طريقه وصل إليه الواصلون، ومن بابه دخل عليه القاصدون.

به تُعَرَفَ الشرائع والأحكام، ويتميَّز الحلال من الحرام، وبه تُوصَل الأرحام، وبه تُعَرَفَ مراضي الحبيب، وبمعرفتها ومتابعتها يوصل إليه من قريب.

وهو إمامٌ، والعمل مأموم، وهو قائدٌ، والعمل تابع، وهو صاحب في الغربة، والمحدث في الخلوة، والأنيس في الوحشة، والكاشف عن الشبهة، والغنى الذي لا فقر على من ظفر بكنزه، والكنف الذي لا ضيعة على من آوى إلى حرزه.

مذكراته تسبيح، والبحث عنه جهاد، وطلبه قربة، وبذله صدقة، ومدارسته تُعدل بالصيام والقيام، والحاجة إليه أعظم منها إلى الشراب والطعام.

قال الإمام أحمد رحمته الله: «الناس إلى العلم أحوج منهم إلى الطعام والشراب؛ لأنَّ الرجل يحتاج إلى الطعام والشراب في اليوم مرَّةً أو مرتين، وحاجته إلى العلم بعدد أنفاسه».

وروينا عن الشافعي رحمته الله أنه قال: «طلب العلم أفضل من صلاة النافلة».

ونصَّ على ذلك أبو حنيفة رحمته الله.

وقال ابن وهب رحمته الله: «كنت بين يدي مالك رحمته الله، فوضعتُ ألواحي وقيمتُ أصلي، فقال: ما الذي قمتَ إليه بأفضل ممَّا قمتَ عنه. ذكره ابن عبد البر وغيره».

واستشهد الله تعالى بأهل العلم على أجلِّ مشهود به، وهو التوحيد، وقرن شهادتهم بشهادته وشهادة ملائكته، وفي ضمن ذلك تعديلهم؛ فإنَّه تعالى لا يستشهد بمجروح.

عظم مكانة
العلماء
وفضائلهم

وَمِنْ هَاهُنَا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - يُؤْخَذُ الْحَدِيثُ الْمَعْرُوفُ: «يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عُدُولُهُ، يَنْفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ الْغَالِبِينَ، وَتَأْوِيلَ الْمُبْطِلِينَ»^(١).

وهو حَجَّةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ، وَنُورُهُ بَيْنَ عِبَادِهِ، وَقَائِدُهُمْ وَدَلِيلُهُمْ إِلَى جَنَّتِهِ، وَمُذْنِبُهُمْ مِنْ كِرَامَتِهِ.

وَيَكْفِي فِي شَرْفِهِ: أَنَّ فَضْلَ أَهْلِهِ عَلَى الْعِبَادِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ، وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ لَهُمْ أَجْنَحَتَهَا، وَتُظِلُّهُمْ بِهَا، وَأَنَّ الْعَالِمَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ، حَتَّى الْحَيَاتَانِ فِي الْبَحْرِ، وَحَتَّى النَّمْلُ فِي جَحْرِهَا، وَأَنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِي النَّاسِ الْخَيْرِ.

وَلَقَدْ رَحَلَ كَلِيمُ الرَّحْمَنِ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ عليه السلام فِي طَلَبِ الْعِلْمِ هُوَ وَفَتَاهُ، حَتَّى مَسَّهُمَا النَّصَبُ فِي سَفَرَهُمَا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ، حَتَّى ظَفِرَ ثَلَاثَ مَسَائِلَ، وَهُوَ مِنْ أَكْرَمِ الْخَلْقِ عَلَى اللَّهِ وَأَعْلَمِهِمْ بِهِ.

وَأَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ أَنْ يَسْأَلَهُ الْمَزِيدَ مِنْهُ، فَقَالَ: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ (١١٤ طه: ١١٤).

وَحَرَّمَ اللَّهُ صَيْدَ الْجَوَارِحِ الْجَاهِلَةِ، وَإِنَّمَا أَبَاحَ لِلْأُمَّةِ صَيْدَ الْجَوَارِحِ الْعَالِمَةِ؛ فَهَكَذَا جَوَارِحُ الْإِنْسَانِ الْجَاهِلِ؛ لَا يُجْدِي عَلَيْهِ صَيْدُهَا مِنَ الْأَعْمَالِ شَيْئًا. وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ.

قال صاحب «المنازل»: (الْعِلْمُ: مَا قَامَ بِدَلِيلٍ، وَرَفَعَ الْجَهْلَ).

علامة العلم
النافع
ودرجاته

يريد: أَنَّ الْعِلْمَ لَهُ عِلَامَةٌ قَبْلَهُ، وَعِلَامَةٌ بَعْدَهُ؛ فَعِلَامَتُهُ قَبْلَهُ: مَا قَامَ بِهِ الدَّلِيلُ، وَعِلَامَتُهُ بَعْدَهُ: رَفَعُ الْجَهْلِ.

قال: (وَهُوَ عَلَى ثَلَاثِ دَرَجَاتٍ:

(١) أخرجه البزار (٩٤٢٣/١٦) من حديث ابن عمرو رضي الله عنه، وابن عدي في «الكامل» (٤٥٧/٣) من حديث ابن عمر رضي الله عنه، وقال ابن حجر: «أورد ابن عدي هذا الحديث من طرق كثيرة كلها ضعيفة». انظر: «الإصابة» (١/٣٦٣).

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: عِلْمٌ جَلِيٌّ، وَبِهِ يَقَعُ الْعَيَانُ، أَوْ اسْتِفَاضَةُ صَحِيحَةٍ، أَوْ صِحَّةٌ تَجَرِبَةٌ قَدِيمَةٌ.

يريد بالجلِّي: الظاهر، الذي لا خفاء به. وجعله ثلاثة أنواع: أحدها: ما وقع عن عيان. وهو البصر.

والثاني: ما استند إلى السَّمْع. وهو عِلْم الاستفاضة.

والثالث: ما استند إلى العقل. وهو عِلْم التَّجَرِبَةِ.

فهذه الطُّرُقُ الثلاثة - وهي السمع، والبصر، والعقل - هي طُرُقُ الْعِلْمِ وَأَبْوَابُهُ، وَلَا تَنْحَصِرُ طُرُقُ الْعِلْمِ فِيمَا ذَكَرَهُ؛ فَإِنَّ سَائِرَ الْحَوَاسِ تُوجِبُ الْعِلْمَ.

وكذا ما يُدْرِكُ بِالْبَاطِنِ، وهي الوجدانيات.

وكذا ما يدرك بخبر المخبر الصادق، وإن كان واحداً.

وكذا ما يحصل بالفكر والاستنباط، وإن لم يكن عن تجربة.

فالعلم لا يتوقف على هذه الثلاثة التي ذكرها فقط.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: عِلْمٌ خَفِيٌّ، يَنْبُتُ فِي الْأَسْرَارِ الطَّاهِرَةِ، مِنْ الْأَبْدَانِ الزَّاكِيَةِ، بِمَاءِ الرِّيَاضَةِ الْخَالِصَةِ. وَيُظْهَرُ فِي الْأَنْفَاسِ الصَّادِقَةِ، لِأَهْلِ الْهِمَّةِ الْعَالِيَةِ، فِي الْأَحْيَانِ الْخَالِيَةِ، فِي الْأَسْمَاعِ الصَّاحِيَةِ).
يعني: أن هذا العلم خفي على أهل الدرجة الأولى، وهو المسمَّى بالمعرفة عند هذه الطائفة.

قوله: (يَنْبُتُ فِي الْأَسْرَارِ الطَّاهِرَةِ).

لفظ (السر) يُطْلَقُ فِي لِسَانِهِمْ وَيُرَادُ بِهِ أُمُور:

أحدها: اللطيفة المودعة في هذا القالب، التي بها حصل له الإدراك والمحبة، والإرادة والعلم. وذلك هو الرُّوح.

الثاني: معنى قائم بالروح، نسبتُهُ إِلَى الرُّوحِ كِنِسْبَةِ الرُّوحِ إِلَى الْبَدَنِ. وَغَالِبًا مَا يَرِيدُونَ بِهِ هَذَا الْمَعْنَى.

وعندهم: أن القلب أشرف ما في البدن، والروح أشرف من القلب، والسرُّ ألطف من الروح.

والمقصود: قوله: (يَنْبُتُ فِي الْأَسْرَارِ الطَّاهِرَةِ).

يعني: الطاهرة من كدر الدنيا والاشتغال بها، وعلائقها التي تعوق الأرواح عن ديار الأفراح؛ فإنَّ هذه أكدارٌ وتنقُساتٌ في وجهِ مرآة القلب والروح، فلا تنجلي فيها صورُ الحقائق كما ينبغي. والنفسُ تنفس فيها دائماً بالرغبة في الدنيا والرَّهبة من فوتها، فإذا جُليت المِرْآةُ بإذهاب هذه الأكدارِ صَفَتْ، فظهرت فيها الحقائق والمعارف.

وأما (الأبدان الزكيَّة) فهي التي زكَّتْ بطاعة الله، ونبَتْت على أكل الحلال. فمتى خلصت الأبدان من الحرام، وأدناس البشرية، التي ينهى عنها العقلُ والدينُ والمروءة، وطهرت الأنفسُ من علائق الدنيا: زكَّتْ أرض القلب، فقبِلَتْ بذر العلوم والمعارف. فإنْ سُقِيت بعد ذلك بماء الرياضة الشرعية النبوية المحمدية - وهي التي لا تخرج عن علم، ولا تبعد عن واجب، ولا تُعْطَلُ سُنَّة - أنبتت من كلِّ زوج كريم، من علم وحكمة وفائدة وتعرف، فاجتني منها صاحبها ومن جالسه أنواع الطرف والفوائد، والثمار المختلفة الألوان والأذواق، كما قال بعض السلف: إذا عقدت القلوب على ترك المعاصي: جالت في الملكوت، ثم رجعت إلى أصحابها بأنواع التحف والفوائد.

العلاقة بين
صحة الأبدان
وصحة الأديان

قوله: (وتظهر في الأنفاس الصادقة)، يريد بالأنفاس أمرين:

أحدهما: أنفاس الذكر والمعرفة.

والثاني: أنفاس المحبة والإرادة. وهي ما يتعلَّق بالمعروف المذكور، وبالمحبوب المراد من الذاكر والمحبِّ.

وصدَّقها: خلوصها من شوائب الأغيار والحظوظ.

وقوله: (لأهل الهَمِّ العالية) فهي التي لا تَقِفُ دون الله عَجْلاً، ولا تُعَرِّجُ في سفرها على شيء سواه، وأعلى الهَمِّ: ما تعلَّق بالعليِّ

الأعلى، وأوسعها: ما تعلّق بصلاح العباد، وهي همم الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - وورثتهم.

وقوله: (في الأحيين الخالية).

يريد بها: ساعات الصفاء مع الله تعالى، وأوقات النفحات الإلهية، التي من تعرّض لها يوشك أن لا يُحرّمها، ومن أعرض عنها فهي عنه أشدّ إغراضاً.

وقوله: (في الأسماع الصّاحية)، وهي التي صحت من تعلّقها بالباطل واللغو، وأصاحت لدعوة الحق، ومنادي الإيمان.

قال: (الدّرجة الثالثة: علم لدنيّ. إسناده وجوده، وإدراكه عيانه، العلم اللدني ونعته حكمه).

يشير القوم بالعلم اللدنيّ إلى ما يحصل للعبد من غير واسطة، بل بإلهام من الله، وتعريف منه لعبده، كما حصل للخضر عليه السلام بغير واسطة موسى، قال الله تعالى: ﴿ءَاتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّنْ لَّدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: ٦٥].

وفرق بين الرحمة والعلم، وجعلهما من عنده ومن لدنه؛ إذ لم ينلّهما على يد بشر، وكان (من لدنه) أخصّ وأقرب ممّا (عنده)، ولهذا قال تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِّي مِّنْ لَّدُنكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٠]، فالسلطان النصير الذي من لدنه سبحانه: أخصّ من الذي وأقرب؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَاجْعَلْ لِّي مِّنْ لَّدُنكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٠]، وهو نصره الذي أيّده به. والذي من عنده: نصره بالمؤمنين، كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِصُرُوءِ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ٦٢].

والعلم اللدنيّ ثمرة العبودية والمتابعة، والصّدق مع الله، والإخلاص له، وبذل الجهد في تلقّي العلم من مشكاة رسوله من كتابه وسنة رسوله، وكمال الانقياد له، فيفتح له من فهم الكتاب والسنة بأمر

يخصه به، كما قال علي بن أبي طالب عليه السلام وقد سُئِلَ: «هل خَصَّكُمْ رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيءٍ دُونَ النَّاسِ؟ فقال: لا، والذي فَلَقَ الْحَبَّةَ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ، إِلَّا فَهَمَّا يُؤْتِيهِ اللهُ عَبْدًا فِي كِتَابِهِ»^(١).

فهذا هو العلم الدُّنْيُ الحقيقي، وأما علم مَنْ أَعْرَضَ عن الكتاب والسُّنَّة، ولم يتَقَيَّدَ بهما: فهو مِنْ لَدُنِ النَّفْسِ والهوى، والشيطان، فهو لَدُنِّي، لكن مِنْ لَدُنْ مَنْ؟ وإنما يُعَرَفُ كَوْنُ العلمِ لَدُنِّيًا رحمانيًا: بموافقته لِمَا جاء به الرسول عن ربه ﷺ.

قوله: (إِسْنَادُهُ وَجُودُهُ)؛ يعني: أن طريق هذا العلم: هو وَجْدَانُهُ، كما أن طريق غيره: هو الإِسْنَاد.

(وإِدْرَاكُهُ عِيَانُهُ)؛ أي: إنَّ هذا العلم لا يُؤْخَذُ بِالفِكر والاستنباط، وإنما يُؤْخَذُ عِيَانًا وشُهودًا.

(وَنَعْتُهُ حُكْمَهُ)؛ يعني: أن نعوته لا يُوصَلُ إِلَيْهَا إِلَّا به، فهي قاصرة عنه؛ يعني: أن شاهده منه، ودليله وجوده.



(١) أخرجه البخاري (٣٠٤٧).

منزلة الحكمة

قال الله تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩]، وقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣]، وقال عن المسيح ﷺ: ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [آل عمران: ٤٨].

أنواع الحكمة
في كتاب الله

الحكمة في كتاب الله نوعان: مفردة، ومقرونة بالكتاب. فالمفردة: فُسِّرَتْ بالنبوة، وفُسِّرَتْ بعلم القرآن. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «هي علم القرآن: ناسخه ومنسوخه، ومُحَكَّمُه ومتشابهه، ومقدمه ومؤخره، وحلاله وحرامه، وأمثاله».

وقال الصَّحَّاحُ: «هي القرآن والفهم فيه». وقال مجاهد: «هي القرآن والعلم والفقه». وفي رواية أخرى عنه: «هي الإصابة في القول والفعل».

وقال النَّحَّعي: «هي معاني الأشياء وفهمها».

وقال الحسن: «الورع في دين الله». كأنه فسرها بثمرتها ومقتضاها.

وأما الحكمة المقرونة بالكتاب: فهي السُّنة. كذلك قال الشافعي وغيره من الأئمة.

وقيل: هي القضاء بالوحي. وتفسيرها بالسُّنة أعم وأشهر.

وأحسن ما قيل في الحكمة قول مجاهد، ومالك: «إنها معرفة الحق، والعمل به، والإصابة في القول والعمل».

وهذا لا يكون إلا بفهم القرآن والفقه في شرائع الإسلام وحقائق الإيمان.

والحكمة حكمتان: علمية، وعملية. فالعلمية: الاطلاع على بواطن الأشياء، ومعرفة ارتباط الأسباب بمسبباتها؛ خلقاً وأمرًا، قدرًا وشرعًا. والعملية كما قال صاحب «المنازل»: (وهي وضع الشيء في موضعه).

درجات
الحكمة

قال: (وهي على ثلاث درجات:

الدرجة الأولى: أن تُعطي كل شيء حقه، ولا تُعديّه حدّه، ولا تُعجله عن وقته، ولا تؤخره عنه).

لما كانت الأشياء لها مراتب وحقوق، تقتضيها شرعًا وقدرًا، ولها حدود ونهايات تصل إليها ولا تتعدّاها، ولها أوقات لا تتقدم عنها ولا تتأخر: كانت الحكمة مراعاة هذه الجهات الثلاثة، بأن يعطى كل مرتبة حقّها الذي أحقّه الله بشرعه وقدره، ولا يتعدى بها حدّها، فيكون متعديًا مخالفًا للحكمة، ولا يطلب تعجيلها عن وقتها، فيخالف الحكمة، ولا يؤخرها عنه فيفوتها.

وهذا حكم عام لجميع الأسباب مع مسبباتها شرعًا وقدرًا، فإضاعته تعطيل للحكمة بمنزلة إضاعة البذر وسقي الأرض. وتعدي الحق كسقيها فوق حاجتها، بحيث يغرق البذر والزرع ويفسد.

وتعجيلها عن وقتها كحصاده قبل إدراكه وكماله.

وكذلك ترك الغذاء والشراب واللباس إخلالًا بالحكمة. وتعدي الحد المحتاج إليه خروج عنها أيضًا. وتعجيل ذلك قبل وقته إخلالًا بها. وتأخيرها عن وقته: إخلالًا بها.

فالحكمة إذن: فعل ما ينبغي، على الوجه الذي ينبغي، في الوقت الذي ينبغي.

والله تعالى أورث الحكمة آدمَ وبنيه؛ فالرجُلُ الكامل: مَنْ له إرثٌ كامل من أبيه، ونصفُ الرجلِ - كالمراة - له نصفُ ميراث، والتفاوتُ في ذلك لا يحصيه إلا الله تعالى.

وأكملُ الخلقِ في هذا: هم الرُّسلُ، وأكملُهم أولو العزم، وأكملُهم محمد ﷺ، ولهذا امتنَّ الله ﷻ عليه، وعلى أمته بما آتاهم من الحكمة، كما قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ [النساء: ١١٣]، وقال تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٥١].

فكلُّ نظام الوجود مرتبطٌ بهذه الصِّفة، وكلُّ خللٍ في الوجود وفي العبد فسببه: الإخلال بها؛ فأكملُ الناس: أوفرهم نصيبًا، وأنقصهم وأبعدهم عن الكمال: أقلُّهم منها ميراثًا.

ولها ثلاثة أركان: العلم، والحلم، والأناة.

وأفاتها وأضدادها: الجهل، والطيش، والعجلة.

فلا حكمةَ لجاهل، ولا طائشٍ، ولا عجول.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: أَنْ تَشْهَدَ نَظَرَ اللَّهِ فِي وَعِيدِهِ، وَتَعْرِفَ عَدْلَهُ فِي حُكْمِهِ، وَتَلَحَّظَ بَرَّهُ فِي مَنْعِهِ).

أي: تعرف الحكمة في الوعد والوعيد، وتشهد حكمه في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٠]. فتشهد عدله في وعيده، وإحسانه في وعده، وكلُّ قائم بحكمته.

وكذلك تعرف عدله في أحكامه الشرعية، والكونية الجارية على الخلائق، فإنه لا ظلمَ فيها، ولا حيفَ ولا جور، وإن أجراها على أيدي الظلمة، فهو أعدلُ العادلين، ومن جرت على يديه هو الظالم.

وكذلك تعرف برَّه في منعه، فإنه سبحانه هو الجواد الذي لا

يُنْقِصُ خَزَائِنَهُ الْإِنْفَاقُ، وَلَا يَغِيضُ مَا فِي يَمِينِهِ سَعَةُ عَطَائِهِ. فَمَا مَنَعَ مَنْ مَنَعَهُ فَضْلَهُ إِلَّا لِحِكْمَةٍ كَامِلَةٍ فِي ذَلِكَ؛ فَإِنَّهُ الْجَوَادُ الْحَكِيمُ.

وحكمته لا تناقض جوده؛ فهو لا يضع برّه وفضله إلا في موضعه ووقته، بقدر ما تقتضيه حكمته، ولو بسط الله الرزق لعباده لفسدوا وهلكوا، ولو علم في الكفار خيرًا وقبولا لنعمة الإيمان، وشكرًا له عليها، ومحبة له واعترافًا بها: لهداهم إلى الإيمان، ولهذا لما قالوا للمؤمنين: ﴿أَهْؤُلَاءِ مَنِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِّنْ بَيِّنَاتٍ﴾ [الأنعام: ٥٣] أجابهم بقوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ ﴿٥٣﴾ [الأنعام: ٥٣].

سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يقول: «هُمُ الَّذِينَ يَعْرِفُونَ قَدْرَ نِعْمَةِ الْإِيمَانِ، وَيَشْكُرُونَ اللَّهَ عَلَيْهَا».

فهو سبحانه ما أعطى إلا بحكمته، ولا منع إلا بحكمته، ولا أضلَّ إلا بحكمته.

وإذا تأمل البصير أحوال العالم وما فيه من النقص: رآه عين الحكمة، وما غمرت الدنيا والآخرة والجنة والنار إلا بحكمته.

[تعريف الحكمة]: أنها الغايات المحمودة المطلوبة له سبحانه بخلقه وأمره، التي أمر لأجلها، وقدر وخلق لأجلها، وهي صفته القائمة به كسائر صفاته؛ من سمعه وبصره، وقدرته وإرادته، وعلمه وحياته وكلامه.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ: أَنْ تَبْلُغَ فِي اسْتِدْلَالِكَ الْبَصِيرَةِ).

البصيرة أعلى
درجات العلم

يريد: أن تصل باستدلالك إلى أعلى درجات العلم، وهي البصيرة التي تكون نسبة العلوم فيها إلى القلب كنسبة المرئي إلى البصر. وهذه هي الخصيصة التي اختص بها الصحابة عن سائر الأمة، وهي أعلى درجات العلماء؛ قال الله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: ١٠٨]؛ أي: أنا وأتباعي على بصيرة.

وقيل: ﴿وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ عطف على المرفوع بـ ﴿أَدْعُو﴾؛ أي: أنا

أدعو إلى الله على بصيرة، وَمَنْ اتَّبَعْنِي كَذَلِكَ يَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ.
وعلى القولين فالآية تدلُّ على أَنَّ أَتْبَاعَهُ هُمْ أَهْلُ الْبَصَائِرِ الدَّاعُونَ
إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ، فَمَنْ لَيْسَ مِنْهُمْ فَلَيْسَ مِنْ أَتْبَاعِهِ عَلَى الْحَقِيقَةِ
وَالْمُوَافَقَةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَتْبَاعِهِ عَلَى الْإِنْتِسَابِ وَالذَّعْوَى.



منزلة الفِراسة

مفهوم
الفِراسة
ومعناها

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّينَ﴾ (٧٥) [الحجر: ٧٥].
قال مجاهد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: المتفرِّسين. وقال ابن عَبَّاس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «لِلنَّاطِرِينَ». وقال
قتادة: «لِلْمُعْتَبِرِينَ». وقال مقاتل: «لِلْمُتَفَكِّرِينَ».

ولا تنافي بين هذه الأقوال؛ فَإِنَّ النَّاظِرَ متى نظر في آثار ديارِ
المَكْذِبِينَ وَمَنَازِلِهِمْ، وما آلَ إِلَيْهِ أُمُورُهُمْ: أَوْرَثَهُ فِرَاسَةً وَعِبْرَةً وفكرة.
وقال تعالى في حق المنافقين: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِمَتِهِمْ
وَلَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ [محمد: ٣٠]، فالأول: فِرَاسَةُ النِّظَرِ والعين.
والثاني: فِرَاسَةُ الْأُذُنِ والسمع.

وسَمِعْتُ شَيْخَ الْإِسْلَامِ ابْنَ تَيْمِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: «عَلَّقَ مَعْرِفَتَهُ إِيَّاهُمْ
بِالنَّظَرِ عَلَى الْمَشِيئَةِ، وَلَمْ يَعْلُقْ تَعْرِيفَهُمْ بِلَحْنِ خُطَابِهِمْ عَلَى شَرْطٍ، بَلْ
أَخْبَرَ بِهِ خَبْرًا مُؤَكَّدًا بِالْقَسَمِ، فَقَالَ: ﴿وَلَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾، وَهُوَ
تَعْرِيزُ الْخُطَابِ، وَفَحْوَى الْكَلَامِ وَمَغْزَاهُ».

وَاللَّحْنُ ضَرْبَانِ: صَوَابٌ، وَخَطَأٌ. فَلَحْنُ الصَّوَابِ نَوْعَانِ:
أَحَدُهُمَا: الْفِطْنَةُ. وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «وَلَعَلَّ بَعْضُكُمْ أَنْ يَكُونَ الْلَحْنُ
بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ»^(١).

وَالثَّانِي: التَّعْرِيزُ وَالْإِشَارَةُ، وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ الْكِنَايَةِ. وَمِنْهُ قَوْلُ
الشَّاعِرِ:

وَحَدِيثُ أَلَدُهُ وَهُوَ مِمَّا يَشْتَهِي السَّامِعُونَ يُورَنُ وَزَنَا
مَنْطِقُ صَائِبٍ وَتَلَحَّنُ أَحْيَا نَا وَخَيْرُ الْحَدِيثِ مَا كَانَ لَحْنًا

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٢٦٨٠)، وَمُسْلِمٌ (١٧١٣) مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

والثالث: فساد المنطق في الإعراب. وحقيقته: تغيير الكلام عن وجهه: إمّا إلى خطأ به، وإما إلى معنى خفي لم يوضع له اللفظ.

والمقصود: أنه سبحانه أقسم على معرفتهم من لحن خطابهم؛ فإن معرفة المتكلم وما في ضميره من كلامه: أقرب من معرفته بسيماء وما في وجهه؛ فإن دلالة الكلام على قصد قائله وضميره أظهر من دلالة السيماء المريئة. والفراسة تتعلق بالنوعين؛ بالنظر، والسمع.

وفي الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ؛ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ»، ثُمَّ قرأ قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ﴾ (٧٥) [الحجر: ٧٥] ^(١).

أنواع الفراسة

والفراسة ثلاثة أنواع: إيمانية؛ وهي المتكلم فيها في هذه المنزلة. وسببها: نور يقذفه الله في قلب عبده، يُفَرِّقُ به بين الحق والباطل، والحالي والعاطل، والصادق والكاذب.

وحقيقتها: أنها خاطر يهجم على القلب ينفي ما يضاؤه، يثب على القلب كوثوب الأسد على الفريسة، لكن الفريسة فعيلة بمعنى مفعولة. وبناء الفراسة كبناء الولاية والإمارة والسياسة.

أخذ الفراسة وأقواها

وهذه الفراسة على حسب قوة الإيمان؛ فمن كان أقوى إيماناً فهو أحد فُرَاسَةٍ.

وقال أبو عمرو بن نُجَيد: كان شاه الكرمانى حاداً الفراسة لا يخطئ. ويقول: مَنْ غَضَّ بَصَرَهُ عَنِ الْمَحَارِمِ، وَأَمْسَكَ نَفْسَهُ عَنِ الشَّهَوَاتِ، وَعَمَّرَ بَاطِنَهُ بِالمَراقِبَةِ، وَظَاهَرَهُ بِاتِّبَاعِ السُّنَّةِ، وَتَعَوَّدَ أَكْلَ الْحَلَالِ: لَمْ تَخْطِئْ فِرَاسَتُهُ.

وقال أبو جعفر الحدّاد: «الفراسة أوّل خاطر بلا معارض، فإن عارضه معارض آخر من جنسه، فهو خاطرٌ وحديثٌ نفس».

(١) أخرجه الترمذي (٣١٢٧)، وقال: «هذا حديث غريب، إنما نعرفه من هذا الوجه».

وقال أبو حفص النيسابوري: «ليس لأحد أن يدَّعي الفراسة، ولكن يتَّقِي الفراسة مِنَ الغير؛ لأنَّ النبي ﷺ قال: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ؛ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ». ولم يَقُل: تَفَرَّسُوا. وكيف يَصِحُّ دعوى الفِرَاسَةِ لِمَن هو في محلِّ اتِّقاء الفِرَاسَةِ؟!».

وكان الجُنَيْد رَحِمَهُ اللَّهُ يوماً يتكلم على الناس، فوقف عليه شابٌّ نصرانيٌّ متنكِّراً، فقال: «أيها الشيخ، ما معنى قولِ الرسول ﷺ: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ؛ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ»؟ فأطرقَ الجُنَيْد، ثم رفع رأسه إليه، وقال: أَسْلِمَ؛ فقد حان وقتُ إسلامك. فأسلمَ الغلام».

ويقال في بعض الكتب القديمة: «إن الصَّدِّيق لا تخطئُ فراسته».

وقال ابن مسعود رَحِمَهُ اللَّهُ: «أفرسُ الناس ثلاثة: العزيزُ في يوسف؛ حيث قال لامرأته: ﴿أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ [يوسف: ٢١]. وابنةُ شُعَيْبٍ حين قالت لأبيها في موسى: ﴿أَسْتَجِرُّكَ﴾ [القصص: ٢٦]، وأبو بكر في عُمر، حيث استخلفه». وفي رواية أخرى: «وامرأةُ فرعونَ حين قالت: ﴿فَرَزْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾ [القصص: ٩]».

وكان الصَّدِّيق رَحِمَهُ اللَّهُ أعظمَ الأئمةِ فِرَاسَةً، وبعده عُمرُ بن الخطَّاب رَحِمَهُ اللَّهُ، ووقائع فِرَاسَتِهِ مشهورةٌ؛ فَإِنَّهُ ما قال لشيءٍ: أظنُّه كذا، إلَّا كان كما قال. ويكفي في فراسته: موافقتهُ رَبَّهُ في المواضع المعروفة.

ومرَّ به سَواد بن قارب، ولم يكن يَعْرِفُهُ، فقال: «لقد أخطأ ظنِّي، أو أنَّ هذا كاهن، أو كان يَعْرِفُ الكِهَانَةَ في الجاهليَّة. فلمَّا جلس بين يديه قال له ذلك عُمرُ، فقال: سبحان الله! يا أميرَ المؤمنين، ما استقبلتَ أحداً من جلسائك بمثل ما استقبلتني به، فقال له عُمرُ رَحِمَهُ اللَّهُ: ما كنَّا عليه في الجاهلية أعظمُ من ذلك، ولكن أخبرني عمَّا سألتُك عنه، فقال: صدقت يا أميرَ المؤمنين، كنتُ كاهناً في الجاهليَّة... ثم ذكر القصة»^(١).

(١) أخرجه أبو يعلى في «معجمه» (٣٢٩)، والطبراني في «الكبير» (٧/٦٤٧٥)، =

وكذلك عثمان بن عفان رضي الله عنه كان صادق الفراسة.

وقال أنس بن مالك رضي الله عنه: «دخلتُ على عثمان بن عفان رضي الله عنه، وكنتُ رأيتُ في الطريق امرأةً تأملتُ محاسنها، فقال عثمان رضي الله عنه: يدخلُ عليَّ أحدُكم وأثر الزنا ظاهرٌ في عينيه، فقلتُ: أَوْحَى بعد رسولِ الله ﷺ؟! فقال: لا، ولكن تبصرةً، وبرهان، وفراسةً صادقةً». وفراسة الصحابة رضي الله عنهم أصدقُ فراسةٍ.

وأصل هذا النوع من الفراسة: من الحياة والنور اللذين يهبهما الله لمن يشاء من عباده، فيحيا القلبُ بذلك ويستنير، فلا تكاد فراسته تُخطئ، قال تعالى: ﴿أَوْ مِنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢]: كان ميتًا بالكفر والجهل، فأحياه الله بالإيمان والعلم، وجعل له بالقرآن والإيمان نورًا يستضيء به في الناس على قصد السبيل، ويمشي به في الظلم. والله أعلم.

فراسة
الرياضة
والجوع

الفراسة الثانية: فراسة الرياضة والجوع، والسهر والتخلي.

فإن النفس إذا تجردت عن العوائق صار لها من الفراسة والكشف بحسب تجردها. وهذه فراسةٌ مشتركة بين المؤمن والكافر، ولا تدلُّ على إيمان ولا على ولاية.

الفراسة
الخلقية

الفراسة الثالثة: الفراسة الخلقية.

وهي التي صنّف فيها الأطباء وغيرهم، واستدلوا بالخلق على الخلق؛ لما بينهما من الارتباط الذي اقتضته حكمة الله؛ كالاستدلال بصغر الرأس الخارج عن العادة على صغر العقل، وبكبره على كبره، وبسعة الصدر، وبُعْد ما بين جانبيه: على سعة خلق صاحبه، واحتماله وبسطه، وبضيقة على ضيقه.

= والحاكم (٦٥٥٨)، وقال الذهبي: «إسناده منقطع»، وقال الهيمشي في «مجمع الزوائد» (١٩٦/٨ - ٢٥٠): «إسناده ضعيف».

ومعظم تعلُّق الفراسة بالعين؛ فإنَّها مرآة القلب وعنوان ما فيه، ثم باللسان؛ فإنَّه رسوله وترجمانه.

وأصل هذه الفراسة: أنَّ اعتدال الخَلْقَةِ والصورة: هو من اعتدال المزاج والرُّوح، وعن اعتدالها يكون اعتدال الأخلاق والأفعال. وبحسب انحراف الخَلْقَةِ والصورة عن الاعتدال: يقع الانحراف في الأخلاق والأعمال. هذا إذا خُلِّيت النَّفْسُ وطبيعتها.

ولكن صاحب الصورة والخَلْقَةِ المعتدلة يكتسب بالمقارنة والمعاشرة أخلاق مَنْ يقارنُه ويعاشره، ولو أنه من الحيوان البهيم، فيصير من أخبث الناس أخلاقاً وأفعالاً، وتعود له تلك طباعاً، ويتعذَّرُ - أو يتعسَّرُ - عليه الانتقال عنها.

وكذلك صاحب الخَلْقَةِ والصورة المنحرفة عن الاعتدال يكتسب بضحية الكاملين وخُلَطِيتهم أخلاقاً وأفعالاً شريفة، تصير له كالطبيعة؛ فإنَّ العوائد والمزاوَلات تعطي الملكات والأخلاق.

فليتأمل هذا الموضع، ولا يعجل بالقضاء بالفراسة دونه؛ فإن القاضي حينئذ يكون خطؤه كثيراً؛ فإن هذه العلامات أسباب لا موجبة، وقد تتخلف عنها أحكامها لفوات شرط، أو وجود مانع.

وفراسة المتفرِّس تتعلَّق بثلاثة أشياء: بعينه، وأذنه، وقلبه.

فعينه: للسيِّماء والعلامات. وأذنه: للكلام وتصريحه وتعريضه، ومنطوقه ومفهومه، وفَحْوَاهُ وإشارته، ولحنه وإيمائه، ونحو ذلك. وقلبه: للعبور والاستدلال من المنظور والمسموع إلى باطنه وخفيه.

فيعبر إلى ما وراء ظاهره، كعبور النَّقَّاد من ظاهر النقش والسَّكَّة إلى باطن النقد والاطلاع عليه: هل هو صحيح، أو زغل؟ وكذلك عبور المتفرِّس من ظاهر الهيئة والدَّلَّ إلى باطن الرُّوح والقلب، فنسبة نقدِه للأرواح من الأشباح كنسبة نقد الصَّيرفيَّ ينظر للجوهر من ظاهر السكة والنقد.

فراسة
المتفرِّس
تتعلق بثلاثة
أشياء

وكذلك نفذ أهل الحديث؛ فإنه يُمرُّ بهم بإسناد ظاهر كالشمس على متن مكذوب، فيُخرجه نافذهم كما يخرج الصيرفي الزغل من تحت الظاهر من الفضة.

وكذلك فراسة التمييز بين الصادق والكاذب في أقواله وأفعاله وأحواله.

أسباب
الفراسة

وللفراسة سببان:

أحدهما: جودة ذهن المتفرس، وحِدة قلبه، وحسن فطنته.

والثاني: ظهور العلامات والأدلة على المتفرس فيه. فإذا اجتمع السببان لم تكذُ تخطئ للعبد فراسةً، وإذا انتفيا لم تكذُ تصحُّ له فراسة، وإذا قوي أحدهما وضعف الآخر كانت فراسته بينَ بين.

وكان إياسُ بن معاوية من أعظم الناس فراسةً، وله الوقائع المشهودة. وكذلك الشافعي رحمته الله. وقيل: إنَّ له فيها تأليف.

ولقد شاهدتُ من فراسة شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله أموراً عجيبة، وما لم أشاهده منها أعظم وأعظم، ووقائع فراسته تستدعي سفراً ضخماً.

وأخبر أصحابه بدخول التتار الشام سنة تسع وتسعين وستمائة، وأنَّ جيوش المسلمين تُكسر، وأنَّ دمشق لا يكون بها قتلٌ عامٌ ولا سبي عام، وأنَّ كلب الجيش وحدته في الأموال. هذا قبل أن يهجم التتار بالحركة.

ثم أخبر الناس والأمراء سنة اثنتين وسبعمائة لما تحرك التتار وقصدوا الشام: أن الدائرة والهزيمة عليهم، وأنَّ الظفر والنصر للمسلمين، وأقسم على ذلك أكثر من سبعين يميناً، فيقال له: قل: إن شاء الله، فيقول: «إن شاء الله تحقيقاً لا تعليقاً». سمعته يقول ذلك. قال: «فلما أكثروا عليّ، قلتُ: لا تُكثروا؛ كتب الله تعالى في اللوح المحفوظ أنهم مهزومون في هذه الكرة، وأنَّ النصر لجيوش الإسلام.

قال: وأطعمتُ بعضَ الأمراء والعسكرِ حلاوةَ النصرِ قبل خروجهم إلى لقاء العدوِّ.

وكانت فراسته الجزئية في خلال هاتين الواقعتين مثلَ المطر. ولما طُلِبَ إلى الديار المصرية، وأريدَ قتلُه - بعد أن أنضجت له القدور، وقُلِّبت له الأمور - اجتمع أصحابُه لوداعه، وقالوا: قد تواترت الكتب بأن القوم عاملون على قتلِكَ، فقال: «والله لا يصلُّون إلى ذلك أبدًا. قالوا: أفتُحَسِّس؟ قال: نعم، ويطول حبسي، ثم أخرج وأتكلم بالسُّنة على رؤوس الناس». سمِعته يقول ذلك.

ولما تولَّى عدوُّه الملقب بالجاشنكير المُلْك أخبروه بذلك، وقالوا: الآن بلغ مراده منك، فسجد لله شكرًا وأطال، ف قيل له: ما سببُ هذه السجدة؟ فقال: «هذا بداية ذُلِّه ومفارقة عزِّه من الآن، وقرب زوالِ أمره». ف قيل له: متى هذا؟ فقال: «لا تُربط خيولُ الجند على القرط حتى تُغَلَّب دولته»؛ فوقع الأمرُ مثلَ ما أخبر به. سمِعْتُ ذلك منه وعنه.

وقال مرة: «يدخلُ عليَّ أصحابي وغيرُهم، فأرى في وجوههم وأعينهم أمورًا لا أذكرها لهم. فقلتُ له - أو غيري -: لو أخبرتهم؟ فقال: أتريدون أن أكون معرَّفًا كمُعرِّف الولاة؟!».

وقلت له يومًا: لو عاملتُنَا بذلك لكان أدعى إلى الاستقامة والصلاح، فقال: «لا تصبرون معي على ذلك جُمعة، أو قال: شهرًا». وأخبرني غيرَ مرَّةٍ بأمور باطنية تختصُّ بي ممَّا عزمْتُ عليه، ولم ينطق به لساني!

وأخبرني ببعض حوادث كبارٍ تجري في المستقبل، ولم يعيِّن أوقاتها، وقد رأيتُ بعضَها، وأنا أنتظر بقيَّتها. وما شاهدَه كبارُ أصحابه من ذلك أضعافُ أضعافٍ ما شاهدته. والله أعلم.



منزلة التعظيم

وهذه المنزلة تابعة للمعرفة، فعلى قدر المعرفة يكون تعظيم الرب تعالى في القلب. وأعرَفُ الناس به: أشدُّهم له تعظيمًا وإجلالًا. وقد ذمَّ الله مَنْ لم يعظِّمهُ حقَّ عظمته، ولا عرَفَهُ حقَّ معرفته، ولا وصفه حقَّ صِفَتِهِ. وأقوالهم تدور على هذا.

وقال تعالى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح: ١٣]، قال ابن عباس ومجاهد: «لا ترجون لله عظمة». وقال سعيد بن جبَّير: «ما لكم لا تعظمون الله حقَّ عظمته؟!»، وقال الكلبي: «لا تخافون الله عظمة».

قال البغوي رحمه الله: «والرجاء بمعنى المخوف. والوقار: العظمة، اسمٌ من التوقير، وهو التعظيم». وقال الحسن: «لا تعرفون الله حقًا، ولا تشكرون له نعمة».

وقال ابن كيسان رحمه الله: «لا ترجون في عبادة الله أن يثيبكم على توقيركم إيَّاه خيرًا».

ورُوح العبادة: هو الإجلال والمحبة؛ فإذا خُلِّي أحدهما عن الآخر فسدت العبودية، فإذا اقترن بهذين الثناء على المحبوب المعظم، فذلك حقيقة الحمد. والله سبحانه أعلم.

قال صاحب «المنازل»: (التَّعْظِيمُ: مَعْرِفَةُ الْعَظَمَةِ مع التَّذَلُّلِ لها. وهو على ثلاثِ دَرَجَاتٍ:

الأولى: تَعْظِيمُ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وهو أَنْ لَا يُعَارِضَا بِتَرْخُصٍ جَافٍ، وَلَا يُعَرِّضَا لِتَشَدُّدٍ غَالٍ، وَلَا يُحْمَلَا عَلَى عِلَّةٍ تُوهِنُ الْإِنْقِيَادَ).

هذه ثلاثة أشياء، تُنافي تعظيم الأمر والنهي:

درجات
التعظيم
وأمر تنافي
تعظيم الأمر
والنهي

أحدها: الترخُّص الذي يجفو بصاحبه عن كمال الامتثال.
والثاني: الغلو الذي يتجاوز به صاحبه حدود الأمر والنهي.
فالأول: تفريط. والثاني: إفراط.

وما أمر الله بأمر إلا وللشيطان فيه نزعتان: إمّا إلى تفريط وإضاعة، وإمّا إلى إفراط وغلو. ودينُ الله وسَطٌ بين الجافي عنه، والغالي فيه، كالوادي بين جبلين، والهدى بين ضاللتين، والوسط بين طرفين ذميمين. وكما أن الجافي عن الأمر مُضَيِّعٌ له، فالغالي فيه مُضَيِّعٌ له. هذا بتقصيره عن الحد، وهذا بتجاوزه عن الحد.

وقد نهى الله عن الغلو بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ [المائدة: ٧٧].

أنواع الغلو

والغلو نوعان: نوعٌ يُخرجه عن كونه مطيعاً؛ كمن زاد في الصلاة ركعة، أو صام الدهر مع أيام النّهي، أو رمى الجمرات بالصخور الكبار التي يُرمى بها في المنجنيق، أو سعى بين الصفا والمروة عشراً، ونحو ذلك عمداً.

وغلوٌ يُخافُ منه الانقطاع والاستحسار؛ كقيام الليل كله، وسرد الصيام الدهر أجمع بدون صوم أيام النّهي، والجور على النفوس في العبادات والأوراد، الذي قال فيه النبي ﷺ: «إِنَّ هَذَا الدِّينَ يُسْرُّ، وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ. فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا، وَاسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرُّوحَةِ، وَشَيْءٍ مِّنَ الدُّلْبَةِ»^(١)؛ يعني: استعينوا على طاعة الله بالأعمال في هذه الأوقات الثلاثة؛ فإنَّ المسافر يستعين على قطع مسافة السفر بالسَّير فيها.

وقال ﷺ: «لِيُصَلَّ أَحَدُكُمْ نَشَاطَهُ، فَإِذَا فَتَرَ فَلْيَرْقُدْ»^(٢). رواهما البخاري.

(١) أخرجه البخاري (٣٩) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري (١١٥٠)، ومسلم (٧٨٤) من حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وفي «صحيح مسلم» عنه: «هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ» قالها ثلاثاً^(١). وهم المتعمقون المتشددون.

وفي «صحيح البخاري» عنه: «عليكم مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ؛ فَوَاللَّهِ لَا يَمَلُّ اللَّهُ حَتَّى تَمَلُّوا»^(٢).

وفي السنن عنه: «إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ، فَأَوْغِلْ فِيهِ بَرْفَقٌ، وَلَا تُبَعْضَنَّ إِلَى نَفْسِكَ عِبَادَةَ اللَّهِ»^(٣). أو كما قال.

وأما قوله: (وَلَا يُحْمَلَا عَلَى عِلَّةٍ تَوْهِنُ الْأَنْقِيَادَ).

يريد: أن لا يتأوّل في الأمر والنهي علة تعود عليهما بالإبطال، كما تأوّل بعضهم تحریم الخمر بأنه معلّل بإيقاع العداوة والبغضاء، والتعرّض للفساد.

بعض العلل
التي توهن
الانقياد

ومن العلل التي توهن الانقياد: أن يعلّل الحُكْمَ بعلة ضعيفة، لم تكن هي الباعثة عليه في نفس الأمر، فيضعف انقياد العبد إذا قام عنده أن هذه هي علة الحُكْم، ولهذا كانت طريقة القوم: عدم التعرّض لعلل التكليف؛ خشية هذا المحذور.

وفي بعض الآثار القديمة: «يا بني إسرائيل، لا تقولوا: لِمَ أَمَرَ رَبُّنَا؟ ولكن قولوا: بِمَ أَمَرَ رَبُّنَا؟».

وأيضاً فإنه إذا لم يمثّل الأمر حتى تظهر علته، لم يكن منقاداً للأمر، وأقلّ درجاته: أن يضعف انقياده له.

(١) أخرجه مسلم (٢٦٧٠) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٤٣)، ومسلم (٧٨٥) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) أخرجه أحمد (١٣٠٥٢) إلى قوله: «برفق»، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/٦٢): «رجاله موثقون إلا أن خلف بن مهران لم يدرك أنساً». وأخرجه ابن الأعرابي في «معجمه» (١٨٨٣)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (١١٤٧)، والبيهقي في السنن (٤٧٤٣) من حديث جابر رضي الله عنه، وأورده الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٢٤٨٠)، وقال: «حسنٌ دون قوله: «ولا تبغض... إلخ».

وأيضاً فإنه إذا نظر إلى حكمة العبادات والتكاليف مثلاً، وجعل العلة فيها هي جمعيّة القلب، والإقبال به على الله، فقال: أنا أشتغل بالمقصود عن الوسيلة، فاشتغل بجمعيّةته وخلوته عن أورد العبارات فعطلها، وترك الانقياد بحمله الأمر على العلة التي أوهنت انقياده.

وكلُّ هذا من ترك تعظيم الأمر والنهي، وقد دخل من هذا الفساد على كثير من الطوائف ما لا يعلمه إلا الله. فما يدري ما أوهنت العللُ الفاسدة من الانقياد إلا الله، فكم عطلت لله من أمر، وأباحت من نهي، وحرّمت من مباح! وهي التي اتفقت كلمة السلف على ذمّها.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: تَعْظِيمُ الْحُكْمِ: أَنْ يُبَغَى لَهُ عِوَجٌ).

تعظيم الحكم
الديني
الشرعي

الدرجة الأولى: تتضمّن تعظيم الحكم الديني الشرعي، وهذه الدرجة تتضمّن تعظيم الحكم الكوني القدري، وهو الذي يخضّه المصنّف باسم الحكم، وكما يجب على العبد أن يرعى حكم الله الديني بالتعظيم، فكذلك يرعى حكمه الكوني به.

فذكر من تعظيمه: أَنْ لَا يُبَغَى لَهُ عِوَجٌ؛ أي: يُطَلَبُ لَهُ عِوَجٌ، أَوْ يُرَى فِيهِ عِوَجٌ، بل يراه كلّ مستقيماً؛ لأنه صادر عن عين الحكمة، فلا عِوَجَ فيه. وهذا موضع أشكل على الناس جداً.

وقول سلف الأمة وجمهورها: إِنَّ الْقَضَاءَ غَيْرُ الْمَقْضِيِّ؛ فالقضاء فعله ومشيتته وما قام به، والمَقْضِيُّ: مفعوله المبين له المنفصل عنه، وهو المشتمل على الخير والشر، والعِوَج والاستقامة.

فقضاؤه كلّ حق، والمَقْضِيُّ: منه حق، ومنه باطل. وقضاؤه كلّ عدل، والمَقْضِيُّ: منه عدل، ومنه جور. وقضاؤه كلّ مرضي، والمَقْضِيُّ: منه مرضي، ومنه مسخوط. وقضاؤه كلّ مسالم، والمَقْضِيُّ: منه ما يُسالم، ومنه ما يُحارب.

وهذا أصلٌ عظيم تجب مراعاته، وهو موضع مزلة أقدام كما رأيت، والمنحرف عنه: إمّا جاهل للحكمة، أو القدرة، أو للأمر

والشَّرع ولا بدَّ. وعلى هذا يُحمَل كلامُ صاحب «المنازل»: (أَنْ لَا يُبْتَغَى
لِلْحُكْمِ عَوَجٌ).

تعظيم العبد
لربه جل وعلا

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ: تَعْظِيمُ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ. وَهُوَ أَنْ لَا تَجْعَلَ دُونَهُ
سَبَبًا، وَلَا تَرَى عَلَيْهِ حَقًّا، أَوْ تُنَازِعَ لَهُ اخْتِيَارًا).
ذكر من تعظيمه ثلاثة أشياء:

أحدها: أَنْ لَا تَجْعَلَ دُونَهُ سَبَبًا؛ أَي: لَا تَجْعَلَ لِلْوَصْلَةِ إِلَيْهِ سَبَبًا
غَيْرَهُ، بَلْ هُوَ الَّذِي يُوصِلُ عَبْدَهُ إِلَيْهِ، فَلَا يُوصِلُ إِلَى اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا
يُقَرِّبُ إِلَيْهِ سِوَاهُ، وَلَا يُدْنِي إِلَيْهِ غَيْرُهُ، وَلَا يُتَوَصَّلُ إِلَى رِضَاهُ إِلَّا بِهِ، فَمَا
دَلٌّ عَلَى اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا هُدًى إِلَيْهِ سِوَاهُ. وَلَا أَذْنَى إِلَيْهِ غَيْرُهُ؛ فَإِنَّهُ
سُبْحَانَهُ هُوَ الَّذِي جَعَلَ السَّبَبَ سَبَبًا، فَالسَّبَبُ وَسَبِيَّتُهُ وَإِيصَالُهُ: كُلُّهُ خَلْقُهُ
وَفِعْلُهُ.

الثاني: أَنْ لَا تَرَى عَلَيْهِ حَقًّا؛ أَي: أَنْ لَا تَرَى لِأَحَدٍ مِنَ الْخَلْقِ -
لَا لَكَ وَلَا لغيرِكَ - حَقًّا عَلَى اللَّهِ، بَلْ الْحَقُّ لَهُ عَلَى خَلْقِهِ. وَفِي أَثَرِ
إِسْرَائِيلِيٍّ: أَنَّ دَاوُدَ عليه السلام قَالَ: يَا رَبِّ، بِحَقِّ آبَائِي عَلَيْكَ. فَأَوْحَى اللَّهُ
إِلَيْهِ: يَا دَاوُدُ، وَأَيُّ حَقٍّ لآبَائِكَ عَلَيَّ؟ أَلَسْتُ أَنَا الَّذِي هَدَيْتُهُمْ وَمَنَنْتُ
عَلَيْهِمْ وَاصْطَفَيْتُهُمْ، وَلِي الْحَقُّ عَلَيْهِمْ؟

[الثالث]: وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَلَا يُنَازِعَ لَهُ اخْتِيَارًا)؛ أَي: إِذَا
رَأَيْتَ اللَّهَ تعالى قَدْ اخْتَارَ لَكَ أَوْ لغيرِكَ شَيْئًا - إِمَّا بِأَمْرِهِ وَدِينِهِ، وَإِمَّا
بِقَضَائِهِ وَقَدَرِهِ - فَلَا تُنَازِعِ اخْتِيَارَهُ، بَلْ ارْضَ بِاخْتِيَارِ مَا اخْتَارَهُ لَكَ؛ فَإِنَّ
ذَلِكَ مِنْ تَعْظِيمِهِ سُبْحَانَهُ.

وَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مَا قَدَّرَهُ مِنَ الْمَعَاصِي؛ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ - وَإِنْ قَدَّرَهَا -
لَكِنَّهُ لَمْ يَخْتَرْهَا لَهُ، فَمِنَازَعْتُهَا غَيْرُ اخْتِيَارِهِ مِنْ عَبْدِهِ، وَذَلِكَ مِنْ تَمَامِ
تَعْظِيمِ الْعَبْدِ لَهُ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.



منزلة السَّكِينَةِ

هذه المنزلة من منازل المواهب، لا من منازل المكاسب، وقد ذكر الله سبحانه السَّكِينَةَ في كتابه في ستّة مواضع.

الأول: قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [البقرة: ٢٤٨].

الثاني: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٢٦].

الثالث: قوله تعالى: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا﴾ [التوبة: ٤٠].

الرابع: قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَّعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الفتح: ٤].

الخامس: قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: ١٨].

السادس: قوله تعالى: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ٢٦].
الآية.

وكان شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله إذا اشتدَّت عليه الأمور؛ قرأ آيات السَّكِينَةِ. وسمِعته يقول في واقعة عظيمة جرت له في مرضه، تعجُّزُ القوى عن حملها - من محاربة أرواح شيطانية، ظهرت له إذ ذاك في

سُرِّ قِراءة شيخ
الإسلام لآيات
السَّكِينَةِ

حال ضَعْفِ القُوَّة - قال: «فلَمَّا اشْتَدَّ عَلَيَّ الأمرُ، قُلْتُ لأَقَارِبِي وَمَنْ حَوْلِي: اقْرَؤُوا آيَاتِ السَّكِينَةِ، قال: ثم أَقْلَع عَنِّي ذلك الحالُ، وجَلَسْتُ وما بِي قَلْبَةٌ»^(١).

وقد جَرَّبْتُ أنا أَيْضًا قِرَاءَةَ هذه الآيات عند اضطرابِ القلبِ مِمَّا يَرِدُ عَلَيْهِ؛ فَرَأَيْتُ لَهَا تَأْثِيرًا عَظِيمًا فِي سكونه وَطُمَأْنِينَتِهِ.

أصل السكينة
ومفهومها

وأصل «السَّكِينَةِ» هِيَ الطُّمَأْنِينَةُ والوَقَارُ، والسَّكُونُ الَّذِي يُنَزِّلُهُ اللَّهُ فِي قَلْبِ عَبْدِهِ، عند اضطرابِهِ من شِدَّةِ المخاوفِ؛ فلا يَنْزَعِجُ بعد ذلك لِمَا يَرِدُ عَلَيْهِ، ويوجب له زِيَادَةَ الْإِيمَانِ، وَقُوَّةَ الْيَقِينِ والثَّبَاتِ.

ولهذا أَخْبَرَ سَبْحَانَهُ عَنْ إِنْزَالِهَا عَلَى رَسُولِهِ ﷺ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ فِي مَوَاضِعِ الْقَلْقِ وَالاضْطِرَابِ؛ كَيَوْمِ الْهَجْرَةِ، إِذْ هُوَ وَصَاحِبُهُ فِي الْغَارِ، وَالْعُدُوُّ فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ، لَوْ نَظَرَ أَحَدُهُمْ إِلَى مَا تَحْتَ قَدَمَيْهِ لَرَأَاهُمَا، وَكَيَوْمِ حُنَيْنٍ، حِينَ وَلَّوْا مَدِيرِينَ مِنْ شِدَّةِ بَأْسِ الْكُفَّارِ، لَا يَلُوي أَحَدٌ مِنْهُمْ عَلَى أَحَدٍ، وَكَيَوْمِ الْحُدَيْبِيَّةِ حِينَ اضْطَرَبَتْ قُلُوبُهُمْ مِنْ تَحَكُّمِ الْكُفَّارِ عَلَيْهِمْ، وَدُخُولِهِمْ تَحْتَ شُرُوطِهِمْ الَّتِي لَا تَحْمِلُهَا النُّفُوسُ، وَحُسْبُكَ بَضْعُ عُمَرَ عَنْ حَمْلِهَا - وَهُوَ عُمَرُ - حَتَّى تَبَّهَ اللَّهُ بِالصَّدِيقِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: «كُلُّ سَكِينَةٍ فِي الْقُرْآنِ فَهِيَ طُمَأْنِينَةٌ، إِلَّا الَّتِي فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ».

أقسام السكينة
عند صاحب
«المنازل»

قال صاحب «المنازل»: (السَّكِينَةُ: اسْمٌ لِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: أَوَّلُهَا: سَكِينَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّتِي أُعْطُوا فِي التَّائِبَاتِ).

(السَّكِينَةُ الثَّانِيَةُ: هِيَ الَّتِي تَنْطِقُ عَلَى لِسَانِ الْمُحَدِّثِينَ).

وَالسَّكِينَةُ إِذَا نَزَلَتْ فِي الْقَلْبِ اطمأنَّ بِهَا، وَسَكُنَتْ إِلَيْهَا الْجَوَارِحُ وَخَشَعَتْ، وَاكْتَسَبَتْ الْوَقَارَ، وَأَنْطَقَتْ اللَّسَانَ بِالصَّوَابِ وَالْحِكْمَةِ، وَحَالَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْلِ الْخَنَا وَالْفُحْشِ، وَاللَّغْوِ وَالْهُجْرِ، وَكُلِّ بَاطِلٍ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما: «كُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّ السَّكِينَةَ تَنْطِقُ عَلَى لِسَانِ

(١) قَوْلُهُ: «وَمَا بِي قَلْبَةٌ»: أَي: لَيْسَتْ بِي عِلَّةٌ. يُنْظَرُ: «الصَّحَاحُ» لِلْجَوْهَرِيِّ (١)

عُمَرَ وَقَلْبِهِ»^(١).

وكثيراً ما ينطق صاحبُ السكينة بكلام لم يكن عن فكرة منه، ولا رَوِيَّةٍ ولا هيئة، ويستغربه هو من نفسه، كما يستغرب السامعُ له، وربما لا يعلم بعد انقضائه بما صدر منه.

وأكثر ما يكون هذا عند الحاجة، وصِدْقِ الرَّغْبَةِ من السائل والمُجَالِس، وصدق الرغبة منه هو إلى الله، والإسراع بقلبه إلى بين يديه، وحضرته، مع تجرُّده من الهوى، وتجريده النصيحةَ لله ولرسوله، وعباده المؤمنين، وإزالة نفسه من البين.

ومن جَرَّبَ هذا عَرَفَ قَدْرَ منفعته وعِظَمِها، وساء ظَنُّه بما يُحسن به الغافلون ظنونهم من كثير من كلام الناس.

(السَّكِينَةُ الثَّالِثَةُ: هِيَ الَّتِي أُنْزِلَتْ عَلَى قَلْبِ النَّبِيِّ ﷺ، وَقُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ، وَهِيَ شَيْءٌ يَجْمَعُ نُورًا وَقُوَّةً وَرُوحًا، يَسْكُنُ إِلَيْهِ الْخَائِفُ، وَيَتَسَلَّى بِهِ الْحَزِينُ وَالضَّعِجُ، وَيَسْتَكِينُ إِلَيْهِ الْعَصِيُّ وَالْجَرِيءُ وَالْأَبْيُّ).

من عيون كلام
الإمام الهروي
وغرره

هذا من عيون كلامه وعُغْرِهِ الذي تُثْنِي عليه الخناصرُ، وتُعقد عليه القلوب، ونطقه به عن ذوق تام، لا عن عِلْمٍ مجرد.

فذكر: أن هذا الشيء أنزله الله في قلب رسوله، وقلوب عباده المؤمنين يشتمل على ثلاثة معانٍ: النور، والقوة، والروح.

وذكر له ثلاث ثمرات: سكون الخائف إليه، وتسلي الحزين والضَّعِجِ به، واستكانة صاحب المعصية والجرأة على المخالفة والإباء إليه.

ثمرات
السكينة

فبالروح الذي فيها: حياة القلب. وبالنور الذي فيها: استنارته، وضياؤه وإشراقه. وبالقوة: ثباته وعزمه ونشاطه.

(١) نسب المؤلف هنا إلى ابن عباس، ونسبه مرة أخرى إلى ابن مسعود، والذي في مسند أحمد (٨٣٤)، و«المعجم الأوسط» للطبراني (٥٥٤٩)، و«حلية الأولياء» (٤٢/١): أنه من قول علي بن أبي طالب.

فالنور: يكشف له عن دلائل الإيمان، وحقائق اليقين، ويميز له بين الحق والباطل، والهدى والضلال، والغي والرشاد، والشك واليقين.

والحياة: توجب كمال يقظته وفطنته، وحضوره وانتباهه من سِنَّة الغفلة، وتأهبه للقاء.

والقوة: توجب له الصدق، وصحة المعرفة، وقهر داعي الغي والعنت، وضبط النفس عن جزعها وهلعها، واسترسالها في النقائص والعيوب، ولذلك ازداد بالسكينة إيماناً مع إيمانه.

والإيمان: يُثمر له النور والحياة والقوة. وهذه الثلاثة تُثمره أيضاً، وتوجب زيادته؛ فهو محفوفٌ بها قبلها وبعدها.

فبالنور: يكشف دلائل الإيمان. وبالحياة: يتنبه من سِنَّة الغفلة، ويصير يقظان. وبالقوة: يقهر الهوى والنفس والشیطان. كما قيل:

وَتِلْكَ مَوَاهِبُ الرَّحْمَنِ لَيْسَتْ	تُحْصَلُ بِاجْتِهَادٍ أَوْ بِكَسْبٍ
وَلَكِنْ لَا غِنَى عَنْ بَذْلِ جُهْدٍ	بِإِخْلَاصٍ وَجِدًّا لَا بَلَعٍ
وَفُضِّلَ اللَّهُ مَبْدُولٌ وَلَكِنْ	بِحِكْمَتِهِ وَعَنْ ذَا النَّصْرِ يُنْبِي
فَمَا مِنْ حِكْمَةِ الرَّحْمَنِ وَضَعُ الـ	كَوَائِبِ بَيْنَ أَحْجَارٍ وَتُرْبٍ
فَشُكْرًا لِلَّذِي أَعْطَاكَ مِنْهُ	فَلَوْ قَبْلَ الْمَحَلِّ لَزَادَ رَبِّي

* * *

آثار سكينة
النفوس
واطمئنان
القلوب

فإذا حصلت هذه الثلاثة بالسكينة - وهي النور، والحياة، والروح - سكن إليها العصي؛ وهو الذي سكونه إلى المعصية والمخالفة، لعدم سكينة الإيمان في قلبه، فلما سكنت سكينة الإيمان في قلبه صار سكونه إليها عوض سكونه إلى الشهوات والمخالفات؛ فإنه قد وجد فيها مطلوبه، وهو اللذة التي كان يطلبها من المعصية، ولم يكن له ما يعرضه عنها.

فمنذ أنزلت عليه السكينة اعتاض بلذتها وروحها ونعيمها عن لذة المعصية؛ فاستراحت بها نفسه، وهاج إليها قلبه، ووجد فيها من الروح

والراحة واللذة ما لا نسبة بينه وبين اللذة الجسمانية النفسانية، فصارت لذته روحانية قلبية، بعد أن كانت جسمانية، فأسلته عنها وخلصته، فإذا تألفت بروفوها قال:

تَأَلَّقَ الْبَرْقُ نَجْدِيًّا فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَيُّهَا الْبَرْقُ، إِنِّي عَنْكَ مَشْغُولٌ
وإذا طرقت طيوفها الخيالية في ظلام ليل الشهوات، نادى لسان حاله، وتمثل بمثل قوله:

طَرَقَتْكَ صَائِدَةُ الْقُلُوبِ وَلَيْسَ ذَا وَقْتُ الزِّيَارَةِ فَارْجِعْ بَسَلَامٍ
فإذا ودعته وعزمت على الرحيل، ووعدته بالموافاة؛ تمثل بقول الآخر:

قَالَتْ وَقَدْ عَزَمْتُ عَلَى تَرْحَالِهَا مَاذَا تُرِيدُ؟ فَقُلْتُ: أَنْ لَا تَرْجِعِي
فإذا باشرت هذه السكينة قلبه سكنت خوفه؛ وهو قوله: (يَسْكُنُ إِلَيْهَا الْخَائِفُ)، وسلت حزنه؛ فإنها لا حزنَ معها؛ فهي سلوة المحزون، ومذهبة الهموم والغموم، وكذلك تذهب عنه وخم ضجره، وتبعث نشوة العزم، وحالت بينه وبين الجراءة على مخالفته الأمر، وبين إباء النفس للانقياد إليه. والله أعلم.

* * *

قال: (وَأَمَّا سَكِينَةُ الْوَقَارِ، الَّتِي نَزَّلَهَا نَعْتًا لِأَرْبَابِهَا: فَإِنَّهَا ضِيَاءُ تِلْكَ السَّكِينَةِ الثَّالِثَةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا. وَهِيَ عَلَى دَرَجَاتٍ: الْأُولَى: سَكِينَةُ الْخُشُوعِ عِنْدَ الْقِيَامِ لِلْخِدْمَةِ: رِعَايَةً، وَتَعْظِيمًا، وَخُضُوعًا).

درجات
السكينة
وأقسامها

ف(سَكِينَةُ الْوَقَارِ): هي نوع من السكينة، ولكن لما كانت موجبة للوقار سمّاها الشيخ: سَكِينَةُ الْوَقَارِ.
وقوله: (نَزَّلَهَا نَعْتًا)؛ يعني: نَزَّلَهَا اللهُ فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا، وَنَعَتَهُمْ بِهَا.

وقوله: (فَإِنَّهَا ضِيَاءُ تِلْكَ السَّكِينَةِ الثَّالِثَةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا)؛ أي:

نتيجتها وثمرتها، وعنهما نشأت، كما أن الضياء عن الشمس حصل.
ولمّا كان النور والحياة والقوّة - الذي ذكرنا - ممّا تُثمر الوقار:
جعل سكينة الوقار كالضياء لتلك السكينة؛ إذ هو علامة حصولها، ودليل
عليها، كدلالة الضياء على حامله.

قوله: (الدَّرَجَةُ الْأُولَى: سَكِينَةُ الْخُشُوعِ عِنْدَ الْقِيَامِ لِلْخِدْمَةِ)؛ يريد
به: الوقار والخشوع الذي يحصل لصاحب مقام الإحسان.

ولمّا كان الإيمان موجباً للخشوع، وداعياً إليه، قال الله تعالى:
﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ [الحديد:
١٦]. دعاهم من مقام الإيمان إلى مقام الإحسان؛ يعني: أمّا أنّ لهم أن
يصلوا إلى الإحسان بالإيمان؟ وتحقيق ذلك بخشوعهم لذكر الذي أنزله
إليهم؟

قوله: (رِعَايَةٌ، وَتَعْظِيمٌ، وَحُضُورٌ)، هذه ثلاثة أمور:
تحقق الخشوع في الخدمة؛ وهي رعاية حقوقها الظاهرة والباطنة،
فليس يضيعها خشوعٌ ولا وقار.
الثاني: تعظيم الخدمة وإجلالها؛ وذلك تبعٌ لتعظيم المعبود
وإجلاله ووقاره، فعلى قدر تعظيمه في قلب العبد وإجلاله ووقاره،
يكون تعظيمه لخدمته، وإجلاله لها، ورعايته لها.
والثالث: الحضور؛ وهو إحضار القلب فيها مشاهدةً للمعبود كأنه
يراه.

فهذه الثلاثة تُثمرُ له سكينة الوقار، والله سبحانه أعلم.

السكينة
الموجبة لكل
صلاح وخير

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: السَّكِينَةُ عِنْدَ الْمُعَامَلَةِ بِمُحَاسَبَةِ النَّفْسِ،
وُمُلاَظَفَةِ الْخَلْقِ، وَمُرَاقَبَةِ الْحَقِّ).

هذه الدرجة هي التي يحوم عليها أهل التصوف، والعلم الذي
يُشَمَّرُون إليه، وهي سكينة المعاملة التي بينهم وبين الله، وبينهم وبين
خلقه، وتحصل بثلاثة أشياء:

أحدها: محاسبة النفس، حتى تعرف ما لها وما عليها، ولا يدعها تسترسل في الحقوق استرسالاً، فيضيّعها ويُهملها.
 وأيضاً: فإن زكاها وطهارتها موقوف على محاسبتها، فلا تزكو ولا تطهر ولا تصلح البتة إلا بمحاسبتها.
 قال الحسن رضي الله عنه: «إنَّ المؤمن - والله - لا تراه إلا قائماً على نفسه: ما أردت بكلمة كذا؟ ما أردت بأكلة كذا؟ ما أردت بمدخل كذا، ومخرج كذا؟ ما أردت بهذا؟ ما لي ولهذا؟ والله لا أعود إلى هذا». ونحو هذا من الكلام.
 فبمحاسبتها يطلع على عيوبها ونقائصها، فيمكنه السعي في إصلاحها.

الثاني: ملاطفة الخلق؛ وهي معاملتهم بما يحب أن يعاملوه به من اللطف، ولا يعاملهم بالعنف والشدة والغلظة؛ فإن ذلك ينفرهم عنه، ويغريهم به، ويفسد عليه قلبه وحاله مع الله ووقته، فليس للقلب أنفع من معاملة الناس باللطف؛ فإنَّ معاملة الناس بذلك: إما أجنبي، فيكسب مودته ومحبة، وإما صاحب وحبیب فيستديم صحبته ومحبة، وإما عدو ومبغض، فتطفي بلطفك جمرته، وتستكفي شره، ويكون احتمالك لمضض لطفك به دون احتمالك لضرر ما ينالك من الغلظة عليه والعنف به.

الثالث: مراقبة الحق سبحانه، وهي الموجبة لكل صلاح وخير عاجل وآجل، ولا تصح الدرجتان الأولتان إلا بهذه، وهي المقصود لذاته، وما قبله وسيلة إليه، وعون عليه، فمراقبة الحق سبحانه: توجب إصلاح النفس، واللطف بالخلق.



مَنْزِلَةُ الطُّمَآئِنَةِ

قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ (٢٨) [الرعد: ٢٨].

(الطُّمَآئِنَةُ): سكون القلب إلى الشيء، وعدم اضطرابه وقلقه، ومنه قوله ﷺ: «الْبِرُّ مَا أَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ»^(١)؛ أي: سكن إليه وزال عنه اضطرابه وقلقه.

وفي ذكر الله هاهنا قولان:

أحدهما: أنه ذكر العبد ربّه؛ فإنّه يطمئنُ إليه قلبه ويسكن، فإذا اضطرب القلب وقلق فليس له ما يطمئنُ به سوى ذكر الله.

والقول الثاني: أن ذكر الله هاهنا القرآن؛ وهو ذكره الذي أنزله على رسوله، به طمأنينة قلوب المؤمنين؛ فإن القلب لا يطمئنُ إلا بالإيمان واليقين، ولا سبيل إلى حصول الإيمان واليقين إلا من القرآن؛ فإن سكون القلب وطمأنينته من يقينه، واضطرابه وقلقه من شكّه، والقرآن هو المحصل لليقين، الدافع للشكوك والظنون والأوهام، فلا تطمئنُ قلوب المؤمنين إلا به، وهذا القول هو المختار.

وجعل الله سبحانه الطمأنينة في قلوب المؤمنين ونفوسهم، وجعل الغبطة والمدحة والبشارة بدخول الجنة لأهل الطمأنينة، فطوبى لهم وحسن مآب.

(١) أخرجه أحمد (١٧٧٤٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٠/٢)، والطبراني في «مسند الشاميين» (٧٨٢). بلفظ: «الْبِرُّ مَا سَكَنَتْ إِلَيْهِ النَّفْسُ، وَاطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ»، وصحّحه الألباني في «مشكاة المصابيح» (٢٧٧٤).

وفي قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ [الفجر: ٢٧]، دليلٌ على أنها لا ترجع إليه إلا إذا كانت مطمئنة؛ فهناك ترجع إليه، وتدخل في عبادته، وتدخل جنته. وكان من دعاء بعض السلف: «اللَّهُمَّ هَبْ لِي نَفْسًا مطمئنة إليك».

قال صاحب «المنازل»: (الطَّمَأْنِينَةُ: سُكُونٌ يُقَوِّيه أَمْنٌ صَحِيحٌ، شَبِيهُ بِالْعِيَانِ).

قوله: (سُكُونٌ يُقَوِّيه أَمْنٌ)؛ أي: سكون القلب مع قوّته بالأمن الصحيح الذي لا يكون أَمْنٌ غرور؛ فإنَّ القلب قد يسكن إلى أمن الغرور، ولكن لا يطمئنُّ به؛ لمفارقة ذلك السكون له، والطمأنينة لا تفارقه؛ فإنَّها مأخوذة من الإقامة، يقال: اطمأنَّ بالمكان والمنزل: إذا أقام به.

وسبب صحّة هذا الأمن المقوّي للسكون: شَبَهُهُ بِالْعِيَانِ؛ بحيث لا يبقى معه شيءٌ من مجوزات الظنون والأوهام، بل كأن صاحبه يعاين ما يطمئنُّ به، فيأمن به اضطراب قلبه وقلقه وارتبابه.

والذي يظهر لي في الفرق [بين السكينة والطمأنينة] أمران:

أحدهما: أن ظفره وفورّه بمطلوبه الذي حصل له السكينة، فالسكينة بمنزلة مَنْ واجهه عدوّ يريد هلاكه، فهرب منه عدوّه، فسكن رَوْعُه، والطمأنينة بمنزلة حصنٍ رآه مفتوحاً فدخله وأمن فيه، وتقوى بصاحبه وعدته. فللقلب ثلاثة أحوال:

- أحدها: الخوف والاضطراب والقلق من الوارد الذي يُزعجه ويُقلِّقه.

- الثاني: زوال ذلك الوارد الذي يزعه ويُقلِّقه عنه وعدمه.

- الثالث: ظفره وفورّه بمطلوبه الذي كان ذلك الوارد حائلاً بينه

وبينه.

وكلُّ منهما يستلزم الآخرَ ويقارنه؛ فالطمأنينة تستلزم السكينة ولا

الفرق بين
السكينة
والطمأنينة

تفارقها، وكذلك بالعكس، لكن استلزام الطَّمَأْنِينَةِ للسكينة أقوى من استلزام السكينة للطَّمَأْنِينَةِ.

الثاني: أَنَّ الطَّمَأْنِينَةَ أَعْمُ؛ فَإِنَّهَا تَكُونُ فِي الْعِلْمِ وَالْخَبَرِ بِهِ، وَالْيَقِينِ وَالظُّفَرِ بِالْمَعْلُومِ؛ وَلِهَذَا اطمأنت القلوبُ بِالْقُرْآنِ لَمَّا حَصَلَ لَهَا الْإِيمَانُ بِهِ، وَمَعْرِفَتُهُ وَالْهَدَايَةُ بِهِ فِي ظُلَمِ الْآرَاءِ وَالْمَذَاهِبِ، وَاكْتَفَتْ بِهِ مِنْهَا، وَحُكِّمَتْ عَلَيْهَا وَعَزِلَتْهَا، وَجَعَلَتْ لَهُ الْوَلَايَةَ بِأَسْرَها كَمَا جَعَلَهَا اللَّهُ؛ فِيهِ خَاصِمَةٌ، وَإِلَيْهِ حَاكِمَةٌ، وَبِهِ صَالَتْ، وَبِهِ دَفَعَتْ الشُّبُهَةُ.

وَأَمَّا السَّكِينَةُ: فَإِنَّهَا ثَبَاتُ الْقَلْبِ عِنْدَ هُجُومِ الْمَخَافِ عَلَيْهِ، وَسُكُونُهُ وَزَوَالُ قَلْقِهِ وَاضْطِرَابِهِ، كَمَا يَحْصُلُ لِحِزْبِ اللَّهِ عِنْدَ مَقَاتِلَةِ الْعَدُوِّ وَصَوْلَتِهِ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ.

أقسام
الطَّمَأْنِينَةِ
عند صاحب
«المنازل»

قال: (طَّمَأْنِينَةُ الْقَلْبِ بِذِكْرِ اللَّهِ؛ وَهِيَ طَّمَأْنِينَةُ الْخَائِفِ إِلَى الرَّجَاءِ، وَالضَّجْرِ إِلَى الْحُكْمِ، وَالْمُبْتَلَى إِلَى الْمَثْوِيَةِ).

فذكر (طَّمَأْنِينَةَ الْخَائِفِ إِلَى الرَّجَاءِ)؛ فَإِنَّ الْخَائِفَ إِذَا طَالَ عَلَيْهِ الْخَوْفُ وَاشْتَدَّ بِهِ، وَأَرَادَ اللَّهُ ﷻ أَنْ يَرِيحَهُ، وَيَحْمِلَ عَنْهُ: أَنْزَلَ عَلَيْهِ السَّكِينَةَ؛ فَاسْتَرَحَ قَلْبُهُ إِلَى الرَّجَاءِ وَاطْمَأَنَّ بِهِ، وَسَكَنَ لَهُيبُ خَوْفِهِ.

طَّمَأْنِينَةُ
الضَّجْرِ إِلَى
الْحُكْمِ

وَأَمَّا (طَّمَأْنِينَةُ الضَّجْرِ إِلَى الْحُكْمِ)؛ فَالمراد بها: أَنَّ مَنْ أَدْرَكَهُ الضَّجْرُ مِنْ قُوَّةِ التَّكَالِيفِ، وَأَعْبَاءِ الْأَمْرِ وَأَثْقَالِهِ - وَلَا سِيَمَا فِيمَنْ أُقِيمَ مَقَامُ التَّبْلِيغِ عَنِ اللَّهِ، وَمُجَاهِدَةِ أَعْدَاءِ اللَّهِ، وَقَطَّاعِ الطَّرِيقِ إِلَيْهِ - فَإِنَّ مَا يَحْمِلُهُ وَيَتَحْمِلُهُ فَوْقَ مَا يَحْمِلُهُ النَّاسُ وَيَتَحْمِلُونَهُ، فَلَا بُدَّ أَنْ يُدْرِكَهُ الضَّجْرُ، وَيُضْعَفُ صَبْرُهُ.

فإذا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَرِيحَهُ وَيَحْمِلَ عَنْهُ: أَنْزَلَ عَلَيْهِ سَكِينَتَهُ؛ فَاطْمَأَنَّ إِلَى حُكْمِهِ الدِّينِيِّ، وَحُكْمِهِ الْقَدَرِيِّ، وَلَا طَّمَأْنِينَةَ لَهُ بَدُونِ مَشَاهِدَةِ الْحُكَمَاءِ، وَبِحَسَبِ مَشَاهِدَتِهِ لَهَا تَكُونُ طَّمَأْنِينَتُهُ؛ فَإِنَّهُ إِذَا اطمأَنَّ إِلَى حُكْمِهِ الدِّينِيِّ عَلِمَ أَنَّهُ دِينُهُ الْحَقُّ، وَهُوَ صِرَاطُهُ الْمُسْتَقِيمُ، وَهُوَ نَاصِرُهُ وَنَاصِرُ أَهْلِهِ وَكَافِيهِمْ وَوَلِيُّهُمْ.

وإذا اطمأنَّ إلى حُكمه الكونيِّ: عَلِمَ أنه لن يصيبه إلَّا ما كتب الله له، وأنه ما شاء كان وما لم يشأْ لم يكن، فلا وجه للجزع والقلق إلَّا ضَعْفُ اليقين والإيمان؛ فَإِنَّ المحذور والمُخَوِّفَ إن لم يُقَدَّر فلا سبيل إلى وقوعه، وإن قُدِّرَ فلا سبيل إلى صَرْفِهِ بعد أن أُبرِمَ تقديرُهُ، فلا جَزَعَ حينئذٍ، لا مما قُدِّرَ، ولا مما لم يُقَدَّر.

نعم؛ إن كان في هذا النازلِ حيلةٌ، فلا ينبغي أن يعجز عنه، وإن لم يكن فيه حيلةٌ، فلا ينبغي أن يجزَعَ منه.

فهذه طمأنينة الضَّجَرِ إلى الحُكْمِ.

وأما (طُمَأْنِينَةُ الْمُبْتَلَى إِلَى الْمَثُوبَةِ)؛ فلا ريب أن المبتلى إذا قَوِيَتْ مشاهدته للمثوبة سكن قلبه واطمأنَّ بمشاهدة العَوْضِ، وإنما يشتدُّ به البلاء إذا غاب عنه ملاحظة الثواب، وقد تقوى ملاحظة العَوْضِ حتى يستلذَّ بالبلاء ويراه نعمةً، ولا تستبعدُ هذا؛ فكثيرٌ من العقلاء إذا تحقَّقَ نفع الدَّوَاءِ الكَرِيهِ فَإِنَّهُ يَكَادُ يَلْتَذُّ بِهِ، وملاحظته لنفعه تُغْنِيهِ عَنْ تَأْلُمِهِ بمذاقه أو تخفُّفه عنه، والعمل المَعْوَلُّ عليه إنَّما هو على البصائر. والله أعلم.

طُمَأْنِينَةُ
الْمُبْتَلَى إِلَى
الْمَثُوبَةِ



منزلة الهمة

وقد صَدَّرَهَا صاحبُ «المنازل» بقوله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ [النجم: ١٧].

وأما وجه تصدير (الهمة) بها: فهو الإشارة إلى أن هِمَّتَهُ ﷺ ما تَعَلَّقَتْ بِسِوَى مشهودِهِ، وما أَقِيمَ فِيهِ، ولو تجاوزَتْهُ هِمَّتُهُ لَتَبِعَهَا بَصَرُهُ.

وسمعتُ شيخَ الإسلام ابنَ تيميةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يقول: «في بعض الآثار الإلهية، يقول الله تعالى: «إِنِّي لَا أَنْظُرُ إِلَى كَلَامِ الْحَكِيمِ، وَإِنَّمَا أَنْظُرُ إِلَى هِمَّتِهِ».

قال: والعامّة تقول: قيمة كلِّ امرئٍ ما يُحَسِّنُ. والخاصّة تقول: قيمة كلِّ امرئٍ ما يَطْلُبُ؛ يريد: أن قيمة المرءِ هِمَّتُهُ ومطلَبُهُ.

قال صاحب «المنازل»: (الهمة: ما يَمْلِكُ الانبعاثَ للمقصودِ صرفاً، لا يَتِمَّاكُ صاحبُها، ولا يَلْتَفِتُ عنها).

قوله: (يَمْلِكُ الانبعاثَ للمقصودِ)؛ أي: يستولي عليه كاستيلاء المالكِ على المملوك، وصِرفاً؛ أي: خالصاً صرفاً.

والمراد: أن هِمَّةَ العبد إذا تَعَلَّقَتْ بِالْحَقِّ تعالى طلباً خالصاً صادقاً محضاً؛ فتلك هي الهمةُ العالية، التي «لا يَتِمَّاكُ صاحبُها»؛ أي: لا يقدر على المهلة، ولا يَتِمَّاكُ صبره؛ لَعَلَّيْهُ سُلْطَانُ الهِمَّةِ عليه وشدة إلزامها إِيَّاهُ بطلب المقصود، (ولا يَلْتَفِتُ عنها) إلى ما سِوَى أحكامِها، وصاحبُ هذه الهِمَّةِ: سريعٌ وصولُهُ وظفرُهُ بمطلوبه، ما لم تَعَقُّهُ العوائق، وَتَقْطَعُهُ العلائق. والله أعلم.

قال: (وهي على ثلاث درجات:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: هِمَّةٌ تَصُونُ الْقَلْبَ عَنِ وَحْشَةِ الرَّغْبَةِ فِي الْفَانِي،
وَتَحْمِلُهُ عَلَى الرَّغْبَةِ فِي الْبَاقِي، وَتُصَفِّيهِ مِنْ كَدَرِ التَّوَانِي).

(الْفَانِي): الدنيا وما عليها؛ أي: يزهد القلب فيها وفي أهلها،
وسمى الرغبة فيها (وَحْشَةً)؛ لأنها وأهلها توحش قلوب الراغبين فيها،
وقلوب الزاهدين فيها.

أما الراغبون فيها: فأرواحهم وقلوبهم في وحشة من أجسامهم، إذ
فاتها ما خُلِقَتْ له، فهي في وحشة لفواته.

وأما الزاهدون فيها: فإنهم يرونها موحشة لهم؛ لأنها تحول بينهم
وبين مطلوبهم، ولا شيء أوحش عند القلب ممن يحول بينه وبين
مطلوبه ومحبوبه؛ ولذلك كان من نازع الناس أموالهم، وطلبها منهم
أوحش شيء إليهم وأبغضه.

وأيضاً: فالزاهدون فيها إنما ينظرون إليها بالبصائر، والراغبون
ينظرون إليها بالأبصار؛ فيستوحش الزاهد ممّا يأنس به الراغب. كما قيل:
وَإِذَا أَفَاقَ الْقَلْبُ وَأَنْدَمَلَ الْهَوَى رَأَتْ الْقُلُوبُ وَلَمْ تَرَ الْأَبْصَارُ
وكذلك هذه الهمة تحمّله على الرغبة في الباقي لذاته؛ وهو الحقُّ
سبحانه، والباقي بإبقائه: وهو الدار الآخرة.

(وَتُصَفِّيهِ مِنْ كَدَرِ التَّوَانِي)؛ أي: تُخَلِّصُهُ وَتُمَحِّصُهُ مِنْ أَوْسَاخِ
الْفُتُورِ وَالتَّوَانِي، الذي هو سبب الإضاعة والتفريط. والله أعلم.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: هِمَّةٌ تُورِثُ أَنْفَةً مِنَ الْمُبَالَاةِ بِالْعَمَلِ،
وَالنُّزُولِ عَلَى الْعَمَلِ، وَالثِّقَةِ بِالْأَمَلِ).

فصاحب هذه الهمة: يَأْنَفُ عَلَى هِمَّتِهِ وَقَلْبِهِ مِنْ أَنْ يَبَالِيَ بِالْعِلَلِ؛
فإنَّ هِمَّتَهُ فَوْقَ ذَلِكَ، فمبالاته بها، وفكرته فيها: نزولٌ من الهمة.

وعدم هذه المبالاة: إمّا لأن العِلَلَ لم تحضل له؛ لأنَّ علوَّ هِمَّتِهِ
حَالٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا، فلا يبالى بما لم يحصل له، وإمّا لأنَّ هِمَّتَهُ وَسْعَةٌ

مَطلِبُه، وعلوّه يأتي على تلك العلل، ويستأصلها؛ فإنه إذا علّق همته بما هو أعلى منها تضمّنتها الهمة العالية، فاندرج حُكْمُها في حُكْمِ الهمة العالية، وهذا موضع غريبٌ عزيزٌ جدًّا، وما أدري قصده الشيخ أو لا؟

عالي الهمة
مَطلِبُه فوق
مطلب العَمَّال
والعِبَاد

وأما أنفته من النزول على العمل: فكلام يحتاج إلى تقييد وتبيين، وهو أن العالي الهمة مَطلِبُه العالي فوقَ مطلب العَمَّال والعِبَاد، وأعلى منه؛ فهو يأنف أن ينزلَ من سماء مطلبه العالي، إلى مجرد العمل والعبادة، دون السفر بالقلب إلى الله، ليحصلَ له ويفوزَ به. فإنه طالبُ لربه تعالى طلبًا تامًّا بكل معنى واعتبارٍ في عمله، وعبادته ومناجاته، ونومه ويقظته، وحركته وسكونه، وعُزَلته وخلطته، وسائر أحواله، فقد انصبغ قلبه بالتوجه إلى الله تعالى أيما صبغة.

وهذا الأمر إنما يكون لأهل المحبة الصادقة؛ فهم لا يقنعون بمجرد رسوم الأعمال، ولا بالاختصار على الطلب حال العمل فقط. وأما أنفته من الثقة بالأمل: فإن الثقة تُوجبُ الفتور والتواني، وصاحب هذه الهمة ليس من أهل ذلك؛ كيف وهو طائرٌ لا سائر؟! قال: (الدرجة الثالثة: همة تتصاعدُ عن الأحوال والمعاملات، وتُزري بالأعواض والدرجات).

أي: هذه الهمة أعلى من أن يتعلّق صاحبها بالأحوال التي هي آثار الأعمال والواردات، أو يتعلّق بالمعاملات، وليس المراد تعطيلها؛ بل القيام بها مع عدم الالتفات إليها، والتعلّق بها.

ووجه صعود هذه الهمة عن هذا ما ذكره من قوله: (وتُزري بالأعواض والدرجات)؛ أي: صاحبها لا يقفُ عند عوضٍ ولا درجة؛ فإنّ ذلك نزولٌ من همته، ومطلبه أعلى من ذلك؛ فإنّ صاحب هذه الهمة قد قصرَ همته على المَطلِبِ الأعلى، الذي لا شيء أعلى منه، والأعواض والدرجات دونه، وهو يعلم أنّه إذا حصلَ له فهناك كلُّ عوضٍ ودرجةٍ عالية.

مَنْزِلَةُ الْمَحَبَّةِ

وهي المنزلة التي فيها تنافس المتنافسون، وإليها شخص العالمون، وإلى علمها شمر السابقون، وعليها تفانى المحبّون، وبروح نسيما تروّح العابدون؛ فهي قوت القلوب، وغذاء الأرواح، وقرّة العيون، وهي الحياة التي من حُرْمِها فهو من جملة الأموات، والنور الذي من فَقْدِه ففي بحار الظلمات، والشفاء الذي من عُدْمِه حلت بقلبه جميع الأسقام، واللذة التي من لم يظفر بها فعيشه كله هموم وآلام.

وهي روح الإيمان والأعمال، والمقامات والأحوال التي متى خلت منها فهي كالجسد الذي لا روح فيه. تحمل أقال السائرين إلى بلاد لم يكونوا إلا بشقّ الأنفس بالغيها، وتوصلهم إلى منازل لم يكونوا بدونها أبداً وأصلها، وتبوّئهم من مقاعد الصّدق مقامات لم يكونوا لولا هي داخلها، وهي مطايا القوم التي مسراهم على ظهورها دائماً إلى الحبيب، وطريقهم الأقوم الذي يُبلّغهم إلى منازلهم الأولى من قريب.

تالله لقد ذهب أهلها بشرف الدنيا والآخرة؛ إذ لهم من معية محبوبهم أوفر نصيب، وقد قضى الله - يوم قدر مقادير الخلائق بمشيئته وحكمته البالغة -: أن المرء مع من أحب، فيا لها من نعمة على المحبّين سايلة.

تالله لقد سبق القوم السعاة وهم على ظهور الفُرش نائمون، وقد تقدّموا الركب بمراحل وهم في سيرهم واقفون.

مَنْ لِي بِمِثْلِ سَيْرِكَ الْمُدَلِّلِ تَمْشِي رُويْدًا وَتَجِي فِي الْأَوَّلِ
أجابوا مؤدّن الشّوق إذ نادى بهم: حيّ على الفلاح، وبذلوا
أنفسهم في طلب الوصول إلى محبوبهم، وكان بذلهم بالرضا والسماح،

فضائل
محبة الله

وواصلوا إليه المسيرَ بالإدلاج والغُدُوَّ والرواح، تالله لقد حمِدوا عند الوصول مسراهم، وشكروا مولاهم على ما أعطاهم، وإنما يَحْمَدُ القَوْمُ السُّرَى عند الصباح.

فَحَيْهَلَا إِنْ كُنْتَ ذَا هِمَّةٍ فَقَدْ
وَقُلْ لِمُنَادِي حُبِّهِمْ وَرِضَاهُمْ
وَلَا تَنْظُرِ الْأَطْلَالَ مِنْ دُونِهِمْ فَإِنْ
وَلَا تَنْتَظِرِ بِالسَّيْرِ رِفْقَةً قَاعِدٍ
وَاخُذْ مِنْهُمْ زَادًا إِلَيْهِمْ وَسِرٌّ عَلَى
وَأُحْيِ بِذِكْرِهِمْ سُورَاكَ إِذَا وَنْتَ
وَأَمَّا تَخَافَنَّ الْكَلَالَ فَقُلْ لَهَا
وَاخُذْ قَبْسًا مِنْ نُورِهِمْ ثُمَّ سِرْ بِهِ
وَحَيَّ عَلَى وَاِدِّ الْأَرَاكِ فَقُلْ بِهِ
وَالَا فَفِي نُعْمَانَ عِنْدَ مُعْرِفِ الْـ
وَالَا فَفِي جَمْعٍ بَلَيْلَتِهِ فَإِنْ
وَحَيَّ عَلَى جَنَاتٍ عَدْنٍ بِقُرْبِهِمْ
وَلَكِنْ سَبَاكَ الْكَاشِحُونَ لِأَجْلِ ذَا
فَدَعَهَا رُسُومًا دَارِسَاتٍ فَمَا بِهَا
رُسُومٌ عَقَتْ يَفْنَى بِهَا الْخَلْقُ كَمْ بِهَا
وَخُذْ يَمْنَةً عَنْهَا عَلَى الْمَنْهَجِ الَّذِي
وَقُلْ سَاعِدِي يَا نَفْسُ بِالصَّبْرِ سَاعَةً
فَمَا هِيَ إِلَّا سَاعَةٌ ثُمَّ تَنْقُضِي

أَوَّلُ نَقْدِهِ مِنْ أَثْمَانِ الْمَحَبَّةِ: بَذْلُ الرُّوحِ؛ فَمَا لِلْمُفْلِسِ الْجَبَانَ

الْبَخِيلِ وَسُومِهَا؟

تالله ما هزلت فيستأمرها المفلسون، ولا كسدت فينفقها بالنسيئة
المعسرون، لقد أقيمت للعرض في سوق من يزيد، فلم يرض لها بثمان
دون بذل النفوس، فتأخر البطالون، وقام المحبون ينظرون، أيهم يصلح

أن يكون ثمنًا؟ فدارت السلعة بينهم، ووقعت في يد: ﴿أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ٥٤].

البيئنة على
صحة دعوى
المحبة

لما كثر المدعون للمحبة طولبوا بإقامة البيئنة على صحة الدعوى؛ فلو يعطى الناس بدعواهم لادعى الخليئ حُرقة الشَّجِي، فتنوع المدعون في الشهود، فقليل: لا تُقبل هذه الدعوى إلا ببيئنة: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١].

فتأخر الخلق كلهم، وثبت أتباع الحبيب في أفعاله وأقواله وأخلاقه؛ فطولبوا بعدالة البيئنة بتزكية:

﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤].

فتأخر أكثر المحبين وقام المجاهدون، فقليل لهم: إن نفوس المحبين وأموالهم ليست لهم، فهلُموا إلى بيعة: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ [التوبة: ١١١].

فلما عرفوا عظمة المشتري، وفضل الثمن، وجلالة من جرى على يديه عقد التبائع؛ عرفوا قدر السلعة، وأن لها شأنًا، فأوا من أعظم العبن أن يبيعوها لغيره بثمن بخس، فعقدوا معه بيعة الرضوان بالتراضي، من غير ثبوت خيار، وقالوا: والله لا نُقِيلُكَ ولا نَسْقِيلُكَ.

فلما تم العقد وسلموا المبيع، قيل لهم: مُذْ صَارَتْ نفوسكم وأموالكم لنا ردَدناها عليكم أوفر ما كانت، وأضعافها معًا: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [١٦٩] فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [آل عمران: ١٦٩ - ١٧٠].

إذا عُرِسَتْ شجرة المحبة في القلب، وسقيت بماء الإخلاص، ومتابعة الحبيب؛ أثمرت أنواع الثمار، وآتت أكلها كل حين بإذن ربها، أصلها ثابت في قرار القلب، وفرعها متصل بسدرة المنتهى.

لا يزال سعي المحب صاعدًا إلى حبيبه، لا يحجبه دونه شيء:

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠].

* * *

حدود المحبة
ومفهومها

لا تُحَدُّ المحبةُ بحدٍّ أوضح منها؛ فالحدود لا تزيدها إلا خفاءً وجفاءً، فحدُّها وجودُها، ولا توصف المحبةُ بوصفٍ أظهرَ من المحبة. وإنما يتكلَّمُ الناس في أسبابها وواجباتها، وعلاماتها وشواهداها، وثمراتها وأحكامها، فحدودُهم ورسومُهم دارت على هذه السَّتَّةِ، وتنوَّعتْ بهُم العبارات، وكثُرَتِ الإشارات، بحسَب إدراكِ الشَّخصِ ومقامه وحاله، وملِكِه للعبارة.

وهذه المادة تدور في اللُّغة على خمسة أشياء:

أحدها: الصفاء والبياض، ومنه قولهم لصفاء بياض الأسنان ونضارتها: حَبَبُ الأسنان.

الثاني: العلُوُّ والظُّهور، ومنه: حَبَبُ الماءِ وحَبَابِه، وهو ما يَعْلُوهُ عند المطر الشديد، وحَبَبُ الكأس منه.

الثالث: اللُّزوم والثبات، ومنه: حَبَّ البعيرِ وأَحَبَّ، إذا بَرَكَ ولم يَقُمْ. قال الشاعر:

حَلَّتْ عَلَيْهِ بِالْفَلَاةِ ضَرْبًا ضَرَبَ بَعِيرِ السَّوِّ إِذْ أَحَبَّا
الرابع: اللَّبُّ، ومنه: حَبَّةُ القلب، لِلْبِّهِ وداخله. ومنه: الحبة لواحدة الحبوب؛ إِذْ هِيَ أَصْلُ الشَّيْءِ وَمَادَّتُهُ وَقَوَامُهُ.

الخامس: الحفظ والإمساك، ومنه: حُبُّ الماءِ، للوعاء الذي يُحْفَظُ فِيهِ وَيُمْسِكُهُ، وفيه معنى الثبوتِ أيضًا.

ولا ريب أن هذه الخمسة من لوازم المحبة؛ فإنها صفاء المودة، وهَيَّجَانُ إِرَادَاتِ القلبِ للمحبوب، وَعُلُوُّهَا وظهورها منه لتعلقها بالمحبيب المراد، وثبوتُ إرادة القلب للمحبيب، ولزومُها لزومًا لا يفارق، ولإعطاء المحبِّ محبوبه لبَّه، وأشرفَ ما عنده، وهو قلبه، ولا اجتماع عزماته وإراداته وهمومه على محبوبه.

فاجتمعت فيها المعاني الخمسة، ووضعوا لمعناها حرفين مناسبين للمسمى غاية المناسبة: «الحاء» التي هي من أقصى الحلق، و«الباء» الشفهية التي هي نهايته، فللحاء الابتداء، وللباء الانتهاء، وهذا شأن المحبة وتعلقها بالمحبيب؛ فإن ابتداءها منه وانتهاءها إليه.

وقالوا في فعلها: حَبَّه وأَحَبَّه، وأعطوا «الحُب» حركة الضم التي هي أشد الحركات وأقواها؛ مطابقةً لشدة حركة مسماه وقوتها، وأعطوا الحَبَّ - وهو المحبوب - حركة الكسر؛ لِحِفَّتِها عن الضمة، وخَفَّةِ المحبوب، وذكره على قلوبهم وألستهم.

فتأمل هذا اللطف والمطابقة والمناسبة العجيبة بين الألفاظ والمعاني، تطلعك على قدر هذه اللغة، وأن لها شأنًا ليس لسائر اللغات.

* * *

تعريفات المحبة

ذكر رسوم
وحدود قيلت
في المحبة

قيل: المحبة: الميلُ الدائم، بالقلب الهائم.

[وقيل]: إثثار المحبوب، على جميع المصحوب.

[وقيل]: مواطأة القلب لمرادات المحبوب.

[وقيل]: استكثار القليل من جنائتك، واستقلال الكثير من

طاعتك.

[وقيل]: معانقة الطاعة، ومباينة المخالفة.

[وقيل]: أن تَهَبَ كُلَّكَ لِمَن أَحَبَّبت، فلا يبقى لك منك شيء.

[وقيل]: إرادة غُرست أغصانها في القلب، فأثمرت الموافقة

والطاعة.

[وقيل]: المحبة سفر القلب في طلب المحبوب، ولَهْجُ اللسان

بذكره على الدوام.

تعريف
المحبة
الجامع

[بعدما ساق ابن القيم تسعة وعشرين تعريفاً للمحبة قال]:

الثلاثون: وهو من أجمع ما قيل فيها، قال أبو بكر الكتاني رَحِمَهُ اللهُ: «جَرَتْ مسألة في المحبة بمكة - أعزها الله - أيام الموسم، فتكلم الشيوخ فيها، وكان الجنيد أصغرهم سنًا، فقالوا: هات ما عندك يا عراقي، فأطرق رأسه، ودمعت عيناه، ثم قال: عبدٌ ذاهبٌ عن نفسه، متَّصِلٌ بذكر ربه، قائم بأداء حقوقه، ناظرٌ إليه بقلبه، أحرق قلبه أنوار هيبته، وصفًا شربه من كأس وُدّه، وانكشف له الجبار من أستار غيبه، فإن تكلم فبالله، وإن نطق فعن الله، وإن تحرَّك فبأمر الله، وإن سكن فمع الله، فهو بالله والله ومع الله.

فبكى الشيوخ وقالوا: ما على هذا مزيدٌ، جبرك الله يا تاج العارفين».

* * *

الأسباب الجالبة للمحبة، والموجبة لها عشرة:

الأسباب
العشرة
الجالبة
للمحبة

أحدها: قراءة القرآن بالتدبر والتفهيم لمعانيه وما أُريد به، كتدبر الكتاب الذي يحفظه العبد [ويشرحه]، ليتفهَّم مراد صاحبه منه.

الثاني: التقرب إلى الله بالنوافل بعد الفرائض؛ فإنها توصله إلى درجة المحبوبة بعد المحبة.

الثالث: دوام ذكره على كلِّ حال؛ باللسان والقلب، والعمل والحال، فنصيبه من المحبة على قدر نصيبه من هذا الذكر.

الرابع: إثارة محابه على محابك عند غلبات الهوى، والتَّسَنُّم إلى محابه، وإن صُعِبَ المرتقى.

الخامس: مطالعة القلب لأسمائه وصفاته، ومشاهدتها ومعرفتها، وتقلُّبه في رياض هذه المعرفة وميادينها، فمن عَرَفَ الله بأسمائه وصفاته وأفعاله: أحبه لا محالة؛ ولهذا كانت المعطلة والفرعونية والجهمية قطاع الطريق على القلوب بينها وبين الوصول إلى المحبوب.

السادس: مشاهدة برّه وإحسانه وآلائه، ونِعَمِهِ الباطنة والظاهرة؛ فإنها داعية إلى محبته.

السابع: وهو من أعجبها، انكسار القلب بكليّته بين يديه، وليس في التعبير عن هذا المعنى غيرُ الأسماء والعبارات.

الثامن: الخلوة به وقت النزول الإلهي؛ لمناجاته وتلاوة كلامه، والوقوف بالقلب والتأدّب بأدب العبودية بين يديه، ثم ختم ذلك بالاستغفار والتوبة.

التاسع: مجالسة المحبّين الصادقين، والتقاط أطايب ثمرات كلامهم كما يُنتقى أطايب الثمر، ولا تتكلم إلّا إذا ترجّحت مصلحة الكلام، وعلمت أنّ فيه مزيدًا لحالك، ومنفعةً لغيرك.

العاشر: مبادعة كلّ سببٍ يحول بين القلب وبين الله ﷻ. فمن هذه الأسباب العشرة: وصلّ المحبّون إلى منازل المحبة، ودخلوا على الحبيب، وملاك ذلك كلّ أمران: استعداد الرّوح لهذا الشأن، وانفتاح عين البصيرة. والله المستعان.

* * *

والكلام في هذه المنزلة يتعلّق بطرفين: طرف محبّة العبد لربّه، وطرف محبّة الربّ لعبده. والناس في إثبات ذلك ونفّيه أربعة أقسام: فأهل السّنة والجماعة يُحبّهم ويُحبّونه على إثبات الطرفين، وأن محبة العبد لربّه فوق كلّ محبة تُقدّر، ولا نسبة لسائر المحابّ إليها؛ وهي حقيقة لا إله إلا الله، وكذلك عندهم محبة الربّ لأوليائه وأنبيائه ورُسُلِهِ: صفة زائدة على رحمته، وإحسانه وعطائه؛ فإنّ ذلك أثر المحبة وموجبها؛ فإنّه لما أحبّهم كان نصيبهم من رحمته وإحسانه وبرّه أتمّ نصيب.

منهج أهل
السّنة
والجماعة في
إثبات صفة
المحبة

قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَخْذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنَدَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

فأخبر أنّ من أحبّ من دون الله شيئًا، كما يُحبّ الله تعالى: فهو

مَمَّنَ اتَّخَذَ مِنْ دُونِ اللَّهِ نِدَاءً، فهذا نِدٌّ في المحبة، لا في الخلق والربوبية؛ فَإِنَّ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ لَمْ يُثَبِّتْ هَذَا النِّدَّ فِي الرِّبُوبِيَّةِ، بخلاف نِدِّ المحبة؛ فَإِنْ أَكْثَرَ أَهْلُ الْأَرْضِ قَدْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أُنْدَادًا فِي الْحُبِّ وَالتَّعْظِيمِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥]. وفي تقدير الآية قولان:

أحدهما: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾، من أصحاب الأنداد لأناداهم وآلهتهم التي يحبونها، ويعظمونها من دون الله.

والثاني: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾، من محبة المشركين بالأنداد لله؛ فَإِنَّ مُحَبَّةَ الْمُؤْمِنِينَ خَالِصَةٌ، ومحبة أصحاب الأنداد قد ذهبت أناداهم بقسط منها، والمحبة الخالصة: أشدُّ من المشتركة. والقولان مرتبان على القولين في قوله تعالى: ﴿يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥]؛ فَإِنَّ فِيهَا قَوْلَيْنِ أَيْضًا:

أحدهما: يُحِبُّوهُمْ كما يحبون الله، فيكون قد أثبت لهم محبة الله، ولكنها محبة شَرِكُوا فيها مع الله أندادًا.

والثاني: أن المعنى يحبون أناداهم كما يحب المؤمنون الله، ثم يَبَيِّنُ أَنَّ مُحَبَّةَ الْمُؤْمِنِينَ لِلَّهِ أَشَدُّ مِنْ مُحَبَّةِ أَصْحَابِ الْأُنْدَادِ لِأُنْدَادِهِمْ.

وكان شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ يَرْجِّحُ الْقَوْلَ الْأَوَّلَ، ويقول: «إِنَّمَا دُمُّوا بِأَنْ شَرَكُوا بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ أُنْدَادِهِمْ فِي الْمَحَبَّةِ، وَلَمْ يُخْلِصُوهَا لِلَّهِ كَمَحَبَّةِ الْمُؤْمِنِينَ لَهُ».

دليل المحبة
وتمرتها

وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]، وهذه تسمى آية المحبة. قال أبو سليمان الداراني: «لَمَّا أَدْعَتْ الْقُلُوبُ مُحَبَّةَ اللَّهِ: أَنْزَلَ اللَّهُ لَهَا مُحَنَةً: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]».

قال بعض السلف: «ادعى قومٌ محبة الله، فأنزل الله آية المحبة: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]».

وقال: ﴿يُحِبُّكُمْ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١] إشارة إلى دليل المحبة وثمرتها وفائدتها. فدليلها وعلامتها: اتباع الرسول ﷺ، وفائدتها وثمرتها: محبة المرسل لكم، فما لم تحصل المتابعة، فلا محبتكم له حاصلة، ومحبتكم لكم منتفية.

وقال تعالى: ﴿يَتَّيِبُهَا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤]، ذكر لهم أربع علامات:

أحدها: أنهم ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾، قيل: معناه: أرقاء، رُحماء، مُشفقين عليهم، عاطفين؛ فلما ضَمَّنَ ﴿أَذِلَّةٌ﴾ هذا المعنى عداه بأداة ﴿عَلَى﴾. قال عطاء: للمؤمنين كالولد لوالده، والعبد لسيده.

[العلامة الثانية]: وعلى الكافرين كالأسد على فريسته: ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩].

العلامة الثالثة: الجهاد في سبيل الله بالنفس واليد، واللسان والمال، وذلك تحقيق دعوى المحبة.

العلامة الرابعة: أنهم لا تأخذهم في الله لومة لائم؛ وهذا علامة صحة المحبة، فكلُّ محبٍّ أخذهُ اللومُ عن محبوبه فليس بمحبٍّ على الحقيقة.

وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ [الإسراء: ٥٧]، فذكر المقامات الثلاث: الحب؛ وهو ابتغاء القرب إليه، والتوسُّل إليه بالأعمال الصالحة، والرجاء والخوف: يدلُّ على أنَّ ابتغاء الوسيلة أمرٌ زائد على رجاء الرحمة وخوف العذاب.

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدُوفِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: ٥٢]، وقال أحبابه وأولياؤه: ﴿إِنَّمَا نَطْعُمُكَ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكَ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا﴾ [الإنسان: ٩].

غاية أعمال
الأبرار
والمقربين
والمحبين

وقال تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا أَتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ [الليل: ١٩، ٢٠]، فجعل غاية أعمال الأبرار والمقربين والمحبين: إرادة وجهه.

وقال تعالى: ﴿وَلِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٢٩]، فجعل إرادته غير إرادة الآخرة.

وهذه الإرادة لوجهه موجبة للذة النظر إليه في الآخرة، كما في صحيحي الحاكم وابن حبان، في الحديث المرفوع عن النبي ﷺ: أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو: «اللَّهُمَّ بَعْلِمِكَ الْغَيْبِ، وَقُدِّرَتَكَ عَلَى الْخَلْقِ؛ أَحْبَبَنِي إِذَا كَانَتِ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي، وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتِ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي، وَأَسْأَلُكَ خَشْيَتِكَ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، وَأَسْأَلُكَ كَلِمَةَ الْحَقِّ فِي الْغَضَبِ وَالرِّضَا، وَأَسْأَلُكَ الْقَصْدَ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى، وَأَسْأَلُكَ نَعِيمًا لَا يَنْفَدُ، وَأَسْأَلُكَ قُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَنْقَطِعُ، وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْقَضَاءِ، وَأَسْأَلُكَ بَرْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَأَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ، وَأَسْأَلُكَ الشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ، فِي غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ، وَلَا فِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ، اللَّهُمَّ زَيِّنَا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ، وَاجْعَلْنَا هُدَاةً مُهْتَدِينَ»^(١).

فقد اشتمل هذا الحديث الشريف على ثبوت لذة النظر إلى وجه الله، وعلى ثبوت الشوق إلى لقائه.

وفي «الصحيحين»، عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَّ حُلَاوَةَ الْإِيمَانِ: أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا، وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي

(١) أخرجه أحمد (١٨٣٢٥)، والنسائي (١٣٠٥)، وأبو يعلى (١٦٢٤)، وابن حبان (١٩٧١)، والحاكم (١٩٢٣) من حديث عمار بن ياسر رضي الله عنه، وصححه الألباني في «مشكاة المصابيح» (٢٤٩٧).

الكُفْر - بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ - كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ»^(١).

وفي «صحيح البخاري»، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَدَاءٍ مَا افْتَرَضْتُهُ عَلَيْهِ، وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ؛ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَلَئِنْ سَأَلَنِي لَأُعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لَأُعِيذَنَّهُ»^(٢).

وفي «الصحيحين» عنه أيضًا، عن النبي ﷺ: «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ الْعَبْدَ دَعَا جِبْرِيلَ، فَقَالَ: إِنِّي أُحِبُّ فُلَانًا، فَأَحِبَّهُ؛ فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ، ثُمَّ يُنَادِي فِي السَّمَاءِ، فَيَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا فَأَحِبُّوهُ، فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ، ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ»^(٣). وَذَكَرَ فِي الْبَغْضِ عَكْسَ ذَلِكَ.

وفي «الصحيحين» عن عائشة رضي الله عنها في حديث أمير السرية الذي كان يقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ لأصحابه في كل صلاة، وقال: لَأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ، فَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَقْرَأَ بِهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ»^(٤).

وفي «جامع الترمذي»، من حديث أبي إدريس الخولاني، عن أبي الدرداء رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «كَانَ مِنْ دُعَاءِ دَاوُدَ ﷺ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ، وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ، وَالْعَمَلَ الَّذِي يُبَلِّغُنِي حُبَّكَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي وَأَهْلِي، وَمِنْ الْمَاءِ الْبَارِدِ»^(٥).

(١) أخرجه البخاري (١٦)، ومسلم (٤٣).

(٢) أخرجه البخاري (٦٥٠٢).

(٣) أخرجه البخاري (٣٢٠٩)، ومسلم (٢٦٣٧).

(٤) أخرجه البخاري (٧٣٧٥)، ومسلم (٨١٣).

(٥) أخرجه الترمذي (٣٤٩٠)، والبزار (٤٠٨٩/١٠)، والحاكم (٣٦٢١)، وقال:

صحيح الإسناد، وتعقبه الذهبي بقوله: بل عبد الله بن يزيد الدمشقي هذا قال

أحمد: «أحاديثه موضوعة»، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١١٢٥).

وفيه أيضًا، من حديث عبد الله بن يزيد الخطمي: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دَعَائِهِ: «اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ، وَحُبَّ مَنْ يَنْفَعُنِي حُبُّهُ عِنْدَكَ، اللَّهُمَّ مَا رَزَقْتَنِي مِمَّا أُحِبُّ فَاجْعَلْهُ قُوَّةً لِي فِيمَا تُحِبُّ، وَمَا رَزَوْتَنِي عَنِّي مِمَّا أُحِبُّ فَاجْعَلْهُ قَرَأًا فِيمَا تُحِبُّ»^(١).

القرآن والسنة
مملوآن يذكر
ما يحبه الله

والقرآن والسنة مملوآن بذكر مَنْ يَحِبُّهُ اللَّهُ سبحانه من عبادِهِ، وذكرِ ما يَحِبُّهُ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَأَقْوَالِهِمْ وَأَخْلَاقِهِمْ؛ كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٦]، ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٤]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقْتُلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بُنِينَ مَرْصُوصِينَ﴾ [الصف: ٤]، [وقوله تبارك وتعالى]: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ٧٦].

وقوله في ضد ذلك: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسَادَ﴾ [البقرة: ٢٠٥]، ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [الحديد: ٢٣]، ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ٥٧]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [النساء: ٣٦].

وكم في السنة: «أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ كَذَا وَكَذَا»، و«إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ كَذَا وَكَذَا»؛ كقوله: «أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ: الصَّلَاةُ عَلَى وَفْتِهَا، ثُمَّ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ، ثُمَّ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(٢)، و«أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ: الْإِيمَانُ بِاللَّهِ، ثُمَّ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ حَجٌّ مَبْرُورٌ»^(٣)، و«أَحَبُّ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ: مَا دَاوَمَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ»^(٤)، وقوله: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُؤْخَذَ بِرُخَصِهِ»^(٥).

(١) أخرجه الترمذي (٣٤٩١)، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (١١٧٢).

(٢) أخرجه البخاري (٥٢٧، ٥٩٧٠)، ومسلم (٨٥) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البخاري (٢٦)، ومسلم (٨٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) أخرجه البخاري (٤٣)، ومسلم (٧٨٥) من حديث عائشة رضي الله عنها، بلفظ: «وكان

أحب الدين إليه ما داوم عليه صاحبه».

(٥) أخرجه أحمد (٥٨٦٦)، وابن خزيمة (٢٠٢٧) من حديث ابن عمر رضي الله عنه.

وصححه الألباني في «إرواء الغليل» (٩/٣).

وأضعاف ذلك، وفرَّحه العظيم بتوبة عبده الذي هو أشدُّ فرحَ يَعْلَمُهُ العباد، وهو من محبَّته للتوبة وللتائب.

اشتمال منزلة
المحبة على
جميع مقامات
الإيمان
والإحسان

فلو بَطَلَتْ مسألة المحبة لبَطَلَتْ جميعُ مقامات الإيمان والإحسان، ولتَعَطَّلَتْ منازلُ السَّير إلى الله.

فإنها رُوح كلِّ مقام ومنزلةٍ وعملٍ؛ فإذا خلا منها فهو ميت لا رُوح فيه، ونُسبَتْها إلى الأعمال كنسبة الإخلاص إليها، بل هي حقيقة الإخلاص، بل هي نفسُ الإسلام؛ فإنَّه الاستسلام بالذُّلِّ والحبِّ والطاعة لله، فَمَنْ لا محبَّةَ له لا إسلامَ له البتَّة؛ بل هي حقيقة شهادة أن لا إله إلا الله؛ فإنَّ «الإله» هو الذي يَأْلَهُ العبادُ ذُلًّا، وخوفًا، ورجاءً، وتعظيمًا وطاعةً.

أله: بمعنى «مألوه»، وهو الذي تألَّهُه القلوب؛ أي: تُحِبُّه وتَذَلُّ له. وأصل «التَّأَلُّه» التَّعَبُّد، و«التَّعَبُّد» آخرُ مراتبِ الحبِّ. يقال: عبَّده الحبُّ وتَيَمَّه: إذا ملكه وذلكه لمحبوبه.

التَّأَلُّه والتَّعَبُّد
أعلى مراتب
محبة الله
تعالى

ف«المحبة» حقيقة العبودية، وهل يُمكنُ الإنابة بدون المحبَّة والرضا، والحمد والشكر، والخوف والرجاء؟ وهل الصبرُ في الحقيقة إلَّا صبرُ المحبِّين؟ فإنَّهم إنَّما يتوكَّلون على المحبوب في حصول محابَّته ومراضيه.

وكذلك «الزهد» في الحقيقة: هو زهدُ المحبِّين؛ فإنَّهم يزهدون في محبَّة ما سِواه لمحَبَّته.

وكذلك «الحياء» في الحقيقة: إنَّما هو حياءُ المحبِّين؛ فإنه يتولَّد من بين الحبِّ والتعظيم، وأمَّا ما لا يكون عن محبة: فذلك خوفٌ مَحْضٌ.

وكذلك مقامُ الفقر؛ فإنَّه في الحقيقة فقرُ الأرواح إلى محبوبها، وهو أعلى أنواع الفقر؛ فإنَّه لا فقرَ أتمَّ من فقر القلب إلى مَنْ يحِبُّه، لا سيما إذا وجده في الحب، ولم يَجِدْ منه عَوْضًا سِواه، وهذه حقيقة الفقر عند العارفين.

فقر الأرواح
إلى محبوبها
هو أعلى أنواع
الفقر

وكذلك «الغنى» هو غنى القلب بحصول محبوبه، وكذلك الشوق إلى الله تعالى ولقائه؛ فإنه لُبُّ المحبَّةِ وسِرُّها كما سيأتي.

ذمُّ مُنْكَرِ
المحبة
ومُعْطَلِهَا من
القلوب

فمنكِرُ المَحَبَّةِ ومُعْطَلُهَا من القلوب: معْطَلٌ لذلك كُلِّهِ، وحجابه أَكْثَفُ الحُجُبِ، وقلبه أَقْسَى القلوب، وأبعدُها عن الله، وهو منكِرٌ لَخُلَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ فَإِنَّ الخُلَّةَ كمالُ المَحَبَّةِ، وهو يتأَوَّلُ الخليلَ بالمحتاج؛ فخليلُ الله عنده: هو المحتاج! فكم - على قوله - الله من خليلٍ مِنْ بَرٍّ وفاجرٍ، بل مؤمنٍ وكافرٍ؛ إِذْ كَثِيرٌ مِنَ الكفارِ مَنْ ينزلُ حوائِجَهُ كُلَّهَا باللهِ صغيرها وكبيرها، ويرى نفسه أَحْوَجَ شيءٍ إلى ربه في كلِّ حالة.

فلا بِالْخُلَّةِ أَقَرَّ المنكِرُونَ، ولا بالعبودية، ولا بتوحيد الإلهية، ولا بحقائق الإسلام والإيمان والإحسان.

* * *

مراتب المحبة

أولها: العَلاَقَةُ، وَسُمِّيَتْ عَلاَقَةً؛ لتعلُّقِ القلبِ بالمحجوب.

قال الشاعر:

أَعْلَاقَةٌ أُمُّ الْوَلِيدِ بُعِيدَ مَا أَفْنَانُ رَأْسِكَ كَالثُّغَامِ الْمُخْلِسِ

الثانية: الإرادة، وهي مَيْلُ القلبِ إلى محبوبه وطلبه له.

[الثالثة]: الوداد، وهو صفو المحبة، والودود من أسماء الرَّبِّ

تعالى، وفيه قولان:

- أحدهما: أنه المودود. قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ فِي «صحيحه»:

«الودود: الحبيب».

- والثاني: أنه الوادُّ لعباده؛ أي: الْمُحِبُّ لَهُمْ، وَقَرَنَهُ بِاسْمِهِ

«الغفور»؛ إعلَامًا بأنه يغفر الذنْبَ، وَيُحِبُّ التَّائِبَ مِنْهُ، وَيَوَدُّهُ، فَحُطُّ التَّائِبِ: نَيْلُ الْمَغْفَرَةِ مِنْهُ.

[الرابعة]: التَّعْبُدُ، وهو فوق التَّيَمُّمِ؛ فَإِنَّ الْعَبْدَ الَّذِي قَدْ مَلَكَ

المحجوب رِقَّةً فلم يَبْقَ لَهُ شيءٌ مِنْ نَفْسِهِ الْبَتَّةَ، بل هو كله عبدٌ لمحجوبه

ظاهراً وباطناً، وهذه هي حقيقة العبودية، ومن كمل ذلك فقد كمل مرتبتها.

ولمَّا كَمَّلَ سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ هذه المرتبة؛ وصفه الله بها في أشرف مقاماته؛ مقام الإسراء، كقوله: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ [الإسراء: ١]. فسمعتُ شيخَ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ يَقُولُ: «فَحَصَلَتْ لَهُ تِلْكَ الْمَرْتَبَةُ بِتَكْمِيلِ عُبُودِيَّتِهِ لِلَّهِ تَعَالَى، وَكَمَالِ مَغْفَرَةِ اللَّهِ لَهُ».

وحقيقة العبودية: الحبُّ التامُّ مع الذُّلِّ التامِّ والخضوع للمحجوب؛ تقول العرب: طريقٌ معبَّدٌ؛ أي: قد ذلَّته الأقدام وسهَّلته.

[الخامسة]: مرتبة الخلَّة التي انفرد بها الخليلان - إبراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم - كما صحَّ عنه أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا، كَمَا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا»^(١).

وقال: «لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ خَلِيلًا، لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا، وَلَكِنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ»^(٢). والحديثان في «الصحیح». وهما يُبْطِلَانِ قَوْلَ مَنْ قَالَ: «الْخُلَّة» لإبراهيم، و«المحبة» لمحمد، فإبراهيم خليله ومحمد حبيبه.

و«الخلَّة»: هي المحبة التي قد تخلَّلت رُوحَ المحبِّ وقلبه، حتى لم يبقَ فيه موضعٌ لغير المحبوب، كما قيل:

قَدْ تَخَلَّلَتْ مَسَلِّكَ الرُّوحِ مِنِّي وَلِذَا سُمِّيَ الْخَلِيلُ خَلِيلًا
وهذا هو السرُّ الذي لأجله - والله أعلم - أمر الخليل بذبح ولده، وثمره فؤاده وفلذة كبده؛ لأنه لما سأل الولد فأعطيه، تعلقَتْ به شُعبَةٌ من قلبه، والخلَّة مَنْصِبٌ لَا يَقْبَلُ الشَّرْكَهَ وَالْقِسْمَةَ، فغَارَ الْخَلِيلُ عَلَى خَلِيلِهِ: أَنْ يَكُونَ فِي قَلْبِهِ مَوْضِعٌ لغيره؛ فأمره بذبح الولد ليخرجَ المزاحم من قلبه.

سرامر
الخليل بذبح
ولده

(١) أخرجه مسلم (٥٣٢) من حديث جندب رَحِمَهُ اللهُ.

(٢) أخرجه مسلم (٦/٢٣٨٣) من حديث ابن مسعود رَحِمَهُ اللهُ، بلفظ: «خليل الله».

فَلَمَّا وَطَّنَ نَفْسَهُ عَلَى ذَلِكَ، وَعَزَمَ عَلَيْهِ عَزْمًا جَازِمًا؛ حَصَلَ
مَقْصُودُ الْأَمْرِ، فَلَمْ يَبْقَ فِي إِزْهَاقِ نَفْسِ الْوَلَدِ مَصْلَحَةً، فَحَالَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ،
وَفَدَاهُ بِالذَّبْحِ الْعَظِيمِ، وَقِيلَ لَهُ: ﴿...يَكْأَبِرْهِمُ ۖ﴾ ١٠٤ قَدْ صَدَقْتَ الرَّبُّبُ ۖ
[الصفات: ١٠٤، ١٠٥]؛ أَي: عَمِلْتَ عَمَلَ الْمَصْدُقِ: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي
الْمُحْسِنِينَ﴾ [الصفات: ٨٠]، نَجْزِي مَنْ بَادَرَ إِلَى طَاعَتِنَا، فَنَقَرَّ عَيْنَهُ
كَمَا أَقَرَرْنَا عَيْنَكَ بِامْتِنَالِ أَوَامِرِنَا، وَإِبْقَاءِ الْوَلَدِ وَسَلَامَتِهِ: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ
الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾ [الصفات: ١٠٦]، وَهُوَ اخْتِبَارُ الْمَحْبُوبِ لِمُحَبَّةِ،
وَامْتِحَانُهُ إِيَّاهُ لِيُؤَثِّرَ مَرْضَاتِهِ، فَيَتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْهِ، فَهُوَ بَلَاءٌ مُحَنٍّ وَمُنْعَةٌ عَلَيْهِ
مَعًا.

وهذه الدعوة إنما دعا الله بها خواصَّ خلقه، وأهل الألباب
والبصائر منهم، فما كلُّ أحدٍ يجيب داعيها، ولا كلُّ عينٍ قريرةٌ بها،
وأهلها هم الذين حصلوا في وسط قبضة اليمين يوم القبضتين، وسائر
أهل اليمين في أطرافها.

فَمَا كُلُّ عَيْنٍ بِالْحَبِيبِ قَرِيرَةٌ
وَمَنْ لَمْ يُجِبْ دَاعِي هَذَاكَ فَخَلَّهُ
وَقُلْ لِلْعُيُونِ الرُّمْدِ: إِيَّاكَ أَنْ تَرَى
وَسَامِحْ نَفُوسًا لَمْ تَهَيَّأْ لِحُبِّهِمْ
فَكُنْ أَبَدًا حَيْثُ اسْتَقَلَّتْ رَكَائِبُ الدِّ
وَأَدْلِجْ وَلَا تَخْشَ الظَّلَامَ فَإِنَّهُ
وَسُقَهَا بِذِكْرِهِ مَطَايَاكَ إِنَّهُ
وَعِذْهَا بِرُوحِ الْوَصْلِ تُعْطِيكَ سَيْرَهَا
وَأَقْدِمْ فَإِنَّمَا مُنِيَّةٌ أَوْ مَنِيَّةٌ
قال [صاحب «المنازل»]: (ما دُونَهَا: أَغْرَاضٌ لِأَعْوَاضٍ).

يعني: ما دون المحبة من المقامات: فهي أغراض من المخلوقين
لأجل أعواض ينالونها، وأمَّا المحبون: فإنهم عبيد له، والعبد ونفسه
وعمله ومنافعه ملك لسيده؛ فكيف يُعاوضه على ملكه؟ والأجير عند

أخذ أجره ينصرف، والعبد في الباب لا ينصرف، فلا عبودية إلا عبودية أهل المحبة الخالصة، أولئك هم الفائزون بشرف الدنيا والآخرة، وأولئك لهم الأمن وهم مهتدون.

قال: (والمحبة هي سمة الطائفة، وعنوان الطريقة، ومعقد النسبة).

المحبة سمة
المسافرين
إلى ربهم

يعني: سمة هذه الطائفة المسافرين إلى ربهم، الذين ركبوا جناح السفر إليه، ثم لم يفارقوه إلى حين اللقاء، وهم الذين قعدوا على الحقائق، وقعد من سواهم على الرسوم.

(وعنوان طريقتهم)؛ أي: دليلها؛ فإن العنوان يدل على الكتاب، والمحبة تدل على صدق الطالب، وأنه من أهل الطريق.

(ومعقد النسبة)؛ أي: النسبة التي بين الرب وبين العبد؛ فإنه لا نسبة بين الله وبين العبد إلا محض العبودية من العبد والربوبية من الرب، وليس في العبد شيء من الألوهية، ولا في الرب شيء من العبودية؛ فالعبد عبد من كل وجه، والرب تعالى هو الإله الحق من كل وجه، ومعقد نسبة العبودية هو المحبة؛ فالعبودية معقودة بها؛ بحيث متى انحلت المحبة انحلت العبودية. والله أعلم.

درجات
المحبة

قال: (وهي على درجات:

الدرجة الأولى: محبة تقطع الوسوس، وتلد الخدمة، وتسلمي عن

المصائب).

قوله: (تقطع الوسوس)، فإن الوسوس والمحبة متناقضتان؛ فإن المحبة توجب استيلاء ذكر المحبوب على القلب، والوسوس تقتضي غيبته عنه.

قوله: (وتلد الخدمة)؛ أي: المحب يلد بخدمة محبوبه، فيرتفع عن رؤية التعب الذي يراه الخلي في أثناء الخدمة، وهذا معلوم بالمشاهدة.

قوله: (وتسلمي عن المصائب)، فإن المحب يجد في لذة المحبة ما

ينسيه المصائب، ولا يجد مَنْ مَسَّهَا ما يجد غيره، حتى كأنه قد اكتسى طبيعة ثانية ليست بطبيعة الخلق، بل يَقْوَى سلطان المحبة، حتى يلتذُّ المحبُّ بكثير من المصائب التي يُصِيبه بها حبيبه أعظم من التذاذ الخلي بِحُظوظه وشهواته، والذوق والوجود شاهد بذلك، والله أعلم.

قال: (وَهِيَ مَحَبَّةٌ تَنْبُتُ مِنْ مُطَالَعَةِ الْمِنَّةِ، وَتَثْبُتُ بِاتِّبَاعِ السُّنَّةِ، وَتَنْمُو عَلَى الْإِجَابَةِ بِالْفَاقَةِ).

قوله: (تَنْبُتُ مِنْ مُطَالَعَةِ الْمِنَّةِ)؛ أي: تنشأ من مطالعة العبد مِنَّة الله عليه، ونعمه الباطنة والظاهرة، فَبَقْدَرُ مطالعته ذلك تكون قوَّة محبته؛ فَإِنَّ القلوب مجبولة على حب من أحسن إليها، وبُغْض مَنْ أَسَاءَ إليها: وليس للعبد قط إحسان إلا مِنْ الله: ولا إساءة إلا من الشيطان.

وَمِنْ أعظم مطالعة مِنَّة الله على عبده مِنَّة تأهيله لمحَبَّتِهِ ومعرفته، وإرادة وجهه، ومتابعة حبيبه. وأصلُّ هذا: نور يقذفه الله في قلب العبد؛ فإذا دار ذلك النور في قلب العبد وذاته؛ أشرقت له ذاته، فرأى فيه نفسه، وما أهلت له من الكمالات والمحاسن، فعلت به همته، وقويت عزيمته، وانقشعت عنه ظلمات نفسه وطبعه؛ لأن النور والظلمة لا يجتمعان إلا ويطرده أحدهما صاحبه، فرقيت الروح حينئذ بين الهيبة والأنس إلى الحبيب الأول.

نَقْلُ فُؤَادِكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ الْهَوَى مَا الْحُبُّ إِلَّا لِلْحَبِيبِ الْأَوَّلِ
كَمْ مَنْزِلٍ فِي الْأَرْضِ يَأْلُفُهُ الْفَتَى وَحَزِينُهُ أَبَدًا لِأَوَّلِ مَنْزِلِ

وهذا النور كالشمس في قلوب المقربين السابقين، وكالبدر في قلوب الأبرار أصحاب اليمين، وكالنجم في قلوب عامة المؤمنين، وتفاوتهم فيه كتفاوت ما بين الزهرة والسهي.

قوله: (وَتَثْبُتُ بِاتِّبَاعِ السُّنَّةِ)؛ أي: ثباتها إنما يكون بمتابعة الرسول ﷺ في أعماله، وأقواله وأخلاقه؛ فبحسب هذا الاتباع يكون منشأ هذه المحبة وثباتها وقوتها، وبحسب نقصانه يكون نقصانها، كما تقدم: أن هذا الاتباع يوجب المحبة والمحبوبة معًا، ولا يتم الأمر إلا

أهمية مطالعة
العبد مِنَّة الله
عليه

بهما، فليس الشأن في أن تحب الله، بل الشأن في أن يُحِبَّكَ الله، ولا يحبك الله إلا إذا اتَّبَعْتَ حبيبَه ظاهراً وباطناً، وصدَّقْتَه خبراً، وأطعْتَه أمراً، [وأجبتَه] دعوةً، وآثَرْتَه طوعاً، وفنيتَ عن حُكْم غيره بحكمه، وعن محبة غيره من الخلق بمحبته، وعن طاعة غيره بطاعته، وإن لم يكن ذلك فلا تتعب، وارجع من حيث شئت فالتمس نوراً، فلست على شيء.

وتأمل قوله: ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]؛ أي: الشأن في أن الله يُحِبُّكُمْ، لا في أنكم تُحِبُّونه، وهذا لا تنالونه إلا باتِّباع الحبيب ﷺ.

قوله: (وتنمُّو على الإجابة بالفاقة)؛ الإجابة بالفاقة: أن يجيب الداعي بوفور الأعمال، وهو خال منها، كأنه لم يعملها، بل يجيب دعوته بمجرد الإفلاس والفقر التام؛ فإنَّ طريقة الفقر والفاقة: تأبى أن يكون لصاحبها عمل، أو حال أو مقام، وإنما يدخل على ربه بالإفلاس المحض، والفاقة المجردة، ولا ريب أنَّ المحبة تنمو على هذا المشهد، وهذه الإجابة، وما أعزَّه من مقام، وأعلاه من مشهد، وما أنفعه للعبد، وما أجلبه للمحبة! والله المستعان.

أعلى مشاهد
العبد وأنفعه
له

قال: (الدرجة الثانية: محبةٌ تبعث على إثارة الحق على غيره، وتلهجُ اللسان بذكره، وتعلق القلب بشهوده، وهي محبةٌ تظهر من مطالعة الصفات، والنظر إلى الآيات، والارتياض بالمقامات).

أهمية مطالعة
صفات الله
وكماله
وجلاله

هذه الدرجة الثانية أعلى ممَّا قبلها، باعتبار سببها وغايتها؛ فإنَّ سبب الأولى: مطالعةُ الإحسان والمِنَّة، وسبب هذه: مطالعةُ الصفات، وشهودُ معاني آياته المسموعة، والنظرُ إلى آياته المشهودة، وحصولُ المَلَكَةِ في مقامات السلوك، وهو الارتياض بالمقامات. وكذلك كانت غايتها أعلى من غاية ما قبلها.

فقوله: (تبعث على إثارة الحق على غيره)؛ أي: لكمالها وقوتها

تقتضي من المحبِّ أن يترك لأجل الحقِّ ما سواه، فيؤثره على غيره، ولا يؤثر غيره عليه، وتجعل اللسان لهجاً بذكره؛ فإنَّ مَنْ أَحَبَّ شيئاً أكثرَ من ذكره.

(وَتُعَلِّقُ الْقَلْبَ بِشُهوْدِهِ)، لفرط استيلائه على القلب وتعلقه به، حتى كأنه لا يشاهد غيره.

وقوله: (وهي مَحَبَّةٌ تَظْهَرُ مِنْ مُطالعةِ الصِّفَاتِ)؛ يعني: إثباتها أولاً، ومعرفتها ثانياً، ونفي التحريف والتعطيل عن نصوصها ثالثاً، ونفي التمثيل والتكليف عن معانيها رابعاً، فلا يصحُّ له مطالعة الصِّفَاتِ الباعثة على المحبَّة الصحيحة إلا بهذه الأمور الأربعة، وكلِّما أكثرَ قلبه من مطالعتها، ومعرفة معانيها: ازدادت محبَّته للموصوف بها، ولذلك كان الجهمية - قُطَّاعَ طريق المحبة - بين المحبين وبينهم السيف الأحمر.

وقوله: (وَالنَّظَرُ إِلَى الْآيَاتِ)؛ أي: نظر الفكر والاعتبار إلى آياته المشهودة، وفي آياته المسموعة، وكلُّ منهما داع قويٌّ إلى محبته سبحانه؛ لأنها أدلَّةٌ على صفات كماله، ونُعُوتِ جلاله، وتوحيد ربوبيته وإلهيته، وعلى حكيمته وبرِّه، وإحسانه ولُطفه، وجُوده وكرمه، وسَعَةِ رحمته، وسُبُوغِ نِعَمِهِ، فإدامة النظر فيها داع - لا محالة - إلى محبته.

وكذلك الارتياض بالمقامات؛ فإنَّ مَنْ كانت له رياضةٌ ومَلَكَةٌ في مقامات الإسلام والإيمان والإحسان، كانت محبَّته أقوى؛ لأنَّ محبة الله له أتمُّ، وإذا أحبَّ الله عبداً أنشأ في قلبه محبَّته.



منزلة الغيرة

قال الله: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ [الأعراف: ٣٣].

وفي «الصحيح» عن أبي الأحوص، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أحدٌ أغيرُ من الله، ومن غيَرتَه حَرَّمَ الفَوَاحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وما بَطَنَ، وما أحدٌ أَحَبَّ إليه المَدْحُ من الله، ومن أَجَلَ ذلك أَنتَى على نَفْسِهِ، وما أحدٌ أَحَبَّ إليه العُذْرُ من الله، من أَجَلَ ذلك أَرْسَلَ الرُّسُلَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ»^(١).

وفي «الصحيح» أيضاً، من حديث أبي سلمة، عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ اللهَ يَغَارُ، وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَغَارُ، وَغَيْرَةُ اللهِ أَنْ يَأْتِيَ الْعَبْدُ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ»^(٢).

وفي «الصحيح» أيضاً: أن النبي ﷺ قال: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ؟ لَأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ، وَاللهُ أَغْيَرُ مِنِّي»^(٣).

ومما يدخل في الغيرة قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ [الإسراء: ٤٥].

قال السريُّ لأصحابه: «أندرون ما هذا الحِجابُ؟ حِجاب الغيرة، ولا أحدٌ أغْيَرُ من الله؛ إِنَّ اللهَ تعالى لم يجعل الكفَّارَ أهلاً لفهم كلامه، ولا أهلاً لمعرفته وتوحيده ومحبته، فجعل بينهم وبين رسوله وكلامه

(١) أخرجه مسلم بلفظ مقارب (٣٥/٢٧٦٠)، وروى بعضه البخاري (٤٦٣٤).

(٢) أخرجه البخاري (٥٢٢٢)، ومسلم (٢٧٦١).

(٣) أخرجه البخاري (٦٨٤٦)، ومسلم (١٤٩٩) من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه.

وتوحيده حجاباً مستوراً عن العيون؛ غيرةً عليه أن يناله من ليس أهلاً به». و(الغيرةُ) منزلةٌ شريفةٌ عظيمةٌ جداً، جليلةٌ المقدار.

و(الغيرةُ) نوعان: غيرةٌ من الشيء، وغيرةٌ على الشيء.

والغيرة من الشيء: هي كراهةٌ مُزاحمته ومشاركته لك في محبوبك.

والغيرة على الشيء: هي شدةُ حرصك على المحبوب أن يفوزَ به غيرك دونك أو يُشاركك في الفوز به.

والغيرة أيضاً نوعان: غيرةُ العبد من نفسه على نفسه «لنفسه»، كغيرته من نفسه على قلبه، ومن تفرقة على جمعيته، ومن إعراضه على إقباله، ومن صيانته على ابتذاله، ومن صفاته المذمومة على صفاته الممدوحة.

وهذه الغيرةُ خاصيةُ النفس الشريفة الزكية العلوية، وما للنفس الدنية المهينة فيها نصيب، وعلى قدر شرف النفس وعلو همتها تكون هذه الغيرة.

ثم (الغيرةُ) أيضاً نوعان: غيرة الحق تعالى على عبده، وغيرة العبد لربه لا عليه؛ فأما غيرة الرب على عبده: فهي أن لا يجعله للخلق عبداً، بل يتخذُه لنفسه عبداً، فلا يجعل له فيه شركاء مُتشاكسين، بل يُفردُه لنفسه، ويضُنُّ به على غيره، وهذه أعلى الغيرتين.

وغيرة العبد لربه نوعان أيضاً: غيرة من نفسه، وغيرة من غيره؛ فالتى من نفسه: أن لا يجعل شيئاً من أعماله وأقواله وأحواله وأوقاته وأنفاسه لغير ربه، والتى من غيره: أن يغضب لمحارمه إذا انتهكها المنتهكون، ولحقوقه إذا تهاون بها المتهاونون.

وأما الغيرة على الله: فأعظمُ الجهل وأبطلُ الباطل، وصاحبها من أعظم الناس جهلاً، وربما أدَّت بصاحبها إلى معاداته وهو لا يشعر، وإلى انسلاخه من أصل الدين والإسلام.

وربما كان صاحبها شراً على السالكين إلى الله من قُطَاع الطريق، بل هو من قطاع طريق السالكين حقيقة، وأخرج قطع الطريق في قالب الغيرة، وأين هذا من الغيرة لله؟ التي تُوجِبُ تعظيم حقوقه، وتصفيّة أعماله وأحواله لله؟ فالعارف يغار لله، والجاهل يغار على الله، فلا يُقال: أنا أغارُ على الله، ولكن أنا أغارُ الله.

وغيرة العبد من نفسه: أهمُّ من غيرته من غيره؛ فإنك إذا غرت من نفسك صَحَّتْ لك غيرتُك لله من غيرك، وإذا غرت له من غيرك، ولم تغر من نفسك: فالغيرة مدخولة معلولة ولا بدَّ، فتأملها وحقق النظر فيها.

فليتأمل السالك اللبيب هذه الكلمات في هذا المقام، الذي زلَّت فيه أقدام كثير من السالكين، والله الهادي والموفق المثبت.

قال صاحب «المنازل»: (قال الله تعالى - حاكياً عن نبيه سليمان عليه السلام -: ﴿رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطْفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ﴾ [ص: ١٣٣]).

ووجه استشهاده بالآية: أن سليمان عليه السلام كان يُحِبُّ الخيل، فشعلته استحسانها، والنظرُ إليها - لما عُرضَتْ عليه - عن صلاة النهار، حتى توارت الشمس بالحجاب، فلَحِقَتْهُ الغيرةُ لله من الخيل، إذ استغرقه استحسانها، والنظرُ إليها عن خدمة مولاه وحقه، فقال: رُدُّوها عليّ، فطفق يضرب أعناقها وعراقيبها بالسيف غيرةً لله.

[قال صاحب «المنازل» في إحدى دَرَجات الغيرة]: (غيرة العابدِ على ضائعٍ يَسْتَرِدُّ ضَيَاعَهُ، وَيَسْتَدْرِكُ قُوَّاتِهِ، وَيَتَدَارَكُ قُوَّاهُ).

(العابدُ): هو العامل - بمقتضى العلم النافع - للعمل الصالح، فغيرته على ما ضاع عليه من عملٍ صالح؛ فهو يستردُّ ضياعه بأمثاله، ويَجْبُرُ ما فاته من الأوراد والنوافل وأنواع القُرب بفعل أمثالها، من جنسها وغير جنسها، فيقضي ما ينفع فيه القضاء، ويُعوّض ما يقبل العوّض، ويَجْبُرُ ما يمكن جَبْرُهُ.

وقوله: (وَيَسْتَدْرِكُ قَوَاتِهِ)، الفرق بين استرداد ضائعه، واستدراك فائته، أن الأول: يمكن أن يسترد بعينه، كما إذا فاته الحج في عام تمكّن منه، فأضاعه في ذلك العام؛ استدركه في العام المقبل. وكذلك إذا أخر الزكاة عن وقت وجوبها؛ استدركها بعد تأخيرها، ونحو ذلك. وأما الفائت: فإنما يُستدرك بنظيره، كقضاء الواجب المؤقت إذا فات وقته.

أو كون مراده باسترداد الضائع واستدراك الفائت: نوعي التفريط في الأمر والنهي، فيسترد ضائع هذا بقضائه وفعل أمثاله، ويستدرك فائت هذا - أي: سالفه - بالتوبة والندم.

وأما (تدارك قواه)؛ فهو أن يتدارك قوته ببذلها في الطاعة قبل أن تبدل بالضعف، فهو يغار عليها أن تذهب في غير طاعة الله، أو يتدارك قوى العمل الذي لحقه الفتور عنه بأن يكسوه قوة ونشاطا، غيرة له وعليه.



منزلة الشَّوق

قال الله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ﴾ [العنكبوت: ٥].

قيل: هذا تعزية للمشتاقين، وتسليّة لهم؛ أي: أنا أعلم أن مَنْ كان يرجو لِقائي فهو مشتاق إليّ، فقد أجلت له أجلاً يكون عن قريب؛ فإنّه آتٍ لا محالة، وكلُّ آتٍ قريبٌ.

وفيه لطيفة أخرى، وهي تعليلُ المشتاقين برجاء اللقاء.

لَوْلَا التَّعَلُّلُ بِالرَّجَاءِ لَقُطِّعَتْ نَفْسُ الْمُحِبِّ صَبَابَةً وَتَشَوَّقَا
ولقد يكادُ يذوبُ مِنْهُ قَلْبُهُ مِمَّا يُقَاسِي حَسْرَةً وَتَحَرُّقَا
حَتَّى إِذَا رَوَّحَ الرَّجَاءُ أَصَابَهُ سَكَنَ الْحَرِيقُ إِذَا تَعَلَّلَ بِاللُّقَا
وقد كان النبي ﷺ يقول في دعائه: «أَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ، وَالشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ».

قال بعضهم: كان النبي ﷺ دائمَ الشوق إلى لقاء الله، لم يسكن شوقه إلى لقاءه قط، ولكن الشوق مائة جزء؛ تسعة وتسعون له، وجزء مقسوم على الأمة، فأراد ﷺ أن يكون ذلك الجزء مضافاً إلى ما له من الشوق الذي يختص به، والله أعلم.

* * *

و(الشَّوْقُ) أثر من آثار المحبة، وحُكْمٌ من أحكامها؛ فإنّه سفرُ القلب إلى المحبوب في كل حال.

وقيل: هو احتياجُ القلوب إلى لقاء المحبوب.

مفهوم الشوق
ومعناه

قال يحيى بن معاذ رحمته الله: «علامة الشوق فطامُ الجوارح عن الشهوات».

وقال أبو عثمان رحمته الله: «علامته حبُّ الموت مع الراحة والعافية، كحال يوسف لما أُلقي في الجُبِّ لم يقل: ﴿تَوَفَّنِي﴾، ولما أُدخل السجن لم يقل: ﴿تَوَفَّنِي﴾، ولما تمَّ له الأمر والأمن والنعمة، قال: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ [يوسف: ١٠١].

قال ابنُ خفيف رحمته الله: «الشوق ارتياحُ القلوب بالوجد، ومحبةُ اللقاء بالقرب».

* * *

درجات الشوق

قال صاحب «المنازل»: (وهو على درجَاتٍ: الدَّرَجَةُ الأولى: شوقُ العابدِ إلى الجَنَّةِ؛ ليأمنَ الخائفُ، ويفرحَ الحزينُ، ويظفرَ الآملُ).

يعني: شوق العابد إلى الجنة فيه هذه الحِكَمُ الثلاث: أحدها: حصول الأمن الباعث على الأمل؛ فإنَّ الخوف المجرد عن الأمن من كل وجه لا ينبعث صاحبه لعملِ البتَّةِ إن لم يقارنه أمن، فإنَّ تجرَّدَ عنه قُطِعَ وصار قَنوطًا.

الثاني: فرح الحزين؛ فإنَّ الحزن المجرد أيضًا إن لم يقتترن به الفرح قتل صاحبه، فلولا روح الفرح لتعطلت قوى الحزين وقعد حزنه به، ولكن إذا قعد به الحزن قام به روح الفرح.

الثالث: رُوح الظَّفَر؛ فإنَّ الآمل إن لم يصحبه رُوحُ الظَّفَر مات أمله. والله أعلم.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: شوقٌ إلى الله ﷻ، زَرَعَهُ الحُبُّ الَّذِي يَنْبُتُ على حافاتِ المِنَنِ، فَعَلَّقَ قَلْبَهُ بِصِفَاتِهِ الْمُقَدَّسَةِ، فاشتاقَ إلى مُعَايَنَةِ لَطَائِفِ كَرَمِهِ، وآيَاتِ بَرِّهِ، وأعلامِ فَضْلِهِ).

الشوقُ إلى الله لا يُنافي الشوقَ إلى الجنة؛ فإنَّ أطيب ما في

الشوق إلى الله
لا ينافي
الشوق إلى
الجنة

الجنة: قُرْبُهُ تعالى، ورُؤْيُئُهُ، وسماعُ كلامه ورضاه، نعم.. الشوق إلى مجرد الأكل والشرب والحدس العيون في الجنة ناقصٌ جدًّا، بالنسبة إلى شوق المحبين إلى الله تعالى، بل لا نسبة له إليه البتة، وهذا الشوق درجتان.

إحدهما: شوقُ زَرَعِ الحبِّ الذي سببه الإحسانُ والمنة، وهو الذي قال فيه: (تَنَبُّتٌ عَلَى حَافَاتِ الْمَنَنِ)، فسببه مطالعة منة الله، وإحسانه ونعمه.

وفي قوله: (تَنَبُّتٌ عَلَى حَافَاتِ الْمَنَنِ)؛ أي: جوانبه، إشارة إلى عدم تمكنها وقوتها، وأنها من نبات الحافات التي هي جوانب المنن، لا من نبات الأسماء والصفات.

وقوله: (فَعَلَّقَ قَلْبَهُ بِصِفَاتِهِ الْمُقَدَّسَةِ)؛ يعني: الصفاتِ المختصَّةَ بِالْمَنَنِ والإحسان، كالْبَرِّ وَالْمَنَنِ، والمحسن، والجواد، والمُعْطِي، والغفور، ونحوها.

وقوله: (الْمُقَدَّسَةِ)؛ يعني: المطهَّرة المنزَّهة عن تأويل المحرِّفين، وتشبيه الممثلين، وتعطيل المعطلين.



[منزلة القلق]

وقد يَقْوَى هذا الشوق، ويتجرّد عن الصبر، فيسمى «قلقًا»، وبذلك سمّاه صاحب «المنازل»، واستشهد عليه بقوله تعالى - حاكمًا عن كليمة موسى ﷺ -: ﴿وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾ [٨٤: طه]، فكأنه فهم أن عجلته إنما حملة عليها القلق، وهو تجريد الشوق للقاءه وميعاده.

وظاهر الآية: أنّ الحامل لموسى على العجلة هو طلب رضا ربه، وأنّ رضاه في المبادرة إلى أوامره، والعجلة إليها؛ ولهذا احتج السلف بهذه الآية على أنّ الصلاة في أول الوقت أفضل.

سمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ يذكُر ذلك. قال: «إنّ رضا الربّ في العجلة إلى أوامره».

وحَدَّثني بعضُ أقارب شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ قال: كان في بداية أمره يخرج أحيانًا إلى الصحراء يخلو عن الناس؛ لقوّة ما يردُّ عليه، فتبَعته يومًا فلمّا أصحَرَ تنفّس الصُّعْداء، ثم جعل يتمثّل بقول الشاعر - وهو لمجنون ليلى من قصيدته الطويلة -:

وأُخْرِجُ مِنْ بَيْنِ الْبُيُوتِ لَعَلَّنِي أُحَدِّثُ عَنْكَ النَّفْسَ بِالسَّرِّ خَالِيَا
وصاحبُ هذه الحال: إنّ لم يَرُدّه الله سبحانه إلى الخلق بتثبيت وقوّة، وإلا فإنه لا صبرَ له على مخالطتهم.



رضا الرب في
العجلة إلى
أوامره

[منزلة العطش]

ثم يَقْوَى هذا «القلق» ويتزايدُ حتى يُورِثَ القلبَ حالةً شبيهةً بشدّةِ ظمأِ الصّادي الحرّانِ إلى الماء، وهذه الحالةُ هي التي يُسمّيها صاحبُ «المنازل» «العطش»، قال: (وهو على دَرَجاتٍ:

الأوّلَى: عَطَشٌ إلى شَهِيدٍ يُرويه، أو إشارةٍ تَشْفِيهِ، أو عَطْفَةٍ تُؤْوِيهِ).

وقوله: (شَهِيدٍ يُرويه) يَحْتَمِلُ: أنه من الرواية؛ أي: يرويه عَمَّنْ أقامه له، فيكون ذلك إشارةً إلى شواهد العِلْم؛ فهو شديدُ العطش إلى شواهد يرويها عن الصادقين من أهل السلوك، يزداد بها تثبيتاً وقُوَّةً بصيرةً؛ فإنَّ المريد إذا تجدَّدت له حالةٌ، أو حصل له وارد؛ استوحش من تفرُّده بها.

شواهد
الصادقين
يزداد بها
القلب تثبيتاً
وقوة بصيرة

فإذا قام عنده بمثلها شاهد حال لمريد آخر صادق، قد سبقه إليها: استأنس بها أعظم استئناس.

واستدلَّ بشاهد ذلك المريد على صحَّة شاهده؛ فلذلك يشتدُّ عَطَشُهُ إلى شاهد يرويه عن الصادقين.

ويَحْتَمِلُ: أنه من الرِّيِّ - فيكون مضموم الياء - يعني: إذا حصل له الرِّيُّ بذلك الشاهد، ونزل على قلبه منزلة الماء البارد من الظمآن، فقرَّت عنده صِحَّتُهُ، وأنه شاهدٌ حقٌّ.

قوله: (أو إشارةٍ تَشْفِيهِ)؛ أي: تشفي قلبه من عِلَّةٍ عارضة، فإذا وردت عليه الإشارة - إما من صادق مثله، أو من عالم، أو من شيخ مسلك، أو من آية فَهَمَّها، أو عِبْرَةٍ ظَفِرَ بها -: اشتفى بها قلبه، وهذا معلوم عند من له ذوقٌ.

أروى شيء
لقلب المُجِبِّ
المشتاق

فلا شيء أروى لقلب المحبّ من عطف محبوبه عليه، ولا شيء أشدّ للهيبة وحريقه من إعراض محبوبه عنه؛ ولهذا كان عذاب أهل النار باحتجاب ربهم عنهم، أشدّ عليهم ممّا هم فيه من العذاب الجسماني. كما أنّ نعيم أهل الجنة - برؤيته تعالى وسماع خطابه ورضاه وإقباله - أعظم من نعيمهم الجسماني.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: عَطَشُ السَّالِكِ إِلَى أَجَلٍ يَطْوِيهِ، وَيَوْمَ يُرِيهِ مَا يُغْنِيهِ، وَمَنْزِلٌ يَسْتَرِيحُ فِيهِ).

إمّا أن يريد بالأجل الذي يطويه: انقضاء مدة سجن القلب والروح في البدن، حتى تصل إلى ربها وتلقاه، وهذا هو الظاهر من كلامه. وإمّا أن يريد به: عطشه إلى مقصود السلوك من وصوله إلى محبوبه وقرّة عينه وجمعيته عليه؛ فهو يطوي مراحل سيره حيثًا، ليصل إلى هذا المقصود، وحينئذ يعود إليه سير آخر وراء هذا السير، مع عدم مفارقتة له؛ فإنّه إنما وصل به إليه، فلو فارقه لانقطع انقطاعًا كليًا، ولكن يبقى له سيرٌ، وهو مُستلَقٌ على ظهره، يسبق به السَّعَاة.

ويُرجَّح هذا المعنى الثاني: أنّ المريد الصادق لا يحب الخروج من الدنيا، حتى يقضي نَحْبَهُ؛ لعلّمه أنه لا سبيل إلى انقضائه في غير هذه الدار، فإذا عَلِمَ أنه قد قضى نَحْبَهُ؛ أَحَبَّ حينئذ الخروج منها، ولكن لا يقضي نَحْبَهُ حتى يُوفَّى ما عليه.

والناس ثلاثة: موفٍ قد قضى نَحْبَهُ، ومنتظرٌ للوفاء ساع فيه حريص عليه، ومفرطٌ في وفاء ما عليه من الحقوق. والله المستعان.

قوله: (وَيَوْمَ يُرِيهِ مَا يُغْنِيهِ)؛ أي: يوم يرى فيه ما يغني قلبه، ويسدّ فاقته من قرّة عينه بمطلوبه ومُرادِهِ.

وقوله: (وَمَنْزِلٌ يَسْتَرِيحُ فِيهِ)؛ أي: منزل من منازل السير، ومقام من مقامات الصادقين، يستريح فيه قلبه، ويسكن فيه.

شوق السالك
إلى الوصول
إلى محبوبه
وقرّة عينه

مَنْزِلَةُ الْوَجْدِ

ثَبَّتَ فِي «الصَّحِيحِينَ»، مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَّ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ: أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا، وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ - بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ - كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ»^(١).

وقد استشهد صاحبُ «المنازل» بقوله تعالى في أهل الكهف: ﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ [الكهف: ١٤]، وهذا من أحسن الاستدلال والاستشهاد؛ فإنَّ هؤلاء كانوا بين قومهم الكفار في خدمة ملكهم الكافر، فما هو إلا أن وجدوا حقيقة الإيمان والتوحيد، وذاقوا حلاوته، وباشر قلوبهم، فقاموا من بين قومهم، وقالوا: ﴿رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الكهف: ١٤] الآية.

والربط على قلوبهم: يتضمَّنُ الشَّدَّ عليها بالصبر والتثبيت، وتقويتها وتأييدها بنور الإيمان، حتى صبروا على هجرانِ دار قومهم، ومفارقة ما كانوا فيه من خَفْضِ العيش، وقرُّوا بدينهم إلى الكهف.

والربط على القلب: عكس الخذلان، فالخذلان حلُّه من رباط التوفيق، فيغفل عن ذكر ربه، ويتَّبِعَ هواه، ويصير أمره قُرْطًا.

والربط على القلب: شدة برباط التوفيق، فيتَّصِلُ بذكر ربه، ويتَّبِعَ مرَضَاتِهِ، ويجتمع عليه شَمْلُهُ.

(١) أخرجه البخاري (٢١)، ومسلم (٤٣).

مفهوم الوجد
ومراتبه

و«الوجد»: هو ما يُصادف القلبَ، ويردُّ عليه من واردات المحبة والشوق، والإجلال والتعظيم، وتوابع ذلك.

[ومراتبه أربع]: أضعفها: «التَّوَجُّد»: وهو نوعٌ من تكلفٍ وتعمُّلٍ واستدعاء.

المرتبة الثانية: «المواجيد»: وهي نتائج الأوراد وثمراتها.

المرتبة الثالثة: «الوجد»: هو ثمرة أعمال القلوب، من الحب في الله والبُغْضِ فيه، كما جعله النبي ﷺ ثمرةً كون الله ورسوله أحبَّ إلى العبد مما سواهما، وثمره الحب فيه، وكراهة عوده في الكفر كما يكره أن يقذف في النار، فهذا الوجد ثمرة هذه الأعمال القلبية، التي هي الحب في الله والبغض في الله.

المرتبة الرابعة: «الوجود»: وهي أعلى ذروة مقام الإحسان، فمن مقام الإحسان يرقى إليه؛ فإنَّه إذا غلب على قلبه مشاهدةً معبوده، حتى كأنه يراه - وتمكَّن في ذلك - صار له ملكةٌ خمدت أحكام نفسه، وتبدَّل بها أحكاماً أخرى، وطبيعة ثانية، حتى كأنه أنشئ نشأةً أخرى غير نشأته الأولى، ووُلِدَ ولاداً جديداً.

ومما يُذكر عن المسيح ﷺ أنه قال: «يا بني إسرائيل، لن تَلْجُوا مَلَكُوتَ السَّمَاءِ حَتَّى تُوَلَدُوا مَرَّتَيْنِ».

سمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يذكر ذلك، ويفسِّره بأنَّ الولادة نوعان:

أحدهما: هذه المعروفة.

والثانية: ولادة القلب والروح وخروجهما من مشيمة النفس، وظلمة الطبع.

قال: وهذه الولادة لمَّا كانت بسبب الرسول ﷺ كان كالآب للمؤمنين، وقد قرأ أبي بن كعب رضي الله عنه: «النبيُّ أَوْلَى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أبُّ لهم». قال: ومعنى هذه الآية والقراءة في قوله تعالى:

﴿وَأَرْوَجُهُمْ أَهْلَهُمْ﴾ [الأحزاب: ٦]؛ إذ ثبوت أمومة أزواجه لهم: فرع عن ثبوت أبوته.

قال: فالشيخ والمعلم والمؤدب أب الروح، والوالد أب الجسم.

في تحقيق
العبودية

تحقيق العبودية - التي هي معنى العبد - لا يكون إلا بفقد النفس الحاملة للحفظ، فمتى فقدت حفظها تمحصت عبوديتها، وكلما مات منها حظ حيي منها عبودية ومعنى، وكلما حيي فيها حظ مات منها عبودية، حتى يعود الأمر على نفسين وروحين وقلبين: قلب حي، وروح حية بموت نفسه وحفظها، وقلب ميت، وروح ميتة بحياة نفسه وحفظه. وبين ذلك مراتب متفاوتة في الصحة والمرض، وبين بين، لا يحصيها إلا الله.

والناس في هذا المقام ثلاثة: عبد محض، وحر محض، ومكاتب قد أدى بعض كتابته، وهو يسعى في بقية الأداء.

فالعبد المحض: عبد الماء والطين الذي قد استعبدته نفسه وشهوته، وملكنه وقهرته. فانقاد لها انقياد العبد إلى سيده الحاكم عليه.

والحر المحض: هو الذي قهر شهوته ونفسه وملكنها؛ فانقادت معه، وذلت له، ودخلت تحت رقبته وحكمه.

والمكاتب: من قد عقد له سبب الحرية، وهو يسعى في كمالها؛ فهو عبد من وجه حر من وجه، وبالبقية التي بقيت عليه من الأداء يكون عبداً ما بقي عليه درهم، فهو عبد ما بقي عليه حظ من حفظ نفسه.

فالحر من تخلص من رق الماء والطين، وفاز بعبودية رب العالمين؛ فاجتمعت له العبودية والحرية؛ فعبوديته من كمال حرّيته، وحرّيته من كمال عبوديته.



[منزلة البرق]

(وَمِنْ أَنْوَارِ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]:
 «نُورُ الْبَرَقِ» الَّذِي يَبْدُو لِلْعَبْدِ عِنْدَ دُخُولِهِ فِي طَرِيقِ الصَّادِقِينَ، وَهُوَ لَامِعٌ
 يَلْمَعُ لِقَلْبِهِ، يُشَبِّهُ لَامِعَ الْبَرَقِ).

(الْبَرَقُ): نُورٌ يَقْذِفُهُ اللَّهُ فِي قَلْبِ الْعَبْدِ، وَيُبْدِيهِ لَهُ؛ فَيَدْعُوهُ بِهِ إِلَى
 الدُّخُولِ فِي الطَّرِيقِ.

درجات منزلة
 البرق
 وأقسامها

قال [صاحب «المنازل»]: (وهو ثلاث درجَاتِ:

الأولى: بَرَقٌ يَلْمَعُ مِنْ جَانِبِ الْعِدَّةِ فِي عَيْنِ الرَّجَاءِ، فَيَسْتَكْثِرُ فِيهِ
 الْعَبْدُ الْقَلِيلَ مِنَ الْعَطَاءِ، وَيَسْتَقِلُّ فِيهِ الْكَثِيرَ مِنَ الْإِعْيَاءِ، وَيَسْتَحْلِي فِيهِ
 مَرَارَةَ الْقَضَاءِ).

يعني بالعِدَّة: ما وعد الله به أوليائه من أنواع الكرامة في هذه
 الدار وعند اللقاء.

وقوله: (يَلْمَعُ فِي عَيْنِ الرَّجَاءِ)؛ أي: يبدو في حقيقة (الرَّجَاءِ) مِنْ
 أَفْقِهِ وَنَاحِيَّتِهِ، فَيُوجِبُ لَهُ ذَلِكَ اسْتِكْثَارَ الْقَلِيلِ - وَلَا قَلِيلَ مِنَ اللَّهِ - مِنْ
 عَطَائِهِ، وَالْحَامِلُ لَهُ عَلَى هَذَا الْاسْتِكْثَارِ أَرْبَعَةُ أُمُورٍ:
 أحدها: نَظَرُهُ إِلَى جَلَالَةِ مُعْطِيهِ وَعَظَمَتِهِ.

الثاني: احْتِقَارُهُ لِنَفْسِهِ وَازْدِرَاؤُهُ لَهَا، يُوجِبُ اسْتِكْثَارَ مَا يَنَالُهُ مِنْ
 سَيِّدِهِ.

الثالث: مَحَبَّتُهُ لَهُ؛ فَإِنَّ الْمَحَبَّةَ إِذَا تَمَكَّنَتْ مِنَ الْعَبْدِ اسْتَكْثَرَ قَلِيلَ
 مَا يَنَالُهُ مِنْ مَحْبُوبِهِ.

الرابع: أن هذا - قبل العطاء - لم يكن له إلف به، ولا اتصال بالعطيّة، فلمّا فاجأته: استكثّرها.

وأما (استقلاله للكثير من الإعياء) - وهو التعب والنصب -؛ فلائّه لمّا بدا له برق الوعود من أفق الرجاء: حمّله ذلك على الجِدِّ والطلب، وحمل عنه مشقة السير؛ فلم يجد لذلك من مسّ الإعياء والنصب ما يجده من لم يشمّ ذلك.

وكذلك (استحلاؤه - في هذا البرق - مرارة القضاء)، وهو البلاء الذي يختبر به الله ﷻ عبادَه؛ لِيَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَصْبَرُ وَأَصْدَقُ، وأعظم إيمانًا، ومحبةً وتوكلًا وإنابةً؟ وإذا لاح للسالك هذا البرق: استحلى فيه مرارة القضاء.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ: بَرَقَ يَلْمَعُ مِنْ جَانِبِ الْوَعِيدِ فِي عَيْنِ الْحَذَرِ، فَيَسْتَقْصِرُ فِيهِ الْعَبْدُ الطَّوِيلَ مِنَ الْأَمَلِ، وَيَزْهَدُ فِي الْخَلْقِ عَلَى الْقُرْبِ، وَيَرْغَبُ فِي تَطْهِيرِ السَّرِّ).

قصر الأمل
والزهد في
الخلق

هذا البرق أفقه وعينه: غير أفق البرق الأول؛ فإن هذا يلمع من أفق الحذر، وذاك من أفق الرجاء، فإذا شام هذا البرق؛ استقصر فيه الطويل من الأمل، وتخيل في كل وقت أن المنيّة تُعافِضُهُ وتُفاجئُهُ، فاشتدّ حذرُهُ من هجومها، مخافة أن تحل به عقوبة الله، ويحال بينه وبين الاستعتاب والتأهب للقاء؛ فيلقى ربه قبل الطهر التام، فلا يؤذن له بالدخول عليه بغير طهارة، كما أنه لم يؤذن له في دار التكليف بالدخول عليه للصلاة بغير طهارة.

وهذا يُذكّر العباد بالتطهر للموافاة والقدوم عليه، والدخول وقت اللقاء لمن عقل عن الله، وفهم أسرار العبادات، فإذا كان العبد لا يدخل عليه حتى يستقبل بيته المحرم بوجهه، ويستر عورته، ويطهر بدنه وثيابه، وموضع مقامه بين يديه، ثم يخلص له النية؛ فهكذا الدخول عليه وقت اللقاء، لا يحصل إلا بأن يستقبل ربّه بقلبه كلّهُ، ويستر عوراته

الباطنة بلباس التقوى، ويطهر قلبه ورؤوحه وجوارحه من أدناسها الظاهرة والباطنة، ويتطهر لله طهرًا كاملاً، ويتأهب للدخول أكمل تأهب، وأوقات الصلاة نظير وقت الموافاة.

فإذا تأهب العبد قبل الوقت؛ جاءه الوقت وهو متأهب، فيدخل على الله، وإذا فرط في التأهب؛ خيف عليه من خروج الوقت قبل التأهب، إذ هجوم وقت الموافاة مضيق لا يقبل التوسعة، فلا يمكن العبد من التطهر والتأهب عند هجوم الوقت، بل يقال له: هيئات، فات ما فات، وقد بعدت بينك وبين التطهر المسافات، فمن شام برق الوعيد بقصر الأمل؛ لم يزل على طهارة.

وأما (تزهيده في الخلق على القرب)؛ أي: وإن كانوا من أقاربه أو مناسبيه، أو مجاوريه وملاصقيه، أو معاشريه ومخالطيه: فلكمال حذره، واستعداديه واشتغاله بما أمامه، وملاحظة الوعيد من أفق ذلك البارق الذي ليس بخلب، بل هو أصدق بارق.

ويحتمل أن يريد بقوله (عن قرب)؛ أي: عن أقرب وقت، فلا ينتظر بزده فيهم: أملاً يؤمله، ولا وقتاً يستقبله.

قوله: (ويرغب في تطهير السر)؛ يعني: تطهير سره عما سوى الله. وقد تقدم بيانه.

أفق ملاطفة
الرب تعالى
لعبد

قال: (الدرجة الثالثة: برق يلمع من جانب اللطف في عين الافتقار، فينشئ سحاب السُرور، ويمطر قطر الطرب، ويجري من نهر الافتخار).

هذا البرق يلمع من أفق ملاطفة الرب تعالى لعبد بأنواع الملاطفات، ومطلع هذا البرق؛ في عين الافتخار، الذي هو باب السلوك إلى الله تعالى، والطريق الأعظم الذي لا يدخل عليه إلا منه، وكل طريق سواه فمسدود.

ومع هذا فلا يصل العبد منه إلا بالمتابعة؛ فلا طريق إلى الله البتة

أبدًا - ولو تعنى المتعئون، وتمنى المتمنون - إلا الافتقار، ومتابعة الرسول فقط، فلا يتعيب السالك نفسه في غير هذه الطريق؛ فإنه على غير شيء، وهو صيد الوحوش والسباع.

قوله: (فَيْشِي سَحَاب السُّرُور)؛ أي: ينشئ للعبد سرورًا خاصًا وفرحًا بربه لا عهد له بمثله، ولا نظير له في الدنيا، ونفحة من نعيم الجنة، ونسمة من ريح شمالهم، فإذا نشأ له ذلك السحاب أُمطر عليه صَيَّبَ الطَّربَ، فطربَ باطنه وسره لما ورد عليه من عند سيده ووليّه، وإذا اشتد ذلك الطرب، جرى به نهر الافتخار، بتميّزه به عن أبناء جنسه بما خصّه الله به.

فإمّا أن يريد به: افتخاره على الشيطان؛ وهذه مخيلة محمودة، طربًا وافتخارًا عليه؛ فإنّ الله لا يكره ذلك، ولهذا يُحبُّ المُختالَ بين الصّفيّين عند الحرب، لما في ذلك من مراغمة أعدائه، ويُحبُّ الخيلاء عند الصدقة - كما جاء ذلك مصرّحًا به في الحديث - لسرّ عجب، يعرفه أولو الصّدقاتِ والبذلِ من نفوسهم عند ارتياحهم للعتاء، وابتهاجهم به، واختيالهم على النفس الشّحيحة الأمارّة بالبخل، وعلى الشيطان المُزَيّن لها ذلك:

وَهُمْ يُنْفِذُونَ الْمَالَ فِي أَوَّلِ الْغِنَى وَيَسْتَأْنِفُونَ الصَّبْرَ فِي آخِرِ الصَّبْرِ
مَغَاوِيرُ لِلْعَلْيَا، مَغَابِيرُ لِلْحِمَى مَفَارِيجُ لِلْغَمَى، مَدَارِيكَ لِلْوَتْرِ
وَتَأْخُذُهُمْ فِي سَاعَةِ الْجُودِ هَزَّةٌ كَمَا تَأْخُذُ الْمِطْرَابَ عَنْ نَزْوَةِ الْخَمْرِ

فهذا الافتخار من تمام العبودية.

أو يريد به: أنه حريٌّ بالافتخار بما تميّز به، ولم يفتخر به إبقاء على عبوديته وافتقاره، وكلا المعنيين صحيح. والله أعلم.

وسرُّ ذلك: أنّ العبد إذا لاحظ ما هو فيه من الألفاف، وشهده من عين المنة، ومحض الجود؛ شهد مع ذلك فقره إليه في كل لحظة، وعدم استغنائه عنه طرفة عين، فكان ذلك من أعظم أبواب الشكر، وأسباب المزيد، وتوالي النعم عليه.

وكَلَّمَا تَوَالَّتْ عَلَيْهِ النُّعْمُ؛ أَنْشَأَتْ فِي قَلْبِهِ سَحَابَ الشُّرُورِ، وَإِذَا
 انْبَسَطَتْ هَذِهِ السَّحَابُ فِي سَمَاءِ قَلْبِهِ، وَامْتَلَأَ بِهَا أُفُقُهُ؛ أَمْطَرَتْ عَلَيْهِ
 وَابِلَ الطَّرَبِ بِمَا هُوَ فِيهِ مِنَ لَذِيزِ الشُّرُورِ، فَإِنْ لَمْ يُصِبه وَابِلٌ فَطَلٌّ،
 وَحِينَئِذٍ يَجْرِي عَلَى لِسَانِهِ وَظَاهِرِهِ نَهْرُ الْاِفْتِخَارِ مِنْ غَيْرِ عَجَبٍ وَلَا فَخْرٍ،
 بَلْ فَرَحًا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ
 فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ [يونس: ٥٨]، فَالْاِفْتِخَارُ عَلَى ظَاهِرِهِ، وَالْاِفْتِقَارُ
 وَالْاِنْكَسَارُ فِي بَاطِنِهِ، وَلَا يَنَافِي أَحَدُهُمَا الْآخَرَ.



منزلة الذوق

و(الذَّوقُ): مُباشرةُ الحاسَّةِ الظاهرةِ والباطنةِ للملائمِ أو المُنافِرِ، ولا يختصُّ ذلك بحاسَّةِ الفمِ في لغةِ القرآن، بل ولا في لغةِ العربِ.
وفي «الصحيح» عنه ﷺ: «ذاقَ طَعْمَ الإِيْمَانِ: مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا، وبالإِسلامِ دينًا، وبمُحمَّدٍ ﷺ رَسولًا»^(١)، فأخبر: أنَّ للإِيْمَانِ طَعْمًا، وأنَّ القلبَ يذوقُه كما يذوقُ الفمُ طَعْمَ الطعامِ والشرابِ.

وقد عبَّرَ النبيُّ ﷺ عن إدراكِ حقيقةِ الإِيْمَانِ، والإِحْسَانِ، وحُصولِهِ للقلبِ ومباشرتِهِ له: بالذَّوقِ تارةً، وبالطعامِ والشرابِ تارةً، وبوجودِ الحلاوةِ تارةً، كما قال: «ذاقَ طَعْمَ الإِيْمَانِ»، وقال: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَّ حَلَاوَةَ الإِيْمَانِ: مَنْ كانَ اللهُ ورسولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُما، وَمَنْ كانَ يُحِبُّ المَرْءَ لا يُحِبُّهُ إِلَّا اللهُ، وَمَنْ كانَ يَكْرَهُ أَنْ يَرْجَعَ فِي الكُفْرِ - بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللهُ مِنْهُ - كما يَكْرَهُ أَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ»^(٢).

وهذا الذَّوقُ هو الذي استدلَّ به هِرَقْلُ على صَحَّةِ النُّبُوَّةِ؛ حيث قال لأبي سُفيانَ: «فهل يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ سَخَطَةً لِدِينِهِ؟ فقال: لا. قال: وكذلك الإِيْمَانُ، إذا خالَطْتَ حَلَاوَتَهُ بِشَاشَةِ القُلُوبِ»^(٣).

فاستدلَّ بما يَحْصُلُ لِاتِّبَاعِهِ مِنْ ذَوِقِ الإِيْمَانِ - الذي خالَطْتُ بِشَاشَتِهِ القُلُوبَ: لَمْ يَسَخَطْهُ ذَلِكَ القلبُ أَبَدًا - على أَنَّهُ دَعْوَةُ نُبُوَّةٍ ورسالةٍ، لا دَعْوَى مُلْكٍ ورياسةٍ.

سبيل ذوق
حقيقة
الإيمان
والإحسان

(١) أخرجه مسلم (٣٤) من حديث العباس بن عبد المطلب ﷺ.

(٢) أخرجه البخاري (٢١)، ومسلم (٤٣) من حديث أنس ﷺ.

(٣) أخرجه البخاري (٤٥٥٣)، ومسلم (١٧٧٣) من حديث أبي سفيان بن حرب.

والمقصود: أَنَّ ذَوْقَ حلاوةِ الإيمانِ والإحسانِ أَمْرٌ يَجِدُهُ القلبُ، تكونُ نِسْبَتُهُ إليه كَنسبَةِ ذَوْقِ حلاوةِ الطَّعامِ إلى القَمِّ، وذَوْقِ حلاوةِ الجماعِ إلى آلتِه؛ كما قال النبي ﷺ: «حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ، وَيَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ»^(١)، فللإيمانِ طَعْمٌ وحلاوةٌ يَتَعَلَّقُ بهما ذَوْقٌ ووجدٌ، ولا تزولُ الشُّبُهَةُ والشُّكُوكُ إِلَّا إذا وصل العبدُ إلى هذه الحال، فبأشَرِ الإيمانِ قلبَه حقيقةَ المباشرةِ، فيَذُوقُ طَعْمَه، وَيَجِدُ حلاوتَه. والله الموفق.

درجات الذُّوق

قال [صاحب «المنازل»]: (وهو على دَرَجَاتٍ:

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: ذَوْقُ التَّصَدِيقِ طَعْمَ الْعِدَّةِ، فلا يَعْقِلُهُ ظَنٌّ، ولا يَقْطَعُهُ أَمَلٌ، ولا تَعَوُّفُهُ أُمْنِيَّةٌ).

يريد: أن العبدَ المُصَدِّقَ إذا ذاق طَعْمَ الوعدِ من الله على إيمانه وتصديقه وطاعته: ثَبَّتَ على حُكْمِ الوعدِ واستقام. (فلا يَعْقِلُهُ ظَنٌّ).

والمقصود: أَنَّ ذَوْقَ طَعْمِ الإيمانِ بوعدِ الله يَمْنَعُ الذَّائِقَ أن يَحْسِبَهُ ظَنًّا عن الجِدِّ في الطلب، والسَّيْرِ إلى رَبِّهِ. و(الظَّنُّ): هو الوقوف عن الجَزْمِ بِصِحَّةِ الوعدِ والوَعِيدِ، بحيث لا يَتَرَجَّحُ عنده جانبُ التَّصَدِيقِ. وكأنَّ الشيخ يقول: الذَّائِقُ بالتَّصَدِيقِ طَعْمَ الوعدِ، لا يُعَارِضُهُ ظَنٌّ يَعْقِلُهُ عن صِدْقِ الطلب، وَيَحْسِبُ عَزِيمَتَهُ عن الجِدِّ فيه. وفي حديث سيِّد الاستغفارِ قولُه: «وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ»^(٢)؛ أي: مَقِيمٌ على التَّصَدِيقِ بِوَعْدِكَ، وعلى القيام بعهدك، بحسَبِ استطاعتي. والحاملُ على هذه الإقامة والثباتِ: ذَوْقُ طَعْمِ الإيمانِ، ومباشرةِ للقلب.

وكان بعضُ الصَّحَابَةِ يُكثِرُ التَّلَبُّيَةَ في إحرامه، ثم يقول: «لَبَّيْكَ، لو كان رياءً لَاضْمَحَلَّ»، وقد نفى اللهُ تعالى الإيمانَ عَمَّنِ ادَّعَاهُ، وليس له

(١) أخرجه البخاري (٥٣١٧)، ومسلم (١٤٣٣) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) أخرجه البخاري (٦٣٠٦) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه.

فيه ذوق، فقال تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٤].

فهؤلاء مسلمون، وليسوا بمؤمنين؛ لأنهم ليسوا ممن باشر الإيمان قلبه، فذاق حلاوته وطعمه، وهذا حال أكثر المنتسبين إلى الإسلام، وليس هؤلاء كفاراً؛ فإنه سبحانه أثبت لهم الإسلام بقوله: ﴿وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ [الحجرات: ١٤]، ولم يُرد: قولوا بالسننكم، من غير مواطاة القلب؛ فإنه فرق بين قولهم: ﴿آمَنَّا﴾ وقولهم: ﴿أَسْلَمْنَا﴾ ولكن لما لم يذوقوا طعم الإيمان، قال: ﴿لَمْ تُؤْمِنُوا﴾، ووعدهم ﷺ - مع ذلك - على طاعتهم أن لا ينقصهم من أجور أعمالهم شيئاً.

ثم ذكر أهل الإيمان الذين ذاقوا طعمه، وهم الذين آمنوا به وبرسوله، ثم لم يرتابوا في إيمانهم، وإنما انتفى عنهم الريب؛ لأن الإيمان قد باشر قلوبهم، وخالطتها بشاشته، فلم يبق للريب فيه موضع، وصدق ذلك الذوق: بذلهم أحب شيء إليهم في رضا ربهم تعالى، وهو أموالهم وأنفسهم، ومن الممتنع حصول هذا البذل من غير ذوق طعم الإيمان، ووجود حلاوته؛ فإن ذلك إنما يحصل بصدق الذوق والوجد، كما قال الحسن رحمه الله: «ليس الإيمان بالتأمني، ولا بالتحلي، ولكن ما وقر في القلب، وصدقه العمل».

فالذوق والوجد: أمر باطن، والعمل دليل عليه ومصدق له، كما أن الريب والشك والنفاق: أمر باطن، والعمل دليل عليه ومصدق له؛ فلا أعمال ثمرات العلوم والعقائد.

فاليقين: يثمر الجهاد، ومقامات الإحسان. فعلى حسب قوته تكون ثمرته ونتيجته.

والريب والشك: يثمر الأعمال المناسبة له. وبالله التوفيق.

وقوله: (ولا يقطع أمل)؛ أي: من علامات الذوق: أن لا يقطع صاحبه عن طلبه أمر دنياء، وطمع في غرض من أغراضها؛ فإن الأمل والطمع يقطعان طريق القلب في سيره إلى مطلبه؛ فإنه من ذاق حلاوة

من علامات
الذوق النافع

معرفة الله والقرب منه والأنس به؛ لم يكن له أملٌ في غيره، وإن تعلّق أمله بسواه، فهو لإعانتِهِ على مَرْضَاتِهِ ومَحَابَّتِهِ، فهو يؤمِّلُهُ لأجلِهِ، ولا يؤمِّلُهُ معه.

فإن قلت: فما الذي يَقْطَعُ به العبدُ هذا الأملَ؟

قلت: قوّة رغبته في المطلب الأعلى، الذي ليس شيءٌ أعلى منه، ومعرفته بخسّة ما يؤمِّلُ دونه، وسرعة ذهابه، ووشك انقطاعه، وأنه في الحقيقة كخيال طيف، أو سحابة صيف، فهو ظلٌّ زائل، ونجمٌ قد تدلّى للغروب فهو عن قريبٍ آفل.

قال النبي ﷺ: «ما لي وللدُّنيا؟ إنّما أنا كراكِبٍ قال في ظلِّ شجرةٍ ثمّ راح وتركها»^(١)، وقال: «ما الدُّنيا في الآخرةِ إلّا كما يُدخِلُ أحدُكم إصبعه في اليمِّ، فلينظرُ بمَ ترجعُ؟»^(٢)، فشبه الدُّنيا في جنب الآخرة بما يعلق على الإصبع من البلل حين تُغمَس في البحر.

قال عُمرُ بن الخطّاب رضي الله عنه: «لو أنّ الدنيا من أولها إلى آخرها أوتيتها رجلٌ، ثم جاءه الموت: لكان بمنزلة من رأى في منامه ما يسره، ثم استيقظ فإذا ليس في يده شيءٌ».

وقال مُطَرِّفُ بن عبد الله - أو غيره -: «نعيمُ الدُّنيا بحذافيره في جنب نعيم الآخرة؛ أقلُّ من ذرّة في جنب جبال الدنيا». ومن حدّق عين بصيرته في الدنيا والآخرة؛ علِم أنّ الأمر كذلك.

فكيف يليقُ بصحيح العقل والمعرفة: أن يَقْطَعَهُ أملٌ من هذا الجزء الحقيقير عن نعيم لا يزول، ولا يضمحلُّ؟ فضلًا عن أن يَقْطَعَهُ عن طلب من نسبته هذا النعيم الدائم إلى نعيم معرفته ومحبّته، والأنس به، والفرح

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (٣٤٣٠٣)، وأحمد (٣٧٠٩)، وابن ماجه (٤١٠٩)، وأبو يعلى (٤٩٩٨) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وصحّحه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٤٣٨).

(٢) أخرجه مسلم (٢٨٥٨) من حديث المستورد رضي الله عنه.

بقره، كنسبة نعيم الدنيا إلى نعيم الجنة؟ قال الله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عِدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢]، فيسير من رضوانه - ولا يُقال له يسير - أكبر من الجنات وما فيها.

وفي حديث الرؤية: «فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم من النظر إلى وجهه»^(١)، وفي حديث آخر: «إنهم إذا رأوه - سبحانه - لم يلتفتوا إلى شيء مما هم فيه من النعيم، حتى يتوارى عنهم»^(٢).

فمن قطعه عن هذا أمل، فقد فاز بالجرمان، ورضي لنفسه بغاية الخسران. والله المستعان، وعليه التكلان، وما شاء الله كان.

قوله: (ولا تعوقه أمنية)، الأمنية: هي ما يتمناه العبد من الحظوظ، وجمعها: أمانى.

والأمنية: قد تتعلق بما لا يرجى حصوله، كما يتمنى العاجز المراتب العالية.

والأمانى الباطلة: هي رؤوس أموال المفاليس، بها يقطعون أوقاتهم ويلتذنون بها، كاللذاز من زال عقله بالمسكر، أو بالخيالات الباطلة.

وفي الحديث المرفوع: «الكيس من دان نفسه، وعمل لما بعد الموت، والعاجز من أتبع نفسه هواها، وتمنى على الله الأمانى»^(٣).

ولا يرضى بالأمانى عن الحقائق إلا دؤو النفوس الدنيئة الساقطة. كما قيل:

(١) أخرجه مسلم (١٨١) من حديث صهيب رضي الله عنه.

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٨٤)، والدارقطني في «الرؤية» (٥١)، والآجري في «الشرعة» (٦١٥)، واللالكائي في «شرح أصول أهل السنة» (٨٣٦) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٢٣٦٣).

(٣) أخرجه أحمد (١٧١٢٣)، والترمذي (٢٤٥٩)، وقال: «حديث حسن»، وابن ماجه (٤٢٦٠) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٥٣١٩).

وَأَتْرَكَ مَتَى النَّفْسِ لَا تَحْسَبُهُ يُشْبِعُهَا إِنَّ الْمُنَى رَأْسُ أُمُوالِ الْمَفَالِيسِ
وَأُمْنِيَةُ الرَّجُلِ تَذُلُّ عَلَى عُلُوِّ هِمَّتِهِ وَخَسَّتِهَا، وَفِي أَثَرِ إِلَهِيٍّ: «إِنِّي
لَا أَنْظُرُ إِلَى كَلَامِ الْحَكِيمِ، وَإِنَّمَا أَنْظُرُ إِلَى هِمَّتِهِ»، وَالْعَامَّةُ تَقُولُ: قِيَمَةُ
كُلِّ امْرِئٍ مَا يُحْسِنُهُ. وَالْعَارِفُونَ يَقُولُونَ: قِيَمَةُ كُلِّ امْرِئٍ مَا يَطْلُبُ.
قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: ذَوْقُ الْإِرَادَةِ طَعْمَ الْأُنْسِ، فَلَا يَعْلُقُ بِهِ
شَاغِلٌ، وَلَا يُفْسِدُهُ عَارِضٌ، وَلَا تُكَدِّرُهُ تَفْرِقَةٌ).

والفرق بين هذه الدرجة والتي قبلها: أَنَّ الْأُولَى وَضْفُ حَالِ
الْعَابِدِ الَّذِي ذَاقَ بِتَصَدِيقِهِ طَعْمَ وَعْدِ الرَّبِّ ﷻ، فَجَدَّ فِي الْعِبَادَةِ وَأَعْمَالِ
الْبِرِّ؛ لِثِقَتِهِ بِالْوَعْدِ عَلَيْهَا. وَصَاحِبُ هَذِهِ الدَّرَجَةِ: ذَاقَتْ إِرَادَتَهُ طَعْمَ
الْأُنْسِ؛ وَلِهَذَا عُلِقَ حَالُ صَاحِبِ الدَّرَجَةِ الْأُولَى بِالْوَعْدِ الْجَمِيلِ، وَعُلِقَ
حَالُ صَاحِبِ هَذِهِ الدَّرَجَةِ بِالْأُنْسِ بِاللَّهِ. وَالْأُنْسُ بِهِ سَبْحَانَهُ أَعْلَى مِنَ
الْأُنْسِ بِمَا يَرْجُوهُ الْعَابِدُ مِنَ نَعِيمِ الْجَنَّةِ.

(فَلَا يَعْلُقُ بِهِ شَاغِلٌ)؛ أَي: لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ شَيْءٌ يَشْغَلُهُ عَنْ سُلُوكِهِ،
وَسَيَرِهِ إِلَى اللَّهِ؛ لِشِدَّةِ طَلِبِهِ الْبَاعِثِ عَلَيْهِ أَنْسُهُ، الَّذِي قَدْ ذَاقَ طَعْمَهُ،
وَتَلَذَّذَ بِحَلَاوَتِهِ.

وَالْأُنْسُ بِاللَّهِ: حَالَةٌ وَجْدَانِيَّةٌ، وَهِيَ مِنَ مَقَامَاتِ الْإِحْسَانِ، تَقْوَى
بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: دَوَامِ الذِّكْرِ، وَصِدْقِ الْمُحَبَّةِ، وَإِحْسَانِ الْعَمَلِ.

وَقُوَّةُ الْأُنْسِ وَضْعُهُ: عَلَى حَسَبِ قُوَّةِ الْقُرْبِ، وَكَلَّمَا كَانَ الْقَلْبُ
مِنْ رَبِّهِ أَقْرَبَ، كَانَ أَنْسُهُ بِهِ أَقْوَى. وَكَلَّمَا كَانَ مِنْهُ أَبْعَدَ، كَانَتْ الْوَحْشَةُ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ أَشَدَّ.

قوله: (وَلَا يُفْسِدُهُ عَارِضٌ)، الْعَارِضُ الْمُفْسِدُ: هُوَ الَّذِي يَعْزِلُ
الْمُحِبَّ، وَيَلْوِئُهُ عَلَى النَّشَاطِ فِي رِضَا مَحْبُوبِهِ وَطَاعَتِهِ، وَيَدْعُوهُ إِلَى
الْإِلْتِفَاتِ إِلَيْهِ، وَالْوَقُوفِ مَعَهُ دُونَ مَطْلَبِ الْعَالِي، فَهُوَ كَالَّذِي يَجِيءُ عَرَضًا
يَمْنَعُ الْمَارَّ فِي طَرِيقِهِ عَنِ الْمُرُورِ، وَيَلْفِتُهُ عَنْ جِهَةٍ مَقْصِدِهِ إِلَى غَيْرِهَا.

قوله: (وَلَا تُكَدِّرُهُ تَفْرِقَةٌ)، الْكَدَرُ: ضِدُّ الصَّفَاءِ. وَالتَّفْرِقَةُ: ضِدُّ

الأنس بالله
تعالى من
مقامات
الإحسان

الجمعيّة. والجمعيّة: هي جمعُ القلبِ والهمّةِ على الله بالحضور معه بحال الأنس، خاليًا من تفرقة الخواطر.

و(التّفَرُّقَةُ) من أعظم مُكدّراتِ القلب، وهي تُزيلُ الصّفاء الَّذي أثمره له الإسلامُ والإيمانُ والإحسانُ؛ فإنَّ القلبَ يصفو بذلك، فتَجِيءُ التّفَرُّقَةُ فتُكدِّرُ عليه ذلك الصّفاء، وتُشعّثُ القلبَ، فيجدُ الصّادقُ أَلَمَ ذلك الشّعَثِ وأذاهُ، فيجتهدُ في لَمِّه، ولا يَلُمُّ شعثَ القلوبِ شيءٌ غيرُ الإقبالِ على الله والإعراضِ عمّا سِواه، فهناك يَلُمُّ شعثُهُ، ويَزُولُ كدْرُهُ، ويَصِحُّ سَفَرُهُ، ويَجِدُ رَوْحَ الحياة، ويذوقُ طَعَمَ الحياة المَلَكِيَّةِ.

وأعلى منه: الجمعُ في الألوهيّة، وهو جمعُ قلبه وهمّه وسِرّه على محبوبه ومَراضيه ومُرادِهِ منه، فهو عُكوفُ القلبِ بِكُلِّيَّتهِ على الله ﷻ، لا يَلْتَفِتُ عنه يَمَنَةً ولا يَسْرَةً، فإذا ذاقَتِ الهمّةُ طَعَمَ هذا الجمعِ؛ اتّصل اشتياقُ صاحبِها، وتأجّجتْ نيرانُ المَحَبَّةِ والظَّلْبِ في قلبه، وَعَدَّ صَبْرَهُ عن مَحَبوبِهِ مِنْ أعظمِ كِبائِرِهِ.

كما قيل:

أهمية جمع
العبد لقلبه
وهمه على
رضا محبوبه
ومراده

وَالصَّبْرُ يُحْمَدُ فِي الْمَوَاطِنِ كُلِّهَا إِلَّا عَلَيْكَ فَإِنَّهُ لَا يُحْمَدُ
وقد تقدّم ذكرُ الأثرِ الإلهيّ: «إِنِّي لَا أَنْظُرُ إِلَى كَلَامِ الْحَكِيمِ،
وَإِنَّمَا أَنْظُرُ إِلَى هِمَّتِهِ».

فلله همّةٌ نفسٌ قَطَعَتْ جميعَ الأكوانِ، وسارتُ فما أَلَقَتْ عصا
السيرِ إِلَّا بَيْنَ يَدَيِ الرَّحْمَنِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، فسجدتْ بَيْنَ يَدَيْهِ سَجْدَةَ الشُّكْرِ
على الوصولِ إليه، فلم تَزَلْ ساجدةً حتى قيل لها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ
﴿٧٧﴾ ارْجِعِي إِلَى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ﴿٧٨﴾ فَادْخُلِي فِي عِبْدِي ﴿٧٩﴾ وَادْخُلِي جَنَّتِي ﴿٨٠﴾﴾
[الفجر: ٢٧ - ٣٠].

فسبحان مَنْ فَاوَتْ بَيْنَ الْخَلْقِ فِي هِمَمِهِمْ، حتى ترى بين الهمّتين
أبعدَ ممّا بين المشرقيين والمغربيين، بل أبعدَ ممّا بين أسفلِ سافلين

وَأَعْلَىٰ عِلِّيِّينَ، وتلك مَوَاهِبُ العزيز الحكيم: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٦١﴾ [الحديد: ٢١].



[منزلة اللحظ]

قال شيخ الإسلام: (قال الله تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَفَرَّ مَكَانَهُ، فَسَوْفَ تَرَنُّي﴾ [الأعراف: ١٤٣]).

قلت: يريد - والله أعلم - بالاستشهاد بالآية: أن الله سبحانه أراد أن يري موسى ﷺ من كمال عظمته وجلاله ما يعلم به أن القوة البشرية في هذه الدار لا تثبت لرؤيته ومشاهدته عياناً؛ لصيرورة الجبل دكاً عند تجلي ربه سبحانه أذنّى تجلٍ.

لأن الله سبحانه أمر موسى أن ينظر إلى الجبل حين تجلي له ربه، فرأى أثر التجلي في الجبل دكاً، فخر موسى صعباً.

قال الشيخ: (اللحظ: لمحٌ مُسترقٌ)، فوصف (اللمح) بأنه (مُسترقٌ)، كما يقال: سارقتُه النظر، وهو لمحٌ بخفية، بحيث لا يشعر به الملموح.

مفهوم اللحظ
ومعناه

ولهذا الاستراق أسباب: منها: تعظيم الملموح وإجلاله، فالناظر يُسارقُه النظر، ولا يُجدُّ نظره إليه إجلالاً له. كما كان أصحاب النبي ﷺ لا يُجدُّون النظر إليه إجلالاً له. وقال عمرو بن العاص: «لم أكن أملك عيني منه إجلالاً له، ولو سُئِلْتُ أن أصفه لكم لما قدرْتُ؛ لأنني لم أكن أملك عيني منه»^(١).

فهكذا صاحب هذه الحال إذا لاحظ بقلبه جلال الربوبية، وكمال الرب سبحانه، وكمال نعوته، ومواقع لطفه وفضله وبره وإحسانه؛ استرق قلبه له وصارت له عبودية خاصة.

* * *

(١) أخرجه مسلم (١٢١).

من أعظم
مقامات
الإيمان:
الفرح بالله،
والسرور به

اللَّحْظُ مِنَ الْعَبْدِ يُنْبِتُ لَهُ السُّرُورَ، إِذَا عَلِمَ أَنَّ فَضْلَ رَبِّهِ قَدْ سَبَقَ لَهُ
بِذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُ، مَعَ عِلْمِهِ بِهِ وَأَحْوَالِهِ وَتَقْصِيرِهِ، عَلَى التَّفْصِيلِ،
وَلَمْ يَمْنَعْهُ عِلْمُهُ بِهِ أَنْ يُقَدِّرَ لَهُ ذَلِكَ الْفَضْلَ وَالْإِحْسَانَ، فَهُوَ أَعْلَمُ بِهِ إِذْ
أَنْشَأَهُ مِنَ الْأَرْضِ، وَإِذْ هُوَ جَنِينٌ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدَّرَ لَهُ مِنَ
الْفَضْلِ وَالْجُودِ مَا قَدَّرَهُ بَدُونِ سَبَبٍ مِنْهُ، بَلْ مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّهُ يَأْتِي مِنَ
الْأَسْبَابِ مَا يَقْتَضِي قَطْعَ ذَلِكَ وَمَنْعَهُ عَنْهُ.

فَإِذَا شَاهَدَ الْعَبْدُ ذَلِكَ؛ اشْتَدَّ سُرُورُهُ بِرَبِّهِ، وَبِمَوَاقِعِ فَضْلِهِ
وَإِحْسَانِهِ، وَهَذَا فَرْحٌ مَحْمُودٌ غَيْرُ مَذْمُومٍ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ
وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨].

فَفَضْلُهُ: الْإِسْلَامُ وَالْإِيمَانُ، وَرَحْمَتُهُ: الْعِلْمُ وَالْقُرْآنُ. وَهُوَ يُحِبُّ
مِنْ عَبْدِهِ أَنْ يَفْرَحَ بِذَلِكَ وَيُسَرَّ بِهِ، بَلْ يُحِبُّ مِنْ عَبْدِهِ أَنْ يَفْرَحَ بِالْحَسَنَةِ
إِذَا عَمِلَهَا وَأَنْ يُسَرَّ بِهَا، وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ فَرْحٌ بِفَضْلِ اللَّهِ؛ حَيْثُ وَفَّقَهُ اللَّهُ
لَهَا، وَأَعَانَهُ عَلَيْهَا، وَيُسَرُّهَا لَهُ، فَفِي الْحَقِيقَةِ إِنَّمَا يَفْرَحُ الْعَبْدُ بِفَضْلِ اللَّهِ
وَبِرَحْمَتِهِ.

وَمِنْ أَعْظَمِ مَقَامَاتِ الْإِيمَانِ: الْفَرْحُ بِاللَّهِ، وَالسُّرُورُ بِهِ، فَيَفْرَحُ بِهِ
إِذْ هُوَ عَبْدُهُ وَمُحِبُّهُ، وَيَفْرَحُ بِهِ سُبْحَانَهُ رَبًّا وَإِلَهًا، وَمُنْعِمًا وَمُرَبِّيًا، أَشَدَّ
مِنْ فَرْحِ الْعَبْدِ بِسَيِّدِهِ الْمَخْلُوقِ الْمُشْفِقِ عَلَيْهِ، الْقَادِرِ عَلَى مَا يُرِيدُهُ الْعَبْدُ
وَيَطْلُبُهُ مِنْهُ، الْمُتَنَوِّعِ فِي الْإِحْسَانِ إِلَيْهِ، وَالذَّبِّ عَنْهُ.

فَإِنَّ السُّرُورَ وَالْفَرْحَ يَبْسُطُ النَّفْسَ وَيُنْمِيهَا، وَيُنْسِيهَا عيوبَهَا وَأَفَاتِهَا
وَنَقَائِصَهَا؛ إِذْ لَوْ شَهِدَتْ ذَلِكَ وَأَبْصَرَتْهُ لَشَغَلَهَا ذَلِكَ عَنِ الْفَرْحِ.

وَأَيْضًا فَإِنَّ الْفَرْحَ بِالنَّعْمَةِ قَدْ يُنْسِيهِ الْمُنْعَمَ، وَيَشْتَغِلُ بِالْخَلْعَةِ الَّتِي
خَلَعَهَا عَلَيْهِ عَنْهُ، فَيَطْفَحُ عَلَيْهِ السُّرُورُ، حَتَّى يَغِيبَ بِنِعْمَتِهِ عَنْهُ، وَهَذَا
يَكُونُ الْمَكْرُ إِلَيْهِ أَقْرَبَ مِنَ الْبَيْدِ لِلْقَمِّ.

وَلِلَّهِ كَمْ هَاهُنَا مِنْ مُسْتَرَدٍّ مِنْهُ مَا وَهَبَ لَهُ عِزَّةً وَحِكْمَةً! وَرَبَّمَا كَانَ
ذَلِكَ رَحْمَةً بِهِ؛ إِذْ لَوْ اسْتَمَرَّ عَلَى تِلْكَ الْوَلَايَةِ لَخِيفَ عَلَيْهِ مِنَ الطُّغْيَانِ،
كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ [العلق: ٦].

[٧]، فإذا كان هذا غنى بالحطام الفاني، فكيف بالغنى بما هو أعلى من ذلك وأكثر؟ فصاحبُ هذا إن لم يصحبه حذر المَكْرِ: خيفَ عليه أن يسلبه وينحط عنه.

من أحيل على
نفسه فقد مكر
به

و(المَكْر) الذي يُخافُ عليه منه: أن يُغيبَ الله سبحانه عنه شُهودَ أوليته في ذلك ومِيتته وفضله، وأنه محضُ مِيتته عليه، وأنه به وحده، ومنه وحده، فيغيبُ عن شُهودِ حقيقة قولهِ: ﴿وَمَا يَكُم مِّن تَعَمٍّ فَعِنَ اللَّهِ﴾ [النحل: ٥٣]، وقولهِ: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، وقولهِ: ﴿وَإِن يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [يونس: ١٠٧]، وقولهِ: ﴿وَمَا كُنتَ تَرْجُو أَن يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ [القصص: ٨٦]، وقولهِ: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنكُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ﴾ [النور: ٢١]، وأمثال ذلك.

فيُغيبُه عن شُهودِ ذلك، ويُحيلُه على معرفته في كسبه وطلبه، فيُحيلُه على نفسه التي لها الفقرُ بالذات، ويَحجبُه عن الحوالة على المَلِيءِ الوَفِيِّ الَّذِي له الغنى التَّامُّ كُلُّه بالذات، فهذا من أعظم أسباب المَكْرِ. والله المستعان.

ولو بلغ العبدُ مِنَ الطَّاعَةِ ما بَلَغَ، فلا يَنبغي له أن يفارقه هذا الحذر، وقد خافه خیارُ خلقه، وصفوته من عباده. قال شُعَيْبٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وقد قال له قَوْمُهُ: ﴿قَالَ أَمَلًا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشُعَيْبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَرِهِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِن عُدْنَا فِي مِلَّتِكُم بَعْدَ إِذْ بَعَلْنَا اللَّهَ مِنهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَّعُودَ فِيهَا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ [الأعراف: ٨٨]، [٨٩]، فردَّ الأمر إلى مشيئة الله تعالى وعِلْمِهِ؛ أدبًا مع الله، ومعرفةً بحقِّ الربوبية، ووقوفًا مع حدِّ العبودية، وكذلك قال إبراهيم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لقَوْمِهِ - وقد خَوْفُوهُ بِالْهَتَمِ - فقال: ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الأنعام: ٨٠]، فردَّ الأمر إلى مشيئة الله

وَعَلَيْهِ . وقد قال تعالى: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف: ٩٩].

وبالجملة؛ فَمَنْ أَحِيلَ عَلَى نَفْسِهِ، فَقَدْ مُكِرَ بِهِ.

عن مُطَرِّفٍ قَالَ: «وَجَدْتُ هَذَا الْإِنْسَانَ مُلْقَى بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ الشَّيْطَانِ، فَإِنْ يَعْلَمَ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَلْبِهِ خَيْرًا يَجْبِذُهُ إِلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ فِيهِ خَيْرًا وَكَلَّهُ إِلَى نَفْسِهِ، وَمَنْ وَكَلَهُ إِلَى نَفْسِهِ فَقَدْ هَلَكَ».

وقال جعفر بن سليمان: حَدَّثَنَا ثَابِتٌ، عَنْ مُطَرِّفٍ، قَالَ: «لَوْ أَخْرَجَ قَلْبِي فَجُعِلَ فِي يَدِي هَذِهِ فِي الْيَسَارِ، وَجِيءَ بِالْخَيْرِ فَجُعِلَ فِي هَذِهِ الْيُمْنَى، ثُمَّ قُرِبَتْ مِنَ الْأُخْرَى مَا اسْتَطَعْتُ أَنْ أُوَلِّجَ فِي قَلْبِي شَيْئًا حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ وَكَفَّ يَضْعُهُ».

ومِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْفَرْحَ مِنْ أَسْبَابِ الْمَكْرِ، مَا لَمْ يُقَارَنْهُ خَوْفٌ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فُوحُوا بِمَا أَوْتُوا أَخَذْتَهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ [الأنعام: ٤٤].

وقال قوم قارون له: ﴿لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصص: ٧٦]. فالفرح متى كان بالله، وبما مَنَّ اللَّهُ، مقارناً للخوف والحدَر: لَمْ يَضُرَّ صَاحِبَهُ، وَمَتَى خَلَا عَنْ ذَلِكَ: ضَرَّهُ وَلَا بَدَّ.

* * *

[بين الجمعية وفعل العبادات]^(١)

طريقة الأقوياء، أهل الاستقامة: القيام بالجمعية في التفرقة ما أمكن؛ فيقوم أحدهم بالعبادات، ونفع الخلق، والإحسان إليهم، مع جمعيته على الله، فَإِنْ ضَعُفَ عَنِ اجْتِمَاعِ الْأَمْرَيْنِ، وَضَاقَ عَنْ ذَلِكَ:

(١) نعتذر لعدم تمكننا من وضع سياق مناسب لكلام ابن القيم قبل هذا المقطع والذي يليه، ولنفاضة كلام ابن القيم فيهما؛ آثرنا أن نضع عنواناً لهما.

قامَ بالفرائض، ونَزَلَ عَنِ الْجُمُعَةِ، وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهَا، إِذَا كَانَ لَا يَقْدِرُ عَلَى تَحْصِيلِهَا إِلَّا بِتَعْطِيلِ الْفَرَضِ؛ فَإِنَّ رَبَّهُ سَبَّحَانَهُ يَرِيدُ مِنْهُ أَدَاءَ فَرَائِضِهِ، وَنَفْسَهُ تَرِيدُ الْجُمُعَةَ، لِمَا فِيهَا مِنَ الرَّاحَةِ وَاللَّذَّةِ، وَالتَّخْلُصِ مِنَ أَلَمِ التَّفَرُّقَةِ وَشَعْنِهَا، فَالْفَرَائِضُ حَقُّ رَبِّهِ، وَالْجُمُعَةُ حُظُّهُ هُوَ.

فَالْعُبُودِيَّةُ الصَّحِيحَةُ: تَوْجِبُ عَلَيْهِ تَقْدِيمَ أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ عَلَى الْآخَرِ، فَإِذَا جَاءَ إِلَى النَّوَافِلِ، وَتَعَارَضَ عِنْدَهُ الْأُمْرَانِ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ يُرْجِّحُ الْجُمُعَةَ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَرْجِّحُ النَّوَافِلَ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُوْثِّرُ هَذَا فِي وَقْتٍ وَهَذَا فِي وَقْتٍ.

والتَّحْقِيقُ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - أَنَّ تِلْكَ النَّوَافِلَ إِنْ كَانَتْ مَصْلَحَتُهَا أَرْجَحَ مِنَ الْجُمُعَةِ، وَلَا تُعَوِّضُهُ الْجُمُعَةُ عَنْهَا؛ اشْتَغَلَ بِهَا، وَلَوْ فَاتَتْ الْجُمُعَةَ، كَالدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ، وَتَعْلِيمِ الْعِلْمِ النَّافِعِ، وَقِيَامِ وَسْطِ اللَّيْلِ، وَالذِّكْرِ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَآخِرَهُ، وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ بِالتَّدْبُّرِ، وَنَفْلِ الْجِهَادِ، وَالْإِحْسَانِ إِلَى الْمُضْطَرِّ، وَإِغَاثَةِ الْمَلْهُوفِ، وَنَحْوِ ذَلِكَ، فَهَذَا كُلُّهُ مَصْلَحَتُهُ أَرْجَحُ مِنَ مَصْلَحَةِ الْجُمُعَةِ.

وَإِنْ كَانَتْ مَصْلَحَتُهُ دُونَ الْجُمُعَةِ - كَصَلَاةِ الضُّحَى، وَزِيَارَةِ الْإِخْوَانِ، وَالْغُسْلِ لِحُضُورِ الْجَنَائِزِ، وَعِيَادَةِ الْمَرْضَى، وَإِجَابَةِ الدَّعَوَاتِ، وَزِيَارَةِ الْقُدْسِ، وَضِيَاةِ الْإِخْوَانِ وَنَحْوِ ذَلِكَ - فَهَذَا فِيهِ تَفْصِيلٌ.

فَإِنْ قَوِيَتْ جُمُعِيَّتُهُ فَظَهَرَ تَأْثِيرُهَا فِيهِ؛ فَهِيَ أَوْلَى لَهُ، وَأَنْفَعُ مِنْ ذَلِكَ، وَإِنْ ضَعُفَتْ الْجُمُعَةُ، وَقَوِيَ إِخْلَاصُهُ فِي هَذِهِ الْأَعْمَالِ؛ فَهِيَ أَنْفَعُ لَهُ، وَأَفْضَلُ مِنَ الْجُمُعَةِ.

وَالْمُعَوَّلُ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ: إِثَارُ أَحَبِّ الْأَمْرَيْنِ إِلَى الرَّبِّ تَعَالَى. وَذَلِكَ يُعَرَفُ بِنَفْعِ الْعَمَلِ وَثَمَرَتِهِ، مِنْ زِيَادَةِ الْإِيمَانِ بِهِ، وَتَرْتُّبِ الْغَايَاتِ الْحَمِيدَةِ عَلَيْهِ، وَكَثْرَةِ مُوََاطَبَةِ الرَّسُولِ ﷺ عَلَيْهِ، وَشِدَّةِ اعْتِنَائِهِ بِهِ، وَكَثْرَةِ الْوَصِيَّةِ بِهِ، وَإِخْبَارِهِ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَاعِلَهُ، وَيَبَاهِي بِهِ الْمَلَائِكَةَ، وَنَحْوِ ذَلِكَ.

الصادق في
عبوديته لربه
يؤثر مرضاته
على حظ
نفسه

وَنُكِنَتْهُ الْمَسْأَلَةُ وَحَرْفُهَا: أَنَّ الصَّادِقَ فِي طَلِبِهِ يُوَثِّرُ مَرْضَاةَ رَبِّهِ عَلَى حَظِّهِ، فَإِنْ كَانَ رِضَا اللَّهِ فِي الْقِيَامِ بِذَلِكَ الْعَمَلِ، وَحَظُّهُ فِي الْجَمْعِيَّةِ: خَلَّى الْجَمْعِيَّةَ تَذَهَبُ، وَقَامَ بِمَا فِيهِ رِضَا اللَّهِ.

وَمَتَى عَلِمَ اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ: أَنَّ تَرَدُّدَهُ وَتَوَقُّفَهُ - لِيَعْلَمَ: أَيُّ الْأَمْرَيْنِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ وَأَرْضَا لَهُ - أَنْشَأَ لَهُ مِنْ ذَلِكَ التَّوَقُّفِ وَالتَّرَدُّدِ حَالَةً شَرِيفَةً فَاضِلَةً، حَتَّى لَوْ قَدَّمَ الْمَفْضُولَ - لَظَنَّهُ أَنَّهُ الْأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ -: رَدَّتْ تِلْكَ النَّيَّةُ وَالْإِرَادَةُ عَلَيْهِ مَا ذَهَبَ عَلَيْهِ وَفَاتَهُ مِنْ زِيَادَةِ الْعَمَلِ الْآخَرِ. وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ.

السائر إلى الله
لا ينقطع
سيره إليه ما
دام حيًا

وَبَعْدُ، فَالْعَبْدُ - وَإِنْ لَاحَظَ عَيْنَ الْجَمْعِ، وَلَمْ يَغِبْ عَنْهَا - فَهُوَ سَائِرٌ إِلَى اللَّهِ، وَلَا يَنْقَطِعُ سَيْرُهُ إِلَيْهِ مَا دَامَ فِي قَيْدِ الْحَيَاةِ، وَلَا يَصِلُ الْعَبْدُ مَا دَامَ حَيًّا إِلَى اللَّهِ وَصُولًا يَسْتَغْنِي بِهِ عَنِ السَّيْرِ إِلَيْهِ الْبَتَّةَ، وَهَذَا عَيْنُ الْمُحَالِ.

بَلْ يَشْتَدُّ سَيْرُهُ إِلَى اللَّهِ كُلَّمَا زَادَتْ مَلَا حَظُّهُ لِتَوْحِيدِهِ، وَأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ؛ وَلِهَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعْظَمَ الْخَلْقِ اجْتِهَادًا، وَقِيَامًا بِالْأَعْمَالِ وَمَحَافَظَةً عَلَيْهَا إِلَى أَنْ تَوَفَّاهُ اللَّهُ، وَهُوَ أَعْظَمُ مَا كَانَ اجْتِهَادًا وَقِيَامًا بِوُظَائِفِ الْعِبَادِيَّةِ؛ فَلَوْ أَتَى الْعَبْدُ بِأَعْمَالِ الثَّقَلَيْنِ جَمِيعِهَا لَمْ تُفَارِقْهُ حَقِيقَةُ السَّيْرِ إِلَى اللَّهِ، وَكَانَ بَعْدُ فِي طَرِيقِ الطَّلَبِ وَالْإِرَادَةِ.

وَلَقَدْ كَانَ سَادَاتُ الطَّائِفَةِ أَشَدَّ مَا كَانُوا اجْتِهَادًا فِي آخِرِ أَعْمَارِهِمْ. قَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ نُجَيْدٍ: «كَانَ الْجُنَيْدُ يَجِيءُ كُلَّ يَوْمٍ إِلَى السُّوقِ، فَيَفْتَحُ بَابَ حَانُوتِهِ، فَيَدْخُلُهُ وَيُسْبِلُ السِّتْرَ، وَيُصَلِّي أَرْبَعَمِائَةَ رَكْعَةٍ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى بَيْتِهِ»، «وَدَخَلَ عَلَيْهِ ابْنُ عَطَاءٍ - وَهُوَ فِي النَّزْعِ - فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ، ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ بَعْدَ سَاعَةٍ، فَقَالَ: اعْذُرْنِي؛ فَإِنِّي كُنْتُ فِي وَرْدِي، ثُمَّ حَوَّلَ وَجْهَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ، وَكَبَّرَ، وَمَاتَ».

وَقَالَ أَبُو سَعِيدِ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ: سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ الْعَطَّارَ يَقُولُ: «حَضَرْتُ أَبَا الْقَاسِمِ الْجُنَيْدَ - أَنَا وَجَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا - وَكَانَ قَاعِدًا يُصَلِّي، وَيُثْنِي رِجْلَهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ، فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى خَرَجَتْ الرُّوحُ مِنْ رِجْلِهِ، فَتَقَلَّتْ عَلَيْهِ حَرَكَتُهَا، وَكَانَتَا قَدْ تَوَرَّمَتَا، فَقَالَ لَهُ بَعْضُ

أصحابه: ما هذا يا أبا القاسم؟ فقال: هذه نِعَمُ الله، الله أكبر. فلمَّا فرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ، قال له أبو محمد الجريري: يا أبا القاسم، لو اضْطَجَعْتَ، فقال: يا أبا محمد، هذا وقتٌ يؤخَذُ فيه؟ الله أكبر. فلم يَزَلْ ذلك حاله حتَّى مات.

ودخل عليه شابٌ - وهو في مرضه الذي مات فيه، وقد تَوَرَّمَ وجهه، وبين يديه مَحْدَّةٌ يُصَلِّي إليها - فقال: «وفي هذه السَّاعَةِ لَا تَتْرُكُ الصَّلَاةَ؟ فلمَّا سَلَّمَ دعاه، وقال: شيءٌ وصلتُ به إلى الله، فلا أدَّعه». ومات بعد ساعة - رحمه الله عليه.

وقال أبو محمد الجريري: «كنتُ واقفًا على رأس الجُنَيْدِ في وقت وفاته، وكان يومَ جُمُعَةٍ، ويومَ نيروز، وهو يقرأ القرآن، فقلتُ له: يا أبا القاسم، ارفُقْ بنفسِكَ، فقال: يا أبا محمد، أرايتُ أحدًا أحوجَ إليه مِنِّي في مثلِ هذا الوقتِ، وهو ذا تُطَوَّى صحيفتي؟».

وقال أبو بكرٍ العَطَوِيُّ: «كنتُ عندَ الجُنَيْدِ حين مات، فختَمَ القرآن، ثُمَّ ابتدأَ في ختمَةٍ أخرى، فقرأ مِن البقرة سبعين آيةً، ثُمَّ مات». وقال محمد بنُ إبراهيم: «رايتُ الجُنَيْدَ في النَّومِ، فقلتُ: ما فَعَلَ اللهُ بك؟ فقال: طاحتْ تلكَ الإشاراتُ، وغابتْ تلكَ العباراتُ، وفَيَّتْ تلكَ العلومُ، ونَفَدَتْ تلكَ الرُّسُومُ. وما نَفَعْنَا إِلَّا رَغَعَاتٍ كُنَّا نَرَكُّعُهَا في الأسحار».

* * *

[بين همّة البداية والفتور بعدها]

قال الجُنَيْدُ: «واشوقاهُ إلى أوقاتِ البداية».

يعني: لذة أوقاتِ البداية، وجمعُ الهَمَّةِ على الطلب، والسَّير إلى الله؛ فإنَّه كان مجموعَ الهَمَّةِ على السَّير والطلب.

فارتاح إلى أوقاتِ البدايات؛ لما كان فيها مِن لَذَّةِ الإعراضِ عن الخلقِ، واجتماعِ الهَمَّةِ.

لذة أوقات
البداية وجمع
الهمة على
الطلب

ومرَّ أبو بكر الصّدِّيقُ - رضي الله عنه وأرضاه - على رجلٍ، وهو يبكي من خشية الله، فقال: «هكذا كنّا حتّى قست قلوبنا».

وقد أخبر النبي ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ عَامِلٍ شِرَّةً، وَلِكُلِّ شِرَّةٍ فِتْرَةٌ»^(١).

فالتَّالِبُ الجادُّ: لا بد أن تَعْرِضَ له فِتْرَةٌ، فَيَشْتاقُ في تلك الفِتْرَةِ إلى حاله وقت الطَّلَبِ والاجْتِهَادِ.

«وَلَمَّا فَتَرَ الْوَحْيُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ كَانَ يَغْدُو إِلَى شَوَاهِقِ الْجِبَالِ لِيُلْقِيَ نَفْسَهُ، فَيَبْدُو لَهُ جَبْرِيلُ ﷺ، فيقولُ له: إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، فَيَسْكُنُ لَذَلِكَ جَأْشُهُ، وَتَطْمِئِنُّ نَفْسُهُ»^(٢).

فتخلَّلُ الفتراتِ للسَّالِكِينَ: أمرٌ لازمٌ لا بدَّ منه، فمن كانت فِتْرَتُهُ إلى مُقَارَبَةٍ وَتَسْدِيدٍ، وَلَمْ تُخْرِجْهُ مِنْ فَرَضٍ، وَلَمْ تُدْخِلْهُ فِي مُحَرَّمٍ: رُجِّي له أن يعودَ خيرًا ممَّا كان.

قال عُمرُ بن الخطَّاب - رضي الله عنه وأرضاه -: «إِنَّ لِهَذِهِ الْقُلُوبِ إِقْبَالَ وَإِدْبَارًا؛ فَإِذَا أَقْبَلَتْ فَخَذَوْهَا بِالتَّوَافِلِ، وَإِنْ أَدْبَرَتْ فَأَلْزَمُوهَا الْفَرَائِضَ».

وفي هذه الفتراتِ والغُيُومِ والحُجُبِ الَّتِي تَعْرِضُ للسَّالِكِينَ مِنَ الْحِكَمِ ما لا يَعْلَمُ تَفْصِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ، وبها يَتَبَيَّنُ الصَّادِقُ مِنَ الْكَاذِبِ. فالكَاذِبُ: يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ، وَيَعُودُ إِلَى رُسُومِ طَبِيعَتِهِ وَهَوَاهِ.

وَالصَّادِقُ: يَنْتَظِرُ الْفَرَجَ، وَلَا يَيَاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ، وَيُلْقِي نَفْسَهُ بِالْبَابِ طَرِيحًا ذَلِيلًا مُسْكِنًا مُسْتَكِينًا، كَالْإِنَاءِ الْفَارِغِ الَّذِي لَا شَيْءَ فِيهِ

(١) أخرجه أحمد (٦٧٦٤)، وابن خزيمة (٢١٠٥) من حديث عبد الله بن عمرو ؓ، وأخرجه الترمذي (٢٤٥٣)، وقال: «حسن صحيح غريب من هذا الوجه»، وابن حبان (٣٤٩) من حديث أبي هريرة ؓ، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٢٨٥٠).

(٢) أخرج أصله البخاري (٦٩٨٢) مسندًا من حديث عائشة ؓ، وأخرج الفقرة المذكورة بلاغًا؛ فليست هي على شرطه.

الْبَتَّةَ، يَنْتَظِرُ أَنْ يَضَعَ فِيهِ مَالِكُ الْإِنَاءِ وَصَانِعُهُ مَا يَصْلُحُ لَهُ، لَا بِسَبَبٍ مِنَ الْعَبْدِ - وَإِنْ كَانَ هَذَا الْاِفْتِقَارُ مِنْ أَعْظَمِ الْأَسْبَابِ - لَكِنْ لَيْسَ هُوَ مِنْكَ؛ بَلْ هُوَ الَّذِي مَنَّ عَلَيْكَ بِهِ، وَجَرَّدَكَ مِنْكَ، وَأَخْلَاكَ عَنْكَ، وَهُوَ الَّذِي يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ.

فَإِذَا رَأَيْتَهُ قَدْ أَقَامَكَ فِي هَذَا الْمَقَامِ، فَاعْلَمْ أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَرْحَمَكَ وَيَمْلَأَ إِنْاءَكَ، فَإِنْ وَضَعْتَ الْقَلْبَ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ قَلْبٌ مُضَيِّعٌ، فَسَلِّ رَبَّهُ وَمَنْ هُوَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، أَنْ يَرُدَّهُ عَلَيْكَ، وَيَجْمَعَ شَمْلَكَ بِهِ، وَلَقَدْ أَحْسَنَ الْقَائِلُ:

إِذَا مَا وَضَعْتَ الْقَلْبَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ بَغَيْرِ إِنْاءٍ فَهُوَ قَلْبٌ مُضَيِّعٌ



[منزلة الوقت]

قال صاحب «المنازل»: (قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ جِئْت عَلَىٰ قَدَرٍ يَمُوسَىٰ﴾ [طه: ٤٠]).

وجهُ استشهاده بالآية: أَنَّ الله سبحانه قَدَّرَ مَجِيءَ موسى أَحْوَجَ ما كان الوقتُ إليه؛ فَإِنَّ العربَ تَقُولُ: جاءَ فُلَانٌ عَلَى قَدَرٍ؛ إذا جاءَ وقتُ الحاجةِ إليه.

والمعنى: جِئْتُ عَلَى الموعَدِ الَّذِي وَعَدْنَا أَنْ نُنْجِزَهُ، والقَدَرُ الذي قَدَّرْنَا أَنْ يَكُونَ في وقتِهِ؛ لِأَنَّ الشَّيْءَ إذا وَقَعَ في وقتِهِ الَّذِي هُوَ أَلِيقُ الأوقاتِ بوقوعِهِ فيه، كانَ أَحْسَنَ وَأَنْفَعَ وَأَجْدَى، كما إذا وَقَعَ الغَيْثُ في أَحْوَجِ الأوقاتِ إليه، وكما إذا وَقَعَ الفَرْجُ في الوقتِ الَّذِي يَلِيقُ بِهِ.

وَمَنْ تَأَمَّلَ أَقْدَارَ الرَّبِّ تعالى، وجَرَيَانَهَا في الخَلْقِ: عَلِمَ أَنَّهَا واقِعَةٌ في أَلِيقِ الأوقاتِ بها.

فَبَعَثَ اللهُ سبحانه موسى: أَحْوَجَ ما كانَ النَّاسُ إلى بَعَثِهِ، وَبَعَثَ عيسى كذلك، وَبَعَثَ محمداً صلى الله عليه وعليهم: أَحْوَجَ ما كانَ أَهْلُ الأرضِ إلى إرسالِهِ، فهكذا وَقْتُ العبدِ مع الله يُعَمِّرُهُ بِأَنْفَعِ الأشياءِ له: أَحْوَجَ ما كانَ إلى عمارتِهِ.

قال الشافعي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «صَحِبْتُ الصُّوفِيَّةَ فما انتَفَعْتُ مِنْهُمْ إِلَّا بكلمَتَيْنِ؛ سَمِعْتُهُم يَقُولُونَ: الوقتُ سَيْفٌ؛ فَإِنْ قَطَعْتَهُ وَإِلَّا قَطَعَكَ، وَنَفْسُكَ إِنْ لَمْ تَشْغَلْهَا بِالْحَقِّ؛ وَإِلَّا شَغَلَتْكَ بِالْبَاطِلِ».

قلتُ: يا لهما مِنْ كلمَتَيْنِ، ما أَنْفَعَهُما وَأَجْمَعَهُما، وأَدْلَهُما على علوِّ هِمَّةِ قائلِهِما، وَيَقْظَتِهِ.

وإذا أراد الله بالعبد خيرًا أعانَه بالوقت، وجعل وقته مساعدًا له،
وإذا أراد به شرًّا جعل وقته عليه، وناكده وقته، فكلما أراد التأهب
للمسير لم يساعده الوقت.

قال: (الوقت: حينٌ وجدٌ صادق، لإيناسٍ ضياءٍ فضلٌ جذبَه صفاءُ
رجاءٍ، أو لعصمةٍ جذبَها صدقٌ خوفٍ، أو لتلهبٍ شوقٍ جذبَه اشتعالُ
محبةٍ).

محبة صاحب
الفضل
والشوق إلى
لقائه

ومقصوده: أنَّ هذا الوقتَ وقتٌ وجدٌ، صاحبه صادقٌ فيه لرؤيته
ضياءً فضلِ الله ومَنه عليه، والفضلُ هو العطاء الذي لا يستحقُّه
المُعطى، أو يُعطى فوقَ استحقاقه، فإذا آتَسَ هذا الفضلُ، وطالعه بقلبه:
أثار ذلك فيه وجدًا آخرَ باعثًا على محبةٍ صاحبِ الفضلِ والشوقِ إلى
لقائه، فإنَّ النفوسَ مجبولةٌ على حُبِّ مَنْ أحسنَ إليها.

ودخلتُ يومًا على بعضِ أصحابنا، وقد حصلَ له وجدٌ أبكاه،
فسألته عنه؟ فقال: ذكرتُ ما مَنَّ الله به عليَّ من السنَّةِ ومعرفتها،
والتَّخلُّصِ من شُبهِ القومِ وقواعدهمُ الباطلةِ، وموافقةِ العقلِ الصَّريحِ
والفطرةِ السَّليمةِ، لما جاء به الرسولُ ﷺ، فسرَّني ذلك حتى أبكاني.

فهذا الوجدُ أثاره إيناسُ ضياءِ فضلِ الله ومِنِّه.

قوله: (جذبَه صفاءُ رجاءٍ)؛ أي: جذبَ ذلك الوجدُ - أو الإيناسُ -
أو الفضلُ - رجاءَ صافٍ غيرُ مُكَدَّر. والرجاءُ الصَّافي هو الذي لا يشوبُه
كَدَرٌ يوهِمُ مُعاوضةً منك، وأنَّ عملَكَ هو الذي بعثَكَ على الرجاءِ،
فصفاءُ الرجاءِ يُخلِّصُه من ذلك؛ بل يكونُ رجاءً مَحْضًا لَمَن هو مُبتدئٌ
بالنَّعمِ من غيرِ استِحْقاقٍ، والفضلُ كُلُّه له ومنه، وفي يده أسبابُه
وغاياتُه، ووسائلُه، وشروطُه، وصرْفُ موانِعِه، كلُّ بيدِ الله؛ لا يستطيعُ
العبدُ أن يَنالَ منه شيئًا بدونِ توفيقِه، وإذنه ومشيتِه.

وملخصُ ذلك: أنَّ الوقتَ عبارةٌ عن وجدٍ صادقٍ، سببه رؤيةُ
فضلِ الله على عبده؛ لأنَّ رجاءَه كان صافيًا من الأكدار.

وهذه الثلاثة - وهي: الحُب والخوف والرَّجاء - هي التي تَبَعَتْ على عمارة الوقت بما هو الأولى بصاحبه والأَنْفَعُ له، وهي أساسُ السلوك، والمَسِيرِ إلى الله سبحانه.

وقد جَمَعَ سبحانه الثلاثة في قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ [الإسراء: ٥٧]، وهذه الثلاثة هي قُطْبُ رَحَى الْعُبُودِيَّةِ، وعليها دارت رَحَى الأَعْمَالِ. والله أعلم.

* * *

السَّالِكُونَ ضَرْبَانِ: سَالِكُونَ عَلَى الْحَالِ، مُلْتَفِتُونَ إِلَى الْعِلْمِ، وَهُمْ إِلَى التَّمَكُّنِ أَقْرَبُ، وَسَالِكُونَ عَلَى الْعِلْمِ، مُلْتَفِتُونَ إِلَى الْحَالِ، وَهُمْ إِلَى التَّلَوُّنِ أَقْرَبُ.

وهذه النُّكْتَةُ هي الْمُفَرِّقَةُ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَأَهْلِ الْحَالِ، حَتَّى كَأَنَّهُمَا غَيْرَانِ وَحِزْبَانِ، وَكُلُّ فِرْقَةٍ مِنْهُمَا لَا تَأْنَسُ بِالْأُخْرَى، وَلَا تُعَاشِرُهَا إِلَّا عَلَى إِغْمَاضٍ وَنَوْعِ اسْتِكْرَاهٍ.

وهذا مِنْ تَقْصِيرِ الْفَرِيقَيْنِ؛ حَيْثُ ضَعُفَ أَحَدُهُمَا عَنِ السَّيْرِ فِي الْعِلْمِ، وَضَعُفَ الْآخَرُ عَنِ الْحَالِ فِي الْعِلْمِ، فَلَمْ يَتِمَّ كُلُّ مِنْهُمَا مِنَ الْجَمْعِ بَيْنَ الْحَالِ وَالْعِلْمِ، فَأَخَذَ هَؤُلَاءِ الْعِلْمَ وَسَعَتَهُ وَنُورَهُ وَرَجَّحُوهُ، وَأَخَذَ هَؤُلَاءِ الْحَالَ وَسُلْطَانَهُ وَتَمَكُّنَهُ وَرَجَّحُوهُ، وَصَارَ الصَّادِقُ الضَّعِيفُ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ: يَسِيرُ بِأَحَدِهِمَا مُلْتَفِتًا إِلَى الْآخَرِ.

فهذا مطيعٌ للحال، وهذا مطيعٌ للعلم، لكنَّ المطيعَ للحال متى عصى به العلم: كان منقطعاً محجوباً، وإن كان له مِنَ الْحَالِ مَا عَسَاهُ أَنْ يَكُونَ.

والمطيع للعلم متى أَعْرَضَ بِهِ عَنِ الْحَالِ كان مُضِيعاً مَنْقُوصاً، مُشْتَغِلاً بِالْوَسِيلَةِ عَنِ الْغَايَةِ.

وصاحبُ التَّمَكُّنِ: يَتَصَرَّفُ عِلْمُهُ فِي حَالِهِ، وَيَحْكُمُ عَلَيْهِ فَيَنْقَادُ لِحُكْمِهِ، وَيَتَصَرَّفُ حَالُهُ فِي عِلْمِهِ، فَلَا يَدَّعِي أَنْ يَقِفَ مَعَهُ، بَلْ يَدَّعُوهُ إِلَى

أنواع
السالكين

غاية العلم، فيُجيبه ويُلبّي دعوته، فهذه حال الكُمَّل من هذه الأمة، ومن استقرأ أحوال الصحابة وجدّها كذلك.

فلما فرّق المتأخرون بين الحال والعلم: دخل عليهم النقص والخلل، والله المستعان ﴿...يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنشَاءً وَيَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورُ ۝ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثَاءً وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝﴾ [الشورى: ٤٩ - ٥٠]، فكذلك يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ عِلْمًا، وَيَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ حَالًا، وَيَجْمَعُ بَيْنَهُمَا لِمَنْ يَشَاءُ، وَيُخْلِي مَنْ يَشَاءُ مِنْهُمَا.

وسرُّ المسألة: أنَّ الواصلَ إلى هذا المقام [أي: الوقت] يصيرُ له وجودٌ آخر، غيرُ وجوده الطبيعيّ المشترك بين جميع الموجودات، ويصيرُ له نشأة أخرى لقلبه وروحه، نسبةُ النشأة الحيوانية إليها كنسبة النشأة في بطن الأم إلى هذه النشأة المشاهدة في العالم، وكنسبة هذه النشأة إلى النشأة الأخرى.

ولادة الأرواح
والقلوب من
الأبدان

فللعبد أربع نشآت: نشأة في الرّحم، حيث لا بصَر يُدرِكُه، ولا يدُ تَنَالُه. ونشأة في الدنيا. ونشأة في البرزخ. ونشأة في المعاد الثاني. وكلُّ نشأة أعظم من التي قبلها، وهذه النشأة للروح والقلب أصلًا، وللبدن تبعًا.

فللروح في هذا العالم نشأتان:

إحداهما: النشأة الطبيعيّة المشتركة.

والثانية: نشأة قلبية رُوحانيّة، يولدُ بها قلبه، وينفصلُ من مشيئة طبعه، كما وُلِدَ بدنه وانفصلَ من مشيئة البطن.

ومن لم يصدّق بهذا فليضرب عن هذا صفحًا، وليشتغل بغيره.

وفي كتاب الرُّهد للإمام أحمد: أنَّ المسيح قال للحواريين: إنَّكم لن تَلجوا ملكوت السَّماء حتّى تولدوا مرّتين.

وسمِعْتُ شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: «هي ولادة الأرواح والقلوب من الأبدان، وخروجها من عالم الطّبيعة، كما وُلِدَتِ الأبدانُ

مِنَ البطنِ وخرجتُ منه، والولادةُ الأخرى: هي الولادةُ المعروفةُ». والله أعلم.



[منزلة الصفاء]

قال صاحب «المنازل»: (قال الله ﷻ: ﴿وَأَنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾ [ص: ٤٧]. الصِّفَاءُ: اسْمٌ لِلْبَرَاءَةِ مِنَ الْكَدْرِ، وهو في هذا الباب: سُقُوطُ التَّلَوِينِ).

قوله: (الصِّفَاءُ: اسْمٌ لِلْبَرَاءَةِ مِنَ الْكَدْرِ).

البراءة: هي الْخَلَاصُ. وَالْكَدْرُ: امْتِزَاجُ الطَّيِّبِ بِالْخَبِيثِ.

قوله: (وهو في هذا الباب سُقُوطُ التَّلَوِينِ).

التَّلَوِينُ: هو التَّرْدُّدُ وَالتَّذَبُّبُ، كما قيل:

كُلَّ وَفْتٍ تَتَلَوَّنُ غَيْرُ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ

قال: (وهو على ثَلَاثِ دَرَجَاتٍ:

درجات
الصفاء

الدَّرَجَةُ الْأُولَى: صَفَاءٌ عِلْمٌ يُهْدَبُ لِسُلُوكِ الطَّرِيقِ، وَبُصْرُ غَايَةِ الْجِدِّ، وَيُصَحِّحُ هِمَّةَ الْقَاصِدِ).

ذكر الشيخ له في هذه الدَّرَجَةِ ثَلَاثَ فَوَائِدَ:

الفائدة الأولى: (يُهْدَبُ لِسُلُوكِ الطَّرِيقِ) وهذا الْعِلْمُ الصَّافِي - الذي أشار إليه - هو الْعِلْمُ الذي جاء به الرِّسُولُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ.

وكان الْجَنِيدُ يَقُولُ دَائِمًا: عَلِمْنَا هَذَا مَقِيدًا بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، فَمَنْ لَمْ يَحْفَظِ الْقُرْآنَ، وَلَمْ يَكْتُبِ الْحَدِيثَ، وَلَمْ يَتَفَقَّهْ فَلَا يُقْتَدَى بِهِ.

فهذا الْعِلْمُ الصَّافِي، الْمُتَلَقَّى مِنْ مِشْكَاةِ الْوَحْيِ وَالنُّبُوَّةِ: يُهْدَبُ صَاحِبُهُ لِسُلُوكِ طَرِيقِ الْعِبُودِيَّةِ. وَحَقِيقَتُهُ: التَّأَدُّبُ بِآدَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَاطِنًا وَظَاهِرًا، وَتَحْكِيمُهُ بَاطِنًا وَظَاهِرًا، وَالْوُقُوفُ مَعَهُ حَيْثُ وَقَفَ بِكَ،

والمَسِيرُ معه حيث سار بك؛ بحيث تَجَعَلَهُ بمنزلة شيخك الَّذي قد أَلْقَيْتَ إليه أَمْرَكَ كُلَّهُ، سِرَّهُ وظَاهِرَهُ، واقتَدَيْتَ به في جميع أحواله، ووقفتَ مع ما يَأْمُرُكَ به، فلا تُخَالِفُهُ البَتَّةَ، فَتَجْعَلُ رَسولَ اللَّهِ ﷺ لك شيخًا، وإمامًا وقُدوةً وحاكمًا، وتُعلِّقُ قلبَكَ بقلبه الكريم، ورُوحانيَّتَكَ برُوحانيَّتِهِ، فتُجِيبُهُ إذا دعاكَ، وتَقِفُ إذا استَوْفَقَكَ، وتَسِيرُ إذا سار بك، وتَقِيلُ إذا قال، وتَنْزِلُ إذا نَزَلَ، وتَغْضَبُ لغضبه، وترضى لرضاه، وإذا أَخْبَرَكَ عن شيءٍ أَنْزَلْتَهُ منزلةً ما تراه بعينِكَ، وإذا أَخْبَرَكَ عَنِ اللَّهِ بخبرٍ أَنْزَلْتَهُ منزلةً ما تَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ بِأُذُنِكَ.

وبالجملة؛ فَتَجْعَلُ الرَّسولَ شَيْخَكَ وأستاذَكَ، ومعلِّمَكَ ومُرَبِّيكَ ومؤدِّبَكَ، وتُسَقِطُ الوسائطَ بَيْنَكَ وبينه إِلَّا في التَّبْلِغِ، كما تُسَقِطُ الوسائطَ بَيْنَكَ وبين المُرْسِلِ في العبوديَّةِ، ولا تُثَبِّتُ وساطةً إِلَّا في وُصولِ أمرِهِ ونَهْيِهِ ورسالَتِهِ إليك.

وهذان التَّجْرِيدانِ: هُمَا حَقِيقَةُ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وأنَّ مُحَمَّدًا رَسولُ اللَّهِ، فاللهُ وحده المعبودُ المألوه، الَّذي لَا يَسْتَحِقُّ العبادةَ سِوَاهُ.

ورسولُهُ: الْمُطَاعُ الْمُتَّبَعُ، الْمُهْتَدَى به، الَّذي لَا يَسْتَحِقُّ الطَّاعَةَ سِوَاهُ، وَمَنْ سِوَاهُ: فَإِنَّمَا يُطَاعُ إذا أَمَرَ بطاعته، فَيُطَاعُ تَبَعًا لَا أَصْلًا. وبالجملة؛ فالطَّرِيقُ مَسدودةٌ إِلَّا على مَنْ اقْتَفَى آثارَ الرَّسولِ ﷺ، واقتَدَى به في ظاهِرِهِ وباطِنِهِ.

فلا يَتَعَنَّى السَّالِكُ على غيرِ هذا الطَّرِيقِ؛ فليس حُظُّهُ مِنْ سُلُوكِهِ إِلَّا التَّعَبُ، وأعمالُهُ ﴿كَرَّابٍ يَقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَرًّا إِذَا جَاءَهُ لَوْ يَجِدُهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّيْتُهُ حِسَابَهُ﴾ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٣٩﴾ [النور: ٣٩].

ولا يَتَعَنَّى السَّالِكُ على هذه الطَّرِيقِ؛ فَإِنَّهُ واصلٌ ولو زَحَفَ زَحْفًا، فَاتِّبَاعُ الرَّسولِ ﷺ إذا قَعَدَتْ بِهِمْ أعمالُهُمْ، قَامَتْ بِهِمْ عزائمُهُمْ وَهَمَمُّهُمْ ومُتَابَعَتُهُمْ لِنِيَّتِهِمْ؛ فَهُمْ كما قيل:

مَنْ لِي بِمِثْلِ سَيْرِكَ الْمُدَلِّلِ تَمْشِي رُويْدًا وَتَجِي فِي الْأَوَّلِ

قوله (وَيُبَصِّرُ غَايَةَ الْجِدِّ) الجِدُّ: الاجتهاد والتَّشْمِيرُ، و(الغاية):
النهاية.

يريد: أَنْ صفاء العلم يَهْدِي صاحبه إلى الغاية المقصودة بالاجتهاد
والتَّشْمِير؛ فَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ السَّالِكِينَ - بل أَكْثَرَهُمْ - سَالِكٌ بِجِدِّهِ واجتهاده،
غَيْرُ مُنْتَبِهٍ إِلَى المقصود.

وَأَضْرَبُ لَكَ فِي هَذَا مَثَلًا حَسَنًا جَدًّا، وَهُوَ: أَنَّ قَوْمًا قَدِمُوا مِنْ
بِلَادٍ بَعِيدَةٍ عَلَيْهِمْ أَثَرُ النَّعِيمِ وَالبَهْجَةِ، وَالمَلَابِسِ السَّيِّئَةِ، وَالهَيْئَةِ الْعَجِيبَةِ،
فَعَجِبَ النَّاسُ لَهُمْ، فَسَأَلُوهُمْ عَنْ حَالِهِمْ؟ فَقَالُوا: بِلَادُنَا مِنْ أَحْسَنِ
الْبِلَادِ، وَأَجْمَعِهَا لِسَائِرِ أَنْوَاعِ النَّعِيمِ، وَأَرْخَاهَا وَأَكْثَرَهَا مِيَاهًا، وَأَصَحَّهَا
هَوَاءً، وَأَكْثَرَهَا فَاكِهَةً، وَأَعْظَمَهَا اعْتِدَالًا، وَأَهْلُهَا كَذَلِكَ أَحْسَنُ النَّاسِ
صُورًا وَأَبْشَارًا، وَمَعَ هَذَا فَمَلِكُهَا لَا يَنَالُهُ الوَصْفُ جَمَالًا وَكَمَالًا،
وَإِحْسَانًا وَعِلْمًا وَحِلْمًا، وَجُودًا وَرَحْمَةً لِلرَّعِيَّةِ، وَقُرْبًا مِنْهُمْ، وَلَهُ الْهَيْبَةُ
وَالسُّطُوَّةُ عَلَى سَائِرِ مُلُوكِ الْأَطْرَافِ، فَلَا يَطْمَعُ أَحَدٌ مِنْهُمْ فِي مُقَاوَمَتِهِ
وَمُحَارَبَتِهِ، فَأَهْلُ بِلَدِهِ فِي أَمَانٍ مِنْ عَدُوِّهِمْ، لَا يَخْلُ الْخَوْفُ بِسَاحَتِهِمْ،
وَمَعَ هَذَا: فَلَهُ أَوْقَاتٌ يَبْرُزُ فِيهَا إِلَى رَعِيَّتِهِ، فَيُسَهِّلُ لَهُمُ الدُّخُولَ عَلَيْهِ،
وَيَرْفَعُ الْحِجَابَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ، فَإِذَا وَقَعَتْ أَبْصَارُهُمْ عَلَيْهِ: تَلَاشَى عِنْدَهُمْ
كُلُّ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ النَّعِيمِ وَاضْمَحَلَّ، حَتَّى لَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى شَيْءٍ مِنْهُ، فَإِذَا
أَقْبَلَ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهُمْ: أَقْبَلَ عَلَيْهِ سَائِرُ أَهْلِ الْمَمْلَكَةِ بِالتَّعْظِيمِ وَالْإِجْلَالِ،
وَنَحْنُ رُسُلُهُ إِلَى أَهْلِ الْبِلَادِ، نَدْعُوهُمْ إِلَى حَضْرَتِهِ، وَهَذِهِ كُتُبُهُ إِلَى
النَّاسِ، وَمَعْنَا مِنَ الشُّهُودِ مَا يُزِيلُ سُوءَ الظَّنِّ بِنَا، وَاتِّهَامَنَا بِالْكَذِبِ
عَلَيْهِ.

أقسام الناس
في اتباع
هداية الرسل

فَلَمَّا سَمِعَ النَّاسُ ذَلِكَ، وَشَاهَدُوا أَحْوَالَ الرُّسُلِ: انْقَسَمُوا أَقْسَامًا:
فَطَائِفَةٌ قَالَتْ: لَا نَفَارِقُ أَوْطَانَنَا، وَلَا نَخْرُجُ مِنْ دِيَارِنَا، وَلَا
نَتَجَشَّمُ مَشَقَّةَ السَّفَرِ الْبَعِيدِ، وَنَتْرُكُ مَا أَلْفَنَاهُ مِنْ عَيْشِنَا وَمَنَازِلِنَا، وَمُفَارَقَةِ
آبَائِنَا وَأَبْنَائِنَا وَإِخْوَانِنَا لِأَمْرِ وَعُدُنَا بِهِ فِي غَيْرِ هَذِهِ الْبِلَادِ، وَنَحْنُ لَا نَقْدِرُ
عَلَى تَحْصِيلِ مَا نَحْنُ فِيهِ إِلَّا بَعْدَ الْجُهْدِ وَالمَشَقَّةِ، فَكَيْفَ نَنْتَقِلُ عَنْهُ؟

ورأت هذه الفرقة مفارقتها لأوطانها وبلادها: كمفارقة أنفسها لأبدانها؛ فإنَّ النفس - لشدة إلفها للبدن - أكره ما إليها مفارقتها، ولو فارقتها إلى النعيم المقيم.

فهذه الطائفة غلب عليها داعي الحس والطبع على داعي العقل.

والطائفة الثانية: لما رأَتْ حال الرُّسل، وما هم فيه من البهجة وحسن الحال، وعلموا صدقهم: تأهبوا للمسير إلى بلاد الملك، فأخذوا في السير، فعارضهم أهلهم وأصحابهم وعشائُرهم من القاعدين، وعارضتهم مساكنهم ودورهم وبساتينهم، فجعلوا يقدِّمون رجلاً ويؤخِّرون أخرى، فإذا تذكروا طيب بلاد الملك وما فيها من سلوة العيش: تقدَّموا نحوها، وإذا عارضهم ما ألفتوه واعتادوه من ظلال بلادهم وعيشها، وصحبة أهلهم وأصحابهم: تأخَّروا عن المسير، والتفتوا إليهم، فهم دائماً بين الداعيين والجاذبين، إلى أن يغلب أحدهما ويقوى على الآخر، فيصرون إليه.

والطائفة الثالثة: ركبَتْ ظهورَ عزائمها، ورأت أن بلاد الملك أولى بها؛ فوطَّنتْ أنفسها على قصديها، ولم يُثنها لوم اللُّؤام؛ لكن في سيرها بظءٍ بحسبِ ضعف ما كُشف لها من أحوال تلك البلاد وحال الملك.

والطائفة الرابعة: جدَّت في المسير وواصلته، فسارت سيرةً حثيثاً، فهم كما قيل:

وركب سَروا والليل مُرخ سُدولُه على كُلِّ مُغَبَّرِ المَطالِحِ قاتِمِ
حدَّوا عَزماتِ ضاعتِ الأرضُ بَينَها فصارَ سَرائِهم في ظُهورِ العَرائِمِ
تَريحَهم نُجومُ اللَّيلِ ما يَطْلُبونَه على عاتِقِ الشَّعْرى وهامِ النِّعائمِ

فهؤلاء همُّهم مصروفة إلى المسير، وقواهم موقوفة عليه من غير تنبُّه منهم إلى المقصود الأعظم، والغاية العليا.

والطائفة الخامسة: أخذوا في الجدِّ في المسير، وهمَّتْهم مُتعلِّقة

بالغاية، فهُمْ فِي سَيْرِهِمْ نَازِرُونَ إِلَى الْمَقْصُودِ بِالسَّيْرِ، فَكَأَنَّهُمْ يُشَاهِدُونَهُ مِنْ بُعْدٍ، وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى نَفْسِهِ وَإِلَى بِلَادِهِ، فهُمْ عَامِلُونَ عَلَى هَذَا الشَّاهِدِ الَّذِي قَامَ بِقُلُوبِهِمْ.

وَعَمَلُ كُلِّ أَحَدٍ مِنْهُمْ عَلَى قَدَرِ شَاهِدِهِ، فَمَنْ شَاهَدَ الْمَقْصُودَ بِالْعَمَلِ فِي عِلْمِهِ كَانَ نُصْحُهُ فِيهِ، وَإِخْلَاصُهُ وَتَحْسِينُهُ، وَبَذَلَ الْجُهِدَ فِيهِ أَتَمَّ مِمَّنْ لَا يُشَاهِدُهُ وَلَمْ يُلَاحِظْهُ، وَلَمْ يَجِدْ مِنْ مَسِّ التَّعَبِ وَالتَّصَبُّبِ مَا يَجِدُهُ الْغَائِبُ، وَالْوُجُودُ شَاهِدٌ بِذَلِكَ، فَمَنْ عَمِلَ عَمَلًا لِمَلِكٍ بِحَضْرَتِهِ، وَهُوَ يُشَاهِدُهُ: لَيْسَ حَالُهُ كَحَالَةِ مَنْ عَمِلَ فِي غَيْبَتِهِ وَبُعْدِهِ عَنْهُ، وَهُوَ غَيْرُ مُتَيَقِّنٍ بِوَصُولِهِ إِلَيْهِ.

وقوله: (وَيُصَحِّحُ هِمَّةَ الْقَاصِدِ)؛ أي: وَيُصَحِّحُ لَهُ صِفَاءَ هَذَا الْعِلْمِ هِمَّتَهُ، وَمَتَى صَحَّتِ الْهِمَّةُ عَلَتْ وَارْتَفَعَتْ، فَإِنَّ سُفُولَهَا وَدَنَاءَتَهَا مِنْ عِلَّتِهَا وَسَقَمِهَا، وَإِلَّا فَهِيَ كَالنَّارِ تَطْلُبُ الصُّعُودَ وَالْارْتِفَاعَ مَا لَمْ تُمْنَعْ.

وَأَعْلَى الْهِمَمِ: هِمَّةٌ اتَّصَلَتْ بِالْحَقِّ طَلَبًا وَقَضْدًا، وَأَوْصَلَتْ الْخَلْقَ إِلَيْهِ دَعْوَةً وَنُصْحًا، وَهَذِهِ هِمَّةُ الرُّسُلِ وَأَتْبَاعِهِمْ، وَصَحَّتْهَا: بِتَجْرِيدِهَا مِنْ انْقِسَامِ طَلَبِهَا، وَانْقِسَامِ مَطْلُوبِهَا، وَانْقِسَامِ طَرِيقِهَا؛ بَلْ تَوَحَّدَ مَطْلُوبُهَا بِالْإِخْلَاصِ، وَطَلَبُهَا بِالْصِّدْقِ، وَطَرِيقُهَا بِالسُّلُوكِ خَلْفَ الدَّلِيلِ الَّذِي نَصَبَهُ اللَّهُ دَلِيلًا، لَا مَنْ نَصَبَهُ هُوَ دَلِيلًا لَهُ.

مراتب الهمم
وأعلاها

وَاللَّهُ الْهِمَمُ! مَا أَعْجَبَ شَأْنَهَا، وَأَشَدَّ تَفَاوُتَهَا، فَهِمَّةٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَنْ فَوْقَ الْعَرْشِ، وَهِمَّةٌ حَائِمَةٌ حَوْلَ الْأَنْتَانِ وَالْحُشْرِ، وَالْعَامَّةُ تَقُولُ: قِيمَةُ كُلِّ امْرَأٍ مَا يُحْسِنُهُ، وَالْخَاصَّةُ تَقُولُ: قِيمَةُ الْمَرْءِ مَا يَطْلُبُهُ، وَخَاصَّةُ الْخَاصَّةِ تَقُولُ: قِيمَتُهُ هِمَّتُهُ إِلَى مَطْلُوبِهِ.

وَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَعْرِفَ مَرَاتِبَ الْهِمَمِ، فَانْظُرْ إِلَى هِمَّةِ رِبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيِّ رضي الله عنه وَقَدْ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَلْنِي»، فَقَالَ: «أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ»^(١). وَكَانَ غَيْرُهُ يَسْأَلُهُ مَا يَمَلَأُ بَطْنَهُ، أَوْ يُوَارِي جِلْدَهُ.

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٤٨٩).

وانظر إلى همّة رسول الله ﷺ حين عُرضَتْ عليه مَفَاتِيحُ كُنُوزِ الأرض - فأبأها - ، ومعلومٌ أَنَّهُ لو أَخَذَهَا لَأَنْفَقَهَا فِي طَاعَةِ رَبِّهِ، فَأَبَتْ لَهُ تِلْكَ الهمّةُ العَالِيَةُ: أَن يَتَعَلَّقَ مِنْهَا بِشَيْءٍ مِمَّا سِوَى اللَّهِ وَمَحَابِّهِ، وَعُرِضَ عَلَيْهِ أَن يَتَصَرَّفَ بِالْمُلْكِ، فَأَبأَهُ، وَاخْتَارَ التَّصَرُّفَ بِالْعِبُودِيَّةِ الْمَحْضَةِ، فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُ هَذِهِ الهمّةِ، وَخَالِقُ نَفْسٍ تَحْمِلُهَا، وَخَالِقُ هِمَمٍ لَا تَعْدُو هِمَمَ أَحْسَنِ الْحَيَوَانَاتِ.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّانِيَةُ: صَفَاءُ حَالٍ، يُشَاهَدُ بِهِ شَوَاهِدُ التَّحْقِيقِ، وَيُذَاقُ بِهِ حَلَاوَةُ الْمُنَاجَاةِ، وَيُنْسَى بِهِ الْكَوْنُ).

والحال: هو تَكْيِيفُ الْقَلْبِ وَانصِبَاغُهُ بِحُكْمِ الْوَارِدَاتِ عَلَى اخْتِلَافِهَا، وَالْحَالُ يَدْعُو صَاحِبَهُ إِلَى الْمَقَامِ الَّذِي مِنْهُ جَاءَ الْوَارِدُ، كَمَا تَدْعُوهُ رَائِحَةُ الْبُسْتَانِ الطَّيِّبَةِ إِلَى دُخُولِهِ وَالْمَقَامِ فِيهِ.

[و] شَوَاهِدُ التَّحْقِيقِ، وَهِيَ عِلَامَاتُهُ: وَالتَّحْقِيقُ هُوَ حُكْمُ الْحَقِيقَةِ، وَتَأَثَّرُ الْقَلْبِ وَالرُّوحُ بِهَا، وَالْحَقِيقَةُ مَا تَعَلَّقَ بِالْحَقِّ الْمُبِينِ سَبْحَانَهُ، فَاللَّهُ هُوَ الْحَقُّ، وَالْحَقِيقَةُ مَا نُسِبَ إِلَيْهِ وَتَعَلَّقَ بِهِ.

قوله: (وَيُذَاقُ بِهِ حَلَاوَةُ الْمُنَاجَاةِ).

فإنَّه متى صَفَا لَهُ حَالُهُ مِنَ الشَّوَابِ، خَلَصَتْ لَهُ حَلَاوَتُهُ مِنْ مَرَارَةِ الْأَكْدَارِ، فَذَاقَ تِلْكَ الْحَلَاوَةَ فِي حَالِ مُنَاجَاةٍ، فَلَوْ كَانَ الْحَالُ مَشُوبًا مُكَدَّرًا لَمْ يَجِدْ حَلَاوَةَ الْمُنَاجَاةِ، وَالْحَالُ الْمُسْتَنِدَةُ إِلَى وَارِدِ تَذَاقُ بِهِ حَلَاوَةُ الْمُنَاجَاةِ: هُوَ مِنْ حَضْرَةِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ، بِحَسَبِ مَا يُصَادِفُ الْقَلْبَ مِنْ ظُهُورِهَا وَكُشْفِ مَعَانِيهَا.

فَمَنْ ظَهَرَ لَهُ اسْمُ الْوَدُودِ - مَثَلًا - وَكُشِفَ لَهُ عَنْ مَعْنَى هَذَا الْاسْمِ، وَلُطِّفَ بِهِ، وَتَعَلَّقَ بِظَاهِرِ الْعَبْدِ وَبَاطِنِهِ: كَانَ الْحَالُ الْحَاصِلُ لَهُ مِنْ حَضْرَةِ هَذَا الْاسْمِ مُنَاسِبًا لَهُ.

فَكَانَ حَالُ اشْتِغَالِ حُبِّ وَشَوْقٍ، وَلَذَّةِ مُنَاجَاةٍ، لَا أَحْلَى مِنْهَا وَلَا أَطْيَبَ، بِحَسَبِ اسْتِغْرَاقِهِ فِي شُهُودٍ مَعْنَى هَذَا الْاسْمِ، وَحَظَّهُ مِنْ أَثَرِهِ.

فإنَّ الْوَدُودَ - وإنَّ كانَ بِمَعْنَى الْمَوْدُودِ، كما قال الْبُخَارِيُّ في صحيحه: الْوَدُودُ: الْحَبِيبُ - واستغراق العبد في مطالعة صفات الكمال الَّتِي تَدْعُو الْعِبَادَ إِلَى حُبِّ الْمَوْصُوفِ بِهَا: أَثْمَرَ لَهُ صَفَاءً عِلْمَهُ بِهَا، وَصَفَاءً حَالِهِ فِي تَعَبُّدِهِ بِمُقْتَضَاهَا: ما ذكره الشَّيْخُ مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ وَغَيْرِهَا.

وكذلك إنَّ كانَ بِمَعْنَى الْوَادِّ، وهو الْمُحِبُّ: أَثْمَرَتْ لَهُ مُطَالَعَةُ ذَلِكَ حَالًا تُنَاسِبُهُ.

فإنَّه إذا شاهدَ بقلبه غِنًى كَرِيمًا جَوَادًا عَزِيزًا قَادِرًا، كُلُّ أَحَدٍ مُحْتَاجٌ إِلَيْهِ بِالذَّاتِ، وهو غِنًى بِالذَّاتِ عَنْ كُلِّ ما سِوَاهُ، وهو - مع ذلك - يَوَدُّ عِبَادَهُ وَيُحِبُّهُمْ، كانَ لَهُ مِنْ هَذَا الشُّهُودِ حَالَةٌ صَافِيَةٌ خَالِصَةٌ مِنَ الشَّوَابِ.

وكذلك سائرُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ، فَصَفَاءُ الْحَالِ بِحَسَبِ صَفَاءِ الْمَعْرِفَةِ بِهَا، وَخُلُوصُهَا مِنْ دَمِ التَّعْطِيلِ وَفَرْثِ التَّمْثِيلِ، فَتَخْرُجُ الْمَعْرِفَةُ مِنْ بَيْنِ ذَلِكَ فِطْرَةً خَالِصَةً سَائِغَةً لِلْعَارِفِينَ، كما يَخْرُجُ اللَّبَنُ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ.

والأمر الثالث: قوله: (وَيُنْسَى بِهِ الْكَوْنُ)؛ أي: يُنْسَى الْكَوْنُ بما يَغْلِبُ عَلَى الْقَلْبِ مِنْ اشْتِغَالِهِ بِهَذِهِ الْحَالِ الْمَذْكُورَةِ، وَالْمَرَادُ بِالْكَوْنِ: الْمَخْلُوقَاتُ؛ أي: فَيَسْتَغْلُ بِالْحَقِّ عَنِ الْخَلْقِ.

قال: (الدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ: صَفَاءُ اتِّصَالٍ، يُدْرَجُ حَظُّ الْعُبُودِيَّةِ فِي حَقِّ الرُّبُوبِيَّةِ، وَيُغْرَقُ نِهَايَاتِ الْخَبَرِ فِي بَدَايَاتِ الْعِيَانِ).

اندراج حظ
العبودية في
حق الربوبية

ومرادُ الْقَوْمِ بِالِاتِّصَالِ وَالْوُصُولِ: اتِّصَالُ الْعَبْدِ بِرَبِّهِ، وَوُصُولُهُ إِلَيْهِ.

قوله: (يُدْرَجُ حَظُّ الْعُبُودِيَّةِ فِي حَقِّ الرُّبُوبِيَّةِ).

الْمَعْنَى الصَّحِيحُ، الَّذِي يُحْمَلُ عَلَيْهِ هَذَا الْكَلَامُ: أَنَّ مَنْ تَمَكَّنَ فِي قَلْبِهِ شُهُودُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ، وَصَفًا لَهُ عِلْمُهُ وَحَالُهُ: اندرجَ عَمَلُهُ جَمِيعُهُ وَأَضْعَافُهُ وَأَضْعَافُ أَضْعَافِهِ فِي حَقِّ رَبِّهِ تَعَالَى، وَرَأَاهُ فِي جَنْبِ

حَقَّهُ أَقَلَّ مِنْ خَرَدَلَةٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَى جِبَالِ الدُّنْيَا، فَسَقَطَ مِنْ قَلْبِهِ اقْتِضَاءُ حَظِّهِ مِنْ الْمُجَازَاةِ عَلَيْهِ؛ لِاحْتِقَارِهِ لَهُ، وَقَلَّتْهُ عِنْدَهُ، وَصَغُرَ فِي عَيْنِهِ.

قال الإمام أحمد: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ، حَدَّثَنَا صَالِحٌ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ أَبِي الْجَلْدِ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى دَاوُدَ: «يَا دَاوُدُ، أَنْزِرْ عِبَادِي الصَّادِقِينَ، فَلَا يُعْجَبَنَّ بِأَنْفُسِهِمْ، وَلَا يَتَكَلَّنَ عَلَى أَعْمَالِهِمْ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنْ عِبَادِي أَنْصَبُهُ لِلْحِسَابِ، وَأَقِيمْ عَلَيْهِ عَذْلِي إِلَّا عَذْبَتُهُ، مِنْ غَيْرِ أَنْ أَظْلِمَهُ، وَبَشِّرْ عِبَادِي الْخَطَّائِينَ: أَنَّهُ لَا يَتَعَاطَمُنِي ذَنْبٌ أَنْ أَغْفِرَهُ وَأَتَجَاوَزَ عَنْهُ»^(١).

وقال الإمام أحمد: وَحَدَّثَنَا سَيَّارٌ، حَدَّثَنَا جَعْفَرٌ، حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَّانِيُّ، قَالَ: «تَعَبَّدَ رَجُلٌ سَبْعِينَ سَنَةً، وَكَانَ يَقُولُ فِي دَعَائِهِ: رَبِّ اجْزِنِي بِعَمَلِي، فَمَاتَ، فَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ، فَكَانَ فِيهَا سَبْعِينَ عَامًا، فَلَمَّا فَرَغَ وَقْتُهُ، قِيلَ لَهُ: اخْرُجْ، فَقَدْ اسْتَوْفَيْتَ عَمَلَكَ، فَقَلَّبَ أَمْرَهُ: أَيُّ شَيْءٍ كَانَ فِي الدُّنْيَا أَوْثَقَ فِي نَفْسِهِ؟ فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا أَوْثَقَ فِي نَفْسِهِ مِنْ دَعَاءِ اللَّهِ، وَالرَّغْبَةِ إِلَيْهِ، فَأَقْبَلَ يَقُولُ فِي دَعَائِهِ: رَبِّ سَمِعْتُكَ - وَأَنَا فِي الدُّنْيَا - وَأَنْتَ تُقِيلُ الْعَثَرَاتِ، فَأَقِلْ الْيَوْمَ عَثْرَتِي، فَتَرِكَ فِي الْجَنَّةِ»^(٢).

وقال أحمد بن حنبل: حَدَّثَنَا هَاشِمٌ، حَدَّثَنَا صَالِحٌ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ أَبِي الْجَلْدِ، قَالَ: «قَالَ مُوسَى: إِلَهِي، كَيْفَ أَشْكُرُكَ، وَأَصْغُرُ نِعْمَةً وَضَعْتَهَا عِنْدِي مِنْ نِعَمِكَ لَا يُجَازِيهَا عَمَلِي كُلُّهُ؟ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ: يَا مُوسَى، الْآنَ شَكَرْتَنِي»^(٣).

فهذا المعنى الصحيح من اندراج حظ العبودية في حق الربوبية.

وله محمل آخر صحيح أيضًا، وهو أن ذات العبد وصفاته وأفعاله وقواه وحركاته: كلها مفعولة للرب، مملوكة له، ليس يملك العبد منها

(١) أخرجه أحمد في «الزهد» (٣٧٦).

(٢) أخرجه أحمد في «الزهد» (٤٩٨).

(٣) أخرجه أحمد في «الزهد» (٣٤٩).

شيئاً، بل هو مَحْضُ مُلْكِ الله، فهو المالكُ لها، المُنْعِمُ على عبده بإعطائه إيّاها، فالمالُ ماله، والعبْدُ عبده، والخدمةُ مُسْتَحَقَّةٌ عليه بحقِّ الربوبية، وهي مِن فضلِ الله عليه، فالفضلُ كُلُّه لله، وَمِنَ الله، وبالله.

قوله: (وَيُغْرِقُ نِهَايَاتِ الْخَبَرِ فِي بَدَايَاتِ الْعَيَانِ) ومقصوده: أن يرى المُشَاهِدُ ما أَخْبَرَ به الصَّادِقُ بقلبه عياناً، قال الله تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ﴾ [سبأ: ٦] وقال تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: ١٩]؛ فِقَابِلَ مَنْ رَأَى بعينِ قلبه أَنَّ ما أُنْزِلَ إلى رسوله هو الحقُّ بَمَنْ هو أَعْمَى لا يُبْصِرُ ذلك. وقال النبي ﷺ في مقام الإحسان: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ»^(١)، ولا ريبَ أَنَّ تصديقَ الخبر واليقينَ به يُقَوِّي القلبَ، حتى يَصِيرَ للقلبِ بمنزلةِ المُشَاهِدِ بالعينِ، فصاحِبُ هذا المَقَامِ: كَأَنَّهُ يرى رَبَّهُ سبحانه فَوْقَ سَمَاوَاتِهِ على عرشه، مُطْلِعاً على عبادِهِ ناظِراً إليهم، يَسْمَعُ كلامَهُم، ويرى ظواهرَهُم وبواطنَهُم.

وكَأَنَّهُ يَسْمَعُهُ وهو يتكَلَّمُ بِالْوَحْيِ، وَيُكَلِّمُ به عبده جبريلَ، وَيَأْمُرُهُ وَيَنْهَاهُ بما يُريدُ، وَيُدَبِّرُ أَمْرَ الْمَمْلَكَةِ، وَأَمْلَاكُهُ صَاعِدَةٌ إِلَيْهِ بِالْأَمْرِ، نَازِلَةٌ مِنْ عِنْدِهِ به.

وكَأَنَّهُ يُشَاهِدُهُ وهو يَرْضَى وَيَغْضَبُ، وَيُحِبُّ وَيُبْغِضُ، وَيُعْطِي وَيَمْنَعُ، وَيَضْحَكُ وَيَفْرَحُ، وَيُثْنِي على أوليائِهِ بَيْنَ ملائِكَتِهِ، وَيَذُمُّ أعداءَهُ. وكَأَنَّهُ يُشَاهِدُ يَدَيْهِ الْكَرِيمَتَيْنِ وَقَدْ قَبِضَتْ إِحْدَاهُمَا السَّمَوَاتِ السَّبْعَ، وَالْأُخْرَى الْأَرْضِينَ السَّبْعَ، وَقَدْ طَوَى السَّمَوَاتِ السَّبْعَ بِيَدِهِ، كَمَا يُطَوَّى السَّجِلُّ على أَسْطَرِ الْكِتَابِ.

وكَأَنَّهُ يُشَاهِدُهُ سبحانه وقد جاء لفصلِ القضاءِ بَيْنَ عبادِهِ، فَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِهِ.

سمو مقام
المشاهدة
والعيان

(١) أخرجه البخاري (٥٠)، ومسلم (٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وأخرجه مسلم (٨) من حديث عمر رضي الله عنه.

ونادى - وهو قائمٌ على عرشه - بصوتٍ يسمعه من بُعدٍ كما يسمعه من قُربٍ: «وَعِزَّتِي وَجَلَالِي، لَا يُجَاوِزُنِي الْيَوْمَ ظُلْمُ ظَالِمٍ»^(١).
وكأنَّه يسمَعُ نداءه لآدمَ: «يَا آدَمُ، قُمْ فَابْعَثْ بَعَثَ النَّارِ»^(٢) بأذنيه الآنَ، وكذلك نداءه لأهلِ الموقفِ: ﴿مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٣)
[الفصل: ٦٥] وماذا كنتم تَعْبُدُونَ؟^(٣).

وبالجملة؛ فيُشَاهِدُ بقلبه ربًّا عرَّفَتْ به الرُّسُلُ، كما عرَّفَتْ به الكُتُبُ، ودينًا دَعَتْ إليه الرُّسُلُ، وحقائقَ أَخْبَرَتْ بها الرُّسُلُ؛ فقام شاهِدُ ذلك بقلبه كما قام شاهِدُ ما أَخْبَرَ به أَهْلُ التَّوَاتُرِ - وإنْ لَمْ يَرَهُ - منَ البلادِ والوقائعِ، فهذا إيمانه يَجْرِي مَجْرَى الْعَيْنِ، وإيمانه غَيْرُهُ فَمَحْضُ التَّقْلِيدِ.



-
- (١) أخرجه الطبراني في «مسند الشاميين» (١٥٦) من حديث جابر رضي الله عنه.
(٢) أخرجه البخاري (٣٣٤٨)، ومسلم (٢٢٢) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.
(٣) أخرجه البخاري (٤٥٨١)، ومسلم (١٨٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (٣٠٦٦)، والطبراني في «الأوسط» (٥٥١٢)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٢٣٦٠).

ولا شيء أحق أن يُفرَحَ به من فضلٍ ورحمةٍ تتضمَّن الموعظةَ
وشفاءَ الصُّدُورِ من أدوائِها بالهدى والرحمة.

فأخبر سبحانه: أن ما أتى عباده من الموعظة - التي هي الأمرُ
والنهي، المقرون بالتَّغْيِبِ والتَّهْيِيبِ، وشفاءِ الصُّدُورِ المُتَضَمِّنِ لعافيتها
من داءِ الجهلِ، والظُّلْمَةِ، والغَيِّ، والسَّقَمِ - وهو أشدُّ أَلَمًا لها من أدواءِ
البدن، ولكنها لما أَلِفَتْ هذه الأدوية لم تُحَسَّ بألمِها، وإنما يَقْوَى
إحساسُها بها عندَ المفارقةِ للدُّنْيَا، فهناك يحضُّرها كلُّ مؤلِّمٍ مُحزِنٍ، وما
آتاها من الهدى الَّذي يتضمَّنُ ثلجَ الصُّدُورِ باليقين، وطمأنينةَ القلبِ به،
وسكونَ النفسِ إليه، وحياةَ الرُّوحِ به، والرحمةَ الَّتِي تَجْلِبُ لها كلَّ خيرٍ
ولذةٍ، وتَدْفَعُ عنها كلَّ شرٍّ ومؤلِّمٍ.

فذلك خيرٌ ممَّا يَجْمَعُ النَّاسَ من أعراضِ الدُّنْيَا وزينتها؛ أي: هذا
هو الَّذي يَنْبَغِي أن يُفرَحَ به، ومن فرَحَ به فقد فرَحَ بأجلِّ مَفْرُوحٍ به، لا
ما يَجْمَعُ أهلُ الدُّنْيَا منها، فإنه ليس بموضعٍ للفرح؛ لأنَّه عُرْضَةٌ
لَلْآفَاتِ، ووَشْيُكُ الرُّوَالِ، ووَحِيْمُ العاقبةِ، وهو كَطِيفِ خِيَالٍ زَارَ الصَّبِّ
في المَنَامِ، ثم انقضى المَنَامُ، وولَّى الطَّيْفُ، وأعقَبَ مزاره الهجران.

فالفرحُ بالله، ورسوله، وبالإيمان، والسُّنَّةِ، والعِلْمِ، والقُرْآنِ: من
أعلى مقاماتِ العارفين؛ قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ
أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝١٢٤﴾
[التوبة: ١٢٤].

وقال: ﴿وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [الرعد: ٣٦].

فالفرحُ بالعِلْمِ والإيمانِ والسُّنَّةِ: دليلٌ على تعظيمه عند صاحبه،
ومَحَبَّتِهِ له، وإيثاره له على غيره؛ فإنَّ فرَحَ العبدِ بالشَّيْءِ عندَ حُصُولِهِ:
على قَدَرِ مَحَبَّتِهِ له، ورغبتِهِ فيه؛ فَمَنْ ليس له رغبةٌ في الشَّيْءِ لا يُفرِّحُه
حُصُولُهُ له، ولا يحزُّنُه قَوَاتُهُ.

فالفرحُ تابعٌ للمحبةِ والرَّغبةِ.

والفرح صفة كمال؛ ولهذا يوصف الرب تعالى بأعلى أنواعه وأكملها، كفرجه بتوبة التائب أعظم من فرح الواحد لراحته التي عليها طعامه وشرابه في الأرض المهلكة بعد فقده لها، واليأس من حصولها.

والمقصود: أن الفرح أعلى أنواع نعيم القلب، ولذته وبهجته، والفرح والشور نعيمه، والهَمُّ والحزن عذابه، والفرح بالشيء فوق الرضا به؛ فإن الرضا طمأنينة وسكون واستراحة، والفرح لذة وبهجة وسرور.

مفهوم السرور

قال صاحب «المنزل»: (السُّرُورُ: اسْمٌ لِاسْتِشَارٍ جَامِعٍ).

«البُشْرَى» يُرَادُ بِهَا أَمْرَانِ؛ أَحَدُهُمَا: بَشَارَةُ الْمُخْبِرِ. وَالثَّانِي: سُرُورُ الْمُخْبِرِ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [يونس: ٦٤]؛ فَسُرَّتِ الْبُشْرَى بِهَذَا وَهَذَا؛ فِي حَدِيثِ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «هِيَ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الْمُسْلِمُ، أَوْ تُرَى لَهُ»^(١).

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «بُشْرَى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا: هِيَ عِنْدَ الْمَوْتِ؛ تَأْتِيهِمْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ بِالْبُشْرَى مِنَ اللَّهِ، وَفِي الْآخِرَةِ: عِنْدَ خُرُوجِ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ إِذَا خَرَجَتْ يَعْرُجُونَ بِهَا إِلَى اللَّهِ، تُزَفُّ كَمَا تُزَفُّ الْعُرُوسُ، تُبَشَّرُ بِرِضْوَانِ اللَّهِ».

وَقَالَ الْحَسَنُ: «هِيَ الْجَنَّةُ». وَاخْتَارَهُ الرَّجَّاحُ وَالْفَرَّاءُ.

وَفُسِّرَتِ بُشْرَى الدُّنْيَا بِالثَّنَاءِ الْحَسَنِ يَجْرِي لَهُ عَلَى أَلْسِنَةِ النَّاسِ. وَكُلُّ ذَلِكَ صَحِيحٌ.

[قَالَ]: (وَوَرَدَ اسْمُ السُّرُورِ فِي الْقُرْآنِ فِي مَوْضِعَيْنِ فِي حَالِ الْآخِرَةِ).

يُرِيدُ بِهِمَا: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّنَكَ فَعَدَلَكَ﴾ (٧) فِي أَيِّ صُورَةٍ

(١) أخرجه أحمد (٢٧٥١٠)، والترمذي (٢٢٧٣)، وقال: «حديث حسن»،

والحاكم (٨١٨٠) من حديث أبي الدرداء رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

مَا شَاءَ رَكِبَكَ ﴿٨﴾ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ ﴿٩﴾ [الانشقاق: ٧ - ٩]

والموضع الثاني: قوله: ﴿وَلَقَنَّهُمْ نَصْرَهُ وَسُرُورًا﴾ ﴿١١﴾ [الإنسان: ١١].

فيقال: وورد السُّرُورُ في أحوال الدنيا في موضع على وجه الذَّمِّ، كقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْقِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴿١٠﴾ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴿١١﴾ وَيَصْلَى سَعِيرًا ﴿١٢﴾ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ ﴿١٣﴾ [الانشقاق: ١٠ - ١٣].

وهذا السُّرُورُ يذهب ثلاثة أحزان:

الحزن الأول: حُزْنٌ أَوْرَثَهُ خَوْفٌ انقطاع، وهذا حُزْنُ الْمُتَخَلِّفِينَ عن رُكْبِ الْجَنَّةِ، ووَفْدِ المحبَّةِ، فأهل الانقطاع هم المتخلفون عن ضُحْبَةِ هذا الرُّكْبِ، وهذا الوَفْدِ.

وَهُمُ الَّذِينَ ﴿كَرِهَ اللَّهُ أَلْيَعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: ٤٦]، فَثَبَّطَ عزائمهم وهِمَمَهم: أَنْ تَسِيرَ إِلَيْهِ وَإِلَى جَنَّتِهِ، وَأَمَرَ قُلُوبَهُمْ أَمْرًا كُونِيًّا قَدْرِيًّا: أَنْ تَقْعُدَ مع القاعِدِينَ الْمُتَخَلِّفِينَ، فلو عَايَنَت قُلُوبُهُمْ - حين أُمِرَتْ بالعودِ عن مُرافِقَةِ الوَفْدِ، وقد غَمَرَتْهَا الهمومُ، وعقدت عليها سحائبُ البلاءِ، فأحضرت كل حزنٍ وغمٍّ، وأمواجُ القلق والحسراتِ تتقاذفُ بها، وقد غابت عنها المَسَرَّاتِ، ونابت عنها الأحزانُ - لَعَلِمْتُ أَنَّ الأبرارَ في هذه الدَّارِ في نعيمٍ، وَأَنَّ الْمُتَخَلِّفِينَ عن رُفْقَتِهِمْ في جحيمٍ.

وهذا الحزنُ يذهب به ذَوْقُ طَعْمِ الإيمانِ، فيذوقُ الصَّدِيقُ طَعْمَ الوَعْدِ - الذي وُعد به على لسانِ الرَّسُولِ - فلا يَعْقِلُهُ ظَنٌّ، ولا يَقْطَعُهُ أَمَلٌ، ولا تَعَوُّفُهُ أُمْنِيَّةٌ - كما تقدَّم - فَيُباشِرُ قلبه حقيقة قولهِ تعالى: ﴿أَفَنَنْ وَعَدْنَهُ وَعَدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَنَعْنَهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ [القصص: ٦١] وقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِن وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَعْرِزُكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَفْرَكُكُمْ بِاللَّهِ الْقُرُورُ﴾ ﴿٥﴾ [فاطر: ٥] وقوله تعالى: ﴿وَقَدِّمُوا لِنَفْسِكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوُهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٢٢٣﴾ [البقرة: ٢٢٣]. وأمثال هذه الآيات.

السرور
يخلص
السالك من
ثلاثة أحزان

الحزن الثاني: هو حزن ظلمة الجهل.

والجهل نوعان: جهل علم ومعرفة، وهو مراد الشيخ هاهنا، وجهل عمل وعي، وكلاهما له ظلمة ووحشة في القلب، فكما أن العلم يوجب نوراً وأنساً، فضده يوجب ظلمة ويوقع وحشة، وقد سمى الله تعالى العلم الذي بعث به رسوله نوراً وهدى وحياة، وضده: ظلمة وموتاً وضلاً.

قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ [البقرة: ٢٥٧] وقال: ﴿أَوَمَن كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢].

وقال تعالى: ﴿جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾﴾ [المائدة: ١٥ - ١٦].

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُم بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴿١٧٤﴾﴾ [النساء: ١٧٤] وقال: ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ [الأعراف: ١٥٧] وقال: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]، فجعله رُوحاً؛ لما يحصل به من حياة القلوب والأرواح، ونوراً؛ لما يحصل به من الهدى والرشاد.

ومثل هذا النور في قلب المؤمن: ﴿كَمْشَكَوْهُ فِيهَا مَصْبَاحٌ أَوْصَاحٌ فِي رُجَاةٍ الرُّجَاةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دَرِيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارُ نُّورٍ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ [النور: ٣٥].

ومثل حال من فقد هذا النور: بمن هو في ظلمات ﴿فِي بَحْرِ لُجِّي يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ سَحَابٌ طُلُمْتُ بِعَظْمَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أُخْرِجَ

يَكْدُهُ لَمْ يَكْدَ رِيْهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ ﴿٤٠﴾ [النور: ٤٠].

الحزن الثالث: حُزْنٌ بَعَثَتْهُ وَحْشَةُ التَّفَرُّقِ، التفرق هو: تفرق الهم والقلب عن الله ﷻ؛ ولهذا التفرق حزنٌ مُمِضٌ على قَوَاتِ جَمْعِيَةِ الْقَلْبِ على الله ولذَّيْهَا وَنَعِيمِهَا، فلو فُرِضَتْ لَذَاتُ أَهْلِ الدُّنْيَا بِأَجْمَعِهَا حَاصِلَةً لِرَجُلٍ، لَمْ يَكُنْ لَهَا نِسْبَةٌ إِلَى لَذَةِ جَمْعِيَةِ الْقَلْبِ عَلَى اللَّهِ، وَفَرَجِهِ بِهِ، وَأُنْسِهِ بِقُرْبِهِ، وَشَوْقِهِ إِلَى لِقَائِهِ، وَهَذَا أَمْرٌ لَا يُصَدَّقُ بِهِ إِلَّا مَنْ ذَاقَهُ، فَإِنَّمَا يُصَدِّقُكَ مَنْ أَشْرَقَ فِيهِ مَا أَشْرَقَ فِيكَ، وَلِلَّهِ دَرُّ الْقَائِلِ:

أَيَا صَاحِبِي أَمَا تَرَى نَارَهُمْ فَقَالَ: تُرِينِي مَا لَا أَرَى
سَقَاكَ الْغَرَامُ وَلَمْ يَسْقِنِي فَأَبْصَرْتَ مَا لَمْ أَكُنْ مُبْصِرًا

فلو لم يكن في التفرق المذكور إِلَّا أَلَمُ الْوَحْشَةِ، وَنَكْدُ التَّشْتِ، وَغُبَارُ الشَّعْثِ؛ لَكَفَى بِهِ عَقُوبَةً، فَكَيْفَ وَأَقْلُ عَقُوبَتِهِ: أَنْ يُبْتَلَى بِصُحْبَةِ الْمُنْقَطِعِينَ وَمُعَاشَرَتِهِمْ وَخِدْمَتِهِمْ؟ فَتَصِيرُ أَوْقَاتُهُ - الَّتِي هِيَ مَادَّةُ حَيَاتِهِ - وَلَا قِيَمَةً لَهَا، مُسْتَغْرَقَةً فِي قِضَاءِ حَوَائِجِهِمْ، وَنَيْلِ أَغْرَاضِهِمْ، وَهَذِهِ عَقُوبَةُ قَلْبٍ ذَاقَ حِلَاوَةَ الْإِقْبَالِ عَلَى اللَّهِ، وَالْجَمْعِيَّةِ عَلَيْهِ، وَالْأُنْسِ بِهِ، ثُمَّ آثَرَ عَلَى ذَلِكَ سِوَاهُ، وَرَضِيَ بِطَرِيقَةِ بَنِي جَنَسِهِ، وَمَا هُمْ عَلَيْهِ، وَمَنْ لَهُ أَدْنَى حَيَاةٍ فِي قَلْبِهِ وَنُورٍ فَإِنَّهُ يَسْتَغِيثُ قَلْبَهُ مِنْ وَحْشَةِ هَذَا التَّفَرُّقِ، كَمَا تَسْتَغِيثُ الْحَامِلُ عِنْدَ وَلَادَتِهَا.

ففي القلب: شَعَثٌ لَا يَلُمُّهُ إِلَّا الْإِقْبَالُ عَلَى اللَّهِ، وفيه: وَحْشَةٌ لَا يُزِيلُهَا إِلَّا الْأُنْسُ بِهِ فِي خُلُوتِهِ.

وفيه حزنٌ: لَا يُذْهِبُهُ إِلَّا السُّرُورُ بِمَعْرِفَتِهِ، وَصِدْقِ مَعَامَلَتِهِ.

وفيه قلقٌ: لَا يُسْكِنُهُ إِلَّا الْاجْتِمَاعُ عَلَيْهِ، وَالْفِرَارُ مِنْهُ إِلَيْهِ.

وفيه نيرانٌ حَسَرَاتٍ: لَا يُطْفِئُهَا إِلَّا الرِّضَا بِأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَقَضَائِهِ، وَمَعَانِقَةُ الصَّبْرِ عَلَى ذَلِكَ إِلَى وَقْتِ لِقَائِهِ.

وفيه طلبٌ شديدٌ: لَا يَقِفُ دُونَ أَنْ يَكُونَ هُوَ وَحْدَهُ مَطْلُوبَهُ.

وفيه فاقةٌ: لَا يَسُدُّهَا إِلَّا مُحَبَّتُهُ، وَالْإِنَابَةُ إِلَيْهِ، وَدَوَامُ ذِكْرِهِ،

وَصِدْقُ الْإِخْلَاصِ لَهُ، وَلَوْ أُعْطِيَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا لَمْ تُسَدَّ تِلْكَ الْفَاقَةُ مِنْهُ أَبَدًا.

فَالْتَفَرُّقُ يَوْقِعُ وَحْشَةَ الْحِجَابِ، وَالْأَلَمُ أَشَدُّ مِنْ أَلَمِ الْعَذَابِ، قَالَ
تَعَالَى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوُونَ﴾ ١٥ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾
[المطففين: ١٥ - ١٦]، فَاجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ عَذَابُ الْحِجَابِ، وَعَذَابُ الْجَحِيمِ.



[منزلة السر]

قال صاحب «المنازل»: (قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [هود: ٣١]).

والذي يَظْهَرُ مِنَ الْآيَةِ: أَنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ، إِذْ أَهْلَهُمْ لِقَبُولِ دِينِهِ وَتَوْحِيدِهِ، وَتَصَدِيقِ رُسُلِهِ، فَاللَّهُ سُبْحَانَهُ حَكِيمٌ، يَضَعُ الْعَطَاءَ فِي مَوَاضِعِهِ، وَتَكُونُ هَذِهِ الْآيَةُ مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام: ٥٣].

فإِنَّهُمْ أَنْكَرُوا أَنْ يَكُونَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَهْلَهُمْ لِلهُدَى وَالْحَقِّ، وَحَرَمَهُ رُؤْسَاءَ الْكُفَّارِ، وَأَهْلَ الْعِزِّ مِنْهُمْ وَالثَّرَةِ، كَأَنَّهُمْ اسْتَدْلُّوا بِعَطَاءِ الدُّنْيَا عَلَى عَطَاءِ الْآخِرَةِ، فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ: أَنَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُؤْهِلُهُ لَذَلِكَ؛ لِسِرِّ عِنْدَهُ: مِنْ مَعْرِفَةِ قَدْرِ النِّعْمَةِ، وَرُؤْيَيْهَا مِنْ مَجَرَّدِ فَضْلِ الْمُنْعِمِ، وَمَحَبَّتِهِ وَشُكْرِهِ عَلَيْهَا، وَلَيْسَ كُلُّ أَحَدٍ عِنْدَهُ هَذَا السِّرُّ، فَلَا يُؤْهِلُ لِهَذَا الْعَطَاءِ.

[قال]: (أَصْحَابُ السِّرِّ: هُمُ الْأَخْفِيَاءُ الَّذِينَ وَرَدَ فِيهِمُ الْخَبَرُ).

قد يُرِيدُ بِهِ: حَدِيثَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، حَيْثُ قَالَ لَهُ ابْنُهُ: أَنْتَ هَاهُنَا وَالنَّاسُ يَتَنَازَعُونَ فِي الْإِمَارَةِ؟ فَقَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ الْغَنِيَّ الْخَفِيَّ»^(١).

وقد يُرِيدُ بِهِ: قَوْلَهُ ﷺ: «رُبَّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ مَدْفُوعٍ بِالْأَبْوَابِ، لَا يُؤْبَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ»^(٢)، وَقَوْلَهُ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ وَقَدْ مَرَّ بِهِ

(١) أخرجه مسلم (٢٩٦٥).

(٢) أخرجه مسلم (٢٦٢٢).

رَجُلٌ: فقال: «ما تقولون في هذا؟»، فقالوا: هذا حَرِيٌّ إِنْ شَفَعَ أَنْ يُشَفَّعَ، وَإِنْ خَطَبَ أَنْ يُنَكَّحَ، وَإِنْ قَالَ أَنْ يُسَمَعَ لِقَوْلِهِ. ثُمَّ مَرَّ بِهِ آخَرُ، فَقَالَ: «ما تقولون في هذا؟»، فقالوا: هذا حَرِيٌّ إِنْ شَفَعَ أَلَّا يُشَفَّعَ، وَإِنْ خَطَبَ أَنْ لَا يُنَكَّحَ، وَإِنْ قَالَ أَلَّا يُسَمَعَ لِقَوْلِهِ؛ فقال النَّبِيُّ ﷺ: «هذا خَيْرٌ مِنْ مِلءِ الْأَرْضِ مِنْ مِثْلِ هَذَا»^(١).

قال: (وَهُمْ ثَلَاثُ طَبَقَاتٍ، الطَّبَقَةُ الْأُولَى: طَائِفَةٌ عَلَتْ هِمَمُهُمْ، وَصَفَتْ قُصُودُهُمْ، وَصَحَّ سُلُوكُهُمْ، وَلَنْ يُوقَفَ لَهُمْ عَلَى رَسْمٍ، وَلَمْ يُنْسَبُوا إِلَى اسْمٍ، وَلَمْ يُشَرَّ إِلَيْهِمْ بِالْأَصَابِعِ، أُولَئِكَ ذَخَائِرُ اللَّهِ حَيْثُ كَانُوا).

ذَكَرَ لَهُمْ ثَلَاثَ صِفَاتٍ ثُبُوتِيَّةٍ، وَثَلَاثًا سَلْبِيَّةٍ:

صفات
الأخفاء
الثبوتية

الأولى: (عُلُوُّ هِمَمِهِمْ) وَعُلُوُّ الْهَمَّةِ: أَنْ لَا تَقِفَ دُونَ اللَّهِ، وَلَا تَعْوِضَ عَنْهُ بِشَيْءٍ، وَلَا تَرْضَى بغيرِهِ بدلاً مِنْهُ، وَلَا تَبِيعَ حَظَّهَا مِنْ اللَّهِ وَقُرْبِهِ وَالْأُنْسَ بِهِ، وَالْفَرَحَ وَالسُّرُورَ وَالِابْتِهَاجَ بِهِ، بِشَيْءٍ مِنَ الْحُظُوظِ الْحَسِيسَةِ الْفَانِيَةِ، فَالْهَمَّةُ الْعَالِيَةُ عَلَى الْهَمَمِ: كَالطَّائِرِ الْعَالِيِّ عَلَى الطُّيُورِ؛ لَا يَرْضَى بِمَسَاقِطِهِمْ، وَلَا تَصِلُ إِلَيْهِ الْآفَاتُ الَّتِي تَصِلُ إِلَيْهِمْ؛ فَإِنَّ الْهَمَّةَ كُلَّمَا عَلَتْ بَعُدَتْ عَنْ وُصُولِ الْآفَاتِ إِلَيْهَا، وَكَلَّمَا نَزَلَتْ قَصَدَتْهَا الْآفَاتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ؛ فَإِنَّ الْآفَاتِ قَوَاطِعَ وَجَوَازِبَ، وَهِيَ لَا تَعْلُو إِلَى الْمَكَانِ الْعَالِيِّ فَتَجْتَذِبُ مِنْهُ، وَإِنَّمَا تَجْتَذِبُ مِنَ الْمَكَانِ السَّافِلِ، فَعُلُوُّ هَمَّةِ الْمَرْءِ: عُنْوَانُ فَلَاحِهِ، وَسُقُوفُ هَمَّتِهِ: عُنْوَانُ حِرْمَانِهِ.

العلامة الثانية: (صَفَاءُ الْقَصْدِ) وَهُوَ خُلَاصُهُ مِنَ الشَّوَابِغِ الَّتِي تَعَوَّقُهُ عَنْ مَقْصُودِهِ، فَصَفَاءُ الْقَصْدِ: تَجْرِيدُهُ لَطَلَبِ الْمَقْصُودِ لَهُ لَا لِغَيْرِهِ، فَهَاتَانِ آفَتَانِ فِي الْقَصْدِ؛ إِحْدَاهُمَا: أَنْ لَا يَتَجَرَّدَ لِمَطْلُوبِهِ، الثَّانِيَةِ: أَنْ يَطْلُبَهُ لِغَيْرِهِ لَا لِذَاتِهِ.

وصفاء القصد يُرَادُ بِهِ: خُلُوصُ الْقَصْدِ مِنْ كُلِّ إِرَادَةٍ تَزَاحِمُ مُرَادَ

(١) أخرجه البخاري (٥٠٩١) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه.

الرَّبِّ تعالى، بل يَصِيرُ القصدُ مجردًا لمُراده الدِّينِيَّ الأَمْرِيَّ، وهذه طريقةٌ مَنْ يَجْعَلُ الغايةَ: هي الفَنَاءُ عن إرادةِ السَّوَى، وعلامته: اندراجُ حُظِّ العبدِ في حقِّ الرَّبِّ تعالى، بحيث يَصِيرُ حُظُّهُ هو نفسُ حقِّ ربِّه عليه، ولا يخفى على البصيرِ الصادقِ علُوُّ هذه المنزلة، وفضلُها على منزلةِ الفناء، وبالله التوفيق.

العلامة الثالثة: (صِحَّةُ السُّلُوكِ) وهو سلامته مِنَ الآفاتِ والعَوائِقِ والقواطع، وهو إِنَّمَا يَصِحُّ بثلاثةِ أشياء:

أحدها: أن يكونَ على الدَّرَجَةِ الأعظمِ، الدَّرَجَةِ النَّبَوِيَّةِ المُحمَّديَّةِ، لا على الجَوَادِّ الوَضْعِيَّةِ، والرُّسُومِ الاضْطِلَاحِيَّةِ، وإن زَخَرَفُوا لها القولَ، ودَقَّقُوا لها الإشارةَ، وحَسَّنُوا لها العبارةَ؛ فتلك مِن بقايا النُّفُوسِ عليهم وهُم لا يَشْعُرُونَ.

الثاني: أن لا يُجِيبَ على الطَّرِيقِ داعِي البَطَالَةِ والوقوفِ والدَّعَةِ.
الثالث: أن يكونَ في سُلُوكِهِ ناظرًا إلى المقصودِ، وقد تقدَّمَ بيانُ ذلك.

فبهذه الثلاثةِ يَصِحُّ السُّلُوكُ، والعبارةُ الجامعةُ لها: أن يكونَ واحدًا لواحدٍ، في طريقٍ واحدٍ، فلا يَنْقَسِمُ طَلَبُهُ ولا مَطْلُوبُهُ، ولا يَتَلَوَّنُ طريقُهُ.

وأما الثلاثةُ السَّلْبِيَّةُ الَّتِي ذَكَرَهَا:

فأَوَّلُهَا: قولُهُ: (وَلَمْ يَوْقِفْ لَهُمْ عَلَى رَسْمٍ).

[أي]: أَنَّهُمْ لَعُلُّوا هَمَمَهُمْ سَبَقُوا النَّاسَ فِي السَّيْرِ، فلم يَقِفُوا معهم، فَهُمْ الْمُفْرَدُونَ السَّابِقُونَ، فَلَسَبَقَهُمْ لَمْ يَوْقِفْ لَهُمْ عَلَى أَثَرٍ فِي الطَّرِيقِ، وَلَمْ يَعْلَمْ الْمُتَأَخِّرُونَ عَنْهُمْ أَيْنَ سَلَكَوا؟ وَالْمُشْمَرُّ بَعْدَهُمْ: قد يرى آثارَ نيرانِهِمْ على بُعْدٍ عَظِيمٍ، كما يرى الكوكبُ، وَيَسْتَخِيرُ مَنْ رَأَاهُمْ: أَيْنَ رَأَاهُمْ؟ فَحَالُهُ كَمَا قِيلَ:

أَسْأَلُ عَنْكُمْ كُلَّ غَادٍ وَرَائِحٍ وَأُؤْمِي إِلَى أَوْطَانِكُمْ وَأَسَلِّمُ

العلامة الثانية: قوله: (وَلَمْ يُنْسَبُوا إِلَى اسْمٍ)؛ أي: لم يشتهروا باسم يُعرفون به عند الناس من الأسماء التي صارت أعلاماً لأهل الطريق.

وأيضاً، فإنهم لم يتقيدوا بعمل واحد يجري عليهم اسمه، فيعرفون به دون غيره من الأعمال؛ فإن هذا آفة في العبودية، وهي عبودية مقيدة، وأما العبودية المطلقة: فلا يعرف صاحبها باسم معين من معاني أسمائها؛ فإنه مجيب لداعيها على اختلاف أنواعها، فله مع كل أهل عبودية نصيب يضرب معهم بسهم، فلا يتقيد برسم ولا إشارة، ولا اسم ولا زي، ولا طريق وضعي اضطلاحي، بل إن سئل عن شيخه؟ قال: الرسول، وعن طريقه؟ قال: الاتباع، وعن خرقته؟ قال: لباس التقوى، وعن مذهبه؟ قال: تحكيم السنة، وعن مقصوده ومطلبه؟ قال: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: ٥٢، والكهف: ٢٨]. وعن رباطه وعن خانكاته؟ قال: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ (٣٦) رجالاً لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار ﴿٣٧﴾ [النور: ٣٦ - ٣٧]. وعن نسبه؟ قال:

أبي الإسلام لا أب لي سواه إذا افتخروا بقيس أو تميم
وعن مأكله ومشربه؟ قال: ما لك ولها؟ معها حذاؤها وسقاؤها،
ترد الماء وترعى الشجر حتى تلقى ربها.

واحسرتاه تقضى العمر وانصرفت ساعاته بين ذل العجز والكسل
والقوم قد أخذوا درب النجاة وقد ساروا إلى المطلب الأعلى على مهل
والعلامة الثالثة: قوله: (ولم يشر إليهم بالأصابع) يريد: أنهم
لخفائهم عن الناس لم يعرفوا بينهم، حتى يشار إليهم بالأصابع.

قوله: (أُولَئِكَ ذَخَائِرُ اللَّهِ حَيْثُ كَانُوا) ذخائر الملك: ما يخبأ عنده،
ويدخره لمهمات، ولا يبذله لكل أحد، وكذلك ذخيرة الرجل: ما يدخره

لحوائجِه ومُهمَّاتِه، وهؤلاء لَمَّا كانوا مَسْتورِينَ عَنِ النَّاسِ بِأَسبابِهِمْ، غَيْرَ مُشارٍ إِلَيْهِمْ وَلَا مُتَميِّزِينَ بِرِسمِ دُونِ النَّاسِ، وَلَا مُنتَسِبِينَ إِلَى اسمِ طَرِيقٍ أَوْ مَذْهَبٍ أَوْ شَيْخٍ أَوْ زِيٍّ كانوا بِمَنْزِلَةِ الذَّخَائِرِ المَخْبُوءَةِ.

قال: (الطَّبَقَةُ الثَّانِيَةُ: طائِفَةُ أَشارُوا عَنِ مَنزِلٍ وَهُمْ فِي غَيْرِهِ، وَوَرَّوْا بِأَمْرِ وَهُمْ لَغَيْرِهِ، وَنادَوْا عَلَى شَأْنٍ وَهُمْ عَلَى غَيْرِهِ، فَهُمْ بَيْنَ غَيْرَةٍ عَلَيْهِمْ تَسْتُرُهُمْ، وَأَدَبٍ فِيهِمْ يَصُونُهُمْ، وَظَرْفٍ يَهْدُبُهُمْ).

فكَأَنَّهُمْ يُظْهِرونَ لِلْمَخاطَبِ: أَنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ البِدايَاتِ، وَهُمْ فِي أَعلى المَقاماتِ، يَتَكَلَّمونَ مَعَهُمْ فِي البِدايَةِ وَالإِرادَةِ وَالسُّلُوكِ، وَمَقامُهُمْ فَوْقَ ذَلِكَ، وَهُمْ مُحَقِّقُونَ فِي الحالَتَيْنِ، لَكِنَّهُمْ يَسْتَرُونَ أَشْرَفَ أَحْوالِهِمْ وَمَقاماتِهِمْ عَنِ النَّاسِ.

فَهُمْ عَامِلونَ عَلَى إسقاطِ جَاهِهِمْ وَمَنْزِلَتِهِمْ فِي قُلُوبِ النَّاسِ؛ لَمَّا رَأَوْا الْمُغْتَرِبِينَ - الْمُغْتَرَبَ بِهِمْ - مِنَ الْمُنتَسِبِينَ إِلَى السُّلُوكِ يَعْمَلونَ عَلَى تَرْبِيَةِ نُفُوسِهِمْ، وَتَوْفِيرِ جَاهِهِمْ فِي قُلُوبِ النَّاسِ، فَعَاكَسَهُمْ هَؤُلَاءِ وَأَظْهَرُوا بَطالَةَ وَأَبْطَنُوا أَعْمالًا، وَكَتَمُوا أَحْوالَهُمْ جُهْدَهُمْ، وَيُنشِدونَ فِي هَذِهِ الحالِ:

فَلَيْتَكَ تَحْلُوَ وَالْحَياءُ مَرِيرَةٌ وَلَيْتَكَ تَرْضَى وَالْأَنامُ غِضابٌ
وَلَيْتَ الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ عَامِرٌ وَبَيْنِي وَبَيْنَ الْعالَمِينَ خَرابٌ
إِذا صَحَّ مِنْكَ الْوُدُّ يا غايَةَ الْمُنَى فكلُّ الَّذِي فَوْقَ الثُّرابِ ثُرابٌ

قال الإمام أحمد: حَدَّثَنَا عبد الرَّزَّاقُ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ منصور، عَنِ هلالِ بْنِ إِسافٍ، قال: كان عيسى عليه السلام يقول: «إِذا كان يَوْمُ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَدْهِنْ لِحْيَتَهُ، وَيَمْسَحْ شَفْتَيْهِ؛ حَتَّى يَخْرُجَ إِلَى النَّاسِ فيقولون: ليس بصائم»^(١).

وسُئِلَ الحارثُ بْنُ أَسَدٍ عَنِ عَلاماتِ الصَّادِقِ؟ فقال: «أَنْ لا يُباليَ

(١) أخرجه أحمد في «الزهد» (٣١٦)، وهناد بن السري في «الزهد» (٤٤٤/٢)، وابن أبي الدنيا في «الإخلاص والنية» (٣٣).

أَنْ يَخْرُجَ كُلُّ قَدْرٍ لَهُ فِي قُلُوبِ الْخَلْقِ مِنْ أَجْلِ صَلَاحِ قَلْبِهِ، وَلَا يُحِبُّ
اطِّلاعَ النَّاسِ عَلَى الْيَسِيرِ مِنْ عَمَلِهِ.

وهذا يُحَمَّدُ فِي حَالٍ، وَيُذَمُّ فِي حَالٍ، وَيَحْسُنُ مِنْ رَجُلٍ، وَيَقْبَحُ
مِنْ آخَرَ؛ فَيُحَمَّدُ إِذَا أَظْهَرَ مَا يَجُوزُ إِظْهَارُهُ، وَلَا نَقَصَ عَلَيْهِ فِيهِ، وَلَا ذَمَّ
مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ؛ لِيَكْتُمَ بِهِ حَالَهُ وَعَمَلَهُ، كَمَا إِذَا أَظْهَرَ الْغَنَى وَكَتَمَ الْفَقْرَ
وَالْفَاقَةَ، وَأَظْهَرَ الصَّحَّةَ وَكَتَمَ الْمَرَضَ، وَأَظْهَرَ النِّعْمَةَ وَكَتَمَ الْبَلِيَّةَ.

فهذا كُلُّهُ مِنْ كُنُوزِ الْبِرِّ، وَلَهُ فِي الْقَلْبِ تَأْثِيرٌ عَجِيبٌ يَعْرِفُهُ مَنْ
ذَاقَهُ.

وَشَكَا رَجُلٌ إِلَى الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ شِكَاةً، فَقَالَ: يَا ابْنَ أَخِي، قَدْ
ذَهَبَ ضَوْءُ بَصْرِي مِنْ عَشْرِينَ سَنَةً، فَمَا أَخْبَرْتُ بِهِ أَحَدًا.
وَأَمَّا الْحَالُ الَّذِي يُذَمُّ فِيهَا: فَإِنْ يُظْهِرَ مَا لَا يَجُوزُ إِظْهَارُهُ؛ لِيُسِيءَ
النَّاسُ بِهِ الظَّنَّ، فَلَا يُعْظَمُونَهُ.

ليس الثقلاء
من خواص
الأولياء

فَإِذَا تَمَكَّنَ الْعَبْدُ فِي حَالِهِ وَصَارَ لَهُ إِقْبَالٌ عَلَى اللَّهِ وَجَمْعِيَّةٌ عَلَيْهِ
مَلَكَهٌ وَمَقَامًا رَاسِخًا أُنْسَ بِالْخَلْقِ وَأَنَسُوا بِهِ، وَانْبَسَطَ إِلَيْهِمْ وَحَمَلَهُمْ عَلَى
ضَلَعِهِمْ وَبُطْءِ سَيْرِهِمْ، فَعَكَفَتِ الْقُلُوبُ عَلَى مَحَبَّتِهِ لِلطُّفَةِ وَظَرْفِهِ، فَإِنْ
النَّاسُ يَنْفَرُونَ مِنَ الثَّقِيلِ وَلَوْ بَلَغَ فِي الدِّينِ مَا بَلَغَ، وَلِلَّهِ مَا يَجْلِبُ اللَّطْفُ
وَالظَّرْفُ مِنَ الْقُلُوبِ، وَيَدْفَعُ عَنْ صَاحِبِهِ مِنَ الشَّرِّ، وَيُسَهِّلُ لَهُ مَا تَوَعَّرَ
عَلَى غَيْرِهِ، فَلَيْسَ الثُّقَلَاءُ بِخَوَاصِّ الْأَوْلِيَاءِ، وَمَا ثَقُلَ أَحَدٌ عَلَى قُلُوبِ
الصَّادِقِينَ الْمُخْلِصِينَ إِلَّا مِنْ آفَةٍ هُنَاكَ، وَإِلَّا فَهَذِهِ الطَّرِيقُ تَكْسُو الْعَبْدَ
حِلَاوَةً وَلَطَافَةً وَظَرْفًا، فَتَرَى الصَّادِقَ فِيهَا مِنْ أَحْلَى النَّاسِ وَالطُّفَةِ
وَأُظْرَفِهِمْ، قَدْ زَالَتْ عَنْهُ ثِقَالَةُ النَّفْسِ وَكُدُورَةُ الطَّبَعِ، وَصَارَ رُوحَانِيًّا
سَمَائِيًّا بَعْدَ أَنْ كَانَ حَيَوَانِيًّا أَرْضِيًّا، فَتَرَاهُ أَكْرَمَ النَّاسِ عِشْرَةً، وَأَلْيَنَهُمْ
عَرِيكَةً، وَالطُّفَةَ قَلْبًا وَرُوحًا، وَهَذِهِ خَاصِيَةُ الْمَحَبَّةِ، فَإِنَّهَا تَلْطَفُ
وَتُظَرِّفُ وَتَنْظِفُ.

وَأَهْلُ هَذِهِ الطَّبَقَةِ، أَثْقَلُ شَيْءٍ عَلَيْهِمْ: الْبَحْثُ عَنْ مَاجِرَايَاتِ
النَّاسِ، وَطَلَبُ تَعَرُّفِ أَحْوَالِهِمْ، وَأَثْقَلُ مَا عَلَى قُلُوبِهِمْ سَمَاعُهَا، فَهُمْ

مشغولون عنها بشأنهم، فإذا اشتغلوا بما لا يعينهم منها فاتهم ما هو أعظم عناية لهم، فإنه يحط بهم العالية من أوجها إلى خضيضها، وربما يعز عليه أن يحصل همة أخرى يصعد بها إلى موضعه الذي كان فيه، فأهل الهمم والفطن الثاقبة لا يفتحون من آذانهم وقلوبهم طريقاً إلى ذلك، إلا ما تقاضاه الأمر، وكانت مصلحته أرجح، وما عداه فبطالة وحط مرتبة.

من أعظم
درجات الستر
والإخفاء

قال: (والطبقة الثالثة: طائفة أسرهم الحق عنهم، فالأح لهم لا يحاً أذهلهم عن إدراك ما هم فيه).

أهل هذه الطبقة: أحق باسم السر من الذين قبلهم؛ فإنه إذا كانت أحوال القلب، ومواهب الرب التي وضعها فيه سرّاً عن صاحبه، بحيث لا يشعر هو بها، شغلاً عنها بالعزیز الوهاب سبحانه، فلا يتسع قلبه لاشتغاله به وبغيره، بل يشتغل بمجرّيها ومنشئها وواهبها عنها، فهذا أقوى وجوه السر، بل ذلك أخفى من السر. ومن أعظم الستر والإخفاء أن يستر الله ﷻ حال عبده ويخفيه منه؛ رحمة به ولطفاً؛ لئلا يساكنه ويتقطع به عن ربه، فإن ذلك خلعة من خلع الحق، فإذا سترها صاحبها وملبسها عن عبده، فقد أراد به أن لا يقف مع شيء دونه، وقد يكون ذلك الستر لما شغل به العبد عن مشاهدة جلال الرب تعالى وكماله وجماله، أعني: مشاهدة القلب لمعاني تلك الصفات، واستغراقه فيها.

وعلامته هذا الشهود الصحيح: أن يكون باطنه معموراً بالإحسان، وظاهره معموراً بالإسلام، فيكون ظاهره عنواناً لباطنه مُصدّقاً لما اتّصف به، وباطنه مُصحّحاً لظاهره، هذا هو الأكمل عند أصحاب الفناء.

وأكمل منه: أن يشهد ما وهبه الله له ويلاحظه ويراه من محض المنة وعين الجود، فلا يفنى بالمعطي عن رؤية عطيته، ولا يشتغل بالعطية عن معطيها، وقد أمر الله سبحانه بالفرح بفضله ورحمته، وذلك لا يكون إلا برويته وملاحظته، وأمر بذكر نعمته وآلائه، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ [فاطر: ٣]، وقال تعالى: ﴿فَاذْكُرُواْ آلَاءَ

اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾ [الأعراف: ٦٩]، وقال تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ﴾ [البقرة: ٢٣١].

فقوله: (أَسْرَهُمُ الْحَقُّ عَنْهُمْ)؛ أي: شغلهم به عن ذكر أنفسهم، فأنساهم بذكره ذكر نفوسهم، وهذا ضد حال الذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم؛ فإن أولئك لما نسوه أنساهم مصالح أنفسهم التي لا صلاح لهم إلا بها، فلا يطلبونها، وأنساهم عيوبها، فلا يصلحونها، وهؤلاء أنساهم حظوظهم بحقوقه، وذكر ما سواه بذكره.

والمقصود: أنه سبحانه أخذهم إليه، وشغلهم به عنهم.

قوله: (وَالْآخَ لَهُمْ لَائِحًا أَذْهَلَهُمْ عَنْ إدْرَاكِ مَا هُمْ فِيهِ).

الآخ؛ أي: أظهر، والمعنى: أظهر لهم من معرفة جماله وجلاله لائحا ما، لم تتسع قلوبهم بعده لإدراك شيء من أحوالهم ومقاماتهم، وهذا رقيقة من حال أهل الجنة، إذا تجلّى لهم سبحانه وأراهم نفسه، فإنهم لا يشعرون في تلك الحال بشيء من النعيم، ولا يلتفتون إلى سواه البتة، كما صرح به في الحديث الصحيح في قوله: «فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه»^(١).

والصحيح: أن أهل الطبقة الثانية أعلى من هؤلاء، وأرفع مقامًا، وهم الكمل؛ وهم أقوى منهم، كما كان مقام رسول الله ﷺ ليلة الإسراء أرفع من مقام موسى ﷺ يوم التجلي، ولم يحصل لرسول الله ﷺ من الفناء ما حصل لموسى، وكان حب امرأة العزيز ليوسف أعظم من حب النسوة، ولم يحصل لها من تقطيع الأيدي ونحوه ما حصل لهن، وكان حب أبي بكرٍ لرسول الله ﷺ أعظم من حب عمر وغيره، ولم يحصل له عند موته من الاضطراب والغشي والإقعاد ما حصل لغيره.

(١) أخرجه الكلاباذي في «بحر الفوائد» (ص ٢٩٤) من حديث جابر بن عبد الله مرفوعًا، وأخرجه الأجرى في «الشریعة» (٥٧٢) عن الحسن مقطوعًا.

[منزلة الغربية]

قال شيخ الإسلام: (قال الله تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ﴾ [هود: ١١٦]).

استشهاده بهذه الآية في هذا الباب يدلُّ على رُسُوخِهِ في العلم والمعرفة وفهم القرآن، فإن الغرباء في العالم هم أهل هذه الصفة المذكورة في الآية، وهُم الذين أشار إليهم النبي ﷺ في قوله: «بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا، وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ، فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ»، قيل: وَمَنِ الْغُرَبَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «الَّذِينَ يَصْلَحُونَ إِذَا فَسَدَ النَّاسُ»^(١).

الغرباء
الممدوحون

وعن الْمُطَّلِبِ بن حَنْطَبٍ، عن النبي ﷺ قال: «طُوبَى لِلْغُرَبَاءِ»، قالوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَنِ الْغُرَبَاءُ؟ قال: «الَّذِينَ يَزِيدُونَ إِذَا نَقَصَ النَّاسُ»^(٢).

فإن كان هذا الحديث بهذا اللَّفْظِ محفوظًا لم يَنْقَلِبْ على الرَّأْيِ لَفْظُهُ - وهو: الَّذِينَ يَنْقُصُونَ إِذَا زَادَ النَّاسُ - فمعناه: الَّذِينَ يَزِيدُونَ خَيْرًا وَإِيمَانًا وَتَقَى إِذَا نَقَصَ النَّاسُ مِنْ ذَلِكَ، والله أعلم.

وفي حديث عبد الله بن مَسْعُودٍ، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ غَرِيبًا، وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ، فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ»، قيل: وَمَنِ الْغُرَبَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «النَّزَّاعُ مِنَ الْقَبَائِلِ»^(٣).

(١) أخرجه مسلم (١٤٥) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، و(١٤٦) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) «أحاديث إسماعيل بن جعفر» (٣٦٧).

(٣) أخرجه ابن أبي شَيْبَةَ (٣٤٣٦٦)، وأحمد (٣٧٨٤)، وابن ماجه (٣٩٨٨)، والدارمي (٢٧٩٧)، وأبو يعلى (٤٩٧٥)، والبغوي في «شرح السُّنَّة» (٦٤)، =

وفي حديث عبد الله بن عمرو قال: قال النبي ﷺ ذات يوم ونحن عنده: «طُوبَى لِلْغُرَبَاءِ»، قيل: وَمَنِ الْغُرَبَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «نَاسٌ صَالِحُونَ قَلِيلٌ فِي نَاسٍ كَثِيرٍ، مَنْ يَعَصِيهِمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ يُطِيعُهُمْ»^(١).

وعن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ: قال: «إِنَّ أَحَبَّ شَيْءٍ إِلَى اللَّهِ الْغُرَبَاءُ»، قيل: وَمَنِ الْغُرَبَاءُ؟ قال: «الْفَرَّارُونَ بِدِينِهِمْ، يَجْتَمِعُونَ إِلَى عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ﷺ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٢).

وفي حديث آخر: «بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا، وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ، فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ»، قيل: وَمَنِ الْغُرَبَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «الَّذِينَ يُحْيُونَ سُنَّتِي، وَيُعَلِّمُونَهَا النَّاسَ»^(٣).

وقال نافع، عن مالك: «دَخَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الْمَسْجِدَ، فَوَجَدَ مَعَاذَ بْنِ جَبَلٍ جَالِسًا إِلَى بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَبْكِي، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: مَا يُبْكِيكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ هَلْكَ أَخُوكَ؟ قال: لا، وَلَكِنَّ حَدِيثًا حَدَّثَنِيهِ حَبِيبِي ﷺ وَأَنَا فِي هَذَا الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: مَا هُوَ؟ قال: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْأَخْفِيَاءَ الْأَخْفِيَاءَ الْأَتْقِيَاءَ الْأَبْرِيَاءَ، الَّذِينَ إِذَا غَابُوا لَمْ يُفْتَقَدُوا، وَإِذَا حَضَرُوا لَمْ يُعْرَفُوا، قُلُوبُهُمْ مَصَابِيحُ الْهُدَى، يَخْرُجُونَ مِنْ كُلِّ فِتْنَةٍ عَمِيَاءَ مُظْلِمَةً»^(٤).

= وقال الألباني في «السلسلة الصحيحة» (٣/ ٢٦٩، ٢٧٠): قال البغوي: «هذا حديث صحيح، وأقول: هو كما قال، لولا أن أبا إسحاق - وهو السبيعي عمرو بن عبد الله - مدلس وقد عنعنه في جميع الطرق عنه، مع كونه كان اختلط، فأنا متوقف في صحته».

(١) أخرجه أحمد (٦٦٥٠)، والطبراني في «الأوسط» (٨٩٨٦)، وابن المبارك في «الزهد» (٧٧٥)، وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٦١٩).

(٢) أخرجه أحمد في «الزهد» (٤٠٤)، وابن المبارك في «الزهد» (١٥١٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٥/ ١)، والبيهقي في «الزهد» (٢٠٤)، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٨٥٩).

(٣) أخرجه الترمذي (٢٦٣٠)، وقال: «حديث حسن»، من حديث عمرو بن عوف المزني ﷺ، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (١٤٤١).

(٤) أخرجه ابن ماجه بلفظ مقارب (٣٩٨٩)، والطبراني في «الكبير» (٣٢١/ ٢٠)، =

أقسام غربة
أهل الإسلام

فهؤلاء هُمُ الغرباءُ الممدوحونَ المعبوطون، ولِقَلَّتْهُمْ فِي النَّاسِ جَدًّا؛ سُمُّوا غُرَبَاءَ، فَإِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ عَلَى غَيْرِ هَذِهِ الصِّفَاتِ، فَأَهْلُ الْإِسْلَامِ فِي النَّاسِ غُرَبَاءُ، وَالْمُؤْمِنُونَ فِي أَهْلِ الْإِسْلَامِ غُرَبَاءُ، وَأَهْلُ الْعِلْمِ فِي الْمُؤْمِنِينَ غُرَبَاءُ.

وَأَهْلُ السُّنَّةِ - الَّذِينَ يُمَيِّزُونَهَا مِنَ الْأَهْوَاءِ وَالْبِدَعِ - فَهُمْ غُرَبَاءُ، وَالِدَّاعُونَ إِلَيْهَا الصَّابِرُونَ عَلَى أَدَى الْمَخَالَفِينَ لَهُمْ أَشَدُّ هَؤُلَاءِ غُرَبَةً، وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ هُمُ أَهْلُ اللَّهِ حَقًّا، فَلَا غُرَبَةَ عَلَيْهِمْ، وَإِنَّمَا غُرَبَتُهُمْ بَيْنَ الْأَكْثَرِينَ، الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ ﷻ فِيهِمْ: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦]، فَأُولَئِكَ هُمُ الْغُرَبَاءُ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَدِينِهِ، وَغُرَبَتُهُمْ هِيَ الْغُرَبَةُ الْمَوْحِشَةُ، وَإِنْ كَانُوا هُمُ الْمَعْرُوفِينَ الْمَشَارَ إِلَيْهِمْ، كَمَا قِيلَ:

فَلَيْسَ غَرِيبًا مَنْ تَنَاءَتْ دِيَارُهُ وَلَكِنْ مَنْ تَنَائَيْنَ عَنْهُ غَرِيبٌ

وَلَمَّا خَرَجَ مُوسَى هَارِبًا مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ انْتَهَى إِلَى مَدْيَنَ عَلَى الْحَالِ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ، وَهُوَ وَحِيدٌ غَرِيبٌ خَائِفٌ جَائِعٌ، قَالَ: يَا رَبِّ، وَحِيدٌ مَرِيضٌ غَرِيبٌ، فَقِيلَ لَهُ: يَا مُوسَى، الْوَحِيدُ: مَنْ لَيْسَ لَهُ مِثْلِي أَنْيَسَ، وَالْمَرِيضُ: مَنْ لَيْسَ لَهُ مِثْلِي طَبِيبٌ، وَالْغَرِيبُ: مَنْ لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ مَعَامَلَةٌ.

* * *

فالغربة ثلاثة أنواع:

أنواع الغربة

النوع الأول

غربة أهل الله وأهل سُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ بَيْنَ هَذَا الْخَلْقِ، وَهِيَ الْغُرَبَةُ الَّتِي مَدَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلَهَا، وَأَخْبَرَ عَنِ الدِّينِ الَّذِي جَاءَ بِهِ: أَنَّهُ بَدَأَ غَرِيبًا وَأَنَّهُ سَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ، وَأَنَّ أَهْلَهُ يَصِيرُونَ غُرَبَاءَ.

وهذه الغربة قد تكون في مكانٍ دون مكان، ووقتٍ دون وقت،

= وفي «الأوسط» (٤٩٥٠)، والحاكم (٧٩٣٣)، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (٢٩٧٥).

وبين قوم دون قوم غيرهم، ولكن أهل هذه الغربية هم أهل الله حقاً، فإنهم لم يَأْوُوا إلى غير الله تعالى، ولم يَتَسَبَّوْا إلى غير رسوله ﷺ، ولم يَدْعُوا إلى غير ما جاء به، وهُم الذين فارقوا الناسَ أحوَجَ ما كانوا إليهم، فإذا انطلق الناسُ يوم القيامة مع آلهتهم بقوا في مكانهم، فيقال لهم: أَلَا تَنْطَلِقُونَ حيث انطلق الناسُ؟ فيقولون: فارقنا الناسَ ونحن أحوَجُ إليهم منَّا إليهم اليوم، وإنا ننتظر ربَّنَا الذي كنَّا نَعْبُدُهُ^(١).

فهذه الغربية لا وحشة على صاحبها، بل هو آنس ما يكون إذا استوحش الناسُ، وأشدُّ ما يكون وحشةً إذا استأنسوا، فولَّيه الله ورسوله والذين آمنوا، وإن عاداه أكثر الناس وجفوه.

وفي حديث أبي أمامة، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ أَغْبَطَ أَوْلِيَائِي عِنْدِي: لَمُؤْمِنٌ خَفِيفُ الْحَاذِ، ذُو حَظٍّ مِنْ صَلَاتِهِ، أَحْسَنَ عِبَادَةِ رَبِّهِ، وَكَانَ رِزْقُهُ كِفَافًا، وَكَانَ مَعَ ذَلِكَ غَامِضًا فِي النَّاسِ، لَا يُشَارُّ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ، وَصَبَرَ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ، ثُمَّ حَلَّتْ مَنِيَّتُهُ، وَقَلَّ تَرَاتُّهُ، وَقَلَّتْ بَوَاكِيهِ»^(٢).

وَمِنْ هَؤُلَاءِ الْغُرَبَاءِ: مَنْ ذَكَرَهُمْ أَنَسٌ فِي حَدِيثِهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «رَبُّ أَشْعَثَ أَغْبَرٍ، ذِي طِمْرَيْنِ، لَا يُؤْبَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ»^(٣).
وفي حديث معاذ بن جبل، عن النبي ﷺ قال: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنْ مُلُوكِ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟»، قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «كُلُّ ضَعِيفٍ أَغْبَرٍ ذِي طِمْرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ»^(٤).

(١) أخرجه البخاري (٧٤٣٩)، ومسلم (١٨٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.
(٢) أخرجه أحمد (٢٢١٦٧)، والترمذي (٢٣٤٧)، وابن ماجه (٤١١٧)، والحاكم (٧١٤٨)، وقال: هذا إسنادٌ للشاميين صحيح عندهم. وتعقبه الذهبي بقوله: «إلى الضعف هو»، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٩٧٤).

(٣) أخرجه مسلم (٢٦٢٢)، وقد تقدم.

(٤) أخرجه ابن ماجه (٤١١٥)، والطبراني في «الكبير» (١٥٩/٢٠)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٠٠٦). وفي البخاري (٤٩١٨)، ومسلم (٢٨٥٣) من =

وقال الحسن: «المؤمن في الدنيا كالغريب لا يجزع من ذلها، ولا ينافس في عزها، للناس حالٌ وله حال، الناس منه في راحة، وهو من نفسه في تعب».

من صفات
الغريب

ومن صفات هؤلاء الغرباء الذين غبطهم النبي ﷺ: التمسك بالسنة، إذا رغب عنها الناس، وترك ما أحدثوه؛ وإن كان هو المعروف عندهم، وتجريد التوحيد؛ وإن أنكر ذلك أكثر الناس، وترك الانتساب إلى أحدٍ غير الله ورسوله، لا شيخ، ولا طريقة، ولا مذهب، ولا طائفة، بل هؤلاء الغرباء منتسبون إلى الله بالعبودية له وحده، وإلى رسوله بالاتباع لما جاء به وحده، وهؤلاء هم القابضون على الجمر حقاً، وأكثر الناس بل كلهم لائم لهم.

فليغربتهم بين هذا الخلق: يعدونهم أهل شدوذ وبدعة، ومفارقة للسواد الأعظم!

ومعنى قول النبي ﷺ: «هُمُ النَّزَّاعُ مِنَ الْقَبَائِلِ»: أن الله سبحانه بعث رسوله وأهل الأرض على أديانٍ مختلفة، فهم بين عبَادِ أوثانٍ، وعبَادِ نيرانٍ، وعبَادِ صلبانٍ، ويهودٍ وصابئة وفلاسفة، فكان الإسلام في أول ظهوره غريباً، وكان من أسلم منهم واستجاب لله ورسوله غريباً في حبه وقريته وقبيلته وأهله وعشيرته.

وكان المستجيبون لدعوة الإسلام نزاعاً من القبائل، بل أحاداً منهم تغربوا عن قبائلهم وعشائرتهم، ودخلوا في الإسلام، فكانوا هم الغرباء حقاً، حتى ظهر الإسلام وانتشرت دعوته ودخل الناس فيه أفواجا، فزالت تلك الغربة عنهم، ثم أخذ في الاغتراب والترحل، حتى عاد غريباً كما بدأ.

الإسلام
الحقيقي
غريب جداً

بل الإسلام الحق الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه هو

= حديث حارثة بن وهب الخزاعي، قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «ألا أخبركم بأهل الجنة؟ كل ضعيف متضعف، لو أقسم على الله لأبره».

اليوم أشدَّ غربةً منه في أوَّلِ ظهوره، وإن كانت أعلامه ورسومه الظاهرة مشهورةً معروفةً، فالإسلام الحقيقيُّ غريبٌ جدًّا، وأهلُه غرباءُ بين الناس.

وكيف لا تكون فرقةٌ واحدةٌ قليلةٌ جدًّا غريبةً بين اثنتين وسبعين فرقةً، ذات أتباع ورياساتٍ ومناصبٍ وولاياتٍ، ولا يقوم لها سوقٌ إلا بمخالفة ما جاء به الرسول ﷺ؟ فإنَّ نفسَ ما جاء به يُضادُّ أهواءهم ولذاتهم، وما هم عليه من الشُّبهات والبدع التي هي منتهى فضيلتهم وعلوهم، والشهوات التي هي غاية مقاصدهم وإراداتهم؟

فكيف لا يكون المؤمنُ السائرُ إلى الله على طريق المتابعة غريبًا بين هؤلاء الذين قد اتَّبَعُوا أهواءهم، وأطاعوا شُحَّهم، وأعجب كلُّ منهم برأيه؟ كما قال النبي ﷺ: «مُرُوا بِالْمَعْرُوفِ، وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ، حَتَّى إِذَا رَأَيْتُمْ شُحًّا مُطَاعًا، وَهَوًى مُتَّبَعًا، وَدُنْيَا مُؤَثَّرَةً، وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ، وَرَأَيْتَ أَمْرًا لَا يَدُ لَكَ بِهِ، فَعَلَيْكَ بِخَاصَّةِ نَفْسِكَ، وَإِيَّاكَ وَعَوَامَّتِهِمْ، فَإِنَّ وَرَاءَكُمْ أَيَّامَ صَبْرٍ، الصَّابِرُ فِيهِنَّ كَالْقَابِضِ عَلَى الْجَمْرِ»^(١).

ولهذا جُعِلَ له في هذا الوقت إذا تمسَّك بدينه: أجرُ خمسينَ من الصحابة؛ ففي سنن أبي داود والترمذي من حديث أبي ثعلبة الخشني، قال: سألتُ رسولَ الله ﷺ عن هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥] فقال: «بَلِ اتَّبِعُوا بِالْمَعْرُوفِ، وَتَنَاهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ، حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شُحًّا مُطَاعًا، وَهَوًى مُتَّبَعًا، وَدُنْيَا مُؤَثَّرَةً، وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ، فَعَلَيْكَ بِخَاصَّةِ نَفْسِكَ، وَدَعْ عَنْكَ الْعَوَامَّ، فَإِنَّ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامَ الصَّبْرِ؛ الصَّابِرُ فِيهِنَّ مِثْلُ قَبْضِ عَلَى الْجَمْرِ، لِلْعَامِلِ فِيهِنَّ أَجْرُ خَمْسِينَ رَجُلًا يَعْمَلُونَ مِثْلَ عَمَلِهِ»، قلتُ: يا

(١) أخرجه أبو داود (٤٣٤١)، والترمذي (٣٠٥٨)، وقال: حسن غريب، وابن ماجه (٤٠١٤)، وابن حبان (٣٨٥)، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٠٢٥) من حديث أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه.

رسول الله، أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْهُمْ؟ قال: «أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ»^(١). وهذا الأجر العظيم إنما هو لغرفته بين الناس، والتمسك بالسنة بين ظلمات أهوائهم وآرائهم.

فإذا أراد المؤمن الذي قد رزقه الله بصيرةً في دينه، وفقهًا في سنة رسوله، وفهمًا في كتابه، وأراه ما الناس فيه من الأهواء والبدع والضلالات وتكبرهم عن الصراط المستقيم الذي كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه، فإذا أراد أن يسلك هذا الصراط فليوطن نفسه على قذح الجهال وأهل البدع فيه، وطعنهم عليه، وإزرائهم به، وتنفير الناس عنه، وتحذيرهم منه، كما كان سلفهم من الكفار يفعلون مع متبوعه وإمامه ﷺ، فأما إن دعاهم إلى ذلك، وقذح فيما هم عليه: فهناك تقوم قيامتهم، ويغنون له العوائل، وينصبون له الحبال، ويجلبون عليه بخيل كبيرهم ورجله.

فهو غريب في دينه لفساد أديانهم، غريب في تمسكه بالسنة لتمسكهم بالبدع، غريب في اعتقاده لفساد عقائدهم، غريب في صلاته لسوء صلاتهم، غريب في طريقه لفساد طرقهم، غريب في نسبه لمخالفة نسبهم، غريب في معاشرته لهم؛ لأنه يعاشرهم على ما لا تهوى أنفسهم.

وبالجملة؛ فهو غريب في أمور دنياه وآخرته لا يجد مساعدًا ولا معينًا فهو عالم بين جهال، صاحب سنة بين أهل بدع، داع إلى الله ورسوله بين دعاة إلى الأهواء والبدع، آمر بالمعروف ناه عن المنكر بين قوم المعروف لديهم منكرو المنكر معروف.

النوع الثاني من الغربة: غربة مذمومة؛ وهي غربة أهل الباطل

غربة أهل
الباطل بين
أهل الحق

(١) أخرجه أبو داود (٤٣٤١)، والترمذي (٣٠٥٨)، وقال: حسن غريب. وابن ماجه (٤٠١٤)، وابن حبان (٣٨٥)، وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (١٠٢٥) وقال: لكن لجملة «أيام الصبر» شواهد.

وأهل الفجور بين أهل الحق، فهي غربة بين حزب الله المفلحين وإن كثر أهلها فهم غرباء على كثرة أصحابهم وأشياهم، أهل وحشة على كثرة مؤنسهم، يُعرفون في أهل الأرض، ويخفون على أهل السماء.

النوع الثالث: غربة مشتركة لا تُحمد ولا تُذم: وهي الغربة عن الوطن؛ فإن الناس كلهم في هذه الدار غرباء، فإنها ليست لهم بدار مقام، ولا هي الدار التي خلقوا لها، وقد قال النبي ﷺ لعبد الله بن عمر رضي الله عنه: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ، أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ»^(١)، وهكذا هو نفس الأمر؛ لأنه أمر أن يطالع ذلك بقلبه ويعرفه حق المعرفة.

غربة مشتركة
لا تحمد ولا
تذم

ولي من أبيات في هذا المعنى:

وَحَيَّ عَلَى جَنَاتٍ عَدْنٍ فَإِنَّهَا	مَنَازِلُكَ الْأُولَىٰ وَفِيهَا الْمُخَيَّمُ
وَلَكِنَّا سَبَبِي الْعَدُوِّ فَهَلْ تَرَى	نَعُودُ إِلَىٰ أَوْطَانِنَا وَنُسَلِّمُ
وَأَيُّ اغْتِرَابٍ فَوْقَ غُرْبَتِنَا الَّتِي	لَهَا أَضْحَتِ الْأَعْدَاءُ فِينَا تَحَكُّمُ
وَقَدْ زَعَمُوا أَنَّ الْغَرِيبَ إِذَا نَأَى	وَشَطَّتْ بِهِ أَوْطَانُهُ لَيْسَ يَنْعَمُ
فَمِنْ أَجْلِ ذَا لَا يَنْعَمُ الْعَبْدُ سَاعَةً	مِنَ الْعُمْرِ إِلَّا بَعْدَهَا يَتَأَلَّمُ

وكيف لا يكون العبد في هذه الدار غريباً، وهو على جنّاح سفر، لا يحلّ عن راحلته إلا بين أهل القبور؟ فهو مسافر في صورة قاعد، وقد قيل:

وَمَا هَذِهِ الْأَيَّامُ إِلَّا مَرَاحِلُ	يَحُثُّ بِهَا دَاعٍ إِلَى الْمَوْتِ قَاصِدُ
وَأَعْجَبُ مِنْ ذَا لَوْ تَأَمَّلْتَ أَنَّهَا	مَنَازِلُ تَطْوَى وَالْمُسَافِرُ قَاعِدُ



(١) أخرجه البخاري (٦٤١٦).

[منزلة التمكن]

قال صاحب «المنازل»: (قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَخِفَّنَا الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ [الروم: ٦٠]).

وجه استدلاله بالآية في غاية الظهور، وهو أن المتمكن لا يبالي بكثرة المشغولات، ولا بمخالطة أصحاب الغفلات، ولا بمعاشرة أهل البطالات، بل قد تمكن بصبره وبقينه عن استفزازهم إياه، واستخفافهم له، ولهذا قال تعالى: ﴿فَأَصْبِرْ إِنَّكَ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ [الروم: ٦٠] فمن وفى الصبر حقّه، وتيقّن أن وعد الله حق لم يستفزّه المبطلون، ولم يستخفه الذين لا يوقنون، ومتى ضعف صبره وبقينه أو كلاهما استفزه هؤلاء واستخفه هؤلاء، فجذبوه إليهم بحسب ضعف قوة صبره وبقينه، فكلما ضعف ذلك منه قوي جذبهم له، وكلما قوي صبره وبقينه قوي انجذابه منهم وجذبه لهم.

قال: (وهو أن يجتمع له صحّة قصدٍ يسيره، ولمع شهودٍ يحمله، وسعة طريقٍ تروحه).

وقد ذكر الشيخ للتمكن ثلاثة أمور: صحّة قصد، وصحة علم، وسعة طريق؛ فبصحة القصد يصح سيره، وبصحة العلم تنكشف له الطريق، وبسعة الطريق يهون عليه السير، وكل طالب أمر من الأمور فلا بد له من تعيين مطلوبه، وهو المقصود، ومعرفة الطريق الموصل إليه، والأخذ في السلوك، فمتى فاتّه واحد من هذه الثلاث: لم يصح طلبه ولا سيره، فالأمر دائر بين مطلوب يتعيّن إثارُه على غيره، وطلب يقوم بقلب من يقصده، وطريق توصل إليه.

فإذا تحقّق العبد بطلب ربّه وحده: تعيّن مطلوبه، وإذا بذل جهده

في طلب ربّه صحّ له طلبه، فإذا تحقّق باتّباع أوامره واجتناب نواهيه صحّ له طريقه، وصحة القصد والطريق موقوفة على صحة المطلوب وتعيّنه.

فحكم القصد يُتلقّى من حكم المقصود، فمتى كان المقصود أهلاً للإيثار كان القصد المتعلّق به كذلك، فالقصد والطريق تابعان للمقصود.

وتمام العبودية: أن يوافق الرسول في مقصوده وقصده وطريقه، فمقصوده: الله وحده، وقصده: تنفيذ أوامره في نفسه وفي خلقه، وطريقه: اتّباع ما أوحى إليه، فصحبّه أصحابه على ذلك حتى لحقوا به، ثم جاء التابعون لهم بإحسان، فمضوا على آثارهم.

من تمام
العبودية:
موافقة
الرسول في
مقصوده
وطريقه

ثم تفرّقت الطرُق بالناس، فخيّر الناس من وافقه في المقصود والطريق، وأبعدهم من الله ورسوله من خالفه في المقصود والطريق؛ وهم أهل الشّرك بالمعبود، والبدعة في العبادة، ومنهم من وافقه في المقصود وخالفه في الطريق، ومنهم من وافقه في الطريق وخالفه في المقصود.

فمن كان الله مراده والدار الآخرة فقد وافقه في المقصود، فإن عبّد الله بما أمر به على لسان رسوله فقد وافقه في الطريق، وإن عبّد به غير ذلك فقد خالفه في الطريق.

ومن كان مقصوده من أهل العلم، والعبادة، والزّهديّ: الدنيا والرّياسة، فقد خالفه في المقصود، وإنّ تقيّد بالأمر؛ فإن لم يتقيّد به، فقد خالف في المقصود والطريق.

وقوله: (ولمع شهود يحمله) إشارة إلى معرفة المقصود، وقوّة اليقين به، فيحصل لقلبه كشف يحمله على سلوكه، فإن السالك إذا كشف له عن مقصوده حتى كأنه يُعاينه جدّ في طلبه، وذهبت عنه رخص الفتور.

وقوله: (وسعة طريق تروحه) إشارة إلى صحة طريقه، وذلك

بأمرين: بسعتها حتى لا تضيق عليه، فيعجز عن سلوكها، وباستقامتها حتى لا يزيغ عنها إلى غيرها، فإنَّ طريق الحق واسعة مستقيمة، وطُرُق الباطل ضيقة معوجة، وهذا يدلُّ على رسوخ الشيخ في العلم، ووقوفه مع السُّنة، وفقهه في هذا الشأن.



[منزلة المكاشفة]

قال صاحب «المنازل»: (قال الله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ [النجم: ١٠]).

وجه احتجاجه بإشارة الآية: أَنَّ الله سبحانه كَشَفَ لعبده ﷺ ما لم يكشفه لغيره، وأطلعه على ما لم يُطْلَع عليه غيره، فحصل لقلبه الكريم من انكشاف الحقائق التي لا تخطر ببال غيره ما خصّه الله به.

المكاشفة الصحيحة: علومٌ يُحَدِّثُهَا الربُّ ﷻ في قلب العبد، ويُطْلِعُهُ بها على أمور تخفى على غيره، وقد يواليها وقد يُمَسِّكُهَا عنه بالغفلة عنها، ويوارئها عنه بالعين الذي يغشى قلبه، وهو أرقُّ الحُجُبِ، أو بالغيم، وهو أغلظ منه أو بالرَّان، وهو أشدُّها.

فالأول: يقع للأنبياء ﷺ، كما قال النبي ﷺ: «إِنَّهُ لَيُعَانُ عَلَى قَلْبِي، وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً»^(١).

والثاني: يكون للمؤمنين.

والثالث: لِمَنْ غَلَبَتْ عَلَيْهِ الشَّقْوَةُ، قال الله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: ١٤] قال ابن عباس وغيره: هو الذنب بعد الذنب يغطي القلب حتى يصير كالرَّانِ عليه.

والحُجُبُ عَشْرَةٌ:

الأول: حِجَابُ التَّعْطِيلِ، ونفي حقائق الأسماء والصفات، وهو أغلظُها، فلا يَتَهَيَّأُ لصاحب هذا الحِجَابِ أَنْ يَعْرِفَ اللَّهَ، ولا يَصِلُ

عشرة حجب
بين القلب
وبين الله
تعالى

(١) أخرجه مسلم (٢٧٠٢) من حديث الأغر المزني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. ولفظه: «وإنني لأستغفرُ الله، في اليوم مائة مرَّة».

إليه البتّة إلّا كما يَتَهَيَّأُ لِلْحَجَرِ أَنْ يَصْعَدَ إِلَى فَوْقَ .

الثاني: حجاب الشُّرْكِ، وهو أَنْ يَتَعَبَّدَ قَلْبُهُ لغير الله .

الثالث: حجاب البدعة القوليّة، كحجاب أهل الأهواء، والمقالاتِ الفاسدة على اختلافها .

الرابع: حجاب البدعة العمليّة، كحجاب أهل السُّلُوكِ المبتدعين في طريقهم وسلوكهم .

الخامس: حجاب أهل الكبائر الباطنة، كحجاب أهل الكِبَرِ والعُجْبِ والرِّيَاءِ والحسد، والفخر والخِيَلَاءِ ونحوها .

السادس: حجاب أهل الكبائر الظاهرة، وحجابهم أرقُّ من حجاب إخوانهم من أهل الكبائر الباطنة، مع كثرة عباداتهم وزهاداتهم واجتهادهم؛ فكبائر هؤلاء أقرب إلى التوبة من كبائر أولئك؛ فإنها قد صارت مقاماتٍ لهم لا يتحاشون من إظهارها وإخراجها في قوالبِ عبادةٍ ومعرفَةٍ، فأهل الكبائر الظاهرة أدنى إلى السلامة منهم، وقلوبهم خيرٌ من قلوبهم .

السابع: حجاب أهل الصغائر .

الثامن: حجاب أهل الفضلات، والتوسّع في المباحات .

التاسع: حجاب أهل الغفلة عن استحضار ما خُلِقُوا له وأريد منهم، وما لله عليهم من دوام ذكره وشكره وعبوديته .

العاشر: حجاب المجتهدين مِنَ السالِكين، المُشَمِّرِينَ في السَّيرِ عن المقصود .

أسباب الحُجُبِ
بين الله وعبده

فهذه عشرة حُجُبٍ بين القلب وبين الله ﷻ، تَحُولُ بينه وبين هذا الشأن، وهذه الحُجُبُ تنشأ من أربعة عناصر: عنصر النفس، وعنصر الشيطان، وعنصر الدنيا، وعنصر الهوى، فلا يمكن كَشْفُ هذه الحُجُبِ مع بقاء أصولها وعناصرها في القلب البتّة .

وهذه الأربعة: تُفْسِدُ القولَ والعملَ والقصدَ والطريقَ بحسب غلبتها وقتلتها، فتقطع طريق القول والعمل والقصد: أَنْ يصل إلى القلب، وما

وَصَلَ مِنْهُ إِلَى الْقَلْبِ قَطَعَتْ عَلَيْهِ الطَّرِيقَ: أَنْ يَصِلَ إِلَى الرَّبِّ، فَبَيْنَ الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ وَبَيْنَ الْقَلْبِ مَسَافَةٌ يُسَافِرُ فِيهَا الْعَبْدُ إِلَى قَلْبِهِ لِيَرَى عَجَائِبَ مَا هُنَاكَ، وَفِي هَذِهِ الْمَسَافَةِ قُطَاعُ الطَّرِيقِ الْمَذْكُورُونَ، فَإِنْ حَارَبَهُمْ وَخَلَصَ الْعَمَلُ إِلَى قَلْبِهِ دَارَ فِيهِ، وَطَلَبَ النُّفُوزَ مِنْ هُنَاكَ إِلَى اللَّهِ، فَإِنَّهُ لَا يَسْتَقِرُّ دُونَ الْوَصُولِ إِلَيْهِ ﴿وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ [النجم: ٤٢] فَإِذَا وَصَلَ إِلَى اللَّهِ سَبَّحَانَهُ أَثَابَهُ عَلَيْهِ مَزِيدًا فِي إِيمَانِهِ وَبِقِينِهِ، وَمَعْرِفَتِهِ وَعَقْلِهِ، وَجَمَّلَ بِهِ ظَاهِرَهُ وَبَاطِنَهُ، فَهَدَاهُ بِهِ لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ، وَصَرَفَ بِهِ عَنْهُ سَيِّئَ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ، وَأَقَامَ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ لِلْقَلْبِ جَنْدًا يَحَارِبُ بِهِ قُطَاعَ طَرِيقِ الْوَصُولِ إِلَيْهِ، فَيَحَارِبُ الدُّنْيَا بِالزُّهْدِ فِيهَا وَإِخْرَاجِهَا مِنْ قَلْبِهِ - وَلَا يَضُرُّهُ أَنْ تَكُونَ فِي يَدِهِ وَبَيْتِهِ - وَقُوَّةُ يَقِينِهِ بِالْآخِرَةِ، وَيَحَارِبُ الشَّيْطَانَ بِتَرْكِ الْاسْتِجَابَةِ لِدَاعِي الْهَوَى، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْهَوَى لَا يَفَارِقُهُ، وَيَحَارِبُ الْهَوَى بِتَحْكِيمِ الْأَمْرِ الْمُطْلَقِ وَالْوُقُوفِ مَعَهُ، بِحَيْثُ لَا يَبْقَى لَهُ هَوًى فِيمَا يَفْعَلُهُ وَيَتْرَكُهُ، وَيَحَارِبُ النَّفْسَ بِقُوَّةِ الْإِخْلَاصِ.

هَذَا كُلُّهُ إِذَا وَجَدَ الْعَمَلُ مَنَفَذًا مِنَ الْقَلْبِ إِلَى الرَّبِّ ﷻ، وَإِنْ دَارَ فِيهِ وَلَمْ يَجِدْ مَنَفَذًا وَثَبَتْ عَلَيْهِ النَّفْسُ، فَأَخَذَتْهُ وَصَيَّرَتْهُ جَنْدًا لَهَا، فَصَالَتْ بِهِ وَعَلَتْ وَطَعَتْ، فَتَرَاهُ أَزْهَدًا مَا يَكُونُ، وَأَعْبَدًا مَا يَكُونُ، وَأَشَدَّ اجْتِهَادًا، وَهُوَ أَبْعَدُ مَا يَكُونُ عَنِ اللَّهِ، وَأَصْحَابُ الْكِبَائِرِ أَقْرَبُ قُلُوبًا إِلَى اللَّهِ مِنْهُ، وَأَدْنَى مِنْهُ إِلَى الْإِخْلَاصِ.

طُغْيَانُ
الْمَعَاصِي أَسْلَمَ
مِنْ طُغْيَانِ
الطَّاعَاتِ

فَانْظُرْ إِلَى السَّجَّادِ الْعَبَّادِ الزَّاهِدِ الَّذِي بَيْنَ عَيْنَيْهِ أَثَرُ السَّجُودِ، كَيْفَ أَوْرَثَهُ طُغْيَانُ عَمَلِهِ أَنْ أَنْكَرَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَأَوْرَثَ أَصْحَابَهُ احْتِقَارَ الْمُسْلِمِينَ، حَتَّى سَلُّوا عَلَيْهِمْ سِوْفَهُمْ، وَاسْتَبَاحُوا دِمَاءَهُمْ.

وَانْظُرْ إِلَى الشَّرِيبِ السَّكَّيرِ الَّذِي كَانَ كَثِيرًا مَا يُؤْتَى بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَيَحْذُهُ عَلَى الشَّرَابِ، كَيْفَ قَامَتْ بِهِ قُوَّةُ إِيمَانِهِ وَبِقِينِهِ، وَمُحِبَّتِهِ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ، وَتَوَاضُعِهِ وَانْكَسَارِهِ لِلَّهِ حَتَّى نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لَعْنَتِهِ؛ فَظَهَرَ بِهَذَا أَنَّ طُغْيَانَ الْمَعَاصِي أَسْلَمَ عَاقِبَةً مِنْ طُغْيَانِ الطَّاعَاتِ.

وَقَدْ رَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «كِتَابِ الزُّهْدِ»: «أَنَّ اللَّهَ سُبَّحَانَهُ أَوْحَى

إلى موسى ﷺ: يا موسى، أنذر الصديقين، فإني لا أضع عدلي على أحد إلا عذَّبته من غير أن أظلمه، وبشِّر الخطَّائين، فإنه لا يتعاضمني ذنبٌ أن أغفره». فلنرجع إلى شرح كلامه^(١).

وليس مُرادُ الشيخ في هذا الباب: الكشفُ الجزئيَّ المشترك بين المؤمنين والكفار، والأبرار والفجار، كالكشف عمَّا في دار العبد أو في يده، أو تحت ثيابه، أو ما حمَلت به امرأته بعد انعقاده ذكراً أو أنثى، وما غاب عن العيان من أحوال البلد الشاسع ونحو ذلك، فإن ذلك يكون من الشَّيطان تارة، ومن النفس تارة، ولذلك يقع من الكفار.

الكشف
الرحماني

والكشف الرَّحْماني: هو مثل كشف أبي بكر لَمَّا قال لعائشة ؓ: «إِنَّ امرأته حَامِلَةٌ بِأَنْثَى»^(٢)، وكشفِ عُمَرَ ؓ لَمَّا قال: «يا سارية، الجبل»^(٣)، وأضعاف هذا من كشف أولياء الرحمن.

والمقصود: أن يكشف للسالِك عن طريق سلوكه؛ ليستقيم عليها، وعن عيوب نفسه ليُصلحها، وعن ذنوبه ليتوب منها.

فما أكرم الله الصادقين بكرامةٍ أعظم من هذا الكشف، وجعلهم مُنقادين له عاملين بمقتضاه، فإذا انضمَّ هذا الكشفُ إلى كشف تلك الحُجُبِ المتقدمة عن قلوبهم، سارت القلوبُ إلى ربها مَسِيرَ الْغَيْثِ اسْتَدْبَرَتْهُ الرِّيحُ.



(١) أخرجه الإمام أحمد في كتاب الزهد برقم (٣٨٢) ونصه: عن أبي الجلد أن الله تبارك وتعالى، أوحى إلى داود ﷺ: «يا داود، أنذر عبادي الصديقين؛ فلا يعجبون بأنفسهم، ولا يتكلن على أعمالهم؛ فإنه ليس أحد من عبادي أنصبه للحساب، وأقيم عليه عدلي إلا عذِّبته من غير أن أظلمه، وبشِّر الخطَّائين أنه لا يتعاضمني ذنب أن أغفره وأتجاوز عنه».

(٢) أخرجه مالك في الموطأ ٧٥٢/٢ (٤٠)، وصحَّحه الألباني في «إرواء الغليل» (٦١/٦).

(٣) أخرجه البيهقي في «الاعتقاد» (ص ٣١٤)، وصحَّحه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١١١٠).

[منزلة المشاهدة]

شروط
الانتفاع
بالمواعظ
الربانية

قال صاحب «المنازل»: (قال الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧]).

قلت: جعل الله سبحانه كلامه ذكراً، لا ينتفع بها إلا من جمع هذه الأمور الثلاثة:

أحدها: أن يكون له قلب حيّ واعٍ، فإذا فقد هذا القلب لم ينتفع بالذكرى.

الثاني: أن يُصغي سمعه فيمليه كله نحو المخاطب له، فإن لم يفعل لم ينتفع بكلامه.

الثالث: أن يُحضر قلبه وذهنه عند المكلم له، وهو الشهيد؛ أي: الحاضر غير الغائب، فإن غاب قلبه وسافر في موضع آخر: لم ينتفع بالخطاب.

وهذا كما أن المُبصر لا يُدرك حقيقة المرئي إلا إذا كانت له قوة باصرة، وحدّق بها نحو المرئي، ولم يكن قلبه مشغولاً بغير ذلك، فإن فقد القوة الباصرة، أو لم يحدّق نحو المرئي، أو حدّق نحوه وقلبه كله في موضع آخر لم يُدركه، فكثيراً ما يمرُّ بك إنسان أو غيره، وقلبك مشغول بغيره، فلا تشعر بمروره، فهذا الشأن يستدعي صحة القلب وحضوره، وكمال الإصغاء.



[منزلة المعاينة]

المعاينة مفاعلة من العيان، وأصلها من الرؤية بالعين، يقال: عاينه إذا وقعت عينه عليه، كما يقال: شافهه إذا كلمه شفاهًا، وواجهه إذا قابله بوجهه، وهذا مستحيل في هذه الدار أن يظفر به بشر.

أنواع المعاينة
وأقسامها

قال صاحب «المنازل»: (المُعَايِنَاتُ ثَلَاثٌ. إِحْدَاهَا: مُعَايِنَةُ الْأَبْصَارِ، الثَّانِيَةُ: مُعَايِنَةُ عَيْنِ الْقَلْبِ، وَهِيَ مَعْرِفَةُ عَيْنِ الشَّيْءِ عَلَى نَعْتِهِ، عِلْمًا يَقْطَعُ الرَّيْبَ، وَلَا تَشُوْبُهُ حَيْرَةٌ، الثَّالِثَةُ: مُعَايِنَةُ عَيْنِ الرُّوحِ، وَهِيَ الَّتِي تُعَايِنُ الْحَقَّ عِيَانًا مَحْضًا).

فمعاينة العين: هي رؤية الشيء عيانًا، [ف]الله سبحانه جعل في العين قوَّةً باصرة، كما جعل في الأذن قوَّةً سامعة، وفي الأنف قوَّةً شامة، وفي اللسان قوَّةً ناطقة، فهذه قوَى أودعها الله سبحانه هذه الأعضاء، وجعل بينها وبينها رابطة، وجعل لها أسبابًا ومخارج، وموانع تمنع حكمها.

وأما معاينة القلب: فهي انكشاف صورة المعلوم له، بحيث تكون نسبته إلى القلب كنسبة المرئي إلى العين، وقد جعل الله سبحانه القلب يبصر ويعمى، كما تبصر العين وكما تعمى، قال تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِنَّ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦] فالقلب يرى ويسمع، ويعمى ويصم، وعماه وصممه أبلغ من عمى البصر وصممه.

والروح: هي الحاملة للبدن، ولهذه القوَى كلها؛ فلا قوام للبدن ولا لقواه إلا بها، ولها - باعتبار إضافتها إلى كل محل - حكم واسم يخصها هناك؛ فإذا أضيفت إلى محل البصر سميت بصرا، وكان لها

حُكْمٌ يَخْصُهَا هُنَاكَ، وَإِذَا أُضِيفَتْ إِلَى مَحَلِّ السَّمْعِ سُمِّيَتْ سَمْعًا، وَكَانَ لَهَا حُكْمٌ يَخْصُهَا هُنَاكَ، وَإِذَا أُضِيفَتْ إِلَى مَحَلِّ الْعَقْلِ - وَهُوَ الْقَلْبُ - سُمِّيَتْ قَلْبًا، وَلَهَا حُكْمٌ يَخْصُهَا هُنَاكَ؛ وَهِيَ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ رُوحٌ.

فَالْقُوَّةُ الْبَاصِرَةُ وَالْعَاقِلَةُ وَالسَّامِعَةُ وَالنَّاطِقَةُ رُوحٌ بَاصِرَةٌ وَسَامِعَةٌ وَعَاقِلَةٌ وَنَاطِقَةٌ، فَفِي الْحَقِيقَةِ هَذَا الْعَاقِلُ، الْفَهْمُ الْمَدْرَكُ، الْمَحِبُّ الْعَارِفُ، الْمَحْرُكُ لِلْبَدَنِ الَّذِي هُوَ مَحَلُّ الْخَطَابِ وَالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ هُوَ شَيْءٌ وَاحِدٌ لَهُ صِفَاتٌ مُتَعَدِّدَةٌ بِحَسَبِ مُتَعَلِّقَاتِهِ.

وَالرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَرَاءَ ذَلِكَ كُلِّهِ، مَنْزَرَةٌ مُقَدَّسَةٌ عَنْ إِطْلَاعِ الْبَشَرِ عَلَى ذَاتِهِ، أَوْ أَنْوَارِ ذَاتِهِ، أَوْ صِفَاتِهِ، أَوْ أَنْوَارِ صِفَاتِهِ، وَإِنَّمَا هِيَ الشُّوَاهِدُ الَّتِي تَقُومُ بِقَلْبِ الْعَبْدِ، كَمَا يَقُومُ بِقَلْبِهِ شَاهِدٌ مِنَ الْآخِرَةِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَمَا أَعَدَّ اللَّهُ لِأَهْلِهِمَا.

وَهَذَا هُوَ الَّذِي وَجَدَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ حَرَامٍ الْأَنْصَارِيُّ يَوْمَ أُحُدٍ، لَمَّا قَالَ: «وَاهَا لِرِيحِ الْجَنَّةِ! إِنِّي أَجِدُ وَاللَّهِ رِيحَهَا دُونَ أُحُدٍ»، وَمِنْ هَذَا قَوْلُهُ ﷺ: «إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا»، قَالُوا: وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ؟ قَالَ: «حِلَقُ الذِّكْرِ»^(١)، وَمِنْهُ قَوْلُهُ: «مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ»^(٢)، فَهُوَ رَوْضَةٌ لِأَهْلِ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ؛ لِمَا يَقُومُ بِقُلُوبِهِمْ مِنْ شُوَاهِدِ الْجَنَّةِ، حَتَّى كَأَنَّهَا لَهُمْ رَأْيٌ عَيْنٍ، وَإِذَا قَعْدَ الْمَنَافِقُ هُنَاكَ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ الْمَكَانُ فِي حَقِّهِ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، وَمِنْ هَذَا قَوْلُهُ ﷺ: «الْجَنَّةُ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ»^(٣).

فَالْعَمَلُ: إِنَّمَا هُوَ عَلَى الشُّوَاهِدِ، وَعَلَى حَسَبِ شَاهِدِ الْعَبْدِ يَكُونُ عَمَلُهُ.

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (١٢٥٢٣)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٥١٠) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «السَّلْسَلَةِ الصَّحِيحَةِ» (٢٥٦٢).

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١٨٨٨)، وَمُسْلِمٌ (١٣٩١) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٢٨١٨)، وَمُسْلِمٌ (١٧٤٢) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ونحن نُشير - بعون الله وتوفيقه - إلى الشواهد، إشارةً يُعَلِّمُ بها حقيقة الأمر.

شواهد السائر
إلى الله
شاهد حقارة
الدنيا

فأَوَّلُ شواهدِ السائرِ إلى الله والدارِ الآخرة:

أَن يَقُومَ بِهِ شَاهِدٌ مِنَ الدُّنْيَا وَحَقَارَتِهَا، وَقَلَّةُ وَفَائِهَا، وَكَثْرَةُ جَفَائِهَا، وَخِسَّةُ شَرَكَائِهَا، وَسُرْعَةُ انْقِضَائِهَا، وَيَرَى أَهْلَهَا وَعَشَاقَهَا صَرَعَى حَوْلَهَا، قَدْ بَدَّعَتْ بِهِمْ، وَعَذِبَتْهُمْ بِأَنْوَاعِ الْعَذَابِ، وَأَذَاقَتْهُمْ أَمْرَ الشَّرَابِ، أَضْحَكْتَهُمْ قَلِيلًا، وَأَبْكَتَهُمْ طَوِيلًا، سَقَتْهُمْ كُؤُوسَ سُمِّهَا، بَعْدَ كُؤُوسِ خَمَرِهَا، فَسَكَرُوا بِجَبِّهَا، وَمَاتُوا بِهَجْرِهَا.

شاهد دوام
الآخرة

فإذا قام بالعبد هذا الشاهد منها: تَرَحَّلَ قَلْبُهُ عَنْهَا، وَسَافَرَ فِي طَلَبِ الدَّارِ الْآخِرَةِ وَحِينَئِذٍ يَقُومُ بِقَلْبِهِ شَاهِدٌ مِنَ الْآخِرَةِ وَدَوَامِهَا، وَأَنَّهَا هِيَ الْحَيَوَانُ حَقًّا، فَأَهْلُهَا لَا يَرْتَحِلُونَ مِنْهَا، وَلَا يَظْعَنُونَ عَنْهَا، بَلْ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ، وَمَحْطُّ الرِّجَالِ، وَمُنْتَهَى السَّيْرِ، وَأَنَّ الدُّنْيَا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهَا كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا كَمَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ إِبْصَعَهُ فِي الْيَمِّ، فَلْيَنْظُرْ بِمَ تَرَجُّعُ؟»^(١). وقال بعض التابعين: ما الدنيا في الآخرة إلا أَقْلُ مِنْ ذَرَّةٍ وَاحِدَةٍ فِي جِبَالِ الدُّنْيَا.

شاهد النار
وأوصافها

ثُمَّ يَقُومُ بِقَلْبِهِ شَاهِدٌ مِنَ النَّارِ، وَتَوَقُّدِهَا وَاضْطِرَامِهَا، وَبُعْدَ قَعْرِهَا، وَشِدَّةَ حَرِّهَا، وَعَظِيمَ عَذَابِ أَهْلِهَا، فَيُشَاهِدُهُمْ وَقَدْ سَيَقُوا إِلَيْهَا سَوْدَ الْوُجُوهِ، زُرْقَ الْعَيُونِ، وَالسَّلَاسِلَ وَالْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِهِمْ، فَلَمَّا انْتَهَوْا إِلَيْهَا فَتَحَّتْ فِي وَجُوهِهِمْ أَبْوَابُهَا، فَشَاهَدُوا ذَلِكَ الْمَنْظَرَ الْفَظِيعَ، وَقَدْ تَقَطَّعَتْ قُلُوبُهُمْ حَسْرَةً وَأَسْفًا ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا﴾ [الكهف: ٥٣]

فَأَرَاهُمْ شَاهِدَ الْإِيمَانِ، وَهُمْ إِلَيْهَا يَدْفَعُونَ، وَأَتَى النَّدَاءُ مِنْ قِبَلِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَنْ: ﴿وَقَفُّوهُمْ إِنْهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ [الصافات: ٢٤] ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ:

(١) أخرجه مسلم (٢٨٥٨)، والترمذي (٢٣٢٣)، وابن ماجه (٤١٠٨) من حديث المستورد بن شداد رضي الله عنه.

﴿أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (الطور: ١٦) فأراهم شاهد الإيمان، وهم في الحميم على وجوهم يسحبون، وفي النار كالخطب يسجرون ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١]، فبئس اللحاف وبئس الفراش، وإن يستغيثوا من شدة العطش ﴿يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَأَلْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ﴾ [الكهف: ٢٩] فإذا شربوه قَطَعَ أمعائهم في أجوافهم، وصهر ما في بطونهم، شرابهم الحميم، وطعامهم الزقوم، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ﴾ (٣٦) وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿[٣٧]﴾ [فاطر: ٣٦ - ٣٧].

فإذا قام بقلب العبد هذا الشاهد: انخلع من الذنوب والمعاصي، واتباع الهوى، وليس ثياب الخوف والحذر، وأخصب قلبه من مطر أجفانه، وهان عليه كل مصيبة تصيبه في غير دينه وقلبه.

وعلى حسب قوة هذا الشاهد يكون بعده من المعاصي والمخالفات، فيذيب هذا الشاهد من قلبه الفضلات، والمواد المهلكة، ويُنضجها ثم يُخرجها، فيجد القلب لذة العافية وسرورها.

فيقوم به بعد ذلك: شاهد من الجنة، وما أعد الله لأهلها فيها، «مِمَّا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ»^(١)، فضلاً عما وصفه الله لعباده على لسان رسوله من النعيم المفصل، الكفيل بأعلى أنواع اللذة، من المطاعم والمشارب، والملابس والصور، والبهجة والسرور، فيقوم بقلبه شاهد دار قد جعل الله النعيم المقيم الدائم بحذافيره فيها، «تُرَبَّتْهَا الْمِسْكُ، وَحَصْبَاؤُهَا الدُّرُّ، وَبِنَاؤُهَا لَبَنُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ»^(٢)، وقصب اللؤلؤ، وشرابها أحلى من العسل، وأطيب

شاهد الجنة
وما أعد الله
فيها

(١) أخرجه البخاري (٣٢٤٤)، ومسلم (٢٨٢٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٣٣٤٢)، ومسلم (١٦٣) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

رائحة من المسك، وأبرد من الكافور، وألذ من الزنجبيل، ونساؤها لو برَّرَ وجهُ إحداهنَّ في هذه الدنيا لغلب على ضوء الشمس^(١)، ولباسهم الحرير من السُّندس والإستبرق، وخدمتهم ولدان كاللؤلؤ المنشور، وفاكهتهم دائمة، لا مقطوعة ولا ممنوعة، وفرش مرفوعة، وغذاؤهم لحم طير مما يشتهون، وشرابهم عليه خمرة لا فيها غَوْلٌ ولا هم عنها يُنزفون، وخضرتهم فاكهة مما يتخيرون، وشاهدهم حور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون، فهم على الأرائك متكئون، وفي تلك الرياض يُحبرون، وفيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين، وهم فيها خالدون.

شاهد يوم
المزيد

فإذا انضم إلى هذا الشاهد: شاهد يوم المزيد، والنظر إلى وجه الرب ﷻ، وسماع كلامه منه بلا واسطة، كما قال النبي ﷺ: «بَيْنَمَا أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي نَعِيمِهِمْ، إِذْ سَطَعَ لَهُمْ نُورٌ، فَرَفَعُوا رُؤُوسَهُمْ، فَإِذَا الرَّبُّ تَعَالَى قَدْ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَوْقِهِمْ، وَقَالَ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، سَلَامٌ عَلَيْكُمْ، ثُمَّ قَرَأَ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿سَلَّمَ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَجِيمٍ﴾ (٥٨) [يس: ٥٨]، ثُمَّ يَتَوَارَى عَنْهُمْ، وَتَبَقَى رَحْمَتُهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْهِمْ فِي دِيَارِهِمْ»^(٢).

فإذا انضم هذا الشاهد إلى الشواهد التي قبله: فهناك يسير القلب إلى ربه أسرع من سير الرياح في مهابها، فلا يلتفت في طريقه يمينًا ولا شمالًا.

شاهد جلال
الرب تعالى

هذا، وفوق ذلك: شاهد آخر تضمحل فيه هذه الشواهد، ويغيب به العبد عنها كلها، وهو شاهد جلال الرب تعالى، وجماله وكماله، وعزّه وسلطانه، وقيوميّته وعلوّه فوق عرشه، وتكلمه بكتبه وكلمات تكوينه، وخطابه لملائكته وأنبيائه.

فإذا شاهد بقلبه قيوماً قاهراً فوق عبادته، مستويّاً على عرشه،

(١) أخرجه البخاري (٢٧٩٦)، والترمذي (١٦٥١) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٨٤)، والدارقطني في «الرؤية» (٥١)، والآجري في «الشرعية» (٦١٥)، واللالكائي في «شرح أصول أهل السنة» (٨٣٦) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

منفردًا بتدبير مملكته، أمرًا ناهيًا، مرسلاً رسله، ومنزلاً كتبه، يرضى ويغضب، ويثيب ويُعاقب، ويعطي ويمنع، ويعزُّ ويذلُّ، ويحب ويغض، ويرحم إذا استُرحم، ويغفر إذا استُغفر، ويعطي إذا سُئل، ويجيب إذا دُعي، ويقلل إذا استُقلل، أكبر من كل شيء، وأعظم من كل شيء، وأعزُّ من كل شيء، وأقدر من كل شيء، وأعلم من كل شيء، وأحكم من كل شيء، فلو كانت قوى الخلائق كلُّهم على واحد منهم، ثم كانوا كلُّهم على تلك القوة، ثم نُسبت تلك القوى إلى قوته تعالى لكانت أقل من قوة البعوضة بالنسبة إلى قوَّة الأسد، ولو قُدِّر جمالُ الخلق كلُّهم على واحد منهم، ثم كانوا كلُّهم بذلك الجمال، ثم نُسبَ إلى جمال الربِّ تعالى لكان دُون سراجٍ ضعيف بالنسبة إلى عين الشمس. ولو كان علمُ الأولين والآخرين على رجلٍ منهم، ثم كان كلُّ الخلق على تلك الصِّفة، ثم نُسبَ إلى علم الربِّ تعالى لكان ذلك كنقرة عصفور من البحر.

وهكذا سائر صفاته، كسمعه وبصره، وسائر نُعوت كماله، فإنه يسمع ضجيج الأصوات باختلاف اللغات، على تفتُّن الحاجات، فلا يَشغله سَمْعٌ عن سَمع، ولا تغلظه المسائل، ولا يتبرَّم بالحاح المُلحين، سواءً عنده من أسرِّ القول ومن جَهَر به، فالسر عنده علانية، والغيب عنده شهادة، يرى دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء، ويرى نياط عروقها ومجاري القوت في أعضائها، يضع السموات على إصبع من أصابع يده، والأرض على إصبع، والجبال على إصبع، والشجر على إصبع، والماء على إصبع، ويقبض سماواته بإحدى يديه، والأرضين باليد الأخرى، فالسموات السبع في كفه كخردلة في كف العبد، ولو أن الخلق كلهم من أولهم إلى آخرهم قاموا صفًا واحدًا ما أحاطوا بالله وَعَلَى، لو كشف الحجاب عن وجهه لأحرقت سبحاته ما انتهى إليه بصره من خلقه.

فإذا قام بقلب العبد هذا الشاهد: اضمحلَّت فيه الشواهد المتقدمة

من غير أن تعدم، بل تصوير الغلبة والقهر لهذا الشاهد، وتندرج فيه الشواهد كلها، ومن هذا شاهده فله سلوك وسير خاص، ليس لغيره ممن هو عن هذا في غفلة، أو معرفة مجملة.

فصاحب هذا الشاهد سائر إلى الله في يقظته ومنامه، وحركته وسكونه وفطره وصيامه، له شأن وللناس شأن، هو في واد وهم في واد.

خَلِيلِي لَا وَاللَّهِ مَا أَنَا مِنْكُمْ إِذَا عَلِمَ مِنْ آلِ لَيْلَى بَدَأَ لِيَا

والمقصود: أن العيان والكشف والمشاهدة في هذه الدار إنما تقع على الشواهد والأمثلة العلمية، وهو المثل الأعلى الذي ذكره سبحانه في ثلاثة مواضع من كتابه في سورة النحل: ﴿ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [آية: ٦٠]، وسورة الروم: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آية: ٢٧]، وسورة الشورى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [آية: ١١]، وهو ما يقوم بقلوب عابديه ومحبيه، والمنيين إليه من هذا الشاهد، وهو الباعث لهم على العبادة والمحبة، والخشية والإنابة، وتفاوتهم فيه لا ينحصر طرفاه، فكل منهم له مقام معلوم لا يتعداه، وأعظم الناس حظًا في ذلك معترف بأنه لا يُحصى ثناءً عليه سبحانه، وأنه فوق ما يثني عليه المثنون، وفوق ما يحمده الحامدون، كما قيل:

وَمَا بَلَغَ الْمُهْدُونَ نَحْوَكَ مِدْحَةً وَإِنْ أَطْنَبُوا إِلَّا الَّذِي فِيكَ أَعْظَمُ
لَكَ الْحَمْدُ كُلَّ الْحَمْدِ لَا مُبَدَّأَ لَهُ وَلَا مُنْتَهَى وَاللَّهُ بِالْحَمْدِ أَعْلَمُ

وطهارة القلب، ونزاهته من الأوصاف المذمومة، والإرادات السفلية، وخلوه وتفرغه من التعلق بغير الله سبحانه، هو كرسي هذا الشاهد، الذي يجلس عليه، ومقعده الذي يتمكن فيه، فحرام على قلب

المثل الأعلى
الذي ذكره
سبحانه

متلوث بالخبائث والأخلاق والصفات الذميمة، متعلق بالمرادات السافلة أن يقوم به هذا الشاهد، أو يكون من أهله.

نَزَّهَ فُؤَادَكَ عَنْ سِوَانَا وَائْتِنَا فَجَنَابُنَا حِلٌّ لِكُلِّ مُنَزَّهٍ
وَالصَّبْرُ طَلَسَمٌ لِكُنْزٍ لِقَائِنَا مَنْ حَلَّ ذَا الطَّلَسَمِ فَازَ بِكُنْزِهِ

إذا طلعت شمس التوحيد، وباشرت حرارتها الأرواح، ونورها البصائر، تجلت بها ظلمات النفس والطبع، وتحركت بها الأرواح في طلب من ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، فسافر القلب في بيدااء الأمر، ونزل منازل العبودية، منزلاً منزلاً، فهو ينتقل من عبادة إلى عبادة، مقيم على معبود واحد، فلا تزال شواهد الصفات قائمة بقلبه، توقظه إذا رقد، وتذكّره إذا غفل، وتحدّو به إذا سار، وتقيّمه إذا قعد، إن قام بقلبه شاهد من الربوبية والقيومية رأى أن الأمر كله لله، ليس لأحد معه من الأمر شيء ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [يونس: ٢١] يَتَأَيَّهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ عِزُّ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتَ تُؤْفِكُونَ﴾ [فاطر: ٢ - ٣] ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [يونس: ١٠٧] ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ رَحْمَتِي قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [الزمر: ٣٨] ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٨٤] ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [الزمر: ٨٥] ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [الزمر: ٨٦] ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَنْقُوتُ﴾ [الزمر: ٨٧] ﴿قُلْ مَنْ يَدْبِرُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيبُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٨٨] ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ [الزمر: ٨٩] [المؤمنون: ٨٤ - ٨٩].

إن قام بقلبه شاهد من الإلهية: رأى في ذلك الشاهد الأمر

والنهي، والنُّبُوت، والكتب والشرائع، والمحبة والرّضى، والكراهة والبغض، والثواب والعقاب، وشاهد الأمر نازلًا ممن هو مستوٍ على عرشه، وأعمالُ العباد صاعدة إليه، ومعرضة عليه، يجزي بالإحسان منها في هذه الدار وفي العُقْبَى نضرة وسرورًا، ويقدم إلى ما لم يكن على أمره وشرعه منها فيجعل هباءً منثورًا.

وإن قام بقلبه شاهد من الرحمة: رأى الوجودَ كلّهُ قائمًا بهذه الصفة قد وسع من هي صفته كلّ شيء رحمةً وعلماً، وانتهت رحمته إلى حيث انتهى علمه، فاستوى على عرشه برحمته؛ لِتَسَعَ كلّ شيء، كما وسع عرشه كل شيء.

وإن قام بقلبه شاهدُ العِزَّة والكبرياء، والعظمة والجبروت: فله شأنٌ آخر.

وهكذا جميع شواهد الصفات، وما ذكرناه أدنى تنبيهٍ عليها، فالكشف والعيانُ والمشاهدةُ لا تتجاوز الشواهد.



منزلة الحياة

قال صاحب «المنازل»: (قال الله تعالى: ﴿أَوْمِنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢]).

استشهاده بهذه الآية في هذا الباب ظاهرٌ جدًّا؛ فإن المراد بها: مَنْ كان ميت القلب بعدم رُوح العلم والهدى والإيمان، فأحياه الربُّ تعالى برُوح أخرى غير الرُوح التي أحيا بها بدنه، وهي رُوح معرفته وتوحيده، ومحبته وعبادته وحده لا شريك له؛ إذ لا حياة للرُوح إلَّا بذلك، وإلا فهي في جملة الأموات، ولهذا وصف الله تعالى مَنْ عدم ذلك بالموت، فقال: ﴿أَوْمِنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢]، وقال تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكَلِمَ وَلَا تَسْمَعُ الدَّعَاءَ﴾ [النمل: ٨٠].

وسمَّى وحيه رُوحًا؛ لما يحصل به من حياة القلوب والأرواح، فقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]، فأخبر أنه روح تحصل به الحياة، ونور تحل به الإضاءة، وقال تعالى: ﴿يُزِيلُ الْمَلَكُ الْرُوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [النحل: ٢]، وقال تعالى: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ الْفَلَاقِ﴾ [غافر: ١٥]، فبالوحي حياة الروح، كما أن بالروح حياة البدن، ولهذا مَنْ فقد هذه الروح فقد فقد الحياة النافعة في الدنيا والآخرة؛ أما في الدنيا: فحياته حياة البهائم، وله المعيشة الضنك، وأما في الآخرة: فإنه له جهنم، لا يموت فيها ولا يحيا.

حياة القلب
بالإيمان
ومعرفة الله

وقد جعل الله الحياة الطيبة لأهل معرفته ومحبته وعبادته؛ فقال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٩٧]، وقد فسرت الحياة الطيبة بالقناعة والرضا، والرزق الحسن وغير ذلك، والصواب: أنها حياة القلب ونعيمه، وبهجته وسروره بالإيمان ومعرفة الله، ومحبته، والإنابة إليه، والتوكل عليه؛ فإنه لا حياة أطيّب من حياة صاحبها، ولا نعيم فوق نعيمه، إلا نعيم الجنة، كما كان بعض العارفين يقول: إنه لتَمُرُّ بي أوقاتٌ أقول فيها: إن كان أهل الجنة في مثل هذا إنهم لفي عيش طيب. وقال غيره: إنه ليمُرُّ بالقلب أوقاتٌ يرقص فيها طربًا.

وجود الحياة
الطيبة في
الدور الثلاث

وإذا كانت حياة القلب حياة طيبة تبعته حياة الجوارح؛ فإنه مَلِكُهَا، ولهذا جعل الله المعيشة الضنك لمن أعرض عن ذكره، وهي عكس الحياة الطيبة.

وهذه الحياة الطيبة تكون في الدور الثلاث؛ أعني: دار الدنيا، ودار البرزخ، ودار القرار، والمعيشة الضنك أيضًا تكون في الدور الثلاث، فالأبرار في النعيم هاهنا وهناك، والفُجَّار في الجحيم هاهنا وهناك، قال الله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ [النحل: ٣٠]، وقال تعالى: ﴿وَأَنِ اسْتَغْفَرُوا رَبَّهُمْ ثُمَّ نُوْبُوا إِلَيْهِ يُعْطِكُمْ مَّتَلًّا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾ [هود: ٣].

فذكرُ الله ﷻ، ومحبته وطاعته، والإقبال عليه: ضامنٌ لأطيب الحياة الدنيا، والإعراض عنه والغفلة، ومعصيته: كفيلٌ بالحياة المنغصة، والمعيشة الضنك في الدنيا والآخرة.

أنواع الحياة

قال صاحب «المنازل»: (اسْمُ الْحَيَاةِ فِي هَذَا الْبَابِ يُشَارُ بِهِ إِلَى أَشْيَاءَ. الْحَيَاةُ الْأُولَى: حَيَاةُ الْعِلْمِ مِنْ مَوْتِ الْجَهْلِ، وَلَهَا ثَلَاثَةُ أَنْفَاسٍ: نَفْسُ الْخَوْفِ، وَنَفْسُ الرَّجَاءِ، وَنَفْسُ الْمَحَبَّةِ).

قوله: (الْحَيَاةُ فِي هَذَا الْبَابِ) يريد: الحياة الخاصة التي يتكلم

عليها القوم دون الحياة العامة المشتركة بين الحيوان كله، بل بين الحيوان والنبات. وللحياة مراتب، ونحن نُشير إليها:

المرتبة الأولى: حياة الأرض بالنبات، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ [النحل: ٦٥].

المرتبة الثانية: حياة النمو والاعتناء. وهذه الحياة مشتركة بين النبات والحيوان الذي يعيش بالغذاء، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾ [الأنبياء: ٣٠].

المرتبة الثالثة: حياة الحيوان المغتذي بقدر زائد على نموه واغتذائه، وهو إحساسه وحركته.

المرتبة الرابعة: حياة الحيوان الذي لا يغتذي بالطعام والشراب، كحياة الملائكة، وحياة الأرواح بعد مُفارقتها الأبدان، فإن حياتها أكمل من حياة الحيوان المغتذي؛ ولهذا لا يلحقها كلال ولا فتور، ولا نوم ولا إعياء، قال تعالى: ﴿سُبْحُونَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٠].

وكذا الأرواح إذا تخلصت من هذه الأبدان وتجردت: صار لها حياة أخرى أكمل من هذه إن كانت سعيدة، وإن كانت شقية كانت عاملة ناصبة في العذاب.

المرتبة الخامسة: الحياة التي أشار إليها المصنّف، وهي حياة العلم من موت الجهل؛ فإن الجهل موت لأصحابه، كما قيل:

وفي الجهل قَبْلَ الْمَوْتِ مَوْتُ لِأَهْلِهِ وَأَجْسَامُهُمْ قَبْلَ الْقُبُورِ قُبُورُ
وأرواحُهُمْ في وَحْشَةٍ مِنْ جُسُومِهِمْ فليس لَهُمْ حَتَّى النُّشُورِ نُشُورُ

فالجاهل ميت القلب والروح، وإن كان حيّ البدن فجسده قبر يمشي به على وجه الأرض، قال الله تعالى: ﴿أَوَمِنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢]، وقال تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ

هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَفُورٌ مُبِينٌ ﴿٦٩﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٠﴾ [يس: ٦٩ - ٧٠]، وقال تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْوَقْنَ وَلَا تَسْمَعُ الْظَّمَ الدُّعَاءَ﴾ [النمل: ٨٠]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ [فاطر: ٢٢]، وشبَّههم في موت قلوبهم بأهل القبور؛ فإنهم قد ماتت أرواحهم، وصارت أجسامهم قبورًا لها، فكما لا يسمع أصحاب القبور، لا يسمع هؤلاء، وإذا كانت الحياة هي الحس والحركة أو ملزومهما، فهذه القلوب لما لم تُحسَّ بالعلم والإيمان، ولم تتحرك له: كانت ميتة حقيقة، وليس هذا تشبيهًا لموتها بموت البدن، بل ذلك موت القلب والروح.

وقد ذكر الإمام أحمد في «كتاب الزهد» من كلام لقمان: أنه قال لابنه: «يا بني جالس العلماء، وزاحمهم بركبتك؛ فإن الله يحيي القلوب بنور الحكمة، كما يحيي الأرض بوابل القطر»^(١).

وقال مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ: «تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ؛ فَإِنَّ تَعَلُّمَهُ لِلَّهِ خَشْيَةٌ، وَطَلَبُهُ عِبَادَةٌ، وَمَذَاكِرَتُهُ تَسْبِيحٌ، وَالْبَحْثُ عَنْهُ جِهَادٌ، وَتَعْلِيمُهُ لِمَنْ لَا يَعْلَمُهُ صَدَقَةٌ، وَبَذْلُهُ لِأَهْلِهِ قُرْبَةٌ؛ لِأَنَّهُ مَعَالِمُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، وَمَنَارُ سَبِيلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَهُوَ الْأَنْبَسُ فِي الْوَحْشَةِ، وَالصَّاحِبُ فِي الْغَرَبَةِ، وَالْمُحَدِّثُ فِي الْخَلْوَةِ، وَالِدَلِيلُ عَلَى السَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ، وَالسَّلَاحُ عَلَى الْأَعْدَاءِ، وَالزَّيْنُ عِنْدَ الْأَخْلَاءِ، يَرْفَعُ اللَّهُ بِهِ أَقْوَامًا، فَيَجْعَلُهُمْ فِي الْخَيْرِ قَادَةً، وَأُتَمَّةً تُقْتَصُّ آثَارُهُمْ، وَيُقْتَدَى بِأَفْعَالِهِمْ، وَيُنْتَهَى إِلَى رَأْيِهِمْ، تَرْغِبُ الْمَلَائِكَةُ فِي خُلَّتِهِمْ، وَبَأْجَنْحَتِهَا تَمْسَحُهُمْ، يَسْتَغْفِرُ لَهُمْ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ، وَحَيْثَانُ الْبَحْرِ وَهَوَائِهِ، وَسِبَاعُ الْبَرِّ وَأَنْعَامُهُ؛ لِأَنَّ الْعِلْمَ حَيَاةُ الْقُلُوبِ مِنَ الْجَهْلِ، وَمَصَابِيحُ الْأَبْصَارِ مِنَ الظُّلْمِ، يَبْلُغُ الْعَبْدُ بِالْعِلْمِ مَنَازِلَ الْأَخْيَارِ، وَالدرجات العُلى في الدنيا والآخرة. التفكُّر فيه يعدل الصيام، ومُدارسته

(١) أخرجه أحمد في «الزهد» (٥٥٢)، ولفظه: «بوابل السَّمَاءِ» بدلًا من «بوابل القطر».

تَعْدِلُ الْقِيَامَ، بِهِ تُوَصِّلُ الْأَرْحَامَ، وَبِهِ يُعَرَفُ الْحَلَالُ مِنَ الْحَرَامِ، وَهُوَ إِمَامُ الْعَمَلِ، وَالْعَمَلُ تَابِعٌ لَهُ، يُلْهِمُهُ السُّعْدَاءُ، وَيُحَرِّمُهُ الْأَشْقِيَاءُ». رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَغَيْرُهُمَا^(١).

حياة الإرادة
والهمة
والمحبة

المرتبة السادسة: حياة الإرادة والهمة والمحبة؛ فإن فتور الهمة وضعف الإرادة والطلب: من ضعف حياة القلب، وكلما كان القلب أتم حياة، كانت همته أعلى، وإرادته ومحبه أقوى؛ فإن الإرادة والمحبة تتبع الشعور بالمراد المحبوب، وسلامة القلب من الآفة التي تتحول بينه وبين طلبه وإرادته، فضعف الطلب وفتور الهمة: إما من نقصان الشعور والإحساس، وإما من وجود الآفة المضعفة للحياة، فقوة الشعور، وقوة الإرادة دليل على قوة الحياة، وضعفها دليل على ضعفها، وكما أن علو الهمة، وصدق الإرادة والطلب: من كمال الحياة، فهو سبب إلى حصول أكمل الحياة وأطيبها، فإن الحياة الطيبة إنما تنال بالهمة العالية، والمحبة الصادقة، والإرادة الخالصة، فعلى قدر ذلك تكون الحياة الطيبة، وأخس الناس حياةً أخسهم همة، وأضعفهم محبة وطلباً، وحياة البهائم خير من حياته. كما قيل:

نَهَارُكَ يَا مَغْرُورٌ لَهْوٌ وَعَفْلَةٌ وَلَيْلُكَ نَوْمٌ وَالرَّدَى لَكَ لَازِمٌ
وَتَكْدُحُ فِيمَا سَوْفَ تَسْخَطُ غِبَّهُ كَذَلِكَ فِي الدُّنْيَا تَعِيشُ الْبَهَائِمُ
تُسَرُّ بِمَا يَفْنَى وَتَفْرَحُ بِالْمُنَى كَمَا غُرَّ بِاللَّذَاتِ فِي النَّوْمِ حَالِمٌ

والمقصود: أن حياة القلب بالعلم والإرادة والهمة، والناس إذا شاهدوا ذلك من الرجل، قالوا: هو حي القلب، وحياة القلب بدوام الذكر وترك الذنوب، كما قال عبد الله بن المبارك رحمته الله:

رَأَيْتُ الذُّنُوبَ تُمِيتُ الْقُلُوبَ وَقَدْ يُورِثُ الذَّلَّ إِدْمَانُهَا
وَتَرَكْتُ الذُّنُوبَ حَيَاةَ الْقُلُوبِ وَخَيْرٌ لِنَفْسِكَ عِصْيَانُهَا
وَهَلْ أَفْسَدَ الدِّينَ إِلَّا الْمُلُوكُ كُ وَأَحْبَارُ سُوءٍ وَرُهْبَانُهَا

(١) أخرجه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢٦٨).

وباعُوا النُّفُوسَ وَلَمْ يَرْبَحُوا وَلَمْ يَغْلُ فِي الْبَيْعِ أَثْمَانُهَا
فَقَدْ رَتَعَ الْقَوْمُ فِي حَيْفَةٍ يَبِينُ لَذِي اللَّبِّ خُسْرَانُهَا

وسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ يَقُولُ: «مَنْ وَاظَبَ عَلَى
(يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ) كُلَّ يَوْمٍ، بَيْنَ سُنَّةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْفَجْرِ
أَرْبَعِينَ مَرَّةً: أَحْيَا اللهُ قَلْبَهُ».

وكَمَا أَنَّ اللهَ سَبَّحَانَهُ جَعَلَ حَيَاةَ الْبَدَنِ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ، فَحَيَاةُ
الْقَلْبِ بِدَوَامِ الذِّكْرِ، وَالْإِنَابَةِ إِلَى اللهِ، وَتَرْكِ الذُّنُوبِ، وَالْغَفْلَةِ الْجَاثِمَةِ
عَلَى الْقَلْبِ، وَالتَّعَلُّقِ بِالرِّذَائِلِ وَالشَّهَوَاتِ الْمُنْقَطِعَةِ عَنْ قُرْبِ: يُضْعِفُ
هَذِهِ الْحَيَاةَ، وَلَا يَزَالُ الضَّعْفُ يَتَوَالَى عَلَيْهِ حَتَّى يَمُوتَ، وَعَلَامَةُ مَوْتِهِ:
أَنَّهُ لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا، وَلَا يُنْكِرُ مُنْكَرًا، كَمَا قَالَ عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْعُودٍ:
«أَتَدْرُونَ مَنْ مَيِّتَ الْأَحْيَاءِ؟ الَّذِي قِيلَ فِيهِ:

لَيْسَ مَنْ مَاتَ فَاسْتَرَحَ بِمَيِّتٍ إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ
قَالُوا: وَمَنْ هُوَ؟ قَالَ: الَّذِي لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا، وَلَا يُنْكِرُ
مُنْكَرًا».

وَالرَّجُلُ: هُوَ الَّذِي يَخَافُ مَوْتَ قَلْبِهِ، لَا مَوْتَ بَدَنِهِ؛ إِذْ أَكْثَرُ هَذَا
الْخَلْقِ يَخَافُونَ مَوْتَ أَبْدَانِهِمْ، وَلَا يُبَالُونَ بِمَوْتَ قُلُوبِهِمْ، وَلَا يَعْرِفُونَ مِنْ
الْحَيَاةِ إِلَّا الْحَيَاةَ الطَّبِيعِيَّةَ، وَذَلِكَ مِنْ مَوْتِ الْقَلْبِ وَالرُّوحِ، فَإِنْ هَذِهِ
الْحَيَاةُ الطَّبِيعِيَّةُ شَبِيهَةٌ بِالظِّلِّ الزَّائِلِ، وَالنَّبَاتِ السَّرِيعِ الْجَفَافِ، وَالْمَنَامِ
الَّذِي يُخَيِّلُ لِرَأْيِهِ أَنَّهُ حَقِيقَةٌ، فَإِذَا اسْتَيْقَظَ عَرَفَ أَنَّهُ كَانَ خَيَالًا، كَمَا قَالَ
عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «لَوْ أَنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا أُوتِيَتْهَا
رَجُلٌ وَاحِدٌ، ثُمَّ جَاءَهُ الْمَوْتُ: لَكَانَ بِمَنْزِلَةِ مَنْ رَأَى فِي مَنَامِهِ مَا يَسُرُّهُ
ثُمَّ اسْتَيْقَظَ، فَإِذَا لَيْسَ فِي يَدِهِ شَيْءٌ».

وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ الْمَوْتَ مَوْتَانِ: مَوْتُ إِرَادِيٍّ، وَمَوْتُ طَبِيعِيٍّ؛ فَمَنْ
أَمَاتَ نَفْسَهُ مَوْتًا إِرَادِيًّا، كَانَ مَوْتُهُ الطَّبِيعِيُّ حَيَاةً لَهُ. وَمَعْنَى هَذَا أَنَّ

الموت الإرادي: هو قمعُ الشهوات المُردِّية، وإخماد نيرانها المحرقة، وتسكين هوائجها المتلفة، فحينئذ يتفرَّغ القلب والروح للتفكر فيما فيه كمالُ العبد، ومعرفته، والاشتغال به. ويرى حينئذ أن إثَارَ الظل الزائل عن قريب على العيش اللذيذ الدائم: أخسرُّ الحُسران، فأما إذا كانت الشهواتُ وافدةً، واللذاتُ مؤثرةً، والعوائد غالبةً، والطبيعةُ حاكمةً، فالقلب حينئذٍ إما أن يكون أسيرًا ذليلاً، أو مهزومًا مُخرجًا عن وطنه ومُستقرِّه الذي لا قرار له إلا فيه، أو قتيلاً ميتًا، وما لجرح به إيلاَم، وأحسن أحواله: أن يكون في حرب، يُدال فيها مرة، وتُدال عليه مرة.

فإذا مات العبد موته الطبيعي، كانت بعده حياة رُوحه بتلك العلوم النافعة، والأعمال الصالحة، والأحوال الفاضلة التي حصلت له بإماتة نفسه، فتكون حياته هاهنا على حسب موته الإرادي في هذه الدار. وهذا موضع لا يفهمه إلا البَاءُ الناس وعقلاؤهم، ولا يعمل بمقتضاه إلا أهلُ الهمم العلية، والنفوس الزكية الأبية.

حياة الأخلاق

المرتبة السابعة من مراتب الحياة: حياة الأخلاق، والصفات المحمودة، التي هي هيئات راسخة للموصوف بها، فهو لا يتكلف الترقِّي في درجات الكمال، ولا تشقُّ عليه؛ لاقتضاء أخلاقه وصفاته لذلك، بحيث لو فارقه ذلك لفارقَ ما هو من طبيعته وسجيته، فحياة مَنْ قد طُبِعَ على الحياء والعِفَّة، والجُود والسخاء، والمروءة والصِّدق والوفاء، ونحوها: أتمَّ من حياة مَنْ يَقهر نفسه، ويُغالِب طَبْعَهُ، حتى يكونَ كذلك، فإن هذا بمنزلة مَنْ تُعَارِضُهُ أسبابُ الداء وهو يعالجها ويَقْمَعُهَا بأضدادِها، وذلك بمنزلة مَنْ قد عُوْفِيَ من ذلك.

وكلما كانت هذه الأخلاقُ في صاحبها أكملَ، كانت حياته أقوى وأتمَّ، ولهذا كان خُلُقُ الحياء مشتقًّا من الحياة اسمًا وحقيقة، فأكملُ

الناس حياةً أكملهم حياةً، ونُقْصَانُ حَيَاءِ المرءِ مِنْ نَقْصَانِ حَيَاتِهِ؛ فَإِنْ الرُّوحُ إِذَا مَاتَتْ لَمْ تُحَسَّ بِمَا يُؤْلِمُهَا مِنَ الْقَبَائِحِ، فَلَا تَسْتَحْيِي مِنْهَا، فَإِذَا كَانَتْ صَحِيحَةً الْحَيَاةُ أَحَسَّتْ بِذَلِكَ، فَاسْتَحْيَتْ مِنْهُ، وَكَذَلِكَ سَائِرُ الْأَخْلَاقِ الْفَاضِلَةِ، وَالصِّفَاتِ الْمَمْدُوحَةِ تَابِعَةٌ لِقُوَّةِ الْحَيَاةِ، وَضِدُّهَا مِنْ نَقْصَانِ الْحَيَاةِ، وَلِهَذَا كَانَتْ حَيَاةُ الشَّجَاعِ أَكْمَلَ مِنْ حَيَاةِ الْجَبَانِ، وَحَيَاةُ السَّخِيِّ أَكْمَلَ مِنْ حَيَاةِ الْبَخِيلِ، وَحَيَاةُ الْفَظَنِّ الذَّكِيِّ أَكْمَلَ مِنْ حَيَاةِ الْفُذَمِّ الْبَلِيدِ، وَلِهَذَا لَمَّا كَانَ الْأَنْبِيَاءُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَكْمَلَ النَّاسِ حَيَاةً، حَتَّى إِنْ قُوَّةَ حَيَاتِهِمْ تَمَنَعُ الْأَرْضَ أَنْ تَبْلِي أَجْسَامَهُمْ: كَانُوا أَكْمَلَ النَّاسِ فِي هَذِهِ الْأَخْلَاقِ، ثُمَّ الْأُمُثْلُ فَالْأُمُثْلُ مِنْ أَتْبَاعِهِمْ.

فانظر الآن إلى حياة ﴿...حَلَّافٍ مَّهِينٍ﴾ ﴿١٦﴾ هَكَذَا مَشَاءُ بَنِيهِ ﴿١١﴾ مَتَاعَ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَيْمٍ ﴿١٢﴾، وَحَيَاةُ جَوَادِ شَجَاعٍ، بَرِّ عَادِلٍ، عَفِيفٍ مُحْسِنٍ؛ تَجِدُ الْأَوَّلَ مِثًّا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الثَّانِي، وَلِلَّهِ دَرُّ الْقَائِلِ:

وَمَا لِلْمَرْءِ خَيْرٌ فِي حَيَاةٍ إِذَا مَا عُدَّ مِنْ سَقَطِ الْمَتَاعِ

حياة الفرح
والسرور وقرّة
العين بالله

المرتبة الثامنة من مراتب الحياة: حياة الفرح والسرور، وقرّة العين بالله. وهذه الحياة إنما تكون بعد الظفر بالمطلوب، الذي تقر به عين طالبه، فلا حياة نافعة له بدونه، وحول هذه الحياة يدندن الناس كلهم، وكلهم قد أخطأ طريقها، وسلك طرقاً لا تُفْضِي إِلَيْهَا، بَلْ تَقْطَعُ عَنْهَا، إِلَّا أَقْلُ الْقَلِيلِ.

فدار طَلَبُ الْكُلِّ حَوْلَ هَذِهِ الْحَيَاةِ، وَحُرْمَتُهَا أَكْثَرُهُمْ.

وسبب حرمانها: ضَعْفُ الْعَقْلِ وَالتَّمْيِيزِ وَالبَصِيرَةِ، وَضَعْفُ الْهِمَّةِ وَالْإِرَادَةِ؛ فَإِنْ مَادَتَهَا بَصِيرَةٌ وَقَادَةٌ، وَهِمَّةٌ نَقَادَةٌ، وَالبَصِيرَةُ كَالْبَصَرِ تَكُونُ عَمَى وَعُورًا وَعَمَشًا وَرَمْدًا، وَتَامَةُ النُّورِ وَالضِّيَاءِ، وَهَذِهِ الْآفَاتُ قَدْ تَكُونُ لَهَا بِالْخِلْقَةِ فِي الْأَصْلِ، وَقَدْ تَحْدُثُ فِيهَا بِالْعَوَارِضِ الْكَسْبِيَّةِ.

والمقصود: أَنَّ هَذِهِ الْمَرْتَبَةَ مِنْ مَرَاتِبِ الْحَيَاةِ أَعْلَى مَرَاتِبِهَا، وَلَكِنْ كَيْفَ يَصِلُ إِلَيْهَا مَنْ عَقْلُهُ مَسْبِيٌّ فِي بِلَادِ الشَّهَوَاتِ، وَأَمَلُهُ مَوْقُوفٌ عَلَى اجْتِنَاءِ اللَّذَاتِ، وَسِيرَتُهُ جَارِيَةٌ عَلَى أَسْوَأِ الْعَادَاتِ، وَدِينُهُ مُسْتَهْلِكٌ

بالمعاصي والمخالفات، وهمته واقفة مع السفليات، وعقيدته غير مُتلقاة من مشكاة النبوات؟!

فهو في الشهوات مُنغمسٌ، وفي الشبهات مُنتكسٌ، وعن الناصح مُعرضٌ، وعلى المرشد مُعترضٌ، وعن السرى نائمٌ، وقلبه في كل وإد هائمٌ؛ فلو أنه تجرد من نفسه، ورغب عن مشاركة أبناء جنسه، وخرج من ضيق الجهل إلى فضاء العلم، ومن سجن الهوى إلى ساحة الهدى، ومن نجاسة النفس إلى طهارة القدس: لرأى الإلف الذي نشأ بنشأته، وزاد بزيادته، وقوي بقوته، وشرف عند نفسه وأبناء جنسه بحصوله، قذى في عين بصيرته، وشجاً في حلق إيمانه، ومرضاً مُترامياً إلى هلاكه.

فإن قلت: قد أشرت إلى حياة غير معهودة بين أموات الأحياء؛ فهل يُمكنك وصف طريقها؛ لأصل إلى شيء من أذواقها، فقد بان لي أن ما نحن فيه من الحياة حياةً بهيمية، ربما زادت علينا فيه البهائم بخلوها عن المنكرات والمنغصات وسلامة العاقبة؟

قلت: لعمري الله إن اشتياق القلب إلى هذه الحياة، وطلب علمها ومعرفتها: لدليل على حياته، وأنه ليس من جملة الأموات.

فأول طريقها: أن تعرف الله سبحانه، وتهدي إليه طريقاً يوصلك إليه، ويحرق ظلمات الطبع بأشعة البصيرة، فيقوم بقلبه شاهد من شواهد الآخرة، فينجذب إليها بكليته، ويزهد في التعلقات الفانية، ويدأب في تصحيح التوبة، والقيام بالمأمورات الظاهرة والباطنة، وترك المنهيات الظاهرة والباطنة، ثم يقوم حارساً على قلبه، فلا يسامحه بخطرة يكرهها الله، ولا بخطرة فضول لا تنفعه، فيصفو بذلك قلبه عن حديث النفس ووساوسها، فيفدى من أسرها، ويصير طليقاً، فحينئذ يخلو قلبه بذكر ربه، ومحبه والإناية إليه، ويخرج من بين بيوت طبعه ونفسه إلى فضاء الخلوة بربه وذكره، كما قيل:

وأخرج من بين البيوت لعلي أحدث عنك النفس في السر خالياً

فحينئذ يجتمع قلبه وخواطره وحديث نفسه على إرادة ربه، وطلبه والشوق إليه.

فإذا صدق في ذلك رُزِقَ محبة الرسول ﷺ، واستولت روحانيته على قلبه، فجعله إمامه ومعلمه، وأستاذه وشيخه وقدوته، كما جعله الله نبيه ورسوله وهاديًا إليه، فيطالع سيرته ومبادئ أموره، وكيفية نزول الوحي عليه، ويعرف صفاته وأخلاقه، وآدابه في حركاته وسكونه، ويقتضه ومنامه، وعبادته ومعاشرته لأهله وأصحابه، حتى يصير كأنه معه من بعض أصحابه.

فإذا رسخ قلبه في ذلك: فُتِّحَ عليه بفهم الوحي المنزل عليه من ربه، بحيث إذا قرأ السورة، شاهد قلبه ما أنزلت فيه، وماذا أريد بها، وحظه المختص به منها؛ من الصفات والأخلاق والأفعال المذمومة، فيجتهد في التخلص منها كما يجتهد في الشفاء من المرض المخوف، ومن الصفات والأفعال الممدوحة، فيجتهد في تكميلها وإتمامها.

فإذا تمكَّن من ذلك: انفتح في قلبه عينٌ أخرى، يُشاهد بها صفات الربِّ ﷻ، حتى تصير لقلبه بمنزلة المرئيِّ لعينه، فيشهد علوَّ الربِّ سبحانه فوق خلقه، واستواءه على عرشه، ونزول الأمر من عنده بتدبير مملكته، وتكليمه بالوحي، وتكليمه لعبده جبريل به، وإرساله إلى مَنْ يَشَاءُ بما يَشَاءُ، وصعود الأمور إليه، وعرضها عليه.

فيشاهد قلبه ربًّا قاهرًا فوق عباده، أميرًا ناهيًا، باعثًا لرُسُلِهِ، منزلًا لكتبه، معبودًا مطاعًا، لا شريك له، ولا مثيل له، ولا عدل له، ليس لأحد معه من الأمر شيءٌ، بل الأمر كله له، فيشهد سُبْحانه قائمًا بالملك والتدبير، فلا حركة ولا سكون، ولا نفع ولا ضرر، ولا عطاء ولا منع، ولا قبض ولا بسط: إلَّا بقدرته وتدبيره، فيشهد قيام الكون كله به، وقيامه سُبْحانه بنفسه، فهو القائم بنفسه، المقيم لكل ما سواه.

فإذا رسخ قلبه في ذلك: شهد الصِّفة المصحَّحة لجميع صفات الكمال، وهي (الحياة) التي كمالها يستلزم كمال السَّمع والبصر، والقدرة

أطيب الحياة
على الإطلاق

والإرادة، والكلام وسائر صفات الكمال. وصفة القيومية المصححة لجميع الأفعال، فالحَيُّ الْقَيُّومُ: مَنْ لَهُ كُلُّ صِفَةِ كَمَالٍ، وَهُوَ الْفَعَالُ لِمَا يَرِيدُ.

فإذا رسخ قلبه في ذلك: فُتِّحَ لَهُ مَشْهَدُ الْقُرْبِ وَالْمَعِيَّةِ، فَيَشْهَدُهُ سُبْحَانَهُ حَاضِرًا مَعَهُ، غَيْرَ غَائِبٍ عَنْهُ، قَرِيبًا غَيْرَ بَعِيدٍ، مَعَ كَوْنِهِ فَوْقَ سَمَاوَاتِهِ عَلَى عَرْشِهِ، بَائِتًا مِنْ خَلْقِهِ، قَائِمًا بِالصُّنْعِ وَالتَّدْبِيرِ، وَالْخَلْقِ وَالْأَمْرِ، فَيَحْضُلُ لَهُ مَعَ التَّعْظِيمِ وَالْإِجْلَالِ الْأُنْسُ بِهَذِهِ الصِّفَةِ، فَيَأْنَسُ بِهِ بَعْدَ أَنْ كَانَ مُسْتَوْحِشًا، وَيَقْوَى بَعْدَ أَنْ كَانَ ضَعِيفًا، وَيَفْرَحُ بَعْدَ أَنْ كَانَ حَزِينًا، وَيَجِدُ بَعْدَ أَنْ كَانَ فَاقِدًا، فَحِينَئِذٍ يَجِدُ طَعْمَ قَوْلِهِ: «وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَافُلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَلَئِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأُعِيذَنَّهُ»^(١).

فأطيب الحياة على الإطلاق حياة هذا العبد؛ فإنه مُحِبٌّ مُحْبُوبٌ، مُتَقَرِّبٌ إِلَى رَبِّهِ، وَرَبُّهُ قَرِيبٌ مِنْهُ، قَدْ صَارَ لَهُ حَبِيبُهُ لِفَرطِ اسْتِيلَاثِهِ عَلَى قَلْبِهِ، وَلَهْجُهُ بِذِكْرِهِ، وَعُكُوفُ هِمَّتِهِ عَلَى مَرْضَاتِهِ بِمَنْزِلَةِ سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ، وَيَدِهِ وَرِجْلِهِ، وَهَذِهِ آثَاتُ إِدْرَاكِهِ وَعَمَلِهِ وَسَعْيِهِ، فَإِنْ سَمِعَ سَمْعَ بِحَبِيبِهِ، وَإِنْ أَبْصَرَ أَبْصَرَ بِهِ، وَإِنْ بَطَشَ بَطَشَ بِهِ، وَإِنْ مَشَى مَشَى بِهِ.

فإنَّ صَعْبَ عَلَيْكَ فَهَمُّ هَذَا الْمَعْنَى، وَكَوْنُ الْمُحِبِّ الْكَامِلِ الْمُحِبَّةَ يَسْمَعُ وَيُبْصِرُ وَيَبْطِشُ وَيَمْشِي بِمُحَبَّوْبِهِ، وَذَاتُهُ غَائِبَةٌ عَنْهُ، فَاضْرِبْ عَنْهُ صَفْحًا، وَدَعْ هَذَا الشَّأْنَ لِأَهْلِهِ.

خَلَّ الْهَوَى لَأَنَاسٍ يُعْرِفُونَ بِهِ قَدْ كَابَدُوا الْحُبَّ حَتَّى لَانَ أَصْعَبُهُ
فإنَّ السَّالِكَ إِلَى رَبِّهِ لَا تَزَالُ هِمَّتُهُ عَاكِفَةً عَلَى أَمْرَيْنِ: اسْتِفْرَاغِ الْقَلْبِ فِي صِدْقِ الْحُبِّ، وَبَذْلِ الْجَهْدِ فِي امْتِثَالِ الْأَمْرِ، فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَبْدُو عَلَى سِرِّهِ شَوَاهِدُ مَعْرِفَتِهِ، وَآثَارُ صِفَاتِهِ وَأَسْمَائِهِ، وَلَكِنْ يَتَوَارَى عَنْ ذَلِكَ أَحْيَانًا، وَيَبْدُو أَحْيَانًا، يَبْدُو مِنْ عَيْنِ الْجُودِ، وَيَتَوَارَى بِحُكْمِ

(١) أخرجه البخاري (٦٥٠٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الفترة، والفترات أُمُرٌ لازمٌ للعبد، «فلكلَّ عاملٍ شِرةٌ، ولكل شِرةٍ فترةٌ»^(١)، فأعلاها فترة الوحي، وهي للأنبياء، وفترة الحال الخاص للعارفين، وفترة الهمة للمريدين، وفترة العمل للعابدين، وفي هذه الفترات أنواع من الحكمة والرحمة، والتعرفات الإلهية، وتعريف قدر النعمة، وتجديد الشوق إليها، وعض النواجذ عليها، وغير ذلك.

ولا تزال تلك الشواهد تتكرر وتتزايد، حتى تستقر، وينصبغ بها قلبه، وتصير الفترة غير قاطعة له، بل تكون نعمة عليه، وراحة له، وترويحاً وتنفيساً عنه.

فهمة المحب إذا تعلقَتْ رُوحه بحبيبه، عاكفاً على مزيد محبته، وأسباب قوتها، فهو يعمل على هذا، ثم يترقى منه إلى طلب محبة حبيبه له، فيعمل على حصول ذلك، ولا يعدم الطلب الأول، ولا يفارقه البتة، بل يندرج في هذا الطلب الثاني، فتتعلق همته بالأمرين جميعاً؛ فإنه إنما يحصل له منزلة: «كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به» بهذا الأمر الثاني، وهو كونه محبوباً لحبيبه، كما قال في الحديث: «إذا أحببته كنت سمعه وبصره...» إلخ، فهو يتقرب إلى ربه؛ حفظاً لمحبته له، واستدعاءً لمحبة ربه له.

فحينئذ يشدُّ منزر الجد في طلب محبة حبيبه له بأنواع التقرب إليه؛ فقلبه: للمحبة والإنابة والتوكل، والخوف والرجاء، ولسانه: للذكر وتلاوة كلام حبيبه، وجوارحه: للطاعات، فهو لا يفتر عن التقرب من حبيبه.

وهذا هو السير المفضي إلى هذه الغاية التي لا تُنال إلا به، ولا يوصل إليها إلا من هذا الباب وهذه الطريق، وحينئذ تجتمع له في سيره

(١) أخرجه أحمد (٦٥٣٩، ٦٧٦٤)، وابن خزيمة (٢١٠٥)، وابن حبان (١١) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢/٢٥٩): «رجال أحمد ثقات».

جميع متفرقات السلوك: من الحضور، والهَيبة، والمراقبة، ونفي الخواطر، وتخليّة الباطن.

فإن المحبَّ يشرعُ أولاً في التَّقَرُّبات بالأعمال الظاهرة، وهي ظاهر التَّقَرُّب، ثم يترقى من ذلك إلى حال التَّقَرُّب، وهو الانجذاب إلى حبيبه بكُلِّيته بروحه وقلبه، وعقله وبدنه، ثم يترقى من ذلك إلى مقام الإحسان، فيعبُدُ اللهَ كأنه يراه، فيتقَرَّبُ إليه حينئذ بأعمال القلوب؛ من المحبة والإنابة، والتعظيم والإجلال والخشية، فينبعث حينئذ من باطنه الجُودُ ببذل الروح، والجُودُ في محبة حبيبه بلا تكلفٍ، فيجودُ بروحه ونفسه، وأنفاسه وإرادته، وأعماله لحبيبه حالاً لا تكلفاً.

مراتب القرب
من الرحمن

فإذا وجد المحبُّ ذلك، فقد ظفر بحال التَّقَرُّب وسرّه وباطنه، وإن لم يجده فهو يتقَرَّب بلسانه وبدنه وظاهره فقط، فليدُم على ذلك، وليتكلف التَّقَرُّب بالأذكار والأعمال على الدوام؛ فعساه أن يحظى بحال التَّقَرُّب.

وراء هذا التَّقَرُّب الباطن أمرٌ آخرٌ أيضاً، وهو شيء لا يُعبَّر عنه بأحسن من عبارة أقرب الخلق إلى الله ﷻ عن هذا المعنى؛ حيث يقول حاكياً عن ربه تبارك وتعالى: «مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا، وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا، وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرُولَةً»^(١). فيجد هذا المحب في باطنه ذوق معنى هذا الحديث ذوقاً حقيقياً.

فذكر من مراتب القرب ثلاثة، ونَبَّه بها على ما دونها وما فوقها؛ فذكر تقرب العبد إليه بالشبر، وتقربه سبحانه إلى العبد ذراعاً، فإذا ذاق العبد حقيقة هذا التقرب انتقل منه إلى تقرب الذراع، فيجد ذوق تقرب الرب إليه باعاً.

فإذا ذاق حلاوة هذا القرب الثاني، أسرع المشي حينئذ إلى ربه، فيذوق حلاوة إتيانه إليه هَرُولَةً، وهاهنا منتهى الحديث، منبِّهاً على أنه

(١) أخرجه البخاري (٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

إذا هَرَوَلَ عَبْدُهُ إِلَيْهِ كَانَ قُرْبَ حَبِيبِهِ مِنْهُ فَوْقَ هَرَوَلَةِ الْعَبْدِ إِلَيْهِ؛ فإِذَا أَنْ يَكُونَ قَدْ أَمْسَكَ عَنْ ذَلِكَ لِعِظَمِ شَأْنِ هَذَا الْجِزَاءِ، وَأَنَّهُ يَدْخُلُ فِي الْجِزَاءِ الَّذِي لَمْ تَسْمَعْ بِهِ أُذُنٌ، وَلَمْ يَخْطُرْ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ، أَوْ إِحَالَةً لَهُ عَلَى الْمَرَاتِبِ الْمُتَقَدِّمَةِ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: وَقِسْ عَلَى هَذَا، فَعَلَى قَدْرِ مَا تَبَدَّلُ مِنْكَ مُتَقَرِّبًا إِلَى رَبِّكَ، يَتَقَرَّبُ إِلَيْكَ بِأَكْثَرِ مِنْهُ، وَعَلَى هَذَا فَلَا زِمَ هَذَا التَّقَرُّبِ الْمَذْكُورِ فِي مَرَاتِبِهِ؛ أَي: مَنْ تَقَرَّبَ إِلَى حَبِيبِهِ بِرُوحِهِ وَجَمِيعِ قُوَاهُ، وَإِرَادَتِهِ وَأَقْوَالِهِ وَأَعْمَالِهِ: تَقَرَّبَ الرَّبُّ مِنْهُ سَبْحَانَهُ بِنَفْسِهِ فِي مُقَابَلَةِ تَقَرُّبِ عَبْدِهِ إِلَيْهِ.

وليس القرب في هذه المراتب كلها قُربَ مسافة حسية ولا مماسة، بل هو قرب حقيقة، والرب تعالى فوق سماواته على عرشه، والعبد في الأرض.

وهذا الموضع هو سِرُّ السلوك، وحقيقة العبودية، وهو معنى الوصول الذي يُدَنِّدُنْ حَوْلَهُ الْقَوْمُ.

وملاك هذا الأمر هو قَصْدُ التَّقَرُّبِ أَوَّلًا، ثُمَّ التَّقَرُّبِ ثَانِيًا، ثُمَّ حَالِ التَّقَرُّبِ ثَالِثًا، وهو الانبعاث بالكلية إلى الحبيب.

وحقيقة هذا الانبعاث: أَنْ تَفْنَى بِمُرَادِهِ عَنْ هَوَاكَ، وَبِمَا يُحِبُّهُ عَنْ حَظِّكَ، بَلْ يَصِيرُ ذَلِكَ هُوَ مَجْمُوعُ حَظِّكَ وَمُرَادِكَ.

وقد عَرَفْتَ أَنَّ مَنْ تَقَرَّبَ إِلَى حَبِيبِهِ بِشَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ جُوزِيٍّ عَلَى ذَلِكَ بِقُرْبٍ هُوَ أَوْعَافُهُ، وَعَرَفْتَ أَنَّ أَعْلَى أَنْوَاعِ التَّقَرُّبِ تَقَرُّبُ الْعَبْدِ بِجَمَلَتِهِ - بِظَاهِرِهِ وَبَاطِنِهِ، وَبِوُجُودِهِ - إِلَى حَبِيبِهِ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ تَقَرَّبَ بِكُلِّهِ، وَلَمْ تَبَقْ مِنْهُ بَقِيَّةٌ لَغَيْرِ حَبِيبِهِ، كَمَا قِيلَ:

لَا كَانَ مَنْ لِسِوَاكَ فِيهِ بَقِيَّةٌ يَجِدُ السَّبِيلَ بِهَا إِلَيْهِ الْعُدْلُ

وَإِذَا كَانَ الْمُتَقَرِّبُ إِلَيْهِ بِالْأَعْمَالِ يُعْطَى أَضْعَافَ أَضْعَافٍ مَا تَقَرَّبَ بِهِ، فَمَا الظَّنُّ بِمَنْ أُعْطِيَ حَالِ التَّقَرُّبِ وَذَوْقَهُ وَوُجْدَهُ؟ فَمَا الظَّنُّ بِمَنْ تَقَرَّبَ إِلَيْهِ بِرُوحِهِ، وَجَمِيعِ إِرَادَتِهِ وَهَمَّتِهِ، وَأَقْوَالِهِ وَأَعْمَالِهِ؟

وعلى هذا فكما جادَ لحبيبه نفسه، فإنه أهلٌ أن يُجادَ عليه، بأن يكون ربهُ سبحانه هو حَظُّه ونصيبه، عوضًا عن كل شيء، جزاءً وفاقًا؛ فإن الجزاء من جنس العمل. وشواهد هذا كثيرة.

منها: قوله تعالى: ﴿...وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٢]، ففرق بين الجزاءين كما ترى، وجعل جزاء المتوكل عليه كونه سبحانه حَسْبَهُ. ومنها: أن الشهيد لما بذل حياته لله أعاضه الله سبحانه حياةً أكمل منها عنده في محلِّ قُربه وكرامته.

ومنها: أن مَنْ بذلَ لله شيئًا أعاضه الله خيرًا منه.

ومنها: قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: ١٥٢].

ومنها: قوله في الحديث القدسي: «مَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُ»^(١).

ومنها: قوله: «مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبِيرًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا»^(٢) الحديث.

فالعبد لا يزال رابحًا على ربه أفضل مما يقربه له، وهذا المتقرب بقلبه وروحه وعمله يفتح عليه ربه بحياة لا تشبه ما الناس فيه من أنواع الحياة، بل حياة من ليس كذلك بالنسبة إلى حياته كحياة الجنين في بطن أمه بالنسبة إلى حياة أهل الدنيا ولذتهم فيها، بل أعظم من ذلك.

فهذا أنموذج من بيان شرف هذه الحياة وفضلها، وإذا كان عِلْمُ هذا يوجب لصاحبه حياةً طيبة، فكيف إن انصبغ القلب به، وصار حالًا ملازمًا لذاته؟ فالله المستعان.

فهذه الحياة هي جنة الدنيا ونعيمها في الحقيقة، فَمَنْ فَقَدَهَا فَقَدَهُ لحياته الطبيعية أولى به.

(١) متفق عليه، وقد تقدّم تخريجُه.

(٢) متفق عليه، وقد تقدّم تخريجُه.

هَذِي حَيَاةُ الْفَتَى فَإِنْ فُقِدَتْ فَقَدْهُدُ لِلْحَيَاةِ أَلَيْقُ بِهِ
 فلا عيش إلا عيش المحبين، الذين قَرَّتْ أعينهم بحبيبهم،
 وسكنت نفوسهم إليه، واطمأنت قلوبهم به، واستأنسوا بقربه، وتنعموا
 بحبه، ففي القلب فاقة لا يسدها إلا محبة الله والإقبال عليه والإنابة
 إليه، ولا يُلم شعته بغير ذلك البتة، ومن لم يظفر بذلك فحياته كلها
 هموم وغموم، وآلام وحسرات، فإنه إن كان ذا همة تقطعت نفسه على
 الدنيا حسرات، فإن همّته لا ترضى منها بالدُّون، وإن كان مهينًا
 خسيسًا، فعيثه كعيش أخس الحيوانات، فلا تَقَرَّ العيونُ إلا بمحبةِ
 الحبيب الأول.

نَقْلُ فُؤَادِكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ الْهَوَى مَا الْحُبُّ إِلَّا لِلْحَبِيبِ الْأَوَّلِ
 كَمْ مَنْزِلٍ فِي الْأَرْضِ يَأْلَفُهُ الْفَتَى وَحَنِينُهُ أَبَدًا لِأَوَّلِ مَنْزِلٍ

حياة الأرواح
 بعد فراق
 الأبدان

المرتبة التاسعة من مراتب الحياة: حياة الأرواح بعد مفارقتها
 لأبدانها، وخلاصها من هذا السّجن وضيقه، فإن من ورائه فضاءٌ وروحًا
 وريحانًا وراحة، نسبةً هذه الدارِ إليه كنسبة بطنِ الأمِّ إلى هذه الدارِ، أو
 أدنى من ذلك.

قال بعض العارفين: لتكن مبادرتك إلى الخروج من الدنيا
 كمبادرتك إلى الخروج من السجن الضّئكِ إلى أحبّتك، والاجتماع بهم
 في البساتين المونقة. قال الله تعالى في هذه الحياة: ﴿فَلَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ
 الْمُفْرَيْنِ ﴿٨٨﴾ فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَحَنَّتْ نَعِيمِ ﴿٨٩﴾﴾ [الواقعة: ٨٨ - ٨٩].

ويكفي في طيب هذه الحياة: مفارقة الرفيق المؤذي المنكّد، الذي
 تُنْعَضُ رُؤْيَتُهُ ومشاهدته الحياة، فضلًا عن مخالطته وعشرته، إلى الرفيق
 الأعلى الذين أنعم الله عليهم من النبيّين والصّديقين والشّهداء
 والصّالحين، وحسن أولئك رفيقًا، في جوار الربّ الرحمن الرحيم.

قَدْ قُلْتُ إِذْ مَدَحُوا الْحَيَاةَ فَأَسْرَفُوا فِي الْمَوْتِ أَلْفَ فَضِيلَةٍ لَا تُعْرَفُ
 مِنْهَا أَمَانٌ لِقَائِهِ بِلِقَائِهِ وَفِرَاقٌ كُلِّ مُعَاشِرٍ لَا يُنْصَفُ

ولو لم يكن في الموت من الخير إلا أنه باب الدخول إلى هذه الحياة، وجسر يعبر منه إليها: لكفى به تحفة للمؤمن.

جَزَى اللَّهُ عَنَّا الْمَوْتَ خَيْرًا فَإِنَّهُ أَبْرُّ بِنَا مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالْطُّفُّ يُعَجِّلُ تَخْلِيصَ النَّفْسِ مِنَ الْأَذَى وَيُذْنِي إِلَى الدَّارِ الَّتِي هِيَ أَشْرَفُ

فالاجتهاد في هذا العمر القصير، والمدة القليلة، والسعي والكدح، وتحمل الأثقال، والتعب والمشقة: إنما هو لهذه الحياة، والعلوم والأعمال وسيلة إليها، وهي يقظة، وما قبلها من الحياة نوم، وهي عين، وما قبلها أثر، وهي حياة جامعة بين فقد المكروه، وحصول المحبوب في مقام الأنس، وحضرة القدس، حيث لا يتعذر مطلوب، ولا يفقد محبوب، حيث الطمأنينة والراحة، والبهجة والسرور، حيث لا عبارة للعبد عن حقيقة كنهها؛ لأنها في بلد لا عهد لنا به، ولا إلف بيننا وبين ساكنيه، فالنفس - لآلفها لهذا السجن الضيق التكد زمانًا طويلاً - تكرر الانتقال منه إلى ذلك البلد، وتستوحش إذا استشعرت مفارقتها.

وحصول العلم بهذه الحياة إنما وصل إلينا بخبر إلهي، على يد أكمل الخلق وأعلمهم وأنصحهم ﷺ، فقامت شواهدا في قلوب أهل الإيمان، حتى صارت لهم بمنزلة العيان، فعزت نفوسهم عن هذا الظل الزائل، والخيال المضمحل، والعيش الفاني المشوب بالتنغيص وأنواع الغصص، رغبة في هذه الحياة، وشوقًا إلى ذلك الملكوت، ووجدًا بهذا السرور، وطربًا على هذا الحدا، واشتياقًا لهذا النسيم الوارد من محل النعيم المقيم.

ولَعَمْرُ اللَّهِ، إِنَّ مَنْ سافر إلى بلد العدل والخصب والأمن والسرور، صَبَرَ في طريقه على كل مشقة وإعواز وجذب، وفارق المتخلفين أحوَجَ ما كان إليهم، وأجاب المنادي إذ نادى به: حَيَّ عَلَى الْفلاح، وبَدَلَ نفسه في الوصول بَذَلَ الْمُحِبِّ بالرضا والسماح، وواصل السَّيْرَ بِالْغُدُوِّ وَالرَّوَّاحِ، فَحَمِدَ عند الوصول مَسْرَاهُ، وإنما يَحْمَدُ المسافرُ السُّرَى عند الصباح.

عِنْدَ الصَّبَاحِ يَحْمَدُ الْقَوْمُ السُّرَى وفي المَمَاتِ يَحْمَدُ الْقَوْمُ التَّقَى
وما هذا - والله - بالصعب ولا بالشديد، مع هذا العمر القصير،
الذي هو بالنسبة إلى تلك الدار كساعة من نهار ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا
يُوعَدُونَ لَوْ يَلْبِثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾ [الأحقاف: ٣٥]، ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَانَ لَرَّ
يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ [يونس: ٤٥]، ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَوْ
يَلْبِثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾ [النازعات: ٤٦]، ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ
الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ [الروم: ٥٥]، ﴿قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ
سِنِينَ﴾ [١١٢] ﴿قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَلِ الْعَادِينَ﴾ [١١٣] ﴿قُلْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا
قَلِيلًا لَّوْ أَنكُم كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [١١٤] [المؤمنون: ١١٢ - ١١٤]، فلو أن أحدنا
يجر على وجهه يتقي به الشوك والحجارة إلى هذه الحياة، لم يكن ذلك
كثيرًا ولا غبنًا في جنب ما يؤمله.

خطورة
الركون إلى
همة دنية

فواحسرتاه على بصيرة تشاهد هاتين الحياتين على ما هما عليه،
وعلى همة تؤثر الأدنى على الأعلى، وما ذاك إلا بتوفيق من أزمته
الأمور بيديه، ومنه ابتداء كل شيء، وانتهائه إليه، أقعد نفوس من غلبت
عليهم الشقاوة عن السفر إلى هذه الديار، وجذب قلوب من سبق لهم
منه الحسنى، وأقامهم في الطريق، وسهل عليهم ركوب الأخطار،
فأضاع أولئك مراحل أعمارهم مع المتخلفين، وقطع هؤلاء مراحل
أعمارهم مع السائرين، وعقدت العبرة، وثار العجاج، فتوارى عنه
السائرون والمتخلفون. وسينجلي عن قريب، فيفوز العاملون، ويخسر
المبطلون.

وعن طيب هذه الحياة ولذتها قال النبي ﷺ: «ما من نفس تموت
لها عند الله خير، يسرها أن ترجع إلى الدنيا، وأن لها الدنيا وما فيها، إلا
الشهيد، فإنه يتمنى الرجوع إلى الدنيا؛ لما يرى من كرامة الله له»^(١)؛
يعني: ليقتل فيه مرة أخرى.

(١) أخرجه البخاري (٢٧٩٥)، ومسلم (١٨٧٧) من حديث أنس رضي الله عنه.

وسمع بعض العارفين مُنشداً ينشد:

إِنَّمَا الْعَيْشُ فِي بَهِيمِيَّةِ الدَّ لَذَّةٌ وَهُوَ مَا يَقُولُهُ الْفَلَسَفِيُّ
حُكْمُ كَأْسِ الْمَنُونِ أَنْ يَتَسَاوَى فِي حَسَاهَا الْبَلِيدُ وَالْأَلْمَعِيُّ
وَيَصِيرُ الْعَبْيُ تَحْتَ ثَرَى الْأَر ضٍ كَمَا صَارَ تَحْتَهَا اللَّوْذَعِيُّ
فَسَلِ الْأَرْضَ عَنْهُمَا إِنْ أَزَالَ الشَّد لَكَ وَالشُّبْهَةَ السُّؤَالَ الْخَفِيُّ

فقال: قاتله الله، ما أشدَّ معاندته للدين والعقل! هذا نفس عدو الفطرة والشرعية، والعقل والإيمان والحكمة، يا مسكين! أمين أجل أن الموت تساوى فيه الصالح والطالح، والعالم والجاهل، وصاروا تحت أطباق الثرى، يجب أن يتساوا في العاقبة؟ أما تساوى قوم سافروا من بلد إلى بلد في الطريق، فلما بلغوا القصد، نزل كل واحد في مكان كان معداً له، وتلقى بغير ما تُلقَى به رفيقه في الطريق؟ أما دخل قوم داراً، فأجلس كل واحد منهم حيث يليق به؟ وقوبل هذا بشيء، وهذا بضده؟ أما قدم على الملك من جاءه بما يحبه فأكرمه عليه، ومن جاءه بما يسخطه فعاقبه عليه؟ أما قدم ركب المدينة، فنزل بعضهم في قصورها وبساتينها وأماكنها الفاضلة، ونزل قوم على قوارع الطريق بين الكلاب؟ أما قدم اثنان من بطن الأم الواحدة، فصار هذا إلى الملك، وهذا إلى الأسر والعناء؟

وقولك: «سَلِ الْأَرْضَ عَنْهُمَا» أما إنا قد سألناها، فأخبرتنا: أنها قد ضُمَّتْ أجسادهم وجُثَّتْهم وأوصالهم، لا كفرهم وإيمانهم، ولا أنسابهم وإحسانهم، ولا جِلْمَهُمْ وَسَفَهَهُمْ، ولا طاعتهم ومعصيتهم، ولا يقينهم وشكَّهم، ولا توحيدهم وشركهم، ولا جورهم وعدلهم، ولا علمهم وجهلهم، فأخبرتنا عن هذه الجثث البالية والأبدان المتلاشية، والأوصال المتفرقة واللحوم المتمزقة، وقالت: هذا خبر ما عندي.

وأما خبر تلك الأرواح وما صارت إليه، فسَلُوا عنها كُتِبَ رَبُّ الْعَالَمِينَ، ورسَلَه الصّادِقِينَ، وخلفاءهم الوارثين، سَلُوا القرآن؛ فعنده الخبرُ اليقين، وسلوا مَنْ جاء به؛ فهو بذلك أعرفُ العارفين، وسلوا

الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ؛ فَهُمَا الشَّاهِدَانِ الْمَقْبُولَانِ، وَسَلُّوا الْعُقُولَ وَالْفُطَرَ؛
فَعِنْدَهَا حَقِيقَةُ الْخَبَرِ ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ
ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [٦١] [الجاثية:
٢١]، تَعَالَى اللَّهُ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ عَنْ هَذَا الظَّنِّ وَالْحِسَابِ، الَّذِي لَا يَلِيقُ
إِلَّا بِأَجْهَلِ الْجَاهِلِينَ.

أقسام الناس
في النظر إلى
الدنيا

ثم قال: الناظر في هذا الباب رجلان؛ رجل ينظر إلى الأشياء،
ورجل ينظر في الأشياء، فالأول: يَحَارُّ فِيهَا؛ فَإِنْ صَوَّرَهَا وَأَشْكَالَهَا
وَتَخَاطَيْطَهَا تَسْتَفْرِغُ ذَهْنَهُ وَحِسَّهُ، وَتُبَدِّدُ فِكْرَهُ وَقَلْبَهُ، فَنَظَرُهُ إِلَيْهَا بَعِينٌ
حِسَّهُ لَا يَفِيدُهُ مِنْهَا ثَمَرَةُ الْاِعْتِبَارِ، وَلَا زَبْدَةُ الْاِخْتِيَارِ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا فَقَدَ
الْاِعْتِبَارَ أَوَّلًا، فَاتَهُ الْاِخْتِيَارُ ثَانِيًا.

وأما الناظر في الأشياء: فَإِنْ نَظَرَهُ يَبْعَثُهُ عَلَى الْعُبُورِ مِنْ صَوَرِهَا
إِلَى حَقَائِقِهَا وَالْمَرَادِ بِهَا، وَمَا اقْتَضَى وُجُودُهَا مِنَ الْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ وَالْعِلْمِ
الْتَامِّ، فَيَفِيدُهُ هَذَا النَظَرُ تَمْيِيزَ مَرَاتِبِهَا، وَمَعْرِفَةَ نَافِعِهَا مِنْ ضَارِهَا،
وَصَحِيحِهَا مِنْ سَقِيمِهَا، وَبَاقِيهَا مِنْ فَانِيهَا، وَقَشَرِهَا مِنْ لُبِّهَا، وَيُمَيِّزُ بَيْنَ
الْوَسِيلَةِ وَالْغَايَةِ، وَبَيْنَ وَسِيلَةِ الشَّيْءِ وَوَسِيلَةِ ضِدِّهِ، فَيَعْرِفُ حِينَئِذٍ أَنَّ
الدُّنْيَا قَشْرٌ وَالْآخِرَةُ لُبٌّ، وَأَنَّ الدُّنْيَا مَحَلُّ الزَّرْعِ، وَالْآخِرَةُ وَقْتُ
الْحَصَادِ، وَأَنَّ الدُّنْيَا مَعْبَرٌ وَمَمَرٌ، وَالْآخِرَةُ مَسْتَقَرٌّ.

وَإِذَا عَرَفَ أَنَّ الدُّنْيَا طَرِيقٌ وَمَمَرٌ، كَانَ حَرِيًّا بِتَهْيِئَةِ الزَادِ لِقَرَارِهِ،
وَيَعْلَمُ حِينَئِذٍ أَنَّهُ لَمْ يَنْشَأْ فِي هَذِهِ الدَّارِ لِلْاِسْتِيطَانِ وَالْخُلُودِ، وَلَكِنْ لِلْجَوَازِ
إِلَى مَكَانٍ آخَرَ، هُوَ الْمَنْزِلُ وَالْمُتَبَوُّ، وَأَنَّ الْإِنْسَانَ دُعِيَ إِلَى ذَلِكَ بِكُلِّ
شَرِيعَةٍ، وَعَلَى لِسَانِ كُلِّ نَبِيٍّ، وَبِكُلِّ إِشَارَةٍ وَدَلِيلٍ، وَنُصِبَ لَهُ عَلَى ذَلِكَ
كُلُّ عِلْمٍ، وَضُرِبَ لِأَجَلِهِ كُلِّ مِثْلِ، وَنُبِّهَ عَلَيْهِ بِنَشْأَتِهِ الْأُولَى وَمَبْدَئِهِ، وَسَائِرِ
أَحْوَالِهِ، وَأَحْوَالِ طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ، وَأَرْضِهِ وَسَمَائِهِ، بِحَيْثُ أُزِيلَتْ عَنْهُ
الشُّبْهَةُ، وَأَوْضِحَتْ لَهُ الْمَحْجَةُ، وَأُقِيمَتْ عَلَيْهِ الْحُجَّةُ، وَأُعْذِرَ إِلَيْهِ غَايَةُ
الْإِعْذَارِ، وَأُمْهِلَ أَتَمُّ الْإِمْهَالِ، فَاسْتَبَانَ لِذِي الْعَقْلِ الصَّحِيحِ وَالْفُطْرَةِ
السَّلِيمَةِ: أَنَّ الظَّنَّ عَنْ هَذَا الْمَكَانِ ضَرُورِيٌّ، وَالْاِنْتِقَالَ عَنْهُ حَقٌّ لَا مَرِيَّةَ

فيه، وأن له محلاً آخر، له أنشئ، ولأجله خلق، وله هُيئ، فمصيره إليه وقدمه بلا ريب عليه، وأن داره هذه منزل عبور، لا منزل قرار.

وبالجملة؛ مَنْ نظر في الموجودات، ولم يَقْنَعْ بِمَجَرَّدِ النظر إليها، وَجَدَهَا دَالَّةً عَلَى أَنْ وراء هذه الحياة حياةً أخرى أكمل منها، وهذه الحياة بالنسبة إليها كالمنام بالنسبة إلى اليقظة، وكالظُلِّ بالنسبة إلى الشخص، وسمِعَهَا كُلُّهَا تنادي بما نادى به رَبُّهَا وخالقها وفاطرها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ ﴿٥﴾ [فاطر: ٥]، وتنادي بلسان الحال بما نادى به ربها بصريح المقال: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا﴾ ﴿٤٥﴾ [الكهف: ٤٥]، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُوا عَلَيْهِمْ أَتَيْنَاهَا لَمَّا لَيْلًا أَوْ هَازًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ [يونس: ٢٤]، وقال تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاهُهُ ثُمَّ يَهْبِجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ ﴿٢٠﴾ [الحديد: ٢٠]، ثم ندبهم إلى المسابقة إلى الدار الآخرة الباقية التي لا زوال لها، فقال: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٢١﴾ [الحديد: ٢١].

وسَمِعَ بعضُ العارفين منشداً يُنشدُ عن بعض الزنادقة عند موته، وهو محمد بن زكريا المتطبَّب:

لَعَمْرِي مَا أَدْرِي وَقَدْ أَذِنَ الْبَلَى بِعَاجِلٍ تَرَحَّالِي إِلَى أَيْنَ تَرَحَّالِي
وَأَيْنَ مَكَانَ الرُّوحِ بَعْدَ خُرُوجِهِ عَنِ الْهَيْكَلِ الْمُنَحَّلِ وَالْجَسَدِ الْبَالِي

فقال: وما علينا مِنْ جهله؛ إذ لم يَدْرِ أَيْنَ تَرَحَّالُه؟ ولكننا ندري

إلى أين ترحلنا وترحاله؛ أما ترحاله فإلى دار الأشقياء، ومحل المنكرين لقدرة الله وحكمته، والمكذبين بما اتفقت عليه كلمة المرسلين عن ربهم، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ أَغْلَلُ فِيْ أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خَالِدُونَ﴾ [الرعد: ٥] ﴿وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ﴾ [١٠] قُلْ يَتُوفَنَكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١٢﴾ [السجدة: ١٠ - ١٢].

أحوال
المؤمنين في
جوار رحمة
الراحمين

وأما ترحلنا - أيها المسلمون المصدقون بقاء ربهم، وكُتِبَ ورُسُلِهِ - فإلى نعيم دائم، وخلود متصل، ومقام كريم، وجنة عرضها السموات والأرض في جوار رب العالمين، وأرحم الراحمين، وأقدر القادرين، وأحكم الحاكمين، الذي له الخلق والأمر، وبيده النفع والضر، الأول بالحق، الموجود بالضرورة، المعروف بالفطرة، الذي أقرت به العقول، ودلت عليه الموجودات، وشهدت بوحدانيته وربوبيته المخلوقات، وأقرت بها الفطر، المشهود وجوده وقِيُومِيَّتُهُ بكل حركة وسكون، وبكل ما كان، وما هو كائن، وما سيكون، الذي خلق السموات والأرض، وأنزل من السماء ماءً، فأنبث به أنواع النباتات، وبث به في الأرض جميع الحيوانات، ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَادًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ [النمل: ٦١]، الذي يجيب المضطر إذا دعاه، ويغيث الملهوف إذا ناداه، ويكشف السوء ويُفرِّج الكربات، ويُقِيل العثرات، الذي يهدي خلقه في ظلمات البر والبحر، ويرسل الرياح بُشْرًا بين يدي رحمته، فيحيي الأرض بوابل القطر، ﴿الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [الروم: ٢٧]، ويرزق من في السموات والأرض من خلقه وعبيده، الذي يملك السمع والأبصار والأفئدة، ويخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي، ويدبر الأمر الذي ﴿بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُحْيِيهِ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾

[المؤمنون: ٨٨]، ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَخْزَ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا ۝﴾ [الفرقان: ٢]، المستعان به على كل نائبة وفادحة، والمعهود منه كل بر وكرامة، الذي عنت له الوجوه، وخشعت له الأصوات، وسبّحت بحمده الأرض والسموات وجميع الموجودات، الذي لا تسكن الأرواح إلا بحبه، ولا تطمئن القلوب إلا بذكره، ولا تزكو العقول إلا بمعرفته، ولا يُدرك النجاح إلا بتوقيفه، ولا تحيا القلوب إلا بنسيم لطفه وقربه، ولا يقع أمر إلا بإذنه، ولا يهتدي ضالٌ إلا بهدائيه، ولا يستقيم ذو أودٍ إلا بتقويمه، ولا يفهم أحدٌ شيئاً إلا بتفهيمه، ولا يُتخلص من مكروه إلا برحمته، ولا يُحفظ شيء إلا بكلاءته، ولا يُفتتح أمر إلا باسمه، ولا يتم إلا بحمده، ولا يُدرك مأمول إلا بتيسيره، ولا تُنال سعادة إلا بطاعته، ولا حياة إلا بذكره ومحبه ومعرفته، ولا طابت الجنة إلا بسماع خطابه ورؤيته، الذي وسع كل شيء رحمة وعلماً، وأوسع كل مخلوق فضلاً وبراً.

فهو الإله الحق، والرّب الحق، والملِك الحق، والمنفرد بالكمال المطلق من كل الوجوه، المبرأ عن النقائص والعيوب من كل الوجوه، لا يبلغ المثنون - وإن استوعبوا جميع الأوقات بكل أنواع الثناء - ثناء عليه، بل ثناؤه أعظم من ذلك، فهو كما أثنى على نفسه، هذا الجار.

الجنة دار
الأفراح
والمسرات

وأما الدار: فلا تعلم نفس حُسْنَهَا وبهاءها، وسَعَتَهَا ونعيمها، وبهجتها وروحها وراحتها، فيها ما لا عين رأت، ولا أُذن سمعت، ولا خطرَ على قلب بشر، فيها ما تشتهي الأنفس، وتلذُّ الأعين، فهي الجامعة لجميع أنواع الأفراح والمسرات، الخالية من جميع المنكّدات والمُنْغصات، ريحانة تَهْتَرُ، وقُصْرٌ مَشِيدٌ، وزوجة حسناء، وفاكهة نضيجة.

فترحّلنا - أيها الصادقون المُصدّقون - إلى هذه الدار بإذن ربنا وتوقيفه وإحسانه. وترحّل الكاذبين المُكذّبين إلى الدار التي أُعدّت لمن كَفَرَ بالله ولقائه، وكُتِبَ ورُسِلَ؛ فلن يجمع الله بين الموحّدين له، الطالبين

لَمَرْضَاتِهِ، السَّاعِينَ فِي طَاعَتِهِ، الدَّائِبِينَ فِي خِدْمَتِهِ، الْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِهِ، وَبَيْنَ الْمُلْحِدِينَ، السَّاعِينَ فِي مَسَاخِطِهِ، الدَّائِبِينَ فِي مَعْصِيَتِهِ، الْمُسْتَفْرغِينَ جُهِدَهُمْ فِي أَهْوَائِهِمْ وَشَهَوَاتِهِمْ، فِي دَارٍ وَاحِدَةٍ، إِلَّا عَلَى سَبِيلِ الْجَوَازِ وَالْعُبُورِ، كَمَا جَمَعَ بَيْنَهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا، وَيَجْمَعُ بَيْنَهُمْ فِي مَوْقِفِ الْقِيَامَةِ، فَحَاشَاهُ مِنْ هَذَا الظَّنِّ السَّيِّئِ الَّذِي لَا يَلِيقُ بِكَمَالِهِ وَحِكْمَتِهِ.

وَفِي هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ تَعْلَمُ حَيَاةَ الشُّهَدَاءِ، وَأَنَّهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ، وَأَنَّهُمْ أَكْمَلُ مِنْ حَيَاتِهِمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا، وَأَتَمُّ وَأَطْيَبُ، وَإِنْ كَانَتْ أَجْسَادُهُمْ مُتَلَاشِيَةً، وَلَحُومُهُمْ مُتَمَزِقَةً، وَأَوْصَالُهُمْ مُتَفَرِّقَةً، فَلَيْسَ الْعَمَلُ عَلَى الطَّلَلِ، إِنَّمَا الشَّأْنُ فِي السَّاكِنِ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٤]، وَإِذَا كَانَ الشُّهَدَاءُ إِنَّمَا نَالُوا هَذِهِ الْحَيَاةَ بِمُتَابَعَةِ الرُّسُلِ وَعَلَى أَيْدِيهِمْ؛ فَمَا الظَّنُّ بِحَيَاةِ الرُّسُلِ فِي الْبَرَزْخِ؟ وَلَقَدْ أَحْسَنَ الْقَائِلُ:

فَالْعِشْرُ نَوْمٌ وَالْمَنِيَّةُ يَقْظَةٌ وَالْمَرءُ بَيْنَهُمَا خِيَالٌ سَارِي

فَلِلرُّسُلِ وَالشُّهَدَاءِ وَالصُّدِّيقِينَ مِنْ هَذِهِ الْحَيَاةِ - الَّتِي هِيَ يَقْظَةٌ مِنْ نَوْمِ الدُّنْيَا - أَكْمَلُهَا وَأَتَمُّهَا، وَعَلَى قَدْرِ حَيَاةِ الْعَبْدِ فِي هَذَا الْعَالَمِ يَكُونُ شَوْقُهُ إِلَى هَذِهِ الْحَيَاةِ، وَسَعْيُهُ وَجَرُّصُهُ عَلَى الظَّفْرِ بِهَا، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ.

الحياة
الدائمة بعد
نهاية العالم

المرتبة العاشرة من مراتب الحياة: الحياة الدائمة الباقية بعد طي هذا العالم، وذهاب الدنيا وأهلها في دار الحيوان، وهي الحياة التي شمر إليها المشمرون، وتسابق إليها المتسابقون، وتنافس فيها المتنافسون، وهي التي أجرينها الكلام إليها، ونادت الكتب السماوية ورسول الله جميعهم عليها، وهي التي يقول من فاته الاستعداد لها ﴿إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا﴾ (٢١) ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَنِ رِفَتٍ أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ (٢٢) ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا سَقَى حَتَّى يُصْدِرَ

الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّكَ أَبَى يَدْعُوكَ لِجَزْيِكَ أَجْرَ مَا سَفَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَبَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَتَأْتِ اسْتَعِجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَعِجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴿٢٦﴾ [الفجر: ٢١ - ٢٦]، وهي التي قال الله ﷻ فيها: ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [العنكبوت: ٦٤].

والحياة المتقدمة كالنوم بالنسبة إليها، وكل ما تقدم - من وصف السير ومنزله، وأحوال السائرين، وعبوديتهم الظاهرة والباطنة - فوسيلة إلى هذه الحياة، وإنما الحياة الدنيا بالنسبة إليها كما قال النبي ﷺ: «ما الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا كَمَا يُدْخِلُ أَحَدُكُمْ إصْبَعَهُ فِي الْيَمِّ، فَلْيَنْظُرْ بِمَ تَرْجِعُ؟»^(١).

وكما قيل: تنفست الآخرة، فكانت الدنيا نفساً من أنفاسها، فأصاب أهل السعادة نفس نعيمها، فهم على هذا النفس يعملون، وأصاب أهل الشقاوة نفس عذابها، فهم على ذلك النفس يعملون.

وإذا كانت حياة أهل الإيمان والعمل الصالح في هذه الدار حياة طيبة، فما الظن بحياتهم في البرزخ، وقد تخلصوا من سجن الدنيا وضيقها؟ فما الظن بحياتهم في دار النعيم المقيم الذي لا يزول، وهم يرون وجه ربهم تبارك وتعالى بكرة وعشيّاً، ويسمعون خطابه؟

فإن قلت: ما سبب تخلف النفس عن طلب هذه الحياة التي لا خطر لها، وزهدا فيها؟ وما سبب رغبتها في الحياة الفانية المضمحلة، التي هي كالخيال والمنام؟ أفساد في تصوّرها وشعورها؟ أم تكذيب بتلك الحياة؟ أم لآفة في العقل، وعمى هناك؟ أم إثارة للحاضر المشهود بالعيان على الغائب المعلوم بالإيمان؟

أسباب الرغبة والتعلق بالحياة الفانية

(١) أخرجه مسلم (٢٨٥٨) من حديث المستورد بن شداد رضي الله عنه.

قيل: بل ذلك لمجموع أمورٍ مُركَّبةٍ من ذلك كله. وأقوى الأسباب في ذلك: ضعفُ الإيمان؛ فإن الإيمان هو رُوحُ الأعمال، وهو الباعث عليها، والامرُّ بأحسنِها، والناهي عن أقبحها، وعلى قدرِ قوَّةِ الإيمان يكونُ أمرُهُ ونَهْيُهُ لصاحبه، وائتمارُ صاحبه وانتهائُهُ، قال الله تعالى: ﴿قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: 43]. وبالجملَةِ؛ فإذا قوَّى الإيمانُ قوَى الشوقِ إلى هذه الحياة، واشتدَّ طلبُ صاحبه لها.

السبب الثاني: جُثوم الغفلة على القلب؛ فإنَّ الغفلة نوم القلب، ولهذا تجد كثيراً من الأيقاظ في الحسِّ نياماً في الواقع، فتحسبهم أيقاظاً وهم رقود، ضد حال من يكون يقظان القلب وهو نائم، فإنَّ القلب إذا قَوِيَ فيه الحياة لا ينام إذا نام البدن، وكمال هذه الحياة كان لنبينا ﷺ، ولمن أحيا الله قلبه بمحبته واتَّباع رسوله على بصيرةٍ من ذلك بحسَب نصيبه منهما.

فَالْغَفْلَةُ واليقظةُ يكونان في الحس والعقل والقلب، فمُستيقظ القلب وغافلُه كمستيقظ البدن ونائمُه، وكما أنَّ يقظة الحسِّ على نوعين؛ فكذلك يقظة القلب على نوعين.

فالنوع الأول من يقظة الحسِّ: أنَّ صاحبها ينفذ في الأمور الحسَّية، ويتوَعَّل فيها بكيسه وقطانته، واحتياله وحسن تأتيه.

والنوع الثاني: أن يُقْبَلَ على نفسه وقلبه وذاته، فيعتني بتحصيل كماله، فيلحظ عوالي الأمور وسفسافها، فيؤثر الأعلى على الأدنى، وخيرَ الخيرين بتفويت أدناها، ويرتكب أخفَّ الشرِّين خشيةً من حصول أقواهما، ويتحلَّى بمكارم الأخلاق ومعالي الشِّيم، فيكون ظاهره جميلاً، وباطنه أجملَ من ظاهره، وسريته خيراً من علانيته، فيزاحم أصحاب المعالي عليها كما يتزاحم أهلُ الدِّينار والدِّرهم عليهما، فبهذه اليقظة يسَعِدُ للنوعين الآخرين منهما:

أحدهما: يَقْظَةُ تبعثه على اقتباس الحياة الدائمة الباقية، التي لا

اقتباسُ الحياة
الدائمة من
الحياة الفانية

خَطَرَ لها من هذه الحياة الزائلة الفانية، التي لا قيمة لها.
فإن قلتَ: مثل لي كيف تُقْتَبَسُ الحياةُ الدائمةُ من الحياة الفانية؟
وكيف يكون هذا؟ فأني لا أفهمه.

قلتُ: وهذا أيضًا من نوم القلب، بل من موته، وهل تُقْتَبَسُ
الحياةُ الدائمةُ إلا من هذه الحياة الزائلة؟ وأنت قد تُشعل سراجك من
سراج آخر قد أشفى على الانطفاء، فيتقد الثاني ويضيء غاية الإضاءة،
ويتصل ضوءه وينطفئ الأول، والمقتبس لحياته الدائمة من حياته
المنقطعة إنما ينتقل من دار منقطعة إلى دار باقية، وقد توسط الموت بين
الدارين، فهو قنطرة لا يُعبر إلى تلك الدار إلا عليها، وباب لا يُدْخَلُ
إليها إلا منه، فهما حياتان في دارين بينهما الموت، وكما أن نور تلك
الدار مُقْتَبَسٌ من نور هذه الدار، فحياتها مُقْتَبَسَةٌ من حياتها، فعلى قَدَرِ
نور الإيمان في هذه الدار يكون نور العبد في تلك الدار، وعلى قَدَرِ
حياته في هذه الدار تكون حياته هناك.

نعم؛ هذا النور والحياة الذي يُقْتَبَسُ منه ذلك النور والحياة لا
ينقطع، بل يُضيء للعبد في البرزخ، وفي موقف القيامة، وعلى
الصراط، فلا يُفارقه إلى دار الحيوان، يُطفأ نورُ الشمس وهذا النور لا
يُطفأ، وتبطل الحياة المحسوسة، وهذه الحياة لا تبطل، هذا أحد نوعي
يقظة القلب.

النوع الثاني: يقظة تبعث على حياة، لا تدركها العبارة، ولا ينالها
التوهم، ولا يطابق فيها اللفظ لمعناه البتة، والذي يُشار به إليها حياة
المحب مع حبيبه، الذي لا قِوَامَ لقلبه ورُوحه وحياته إلا به، ولا غنى
له عنه طَرْفَةَ عين، ولا قُرَّةَ لَعِينِهِ، ولا طُمَأْنِينَةً لقلبه، ولا سُكُونَ لِرُوحِهِ
إلا به، فهو أحوج إليه مِنْ سَمْعِهِ وبصرِهِ وقُوَّتِهِ، بل ومن حياته؛ فإن
حياته بدونه عذاب وآلام، وهموم وأحزان، فحياته موقوفة على قُربه
وحُبِّه ومُصاحبتِهِ، وعذاب حجابهِ عنه أعظم من العذاب الآخر، كما أن
نعيم القلب والروح بإزالة ذلك الحجاب أعظم من النعيم بالأكل

والشرب، والتمتع بالحدور العين، فهكذا عذاب الحجاب أعظم من عذاب الجحيم، ولهذا جمع الله سبحانه لأوليائه بين النعيمين في قوله: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لَخَيْرٌ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، فالحسنى: الجنة، والزيادة: رؤية وجهه الكريم في جنات عدن، وجمع لأعدائه بين العذابين في قوله: ﴿كَلاَّ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُونَ﴾ [١٥] ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ [المطففين: ١٥ - ١٦].

الغفلة نوم
القلب وحجابه

والمقصود: أنَّ الغفلة هي نوم القلب عن طلب هذه الحياة، وهي حجاب عليه، فإن كُشِفَ هذا الحجاب بالذكر، وإلا تكاثف حتى يصير حجاب بطالة ولعب، واشتغال بما لا يُفيد، فإن بادر إلى كشفه، وإلا تكاثف حتى يصير حجاب معاصٍ وذنوبٍ صغار تُبعده عن الله، فإن بادر إلى كشفه، وإلا تكاثف حتى يصير حجاب كبائر تُوجب مقت الرب تعالى وغضبه ولعنته، فإن بادر إلى كشفه، وإلا تكاثف حتى صار حجاب بدع عملية يعدِّب العامل فيها نفسه، ولا تُجدي عليه شيئاً، فإن بادر إلى كشفه، وإلا تكاثف حتى صار حجاب بدع قولية اعتقادية، تتضمن الكذب على الله ورسوله، والتكذيب بالحق الذي جاء به الرسول.

فإن بادر إلى كشفه، وإلا تكاثف حتى صار حجاب شكٍّ وتكذيبٍ، يقدح في أصول الإيمان الخمسة، وهي: الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورُسُله، ولقائه، فلغلظ حجابه وكثافته وظلمته وسواده لا يرى حقائق الإيمان، ويتمكن منه الشيطان، يعده ويُمْنِيه، والنفس الأمارة بالسوء تهوى وتشتهي، وسلطان الطبع قد ظَفِرَ بسلطان الإيمان، فأَسْرَه وسجنه إن لم يُهْلِكْه، وتولَّى تدبير المملكة، واستخدم جنود الشهوات، وأقطعها العوائد التي جرى عليها العمل، وأغلق باب اليقظة، وأقام عليه بواب الغفلة، وقال: إياك أن تُؤْتَى من قِلك، واتخذ حاجباً من الهوى، وقال: إياك أن تمكَّن أحداً يدخل عليَّ إلا معك، فأمر هذه المملكة قد صار إليك، وإلى البواب، فيا بواب الغفلة، ويا

حاجب الهوى لِيَلْزَمَ كُلُّ مِنْكُمَا ثَغْرَهُ، فَإِنْ أُخْلِيَتْما فسد أمر مملكتهما، وعادت الدولة لغيرنا، وسامنا سلطان الإيمان سوم الخزي والهوان، ولا نفرح بهذه المدينة أبدًا.

فلا إله إلا الله! إذا اجتمعتُ على القلب هذه العساكرُ - مع رِقَّةِ الإيمان، وقَلَّةِ الأعوان، والإعراض عن ذكر الرحمن، والانخراط في سلك أبناء الزمان، وطول الأمل المُفْسِدِ للإنسان - أَثَرَ العاجِلِ الحاضر على الغائب، الموعود به بعد طَيِّ هذه الأكوان، فالله المستعان، وعليه التُّكْلان. فهذا فصل مختصر نافع في ذكر الحياة وأنواعها، والتشويق إلى أشرفها وأطيبها، فمن صادف من قلبه حياةً انتفع به، وإلا فخودٌ تُزْفُ إلى ضرير مُقْعَد.

قال: «ولها ثلاثة أنفاسٍ: نَفْسُ الْخَوْفِ، وَنَفْسُ الرَّجَاءِ، وَنَفْسُ الْمَحَبَّةِ».

أقسام أنفاس
حياة العلم

لما كان كلُّ حيوان مُتَنَفِّسًا - فَإِنَّ النَّفْسَ مُوجِبَ الْحَيَاةِ وَعَلامَتِهَا - كانت أنفاس الحياة المشار إليها ثلاثة أنفاس:

نَفْسًا بِالْخَوْفِ، ومصدره: مطالعة الوعيد، وما أعد الله لِمَنْ آثَرَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ، والمخلوق على الخالق، والهوى على الهدى، والغنى على الرشاد.

ونفسًا بِالرَّجَاءِ، ومصدره: مطالعة الوعد، وحُسن الظن بالرب تعالى، وما أُعِدَّ لِمَنْ آثَرَ الله وَرَسُولَهُ وَالِدَارَ الْآخِرَةَ، وحُكْم الهدى على الهوى، والوحي على الآراء، والسُّنَّةُ عَلَى الْبِدْعَةِ، وما كان عليه رسولُ الله ﷺ وأصحابه على عوائد الخلق.

ونفسًا بِالْمَحَبَّةِ، مصدره: مُطالعة الأسماء والصفات، ومشاهدة النعماء والآلاء.

فإذا ذكر ذنوبه: تنفَّس بالخوف، وإذا ذكر رحمة ربِّه، وسَعَةَ مغفرتِهِ وعَفْوِهِ: تنفَّس بالرجاء، وإذا ذكر جماله وجلاله وكَماله، وإِحسانه وإنعامه: تنفَّس بالحب.

أشرف أنفاس
العبد على
الإطلاق

فَلْيَزِنِ الْعَبْدُ إِيْمَانَهُ بِهَذِهِ الْأَنْفَاسِ الثَّلَاثَةِ؛ لِيَعْلَمَ مَا مَعَهُ مِنَ الْإِيْمَانِ، فَإِنَّ الْقُلُوبَ مَفْطُورَةٌ عَلَى حُبِّ الْجَمَالِ وَالْإِجْمَالِ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ جَمِيلٌ، بَلْ لَهُ الْجَمَالُ النَّاتِمُ الْكَامِلُ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ؛ جَمَالُ الذَّاتِ، وَجَمَالُ الصِّفَاتِ، وَجَمَالُ الْأَفْعَالِ، وَجَمَالُ الْأَسْمَاءِ، وَإِذَا جُمِعَ جَمَالُ الْمَخْلُوقَاتِ كُلِّهَا عَلَى شَخْصٍ وَاحِدٍ، ثُمَّ كَانَتْ جَمِيعُهَا عَلَى جَمَالِ ذَلِكَ الشَّخْصِ الْوَاحِدِ، ثُمَّ نُسِبَ هَذَا الْجَمَالُ إِلَى جَمَالِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: كَانَ أَقَلُّ مِنْ نِسْبَةِ سِرَاجٍ ضَعِيفٍ إِلَى عَيْنِ الشَّمْسِ.

فَالنَّفْسُ الصَّادِرُ عَنْ هَذِهِ الْمَلَاخِظَةِ وَالْمُطَالَعَةِ أَشْرَفُ أَنْفَاسِ الْعَبْدِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، فَأَيْنَ نَفْسُ الْمُشْتَاقِ الْمُحِبِّ الصَّادِقِ إِلَى نَفْسِ الْخَائِفِ الرَّاجِي؟ وَلَكِنْ لَا يَحْصُلُ لَهُ هَذَا النَّفْسُ إِلَّا بِتَحْصِيلِ ذَيْنِكَ النَّفْسَيْنِ؛ فَإِنْ أَحَدُهُمَا ثَمَرَةٌ تَرْكُهُ لِلْمَخَالَفَاتِ، وَالثَّانِي: ثَمَرَةٌ فِعْلُهُ لِلطَّاعَاتِ، فَمِنْ هَذَيْنِ النَّفْسَيْنِ يَصِلُ إِلَى النَّفْسِ الثَّالِثِ.

جَمْعُ الْقَلْبِ
عَلَى اللَّهِ

قال: (الْحَيَاةُ الثَّانِيَةُ: حَيَاةُ الْجَمْعِ مِنْ مَوْتِ التَّفَرُّقَةِ، وَلَهَا ثَلَاثَةُ أَنْفَاسٍ: نَفْسُ الْأَضْطِرَارِ، وَنَفْسُ الْاِفْتِقَارِ، وَنَفْسُ الْاِفْتِخَارِ).

ومرادُه - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - بِالْجَمْعِ فِي هَذِهِ الدَّرَجَةِ: جَمْعُ الْقَلْبِ عَلَى اللَّهِ، وَجَمْعُ الْخَوَاطِرِ وَالْعَزُومِ فِي التَّوَجُّهِ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ، لَا الْجَمْعُ الَّذِي هُوَ حَاضِرُ الْوُجُودِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ ذَكَرَ حَيَاةَ هَذَا الْجَمْعِ فِي الدَّرَجَةِ الثَّالِثَةِ، وَسَمَّاها حَيَاةَ الْوُجُودِ.

وإنَّما كَانَ جَمْعُ الْقَلْبِ عَلَى اللَّهِ وَالْخَوَاطِرِ عَلَى السَّيْرِ إِلَيْهِ حَيَاةً حَقِيقِيَّةً؛ لِأَنَّ الْقَلْبَ لَا سَعَادَةَ لَهُ، وَلَا فَلَاحَ وَلَا نَعِيمَ، وَلَا فَوْزَ وَلَا لَذَّةَ، وَلَا قُرَّةَ عَيْنٍ، إِلَّا بِأَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَحْدَهُ هُوَ غَايَةُ طَلِبِهِ، وَنَهَايَةُ قَضِيَّتِهِ، وَوَجْهَهُ الْأَعْلَى، هُوَ كُلُّ بُغْيَتِهِ، فَالتَّفَرُّقَةُ الْمُتَضَمِّنَةُ لِلْإِعْرَاضِ عَنِ التَّوَجُّهِ إِلَيْهِ، وَاجْتِمَاعُ الْقَلْبِ عَلَيْهِ هِيَ مَرَضُهُ إِنْ لَمْ يُمُتْ مِنْهَا.

الْاِفْتِقَارُ
إِلَى اللَّهِ تَبَّ
الْعِبُودِيَّةِ

قال: (نَفْسُ الْأَضْطِرَارِ)؛ وَذَلِكَ لِانْقِطَاعِ أَمَلِهِ مِمَّا سِوَى اللَّهِ، فَيَضْطَرُّ حِينَئِذٍ بِقَلْبِهِ وَرُوحِهِ وَنَفْسِهِ وَبَدَنِهِ إِلَى رَبِّهِ ضَرُورَةً تَامَةً، بِحَيْثُ يَجِدُ فِي كُلِّ مَنْبَتٍ شَعْرَةً مِنْهُ فَاقَةً تَامَةً إِلَى رَبِّهِ وَمَعْبُودِهِ؛ فَهَذَا النَّفْسُ نَفْسُ

مضطراً إلى ما لا غنى له عنه طرفة عين، وضرورته إليه من جهة كونه ربّه، وخالقه وفطره، وناصره وحافظه، ومُعينه ورازقه، وهاديّه ومُعافيّه، والقائم بجميع مصالحه، ومن جهة كونه مَعْبُودَه وإِلَهَه، وحييّه الذي لا تَكْمُلُ حياته ولا تنفع إلا بأن يكون هو وحده أحبّ شيء إليه، وأشوق شيء إليه، وهذا الاضطراب هو اضطراب ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، والاضطراب الأول: اضطراب ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

ولعمرُ الله: إن (نفس الافتقار) هو هذا النفس، أو من نوعه، ولكن الشيخ جعلهما نفسين، فجعل نفس الاضطراب بداية، ونفس الافتقار توسّطاً، ونفس الافتخار نهاية، وكأن نفس الاضطراب يقطع الخلق من قلبه، ونفس الافتقار يُعلّق قلبه بربه.

وأما (نفس الافتخار) فهو نتيجة هذين النفسين؛ لأنهما إذا صَحّا للعبد حصّل له القُربُ من ربه، والأنسُ به، والفرح به، وبالخلق التي خلعتها على قلبه ورُوحه ما لا تقوم لبعضه ممالك الدنيا بحذاقيرها.

أين العبودية
من نفس
الافتخار؟

فإن قلت: ما للعبد والافتخار؟ وأين العبودية من نفس الافتخار؟ قلت: لا يريد بذلك أن العبد يفتخر بذلك، ويختال به على بني جنسه، بل هو فرح وسرور لا يمكن دفعه عن نفسه بما فتح عليه ربّه، ومنحه إياه، وخصّه به، وأولى ما فرح به العبد فضلُ ربّه عليه؛ والله تعالى يحب أن يرى أثر نعمته على عبده، ويحب الفرح بذلك؛ لأنه من الشكر، ومن لا يفرح بنعمة المنعم لا يُعَدُّ شكوراً، فهو افتخارٌ بما هو محض مِنّة الله ونعمته على عبده، لا افتخار بما من العبد، فهذا هو الذي ينافي العبودية لا ذاك.

وها هنا سرٌّ لطيف، وهو أن هذا النفس يفخر على أنفاسه التي ليست كذلك، كما تفخر الحياة على الموت، والعلم على الجهل، والسمع على الصمم، والبصر على العمى، فيكون الافتخار للنفس على النفس، لا للمتنقّس على الناس، والله أعلم.

[منزلة الانفصال]

قال صاحب «المنازل»: (قال الله تعالى: ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٢٨]. ليس في المقامات شيء فيه من التفاوت ما في الانفصال).

وجه الإشارة بالآية: أنه سبحانه المقرب المبعد، فليحذر القريب من الإبعاد، والمتصل من الانفصال؛ فإنَّ الحقَّ غيورٌ، لا يرضى ممَّن عرفه ووجد حلاوة معرفته، واتَّصل قلبه بمحبَّته والأنس به، وتعلَّقت رُوحه بإرادة وجهه الأعلى: أن يكون له النِّفات إلى غيره البتَّة.

الالتفات
والحيدة عن
طريق الحق
سبحانه

ومن غَيْرَتِه سبحانه: حرَّم الفواحش ما ظهر منها وما بطنَ، والله سبحانه يغار أشد الغيرة على عبده أن يلتفت إلى سواه، فإذا أذاقه حلاوة محبته، ولذة الشوق إليه، وأنس معرفته، ثم ساكن غيره: باعده من قُربه، وقطعه من وُضله، وأوحش سرِّه، وشَتَّت قلبه، ونَغَص عيشه، وألبسه رداء الدُّلِّ والصَّغارِ والهوان، فنادى عليه حاله، إن لم يُصرِّح به قاله: هذا جزاء من تعوَّض عن وليِّه وإلهه وفاطره، ومن لا حياة له إلا به بغيره، وآثر غَيْرَه عليه، فاتخذ سواه له حبيبًا، ورضي بغيره أنيسًا، واتخذ سواه وليًّا، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٠].

فإذا ضُرب هذا القلب بسوط البُعد والحجاب، وسلَّط عليه من يسومه سوء العذاب، ومُلِئ من الهموم والغموم والأحزان، وصار محلًّا للجيء والأقذار والأنتان، وبُدِّل بالأنس وحشةً، وبالعزُّ دُلا، وبالقناعة

حرصًا، وبالْقُرْب بُعْدًا وطردًا، وبالجمع شتاتًا وتفرقةً: كان هذا بعض جزائه، فحينئذ تطرقه الطوارق والمؤلمات، وتعتريه وفود الأحران والهموم بعد وفود المسرات.

لا أحد أغير
من الله

قرأ قارئٌ بين يدي السريِّ: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ [الإسراء: ٤٥]، فقال السريُّ: «تدرون ما هذا الحجاب؟ هو حجاب الغيرة، ولا أحد أغير من الله».

فَمَنْ عَرَفَهُ وذاق حلاوة قُربه ومحَبَّته، ثم رجع عنه إلى مُساكنة غيره: ثَبَّط جوارحه عن طاعته، وعقل قلبه عن إرادته ومحَبَّته، وأخَّره عن محل قُربه، وولَّاه ما اختاره لنفسه.

وقال بعضهم: «احذَرُه؛ فإنه غيور؛ لا يُحِبُّ أن يَرى في قلب عبده سواه».

وَمِنْ غَيْرَتِهِ سبحانه: أَنَّ صَفِيَّهَ آدَمَ لَمَّا ساكن بقلبه الجنة، وحرص على الخلود فيها؛ أخرجه منها.

وَمِنْ غَيْرَتِهِ سبحانه: أن إبراهيم خليله لَمَّا أخذ إسماعيلَ شُعبَةً من قلبه أَمَرَه بذبحه؛ حتى يخرج من قلبه ذلك المزاحم.

بـ
الانفصال ودُلُّ
الحجاب

إنما كان الشُّرْكُ عنده ذَنْبًا لا يُغْفَر؛ لتعلُّق قلب المشرك به وبغيره، فكيف بمن علق قلبه كلَّه بغيره، وأعرض عنه بكُلِّيَّتِهِ؟!

إذا أردت أن تعرف ما حلَّ بك من بلاء الانفصال، ودُلُّ الحجاب، فانظر لِمَنْ استعبدَ قلبك، واستخدمَ جوارحك، وبمن شغل سرِّك، وأين يبيت قلبك إذا أخذت مضجعك؟ وإلى أين يطير إذا استيقظت من منامك؟ فذلك هو معبودك وإلهك، فإذا سمعت النداء يوم القيامة: لينطلق كل واحد مع مَنْ كان يعبد، انطلقت معه كائنًا من كان.

لا إله إلا الله! ما أشدَّ غبنَ من باع أطيَبَ الحياة في هذه الدار المتَّصلة بالحياة الطيِّبة هناك، والنعيمَ المُقيمَ بالحياة المنغصة المنكدة

المتَّصلة بالعذاب الأليم، والمدة ساعة من نهار، أو عشية أو ضحاها،
أو يوم أو بعض يوم، فيه ربح الأبد، أو خسارة الأبد.
فما هي إلا ساعةٌ ثُمَّ تَنقُضي وَيَذْهَبُ هَذَا كُلُّهُ وَيَزُولُ



[منزلة المعرفة]

قال صاحب «المنازل»: (قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ وَمِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ [المائدة: ٨٣].
المعرفة: إحاطة بعين الشيء كما هو).

قلت: وقع في القرآن لفظ المعرفة ولفظ العلم، فلفظ المعرفة كقوله تعالى: ﴿وَمِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ [المائدة: ٨٣]، وقوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٦].

وأما لفظ العلم فهو أكثر وأوسع إطلاقاً، كقوله: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩]، وقوله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ [آل عمران: ١٨] الآية.

واختار الله سبحانه لنفسه اسم العلم وما تصرف منه، فوصف نفسه بأنه عالم، وعليم، وعلام، وعلم، ويعلم، وأخبر أن له علماً، دون لفظ المعرفة في القرآن، ومعلوم أن الاسم الذي اختاره الله لنفسه أكمل نوعه المشارِك له في معناه.

وهذه الطائفة [أي: المتصوفة] ترجّح المعرفة على العلم جداً، وكثير منهم لا يرفع بالعلم رأساً، ويَعُدُّه قاطعاً وحجاً دون المعرفة، وأهل الاستقامة منهم: أشدُّ الناس وصيةً للمريدين بالعلم، وعندهم أنه لا يكون وليٌّ لله كامل الولاية من غير أولي العلم أبداً.

والفرق بين العلم والمعرفة عند أهل هذا الشأن: أن المعرفة عندهم هي العلم الذي يقوم العالم بموجبه ومقتضاه، فلا يُطْلَقون المعرفة على مدلول العلم وحده، بل لا يَصِفون بالمعرفة إلا مَنْ كان عالماً بالله، وبالطريق الموصل إليه، وبآفاتها وقواطعها، وله حالٌ

الفرق بين
العلم
والمعرفة

مع الله تشهد له بالمعرفة، فالعارف - عندهم -: مَنْ عَرَفَ الله سبحانه بأسمائه وصفاته وأفعاله، ثم صدّق الله في معاملاته، ثم أخلص له في قُصوده ونِيّاته، ثم انسَلَخ من أخلاقه الرديئة وآفاته، ثم تطهّر من أوساخه وأذرائه ومخالفاته، ثم صبر على أحكامه في نِعَمه وبلِيّاته، ثم دعا إليه على بصيرة بدينه وآياته، ثم جرّد الدعوة إليه وحده بما جاء به رسوله، ولم يشبها بآراء الرجال وأذواقهم ومواجيدهم ومقاييسهم ومعقولاتهم، ولم يَزِن بها ما جاء به الرسول عليه من الله أفضل صلواته وأكمل تحياته.

آثار المعرفة
وشواهدا

وقد تكلّموا في المعرفة بآثارها وشواهدا؛ فقال بعضهم: «من أمارات المعرفة بالله: حصول الهيبة منه، فمن ازدادت معرفته ازدادت هَيْبَتُهُ».

وقال أيضًا: «المعرفة تُوجب السكون، فمن ازدادت معرفته ازدادت سكينته».

وقال الشبلي: «ليس لعارف علاقة، ولا لمُحب شكوى، ولا لعبد دعوى، ولا لخائف قرار، ولا لأحد من الله فرار». وهذا كلام جيّد؛ فإن المعرفة الصحيحة تقطع من القلب العلائق كلها، وتعلقه بمعروفه، فلا يبقى فيه علاقةٌ بغيره، ولا تمرُّ به العلائق إلا وهي مجتازة، لا تمرُّ مرورَ استيطانٍ.

وقال أحمد بن عاصم: «من كان بالله أعرف كان له أخوف»، ويدلّ على هذا قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]، وقول النبي ﷺ: «أَنَا أَعْرِفُكُمْ بِاللَّهِ، وَأَشَدُّكُمْ لَهُ خَشْيَةً»^(١).

وقال آخر: «مَنْ عَرَفَ اللَّهَ تَعَالَى ضَاقَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا بِسَعَتِهَا».

وقال غيره: «مَنْ عَرَفَ اللَّهَ تَعَالَى اتَّسَعَ عَلَيْهِ كُلُّ ضَيْقٍ».

(١) أخرجه البخاري (٢٠، ٦١٠١)، ومسلم (١١١٠) من حديث عائشة رضي الله عنها. وفيه لفظ: «أعلم» بدل «أعرف».

ولا تنافي بين هذين الأمرين؛ فإنه يضيق عليه كل مكان لا يساعده فيه على شأنه ومطلوبه، ويتسع عليه ما ضاق على غيره؛ لأنه ليس فيه، ولا هو مساكين له بقلبه، فقلبه غير محبوس فيه. والأول: في بداية المعرفة، والثاني: في نهايتها التي يصل إليها العبد.

وقال آخر: «من عرف الله تعالى صفًا له العيش، وطابت له الحياة، وهابه كل شيء، وذهب عنه خوف المخلوقين، وأنس بالله».

وقال غيره: «من عرف الله قرّت عينه بالله، وقرّت به كل عين، ومن لم يعرف الله تقطع قلبه على الدنيا حسرات، ومن عرف الله لم تبو له رغبة في سواه، ومن ادّعى معرفة الله - وهو راغب في غيره - كذبت رغبته معرفته، ومن عرف الله أحبه على قدر معرفته به، وخافه ورجاه، وتوكل عليه، وأتاب إليه، ولهج بذكره، واشتاق إلى لقائه، واستحيا منه، وأجلّه وعظمه على قدر معرفته به».

ومن علامات المعرفة: أن يبدو لك الشاهد، وتفنّي الشواهد، وتنحلّ العلائق، وتنقطع العوائق، وتجلس بين يدي الربّ تعالى، وتقوم وتضطجع على التأهب للقاء، كما يجلس الذي شدّ أحماله وأزعم السفر على التأهب له، ويقوم على ذلك ويضطجع عليه، وكما ينزل المسافر في منزله، فهو قائم وجالس ومضطجع على التأهب.

وقيل للجنيّد: «إنّ أقوامًا يدعون المعرفة، يقولون: إنهم يصلون بترك الحركات من باب البرّ والتقوى؟ فقال الجنيّد: هذا قول أقوام تكلموا بإسقاط الأعمال، وهو عندي عظيم، والذي يسرق ويؤني أحسن حالًا من الذي يقول هذا؛ إنّ العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله، وإلى الله رجعوا فيها، ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البرّ ذرّة إلا أن يحال بيني وبينها».

ومن علامات العارف: أنه لا يطالب ولا يخاصم، ولا يعاتب، ولا يرى له على أحد فضلًا، ولا يرى له على أحد حقًا.

ومن علاماته: أنه لا يأسف على فائت، ولا يفرح بآت؛ لأنه ينظر

من علامات
العارفين

إلى الأشياء بعين الفناء والزوال، وأنها في الحقيقة كالظلال والخيال.

وقال الجُنَيْد: «لا يكون العارف عارفاً حتى يكون كالأرض يطؤها البرُّ والفاجر، وكالسحاب يُظَلُّ كلُّ شيء، وكالمطر يسقي ما يُحِبُّ وما لا يحِبُّ».

وقال يحيى بن مُعَاذ: «يَخْرُجُ العارف من الدنيا ولم يَقْضِ وطْرَه من شيئين: بكاءه على نفسه، وثناؤه على ربِّه».

وهذا من أحسن الكلام؛ فإنه يدلُّ على معرفته بنفسه وعيوبه وآفاته، وعلى معرفته بربه وكَمَالِه وجلاله؛ فهو شديد الإزراء على نفسه، لَهْجٌ بالثناء على ربه.

قال ابنُ عطاء: «المعرفة على ثلاثة أركان: الهيبة، والحياء، والأنس».

وقيل لذي النُّون: «بِمَ عَرَفْتَ ربك؟ فقال: عَرَفْتُ ربِّي بربي، ولولا ربي لَمَا عرفت ربي».

وقيل لعبد الله بن المبارك: «بماذا نعرف ربَّنَا؟ قال: بأنه فوق سماواته على عرشه، بائنٌ من خلقه. فأتى عبدُ الله بأصل المعرفة التي لا يصحُّ لأحد معرفةٌ ولا إقرارٌ بالله سبحانه إلَّا به، وهو المبينة والعلوُّ على العرش».

ومن علامات العارف: أن يَعْتَزَلَ الخَلْقَ بينه وبين الله، حتى كأنهم أمواتٌ لا يملكون له ضرراً ولا نفعاً، ولا موتاً ولا حياةً ولا نشوراً، ويعتزل نفسه بينه وبين الخلق، حتى يكون بينهم بلا نفس. وهذا معنى قول مَنْ قال: «العارف يقطع الطريق بخطوتين: خُطوة عن نفسه، وخُطوة عن الخلق».

وقيل: العارف ابنُ وقته. وهذا من أحسن الكلام وأخصره؛ فهو مشغولٌ بوظيفة وقته عمّا مضى وصار في العدم، وعمّا لم يدخل بعد في الوجود، فهُمُّه عمارة وقته الذي هو مادَّة حياته الباقية.

ومن علاماته: أنه مستأنس بربه، مستوحش ممن يقطعه عنه، ولهذا قيل: العارف من أنس بالله فأوحشه من الخلق، وافتقر إلى الله فأغناه عنهم، ودلّ الله فأعزّه فيهم، وتواضع لله فرفعه بينهم، واستغنى بالله فأحوجهم إليه.

وقال ذو النون: «الكل شيء عقوبة، وعقوبة العارف انقطاعه عن ذكر الله».

وسئل الجنيّد عن العارف، فقال: «لون الماء لون إنائه»، وهذه كلمة رمّز بها إلى حقيقة العبودية؛ وهو أن يتلون بتلون أقسام العبودية، فبينما تراه مصلياً إذ رأيتّه ذاكراً وقارئاً، ومعلّماً، ومتعلّماً، ومجاهداً، وحاجاً، ومساعداً للضيف، ومغيثاً للملهوف، فيضرب في كل غنيمة من الغنائم بسهم، فهو مع المتسبّين متسبّب، ومع المتعلّمين متعلّم، ومع الغزاة غاز، ومع المصلين مصلّ، ومع المتصدقين متصدق، فهو يتنقل في منازل العبودية من عبودية إلى عبودية، وهو مقيم على معبود واحد، لا ينتقل عنه إلى غيره.

وقال ذو النون: «علامة العارف ثلاثة: لا يطفئ نور معرفته نور ورعه، ولا يعتقد باطناً من العلم ينقض عليه ظاهراً من الحكم، ولا تحمله كثرة نعم الله على هتك أستار محارم الله».

وهذا من أحسن ما قيل في المعرفة، وهو محتاج إلى شرح؛ فإن كثيراً من الناس يرى أن التورّع عن الأشياء من قلة المعرفة؛ فإن المعرفة متسعة الأكناف، واسعة الأرجاء. فالعارف واسع موسع، والسعة تطفئ نور الورع، فالعارف لا تنقص معرفته ورعه، ولا يخالف ورعه معرفته.

وأما: (باطن العلم الذي ينقضه ظاهر الحكم) فإنه يشير به إلى ما عليه المنحرفون، ممن ينتسب إلى السلوك؛ فإنهم تقع لهم أذواق ومواجيد، وواردات تخالف الحكم الشرعي، وتكون تلك معلومة لهم لا يمكنهم جحدّها، فيعتقدونها ويتركون ظاهر الحكم.

المعرفة
الحقيقية هي
حياة القلب
مع الله تعالى

قوله : (ولا تَحْمِلْهُ كَثْرَةُ نِعَمِ اللَّهِ عَلَى هَتِكِ أَسْتَارِ مَحَارِمِ اللَّهِ) كثرة النعم تُطْغِي العبدَ، وتَحْمِلُهُ عَلَى أَنْ يَصْرِفَهَا فِي وجوهها وغير وجوهها، وهي تدعو إلى أَنْ يتناول العبد بها ما يحل وما لا يحل، وأكثر المنعم عليهم لا يقتصرون في صَرْفِ النعمة على القدر الحلال، بل يتعدَّاه إلى غيره، وتُسَوِّلُ له نفسه أَنْ معرفته بالله تُرَدُّ عليه ما انتهت منهم أيدي الشهوات والمخالفات.

وقال محمد بن الفضل : «المعرفة حياة القلب مع الله» .
وقال بعض السلف : «نوم العارف يقظة، وأنفاسه تسبيح، ونوم العارف أفضل من صلاة الغافل» .

إنما كان نوم العارف يقظة؛ لأنَّ قلبه حيٌّ؛ فعيناه تَنَامَانِ، وروحه ساجدة تحت العرش بين يدي ربها وفاطرها، جسده في الفرش، وقلبه حول العرش، وإنما كان نومه أفضل من صلاة الغافل؛ لأن بدن الغافل واقف في الصلاة، وقلبه يسبح في حُشوش الدنيا والأمانى؛ ولذلك كانت يقظته نومًا؛ لأن قلبه موات.

وقيل : مجالسة العارف تدعوك مِنْ سِتٍّ إِلَى سِتٍّ : من الشك إلى اليقين، ومن الرياء إلى الإخلاص، ومن الغفلة إلى الذكر، ومن الرغبة في الدنيا إلى الرغبة في الآخرة، ومن الكِبَر إلى التواضع، ومن سوء الطَّوَيَّة إلى النصيحة.

أهمية الإيمان
بالله تعالى
ومعرفة
صفاته

قال صاحب «المنازل» : (الْمَعْرِفَةُ مَعْرِفَةُ الصِّفَاتِ وَالنُّعُوتِ، وَقَدْ وَرَدَتْ أَسَامِيهَا بِالرِّسَالَةِ، وَظَهَرَتْ شَوَاهِدُهَا فِي الصَّنْعَةِ : بَتَبْصُرِ النُّورِ الْقَائِمِ فِي السَّرِّ، وَطَيْبِ حَيَاةِ الْعَقْلِ لَزَرْعِ الْفِكْرِ، وَحَيَاةِ الْقَلْبِ : بِحُسْنِ النَّظَرِ بَيْنَ التَّعْظِيمِ، وَحُسْنِ الْاِعْتِبَارِ).

لا يستقرُّ لعبد قدمٌ في المعرفة - بل ولا في الإيمان - حتى يؤمِّنَ بصفات الربِّ ﷻ، ويعرفها معرفة تُخْرِجُهُ عن حدِّ الجهل بربه؛ فالإيمان بالصفات ومعرفتها: هو أساس الإسلام، وقاعدة الإيمان، وثمرة شجرة الإحسان، فَمَنْ جَحَدَ الصفات، فقد هدم أساس الإسلام والإيمان والإحسان، فضلًا عن أن يكون من أهل العرفان.

والرُّسُلُ مِنْ أَوَّلِهِمْ إِلَى خَاتَمِهِمْ - صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ - أُرْسِلُوا بالدعوة إلى الله، وبيان الطريق الموصل إليه، وبيان حال المدعوين بعد وصولهم إليه، فهذه القواعد الثلاثُ ضرورية في كلِّ مِلَّةٍ على لسان كلِّ رسول.

قواعد
ضرورية على
لسان كل
رسول

القاعدة الأولى: فعَرَفُوا الرَّبَّ المدعُوَّ إليه بأسمائه وصفاته وأفعاله تعريفًا مُفَصَّلًا، حتى كأن العباد يشاهدونه سبحانه، وينظرون إليه فوق سماواته على عرشه، يكلم ملائكته، ويدبر أمر مملكته، ويسمع أصوات خلقه، ويرى أفعالهم وحركاتهم، ويشاهد بواطنهم كما يُشاهد ظواهرهم، يأمر وينهى، ويرضى ويغضب، ويحب ويسخط، ويضحك من قنوطهم وقرب غيره، ويجيب دعوة مُضطَرِّهم، ويُغيث ملهوفهم، ويُعين محتاجهم، ويجبر كسيرهم، ويُغني فقيرهم، ويميت ويحيي، ويُعطي ويمنع، يُؤتي الملك من يشاء، وينزع الملك ممن يشاء، ويُعزِّز من يشاء، ويذل من يشاء، بيده الخير، وهو على كل شيء قدير، كل يوم هو في شأن؛ يغفر ذنبًا، ويُفَرِّج كربًا، ويفك عانيًا، وينصر مظلومًا، ويقصم ظالمًا، ويرحم مسكينًا، ويُغيث ملهوفًا، ويسوق الأقدار إلى مواقيتها، ويجريها على نظامها، ويقدم ما يشاء تقديمه، ويؤخر ما يشاء تأخيرَه؛ فأزمت الأمور كلها بيديه، ومدار تدبير الممالك كلها عليه، وهذا مقصود الدعوة، وزُبد الرسالة.

القاعدة الثانية: تعريفهم بالطريق الموصل إليه، وهو صراطه المستقيم، الذي نصبه لرُسُلِهِ وأتباعِهِمْ؛ وهو امتثال أمره، واجتناب نهيه، والإيمان بوَعْدِهِ ووَعْدِهِ.

القاعدة الثالثة: تعريف الحال بعد الوصول؛ وهو ما تضمَّنه اليوم الآخر من الجنة والنار، وما قبل ذلك من الحساب، والحوض والميزان والصراط.

فالإيمان بالصفات ومعرفتها، وإثبات حقائقها، وتعلق القلب بها، وشهوده لها: هو مبدأ الطريق ووسطه وغايته، وهو روح السالكين،

وحاديهم إلى الوصول، ومحرك عزماتهم إذا فتروا، ومثير همهمهم إذا قصّروا؛ فإن سيرهم إنما هو على الشواهد، فمن لا شاهد له لا سير له، ولا طلب ولا سلوك. وأعظم الشواهد: شواهد صفات محبوبهم، ونهاية مطلوبهم، وذلك هو العلم الذي رُفع لهم في السير فشمروا إليه، كما قالت عائشة رضي الله عنها: «مَنْ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَدْ رَأَى غَادِيًا رَائِحًا، لَمْ يَضَعْ لَبْنَةً عَلَى لَبْنَةٍ، وَلَكِنْ رُفِعَ لَهُ عِلْمٌ فَشَمَّرَ إِلَيْهِ»^(١). ولا يزال العبد في التواني والفتور والكسل، حتى يرفع الله ﻻ ﻳُﺮَﻓَﻊُ له - بفضلِه ومَنِّه - علمًا يشاهده بقلبه، فيشمّر إليه، ويعمل عليه.

فإن عطلت شواهد الصفات، ووضعت أعلامها من القلوب، وطُمِست آثارها فيها، وضربت بسياط البعد، وأسبل دونها حجاب الطرد، وتخلّفت مع المتخلفين، وأوحى إليها القدر: أن اقعدي مع القاعدين، فإن أوصاف المدعو إليه، ونعوت كماله، وحقائق أسمائه: هي الحادية للقلوب إلى محبته، وطلب الوصول إليه؛ لأن القلوب إنما تُحب مَنْ تَعْرِفُهُ، وتُخَافُهُ وترجوه وتشتاق إليه، وتلتذُّ بقربه، وتطمئن إلى ذكره، بحسب معرفتها بصفاته، فإذا ضرب دونها حجاب معرفة الصفات والإقرار بها: امتنع منها بعد ذلك ما هو مشروط بالمعرفة، وملزوم لها؛ إذ وجود الملزوم بدون لازمه، والمشروط بدون شرطه: ممتنع.

عُدْنَا إلى شرح كلامه.

قوله: (وقد وردت أساميها بالرسالة...) إلى آخره.

إثبات الصفات
دل عليها
الوحي

ذكر أن إثبات الصفات دلّ عليها الوحي الذي جاء من عند الله على لسان رسوله، والحس الذي شاهد به البصير آثار الصنعة. فأما الرسالة: فإنها جاءت بإثبات الصفات إثباتًا مُفَصَّلًا على وجه أزال الشبهة، وكشف الغطاء، وحصل العلم اليقيني، ورفع الشكّ

(١) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٣٢٤١)، وابن عدي في «الكامل» (٢٥٠/٤).

والرَّيب؛ فثَلَجَتْ له الصدور، واطمأنت به القلوب، واستقرَّ به الإيمانُ في نصابه.

قوله: (وظَهَرَتْ شَوَاهِدُهَا فِي الصَّنْعَةِ).

دلالة الصنعة
من طرق
إثبات
صفات الله
تعالى

هذا هو الطريق الثاني من طرق إثبات الصفات، وهو دَلَالَةُ الصَّنْعَةِ عليها؛ فَإِنَّ المخلوق يدلُّ على وجود خالقه، على حياته، وعلى قدرته، وعلى عِلْمِهِ ومشِيئَتِهِ، فَإِنَّ الفعل الاختياريَّ يَسْتَلْزِمُ ذلك استلزاماً ضرورياً، وما فيه من الإتقان والإحكام ووقوعه على أكمل الوجوه: يدلُّ على حكمة فاعله وعنايته، وما فيه من الإحسان والنفع، ووصول المنافع العظيمة إلى المخلوق: يدلُّ على رحمة خالقه، وإحسانه وجُوده، وما فيه من آثار الكمال: يدلُّ على أن خالقه أكملُّ منه، فمُعْطِي الكمالِ أحقُّ بالكمال، وخالقُ الأسماع والأبصار والنُّطقِ أحقُّ بأن يكون سميعاً بصيراً متكلاً، وخالق الحياة والعلوم، والقُدْر والإراداتِ أحقُّ بأن يكون هو كذلك في نفسه، فما في المخلوقات من أنواع التخصيصات من أدلُّ شيء على إرادة الرَّبِّ سبحانه، ومشِيئَتِهِ وحِكْمَتِهِ التي اقتضت التخصيص.

وحصولُ الإجابة عَقِيبَ سؤالِ الطالب على الوجه المطلوب: دليلٌ على عِلْمِ الرَّبِّ تعالى بالجزئيات، وعلى سَمْعِهِ لسؤال عبيده، وعلى قدرته على قضاء حوائجهم، وعلى رَأْفَتِهِ ورحمته بهم.

والإحسان إلى المطيعين، والتقربُ لهم والإكرام، وإِعْلَاءُ درجاتهم: يدلُّ على محبته ورضاه، وعقوبته للعصاة والظَّالِمَة، وأَعْدَاءِ رُسُلِهِ بأنواع العقوبات المشهودة: تدلُّ على صفة الغضبِ والسخط، والإبعادُ والطرْدُ والإقصاء: يدلُّ على المَقْتِ والبغض.

فهذه الدلالاتُ من جنس واحد عند التأمل؛ ولهذا دعا سبحانه في كتابه عباده إلى الاستدلال بذلك على صفاته، فهو يثبت العلم بربوبيته ووحدانيته، وصفات كماله بآثار صنعه المشهودة، والقرآن مملوءٌ بذلك. فيظهر شاهدُ اسم «الخالق» من نفس المخلوق، وشاهدُ اسم

«الرازق» من وجود الرزق، وشاهد اسم «الرَّحِيم» من شهود الرحمة الماثلة في العالم، واسم «المعطي» من وجود العطاء الذي هو مِدار لا ينقطع لحظة واحدة، واسم «الحليم» من حلمه عن الجُناة والعُصاة وعدم معالجتهم، واسم «الغفور» و«التواب» من مغفرة الذنوب، وقبول التوبة، ويظهر شاهد اسمه «الحكيم» من العلم بما في خلقه وأمره من الحكم والمصالح ووجوه المنافع.

وهكذا كل اسم من أسمائه الحسنی له شاهد في خلقه وأمره، يَعْرِفُهُ من عَرَفَهُ، ويَجْهَلُهُ من جَهِلَهُ، فَالْخَلْقُ وَالْأَمْرُ من أعظم شواهدِ أسمائه وصفاته.

وكلُّ سليم العقلِ والفطرة يَعْرِفُ قَدْرَ الصانع وحذقه وتبريزه على غيره، وتفرّده بكمالٍ لم يشاركه فيه غيره من مشاهدة صنعه، فكيف لا تُعرَفَ صفاتُ مَنْ هذا العالمُ العلويُّ والسُّفليُّ، وهذه المخلوقاتُ من بعض صنعه؟!

وإذا اعتبرتِ المخلوقاتِ والمأمورات، وجدتها بأسرها كلها دالة على الثنوت والصفات وحقائق الأسماء الحسنی، وعلمت أن المعطلة من أعظم الناس عمى ومكابرة، ويكفي ظهور شاهد الصنع فيك خاصّة، كما قال تعالى: ﴿وَقَدْ أَنْفَسِكُمْ أَفْلا تَبْصُرُونَ﴾ ﴿١١﴾ [الذاريات: ٢١]، فالموجودات بأسرها شواهد صفات الربّ ﷻ ونعوته وأسمائه، فهي كلّها تشير إلى الأسماء الحسنی وحقائقها، وتنادي عليها، وتدُلُّ عليها، وتُخبرُ بها بلسان النطق والحال، كما قيل:

تأملُ سطورَ الكائناتِ فإنّها من المَلِكِ الأعلى إليك رسائلُ
وقد خُطَّ فيها لو تأملتَ خطّها ألا كُلُّ شيءٍ ما خلا الله باطلُ
تُشيرُ بإثباتِ الصّفاتِ لربّها فصامتها يهدي ومن هو قائلُ

فلمست ترى شيئاً أدلّ على شيء من دلالة المخلوقات على صفات خالقها، ونعوت كماله، وحقائق أسمائه، وقد تنوعت أدلتها بحسب تنوعها، فهي تدلُّ عقلاً وحسّاً، وفطرةً ونظراً، واعتباراً.

نور التصديق
بصفات الله

قوله: (بتبصير النور القائم في السر)؛ يعني: أن النور الإلهي الذي يجعله الله لعبده، ويُلقيه عليه، ويودعه في سره: هو الذي يُبصره بشواهد صفاته، فكلما قوي هذا النور في قلب العبد، كان بصره بالصفات أتم وأكمل، وكلما قل نصيبه من هذا النور، وطفئ مصباحه في قلبه؛ طُفيء نور التصديق بالصفات وإثباتها في قلبه؛ فإنه إنما يشاهدها بذلك النور، فإذا فقدته لم يشاهدها، وجاءت الشبهة الباطلة مع تلك الظلمة، فلم يكن له نصيب منها سوى الإنكار.

قوله: (وطيب حياة العقل لزرع الفكر)؛ أي: يدرك الصفات بذلك النور القائم في سره، ويطيب حياة عقله، التي طيبها زرع الفكر الصحيح، المتعلق بما دعا الله سبحانه عباده إلى الفكر فيه، بقوله: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ١٩١]، وقوله: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الروم: ٨]، وقوله: ﴿...كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ (٢١٩) في الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ [البقرة: ٢١٩، ٢٢٠]، فيتفكرون في الآيات التي بينها لهم، فيستدلُّون بها على توحيده، وصفات كماله، وصدق رسله، والعلم ببقائه، ويتفكرون في الدنيا وانقضائها، واضمحلالها ودناءتها، والآخرة ودوامها وبقائها وشرفها، وقوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (٢١) [الروم: ٢١]. فالفكر الصحيح، المؤيد بحياة القلب، ونور البصيرة: يدلُّ على إثبات صفات الكمال ونعوت الجلال، وأمَّا فكر مصحوب بموت القلب وعمى البصيرة، فإنما يُعطي صاحبه نفيها وتعطيلها.

ثمرات تعظيم
الخالق وحسن
الاعتبار
بمصنوعاته
الدالة عليه

قوله: (وحياة القلب بحسن النظر بين التعظيم وحسن الاعتبار)؛ يعني: أنه ينضاف إلى نور البصيرة ويطيب حياة العقل: حياة القلب بحسن النظر، الدائر بين تعظيم الخالق جلَّ وعزَّ وحسن الاعتبار بمصنوعاته الدالة عليه، فلا بد من الأمرين؛ فإنه إن غفل بالتعظيم عن حسن

الاعتبار، لم يحصل له الاستدلال على الصفات، وإن حصل له الاعتبار من غير تعظيم الخالق سبحانه، لم يستفد به إثبات الصفات، فإذا اجتمع له تعظيم الخالق وحسن النظر في صنعه، أثمراً له إثبات صفات كماله ولا بد.

و«الاعتبار» هو أن يعبر نظره من الأثر إلى المؤثر، ومن الصنعة إلى الصانع، ومن الدليل إلى المدلول، فينتقل إليه بسرعة ولطف إدراك، فينتقل ذهنه من الملزوم إلى لازمه، قال الله تعالى: ﴿فَاعْتَبِرُوا يٰٓأَوَّلِيَ الْبَصَرِ ۝٢﴾ [الحشر: ٢]. والاعتبار: افتعال من العبور، وهو عبور القلب من المَلْزوم إلى لازمه، ومن النظر إلى نظيره.

وهذا الاعتبار يضعف ويقوى، حتى يستدل صاحبه بصفات الله تعالى وكماله على ما يفعله؛ لحسن اعتباره وصحة نظره، وهذا اعتبار الخواص واستدلالهم؛ فإنهم يستدلون بأسماء الله وصفاته وأفعاله، وأنه يفعل كذا ولا يفعل كذا، فيفعل ما هو موجب حكمته وعلمه وغناه وحمده، ولا يفعل ما يناقض ذلك.

وقد ذكر سبحانه هذين الطريقين في كتابه، فقال تعالى في الطريق الأولى: ﴿سُرِّيهِمْ ءَايَاتُنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۝٥٣﴾ [فصلت: ٥٣]، ثم قال في الطريق الثانية: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝٥٣﴾ [فصلت: ٥٣]، فمخلوقاته دالة على ذاته وأسمائه وصفاته، وأسماء وصفاته دالة على ما يفعله ويأمر به، وما لا يفعله ولا يأمر به.

مثال ذلك: أن اسمه «الحميد» سبحانه يدل على أنه لا يأمر بالفحشاء والمنكر، واسمه «الحكيم» يدل على أنه لا يخلق شيئاً عبثاً، واسمه «الغني» يدل على أنه لم يتخذ صاحبة ولا ولداً، واسمه «الملك» يدل على ما يستلزم حقيقة ملكه: من قدرته، وتدبيره، وعطائه ومنعه، وثوابه وعقابه، وبث رسله في أقطار مملكته، وإعلام عبيده بمراسيمه وعهوده إليهم، واستوائه على سرير مملكته الذي هو عرشه المجيد،

فمتى قام بالقلب تعظيمُ الحقِّ ﷻ وحسُنُ النظر في الشواهد، والتبصُّر والاعتبار بها: صارت الصفات والنعوت مشهودَةً لقلبه قبلةً له.

وكيف يطمع العقلُ المخلوقُ المحصورُ المحدودُ، في معرفة كيفية مَنْ له الكمالُ كُلُّه، والجمالُ كُلُّه، والعلمُ كُلُّه، والقدرةُ كُلُّها، والعظمة كُلُّها، والكبرياء كُلُّها؟! مَنْ لو كُشِفَ الحجابُ عن وَجْهه، لأحرقت سُبحاته السمواتِ والأرضَ وما فيهما وما بينهما، وما وراء ذلك.

الذي يَقْبِضُ سماواته بيده، فتغيبُ فيها كما تغيب الخردلةُ في كفِّ أحدنا، الذي نسبة علوم الخلائق كُلِّهم إلى عِلْمِه أقلُّ من نسبة نقرة عصفورٍ من بحار العلم.

الذي لو أنَّ البحر - يَمُدُّه مِنْ بعده سبعةُ أبحر - مِدَادٌ، وأشجار الأرض - من حين خُلِقَتْ إلى قيام الساعة - أَقْلَامٌ: لَفَنِي المِدَادُ وَفَنِيَتِ الأَقْلَامُ، ولم تَنْفَدْ كلماته.

الذي لو أنَّ الخَلْقَ من أوَّلِ الدنيا إلى آخِرِها، إنسهم وجنهم، وناطقهم وأعجمهم، جُعِلُوا صَفًا واحدًا: ما أحاطوا به سبحانه، «الذي يَضَعُ السَّمَوَاتِ عَلَى إصْبَعٍ مِنْ أَصَابِعِهِ، والأَرْضَ عَلَى إصْبَعٍ، والجبالَ عَلَى إصْبَعٍ، والأشجارَ عَلَى إصْبَعٍ، ثُمَّ يَهْزُؤُنَّ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ»^(١).

وإذا عَلِمَ العبدُ انفرادَ الربِّ سبحانه بالأزل والبقاء والفعل، وعَجَزَ مَنْ سواه عن القدرة على إيجاد ذرَّةٍ أو جزء من ذرة، وأنه لا وجود له من نَفْسِهِ، فوجوده ليس له، ولا به، ولا منه، وتوالى هذا العِلْمُ على القلب: سقط ذِكْرُ غيره سبحانه عن البال والذِّكر، كما سقط غِنَاهُ وربوبيته وملكوته وقدرته، فصار الربُّ سبحانه وحده هو المعبود والمشهود والمذكور، كما كان وحده هو الخالق المالك، الغنيُّ الموجود بنَفْسِهِ أزلًا وأبدًا، وما ما سواه فوجوده وتوابع وجوده عاريةٌ ليست له.

(١) جزء من حديث أخرجه البخاري (٧٤١٤)، ومسلم (٢٧٨٦) من حديث

عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وكلما فَنِيَ العبد عن ذكر غيره وشهوِّه، صَفَتْ هذه المعرفةُ في قلبه، وانجذبت رُوحُه وقلْبُه إلى الواحد القهار، فهي تجول في ميدانٍ أوسعَ من السموات والأرض، بعد أن كانت مسجونةً في سجون المخلوقات، فإذا استمرَّ له عُكوفُ قلبه على الحقِّ سبحانه، ونظرُ قلبه إليه كأنه يراه، ورؤية تفرُّده بالخلق والأمر، والنفع والضرر، والعطاء والمنع: كَمَلَتْ وتَمَّت في هذه الدَّرَجَةِ معرفته.



[منزلة الفناء]

الفناء الذي يُترجم عليه [الهَرَوِي في منازلِه] هو غايةُ التعلُّق ونهايتهُ [عنده]؛ فإنه انقطاع عمّا سِوى الرَّبِّ تعالى من كلِّ وجه؛ ولذلك قال: (الفناءُ في هذا البابِ: اضمِحلالُ ما دُونَ الحَقِّ عِلْمًا، ثُمَّ جَعْدًا، ثُمَّ حَقًّا)؛ يعني: يضمحل عن القلب والشهود عِلْمًا، فتغيب صوَرُ الموجودات في شهود العبد، بحيث كأنها دخلت في العدم، كما كانت قبل أن توجد، ويبقى الحقُّ تعالى ذو الجلال والإكرام وحده في قلب الشاهد، كما كان وحده قبل إيجاد العوالم.

فإن الرَّبَّ سبحانه إذا رَفَى عبده بالتدريج نَوَّرَ باطنه وعقله بالعلم، فرأى أنه لا خالق سِواه، ولا ربَّ غيرُه، ولا يملك الضَّرَّ والنفع، والعطاء والمنع غيرُه، وأنه لا يستحق أن يُعبَدَ بنهاية الخضوع والحبِّ سِواه، وكلُّ معبودٍ سِوى وجهه الكريم فباطلٌ، فهذا توحيد العلم.

ثم إذا رَفَّاه الحق سبحانه درجةً أخرى فوق هذه، أشهده عَوْدَ المفعولات إلى أفعاله سبحانه، وعَوْدَ أفعاله إلى أسمائه وصفاته، وقيام صفاته بذاته، فيضمحل شهودُ غيره من قلبه.

ثم إذا رَفَّاه درجةً أخرى، أشهده قيامَ العوالمِ كُلِّها - جواهرها وأعراضها، ذواتها وصفاتها - به وحده؛ أي: بإقامته لها وإمساكها لها؛ فإنه سبحانه يُمِسِكُ السموات والأرض أن تزولا، ويُمِسِكُ البحار أن تغيض أو تفيض على العالم، ويُمِسِكُ السماء أن تقع على الأرض، ويُمِسِكُ الطَّيْرَ في الهواء صافَّاتٍ وَيَقْبِضُنَّ، ويُمِسِكُ القلوبَ الموقنة أن تزيع عن الإيمان، ويُمِسِكُ حياةَ الحيوان أن تفارقه إلى الأجل المحدود، ويُمِسِكُ على الموجودات وجودها، ولولا ذلك لاضمحلت

وتلاشت، والكلُّ قائم بأفعاله وصفاته التي هي من لوازم ذاته، فليس الوجود الحقيقي إلَّا له، أعني الوجود الذي هو يستغني فيه عن كلِّ ما سواه، وكلُّ ما سواه فقيرٌ إليه بالذات، لا قيام له بنفسه طرفة عين.

كيفية الوصول
إلى منازل
المحبة
والمعرفة
والاستغراق

[و] الذي يشير إليه القوم: أن العبد يصلُّ في منازل المحبة والمعرفة والاستغراق في المشاهدة إلى حالة يستولي عليه أنوار القرب وآثار الصفات، بحيث يذهلُ لُبه عن شعوره بطلبه وإرادته ومحبته.

وإيضاح ذلك: أن العبد إذا أقبل على ربِّه، وتفقد أحواله، وتمكَّن من شهود قيام ربِّه عليه؛ فإنه يكونُ في أوَّل أمره مُكابداً وصابراً ومُرابطاً، فإذا صبر وصابر وربط - صبر في نفسه، وصابر عدوّه، وربط على ثغر قلبه أن يدخل فيه خاطرٌ لا يحبه وليُّه الحقُّ - ظهر حينئذٍ في قلبه نورٌ من إقباله على ربِّه، فإذا قَوِيَ ذلك النور غيَّبه عن وجوده الذهني، وسرى به في مطاوي الغيب، وحينئذٍ يصفو له إقباله على ربه، فإذا صفا له ذلك، غاب عن وجوده العيني والذهني، فغاب بنور إقباله على ربِّه لوصول خالص الذكر وصافيه إلى قلبه، حيث حَلا من كل شاغلٍ من الوجود العيني والذهني، وصار واحداً لواحد، فيستولي نور المراقبة على أجزاء باطنه، فيمتلئ قلبه من نور التوجُّه، بحيث يغمر قلبه، ويستُرّه عمّا سواه، ثم يسري ذلك النور من باطنه، ويعمُّ أجزاء ظاهره، فيتشابه الظاهرُ والباطنُ فيه، وحينئذٍ يفنى العبدُ عمّا سواه، ويبقى بالمشهد الرُّوحِي الذاتي الموجب للمحبة الخاصة الملهبة للروح.

* * *

حقيقة الفناء
وموقف أهل
السُّنة
والجماعة منه

لم يَرِدْ في الكتاب، ولا في السُّنة، ولا في كلام الصحابة والتابعين: مدح لفظ (الفناء) ولا ذمّه، ولا استعملوا لفظه في هذا المعنى المشار إليه البتّة، ولا ذكره مشايخُ الطريق المتقدمون، ولا جعلوه غايةً ولا مقامًا، وقد كان القومُ أحقَّ بكلِّ كمال، وأسبقَ إلى كلِّ غاية محمودة، ونحن لا نُنكرُ هذا اللفظ مطلقًا، ولا نقبله مطلقًا.

ولا بد فيه من التفصيل، وبيان صحيحه من معلوله، ووسيلته من غايته، فنقول - وبالله التوفيق، وهو الفتاح العليم -:

حقيقة «الفناء» المشار إليه: هو استهلاك الشيء في الوجود العلميِّ الذَّهني، وهاهنا تقسمه أهل الاستقامة وأهل الزيغ والإلحاد؛ فزعم أهل الاتحاد - القائلون بوحدة الوجود - أن الفناء الذي هو غاية الفناء عن وجود السَّوى، فلا يثبت للسَّوى وجودٌ البتة؛ لا في الشهود، ولا في العيان.

وأما أهل التوحيد والاستقامة: فيُشيرون بالفناء إلى أمرين، أحدهما أرفع من الآخر:

الأمر الأول: الفناء في شهود الربوبية والقيومية، فيشهد تفرد الربِّ تعالى بالقيومية والتدبير، والخلق والرِّزق، والعطاء والمنع، والضرُّ والنفع، وأن جميع الموجودات منفعةٌ لا فاعلة، وما له منها فعلٌ فهو منفعلٌ في فعله، محل محض لجريان أحكام الربوبية عليه، لا يملك شيئاً منها لنفسه ولا لغيره؛ لا ضرراً ولا نفعاً.

فإذا تحقَّق العبد بهذا المشهد، خمدت منه الخواطر والإرادات؛ نظراً إلى القيوم الذي بيده تدبير الأمور، وشخصاً منه إلى مشيئته وحُكمه، فهو ناظر منه به إليه، فإن بشهوده عن شهود ما سواه، ومع هذا فهو ساعٍ في طلب الوصول إليه، قائماً بالواجبات والنوافل.

الأمر الثاني: الفناء في مشهد الإلهية، وحقيقته: الفناء عن إرادة ما سوى الله ومحَبَّته، والإنابة إليه، والتوكل عليه، وخوفه ورجائه، فيفنى بحَبِّه عن حبِّ ما سواه، وبخوفه ورجائه عن خوف ما سواه ورجائه.

وحقيقة هذا الفناء: إفراد الربِّ سبحانه بالمحبة، والخوف والرجاء، والتعظيم والإجلال، ونحن نشير إلى مبادئ ذلك وتوسُّطه وغايته.

آثار خلو
القلب من
الاهتمام
بالدنيا
والتعلق بما
فيها

اعلم أن القلب إذا خلا من الاهتمام بالدنيا والتعلق بما فيها من مال، أو رياسة أو صورة، وتعلق بالآخرة، والاهتمام بها من تحصيل العُدَّة، والتأهب للقدوم على الله ﷻ: فذلك أول فتوحه، وتباشير فجره، فعند ذلك يتحرك قلبه لمعرفة ما يرضى ربه منه، فيفعله ويتقرب به إليه، وما يسخطه منه، فيجتنبه، وهذا عنوان صدق إرادته، فإن كل من أيقن ببقاء الله، وأنه سائله عن كلمتين، يسأل عنهما الأولون والآخرون: ماذا كنتم تعبدون؟ وماذا أجبتم المرسلين؟ لا بد أن يتنبه لطلب معرفة معبوده، والطريق الموصلة إليه، فإذا تمكّن في ذلك، فُتِحَ له باب الأنس بالخلوة والوحدة والأماكن الخالية التي تهدأ فيها الأصوات والحركات، فلا شيء أشوق إليه من ذلك، فإنها تجمع عليه قوى قلبه وإرادته، وتُسَدُّ عليه الأبواب التي تفرّق همّه وتشتّت قلبه، فيأنس بها ويستوحش من الخلق.

ثم يفتح له باب حلاوة العبادة بحيث لا يكاد يشبع منها، ويجد فيها من اللذة والراحة أضعاف ما كان يجده في لذة اللهو، واللعب، ونيل الشهوات، بحيث إنه إذا دخل في الصلاة، ودَّ ألا يخرج منها.

ثم يفتح له باب حلاوة استماع كلام الله، فلا يشبع منه، وإذا سمعه هدأ قلبه به، كما يهدأ الصبي إذا أُعْطِيَ ما هو شديد المحبة له. ثم يُفْتَحُ له باب شهود عظمة الله المتكلّم به وجلاله، وكمال نُعُوته وصفاته وحكمته، ومعاني خطابه، بحيث يستغرق قلبه في ذلك حتى يغيب فيه، يُحسُّ بقلبه وقد دخل في عالم آخر غير ما الناس فيه.

ثم يُفْتَحُ له باب الحياء من الله، وهو أول شواهد المعرفة، وهو نور يقع في القلب، يُريه ذلك النور: أنه واقف بين يدي ربه ﷻ، فيستحي منه في خلواته، وجلواته، ويُرزق عند ذلك دوام المراقبة للرقيب، ودوام التطلّع إلى حضرة العلي الأعلى، حتى كأنه يراه ويشاهده فوق سماواته، مستويًا على عرشه، ناظرًا إلى خلقه، سامعًا لأصواتهم، مُشاهدًا لبواطنهم.

فإذا استولى عليه هذا الشاهد، غطى عليه كثيرًا من الهموم بالدنيا وما فيها، فهو في وجود، والناس في وجود آخر؛ هو في وجود بين يدي ربه ووليّه، ناظرًا إليه بقلبه، والناس في حجاب عالم الشهادة في الدنيا، فهو يراهم وهم لا يرونه، ولا يرون منه إلا ما يناسب عالمهم ووجودهم.

الشعور
بمشهد
قيومية الله
فوق خلقه

ثم يُفتح له باب الشعور بمشهد القيومية، فيرى سائر التقلبات الكونية وتصاريف الوجود بيده سبحانه وحده، فيشده مالك الضر والنفع، والخلق والرزق، والإحياء والإماتة، فيتخذ وحده وكيلًا، ويرضى به ربًا ومدبرًا وكافيًا، وعند ذلك إذا وقع نظره على شيء من المخلوقات، دله على خالقه وبارئه، وصفات كماله ونعوت جلاله، فلا يحجبه خلقه عنه سبحانه، بل يناديه كل من المخلوقات بلسان حاله: اسمع شهادتي لمن أحسن كل شيء خلقه، فأنا صنع الله الذي أتقن كل شيء.

فإذا استمر له ذلك فتح عليه باب القبض والبسط، فيقبض عليه حتى يجد ألم القبض لقوة وارده، ثم يقبض وعاءه بأنوار الوجود، فيفنى عن وجوده، وينمحي كما يمحو نور الشمس نور الكواكب، ويطوى الكون عن قلبه، بحيث لا يبقى فيه إلا الله الواحد القهار، وتفيض أنوار المعرفة والمعاملة، والصدق والإخلاص، والمحبة من قلبه، كما يفيض نور الشمس عن جرمها، فيغرق حينئذ في الأنوار كما يغرق راكب البحر في البحر، وذلك إنما يكون بعد الرياضة والمجاهدة، وزوال أحكام الطبيعة، وطول الوقوف في الباب.

فإن استمر على حاله واقفًا بباب مولاه، لا يلتفت عنه يمينًا ولا شمالًا، ولا يجيب غير من يدعوه إليه، ويعلم أن الأمر وراء ذلك، وأنه لم يصل بعد - ومتى توهم أنه قد وصل، انقطع وانقطع عنه المزيد -: رجي أن يُفتح له فتح آخر، هو فوق ما كان فيه، فيستغرق قلبه في أنوار مشاهدة الجلال بعد ظهور أنوار الوجود الحق، ومحو وجوده هو، ولا تتوهم أن وجود صفاته وذاته تبطل، بل الذي يبطل: وجوده النفساني

الطَّبْعِيُّ، ويبقى له وجودٌ قلبيٌّ رُوحانيٌّ ملكي، فيبقى قلبه سابعًا في بحرٍ من أنوار آثار الجلال، فتنبع الأنوار من باطنه، كنبع الماء من العين، حتى يجد الملكوت الأعلى كأنه في باطنه وقلبه، ويجد قلبه عاليًا على ذلك كله، صاعدًا إلى مَنْ ليس فوقه شيء.

ثم يُرقيهِ الله سبحانه، فيُشهدهُ أنوارَ الإكرام بعدما شهد أنوارَ الجلال، فيستغرق في نورٍ من أنوار أشعة الجمال، وفي هذا المشهد يذوق المحبةَ الخاصَّةَ الملَهبةَ للأرواح والقلوب، فيبقى القلب مأسورًا في يد حبيبه ووليِّه، ممتحنًا بحبه.

وإن شئتَ أن تفهم ذلك تقريبًا، فانظر إليك وإلى غيرك، وقد امتحنت بصورة بديعة الجمال ظاهرًا وباطنًا، فملكْتَ عليك قلبك وفكرك، وملكَ ونهارك، فيحصلُ له نار من المحبة، فتضرم في أحشائه يعز معها الاصطبار، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

فيا له من قلب ممتحنٍ مغمورٍ مستغرقٍ بما ظهر له من أشعة أنوار الجمال الأحدي، والناس مَفْتُونُونَ ممتَحِنُونَ بما يَفْنَى من المال والصور والرياسة، معذبون بذلك قبل حصوله، وحال حصوله، وبعد حصوله، وأعلام مرتبة: مَنْ يكون مفتونًا بالهور العين، أو عاملاً على تمتعه في الجنة بالأكل والشرب واللباس والنكاح، وهذا المحب قد ترقى في درجات المحبة على أهل المقامات، ينظرون إليه في الجنة كما ينظرون إلى الكوكب الدُّرِّيِّ الغابر في الأفق؛ لعلوِّ درجته، وقُرب منزلته من حبيبه، ومعيتته معه؛ فإنَّ المرء مع مَنْ أحب، ولكلِّ عملٍ جزاء، وجزاء المحبة المحبة والوصول والاصطناع والقُرب، فهذا هو الذي يصلح، وكفى بذلك شرفًا وفخرًا في عاجل الدنيا، فما ظنُّك بمقاماتهم العالية عند مليكٍ مُقْتَدِرٍ؟ فكيف إذا رأيتهم في موقف القيامة، وقد أَسَمَعَهُمُ المنادي: لِيَنْطَلِقْ كُلُّ قَوْمٍ مع ما كانوا يعبدون، فيبقون في مكانهم، ينتظرون معبودهم وحبيبهم الذي هو أحبُّ شيءٍ إليهم، حتى يأتيهم، فينظرون إليه ويتجلى لهم ضاحكًا.

ترقي
الصالحين في
درجات
المحبة
والإكرام

ترقية الله
تعالى لعبده
الصالح طبقاً
بعد طبق

والمقصود: أن هذا العبد لا يزال الله يُرقيّه طبقاً بعد طبق، ومنزلاً بعد منزل، إلى أن يوصله إليه، ويمكن له بين يديه، أو يموت في الطريق، فيقع أجره على الله، فالسعيد كلُّ السعيد، والموفق كل التوفيق: مَنْ لم يلتفت عن ربّه تبارك وتعالى يميناً ولا شمالاً، ولا اتخذ سواه ربّاً ولا وكيلاً، ولا حبيباً ولا مدبراً، ولا حكماً ولا ناصرّاً ولا رازقاً.

وجميع ما تقدم من مراتب الوصول إنما هي شواهد وأمثلة إذا تجلّت له الحقائق في الغيب - بحسب استعداده ولطفه ورقته من حيث لا يراها - ظهر من تجليها شاهد في قلبه، وذلك الشاهد دالٌّ عليها ليس هو عينها، فإن نور الجلال في القلب ليس هو نور ذي الجلال في الخارج؛ فإنّ ذلك لا تقوم له السموات والأرض، ولو ظهر للوجود لتدكّذك، لكنّه شاهد دالٌّ على ذلك، كما أنّ المثل الأعلى شاهد دالٌّ على الذات، والحق وراء ذلك كلّ، مُنزّه عن حلول واتّحاد، وممازجة لخلقه، وإنما تلك رقائق وشواهد تقوم بقلب العارف، تدلُّ على قرب الألفاف منه في عالم الغيب حيث لا يراها، فالوصول حق، يَجِدُ الواصل آثار تجلّي الصفات في قلبه، وآثار تجلّي الحق في قلبه، ويُوقِف القلب فوق الأكوان كلها بين يدي الرب تعالى، وهو على عرشه، ومن هناك يُكاشف بآثار الجلال والإكرام، فيجد العرش والكرسيّ تحت مشهد قلبه حكماً، وليس الذي يَجِدُه تحت قلبه حقيقة العرش والكرسيّ، بل شاهد ومثال علميٍّ، يدلُّ على قرب قلبه من ربّه، وقرب ربّه من قلبه، وبين الذوقين تفاؤُت، فإذا قرب الرّبُّ تعالى من قلب عبده، بقيت الأكوان كلّها تحت مشهد قلبه، وحينئذ يطلّع في أفقه شمس التوحيد.



[منزلة التحقيق]

قال [صاحب «المنازل»]: (التَّحْقِيقُ: تَلْخِصُ مَصْحُوبِكَ مِنَ الْحَقِّ، ثُمَّ بِالْحَقِّ، ثُمَّ فِي الْحَقِّ، وَهَذِهِ أَسْمَاءُ دَرَجَاتِهِ الثَّلَاثِ).
المصحوب: هو ما يَصْحَبُ الْإِنْسَانَ فِي قَصْدِهِ وَمَعْرِفَتِهِ مِنْ مَعْلُومٍ وَمُرَادٍ.

[و] الحق: هو الله سبحانه، وما كان موصلاً إليه، مُدْنِيًا لِلْعَبْدِ مِنْ رِضَاةٍ.

إِذَا عُرِفَ هَذَا: فَمَصْحُوبُ الْعَبْدِ مِنَ الْحَقِّ: هُوَ مَعْرِفَتُهُ وَمَحَبَّتُهُ، وَإِرَادَةُ وَجْهِهِ الْكَرِيمِ، وَمَا يَسْتَعِينُ بِهِ عَلَى الْوَصُولِ إِلَيْهِ، وَمَا هُوَ مُحْتَاجٌ إِلَيْهِ فِي سُلُوكِهِ، فَتَحْقِيقُ ذَلِكَ هُوَ تَخْلِيصُهُ مِنَ الْمَفْسَدَاتِ الْقَاطِعَةِ عَنْهُ، الْحَائِلَةِ بَيْنَ الْقَلْبِ وَبَيْنَ الْمَوْصِلِ إِلَيْهِ، وَتَحْصِيئُهُ مِنَ الْمَخَالَطَاتِ، وَتَجْرِيدُهُ مِنَ الْمَشْوَشَاتِ؛ فَإِنَّ تِلْكَ قَوَاطِعُ لَهُ عَنْ مَصْحُوبِهِ الْحَقِّ، وَهِيَ نَوْعَانِ لَا ثَالِثَ لِهَمَا: عَوَارِضُ مُحَبُّوبَةٍ، وَعَوَارِضُ مَكْرُوهَةٍ.

العوارض
والمحن
سريعة المرور
والتغيير

فصاحبُ مقامِ التحقيق لا يقف مع العوارض المحبوبة؛ فإنها تَقْطَعُهُ عَنْ مَصْحُوبِهِ وَمَطْلُوبِهِ، وَلَا مَعَ الْعَوَارِضِ الْمَكْرُوهَةِ؛ فَإِنَّهَا قَوَاطِعُ أَيْضًا، وَبِتَغَافُلٍ عَنْهَا مَا أَمَكْنَهُ، فَإِنَّهَا تَمُرُّ بِالْمَكَائِرَةِ وَالتَّغَافُلِ مَرًّا سَرِيعًا، لَا يَوْسَعُ دَوَائِرُهَا، فَإِنَّهُ كَلَّمَا وَسَّعَهَا اتَّسَعَتْ، وَوَجَدَتْ مَجَالًا فَسِيحًا، فَصَالَتْ فِيهِ وَجَالَتْ، وَلَوْ ضَيَّقَهَا بِالْإِعْرَاضِ عَنْهَا وَالتَّغَافُلِ لَأَضْمَحَلَّتْ وَتَلَاشَتْ، فَصَاحِبُ مَقَامِ التَّحْقِيقِ يَنْسَاهَا وَيَطْمَسُ آثَارَهَا، وَيَعْلَمُ أَنَّهَا جَاءَتْ بِحُكْمِ الْمَقَادِيرِ فِي دَارِ الْمَحْنِ وَالْآفَاتِ.

قال لي شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ مَرَّةً: «العوارض والمحن هي

كالحَرِّ والبرد؛ فإذا عَلِمَ العبدُ أنه لا بدَّ منهما لم يغضب لورودهما، ولم يَغْتَمَّ لذلك، ولم يحزن له».

فإذا صَبَرَ العبدُ على هذه العوارض ولم ينقطع بها؛ رُجِيَ له أن يَصِلَ إلى مقام التحقيق، فيبقى مع مصحوبه الحقَّ وحده، فتتهذب نفسه، وتطمئنَّ مع الله، وينفطم عن عوائد السوء، حتى تغمر محبة الله قلبه وروحَه، وتتعوَّد جوارحه متابعة الأوامر، فيُحسُّ قلبه حينئذٍ بأثر معية الله معه وتوليَّه له، فيبقى في حركاته وسكناته بالله لا بنفسه، وتردُّ على قلبه التعريفاتُ الإلهية، وذلك إنما يكون في منزل البقاء بعد الفناء، والظفر بالمحبة الخاصة، ومشهد الإلهية والقيومية والفردانية؛ فإن على هذه المشاهد الثلاثة مدار المعرفة والوصول.

والمقصود: أنَّ صاحب مقام التحقيق يَعْرِفُ الحقَّ، ويميزُ بينه وبين الباطل، فيتمسكُ بالحقِّ، ويُلغِي الباطل، فهذه مرتبة، ثم يتبيَّن له أن ذلك ليس به، بل بالله وحده، فبيراً حينئذٍ من حوله وقوته، ويعلم أنَّ ذلك بالحقِّ، ثم يتمكن في ذلك المقام، ويرسخ فيه قلبه، فيصير تحقيقه بالله وفي الله.

الفرق بين
أحوال
العابدين
الزاهدين
وأحوال
العارفين

ففي الأول: تخلص له مطلوبه من غيره، وتجرَّد له من سواه.
وفي الثاني: تخلص له إضافته إلى غيره، وأن يكون بسواه سبحانه.

وفي الثالث: تجرَّد له شهوده وقُصودُه وإراداته، بحيث صارت في مطلوبه.

فالأول: سفرٌ إلى الله. والثاني: سفرٌ بالله. والثالث: سفرٌ في الله. وإنَّ أشكلَ عليك معنى (السفر فيه) والفرق بينه وبين (السفر إليه)، ففرِّق بين حال العابد الزاهد السائر إلى الله، ولم يُفتح له في الأسماء والصفات والمعرفة الخاصة والمحبة الخاصة، وبين حال العارف الذي قد كُشِفَ له من معرفة الأسماء والصفات والفقهِ فيها ما حجبَ عن غيره.

[منزلة الوجود]

هذا الباب هو العلم الذي شَمَّر إليه القوم، والغاية التي قصدوها، ولا ريب أنهم قصدوا معنى صحيحًا، وعبروا عنه بالوجود، [و] منه الأثر المعروف: «ابن آدم، اطلبني تجدني، فإن وجدتني وجدت كل شيء، وإن فُتِكَ فاتك كل شيء، وأنا أحب إليك من كل شيء»، ومنه الحديث: «أنا عند ظن عبدي بي»^(١).

ومنه الأثر الإسرائيلي: أن موسى قال: يا رب، أين أجِدُكَ؟ قال: عند المنكسرة قلوبهم من أجلي^(٢). ومنه الحديث الصحيح: «إن الله تعالى يقول يوم القيامة: عبدي، استطعمتك فلم تطعمني، قال: يا رب، كيف أطعمك وأنت رب العالمين؟ قال: استطعمك عبدي فلان فلم تطعمه، أما لو أطعمته لوجدت ذلك عندي. عبدي، استسقيتك فلم تسقني، قال: يا رب، كيف أسقيك وأنت رب العالمين؟ قال: استسقاك عبدي فلان فلم تسقه، أما لو سقيته لوجدت ذلك عندي. عبدي، مرضت فلم تعدني، قال: يا رب، كيف أعودك وأنت رب العالمين؟ قال: مرض عبدي فلان فلم تعده، أما لو عدته لوجدتني عنده»^(٣).

فتأمل قوله في الإطعام والإسقاء: «لوجدت ذلك عندي»؛ أي: لوجدت جزاءه وثوابه عندي، وقوله في العيادة: «لوجدتني عنده»، ولم

(١) أخرجه البخاري (٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه أحمد في «الزهد» (٣٩١)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٧٧/٦)، وأورده السخاوي في «المقاصد الحسنة» (ص ١٦٩).

(٣) أخرجه مسلم (٢٥٦٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

يَقُلُّ: لَوَجَدْتُ ذَلِكَ عِنْدِي؛ إِذَا نَأَى بِقُرْبِهِ مِنَ الْمَرِيضِ، وَأَنَّهُ عِنْدَهُ؛ لَذَلُّ
وِخْضُوعِهِ، وَانْكَسَارِ قَلْبِهِ، وَافْتِقَارِهِ إِلَى رَبِّهِ، فَأَوْجِبَ ذَلِكَ وَجُودَ اللَّهِ
عِنْدَهُ، هَذَا، وَهُوَ فَوْقَ سَمَاوَاتِهِ، مُسْتَوٍ عَلَى عَرْشِهِ، بَاطِنٌ مِنْ خَلْقِهِ، وَهُوَ
عِنْدَ عَبْدِهِ. فَوُجُودُ الْعَبْدِ رَبَّهُ: ظَفَرُهُ بِالْوُصُولِ إِلَيْهِ.

وَالنَّاسُ ثَلَاثَةٌ: سَالِكٌ، وَوَاصِلٌ، وَوَاجِدٌ.

أقسام الناس
في الوصول
إلى الله تعالى

فَإِنْ قُلْتَ: اضْرِبْ لِي مَثَلًا، أَفْهَمَ بِهِ مَعْنَى الْوُصُولِ فِي هَذَا الْبَابِ
وَالْوُجُودَ.

قُلْتُ: إِذَا بَلَغْتَ أَنَّ بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا كَنْزًا عَظِيمًا، مَنِ ظَفَرَ بِهِ، أَوْ
بَشِيءٍ مِنْهُ، اسْتَغْنَى غِنَى الدَّهْرِ، وَتَرَحَّلَ عَنْهُ الْعَدَمُ وَالْفَقْرُ، فَتَحَرَّكَتْ
نَفْسُهُ لِلسَّيْرِ إِلَيْهِ، فَأَخَذَ فِي التَّأَهُبِ لِلْمَسِيرِ، فَلَمَّا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ، انْتَهَى
إِلَى الْكَنْزِ وَوَصَلَ إِلَيْهِ، وَلَكِنْ لَمْ يَظْفَرْ بِتَحْوِيلِهِ إِلَى دَارِهِ، وَحَصُولِهِ عِنْدَهُ
بَعْدُ، فَهُوَ وَاصِلٌ غَيْرُ وَاجِدٍ، وَالَّذِي فِي الطَّرِيقِ سَالِكٌ، وَالْقَاعِدُ عَنْ
الطَّلَبِ مَنْقَطِعٌ، وَأَخِذْ الْكَنْزَ - بِحَيْثُ حَصَلَ عِنْدَهُ، وَصَارَ فِي دَارِهِ -
وَاجِدٌ.



[منزلة التجريد]

قال [صاحب «المنازل»]: (قال الله تعالى: ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ [طه: ١٢])، أمر بالتجرّد من التعلّين في ذلك المكان، وتلك الحال. وموضع الإشارة: أنّه أمر موسى ﷺ بالتجرّد من نعليه عند دخول الوادي، فعلم أن التجرّد شرط للدخول فيما لا يصلح الدخول فيه إلا بالتجرّد.

وعلى هذا: فيقال لمن أراد الوصول إلى الله ﷻ والدخول عليه: اخلع من قلبك ما سواه، وادخل عليه، وأول قدم تدخل بها في الإسلام: أن تخلع الأنداد والأوثان التي تُعبّد من دون الله، وتتجرّد منها، فكأنه قيل له: اطرّح عنك ما لا يكون صالحاً للوطء به على هذا البساط، أو لأنّ ذلك الوادي لمّا كان من أشرف الأودية وأطهرها - ولذلك اختاره الله سبحانه على غيره من الأودية لتكليم نبيّه وكليمه - فأمره سبحانه أن يُعظّم ذلك الوادي بالوطء فيه حافياً، كما يوطأ بساط الملك، وصار ذلك سنّة في بني إسرائيل في مواضع صلواتهم وكنائسهم، وشريعتنا جاءت بخلاف ذلك؛ فصلّى النبي ﷺ في نعليه، وأمر أصحابه أن يصلّوا في نعالهم، وقال: «إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يُصَلُّونَ فِي نَعَالِهِمْ، فَخَالِفُوهُمْ»^(١).



(١) أخرجه أبو داود (٦٥٢)، والحاكم في المستدرک (٩٥٦)، وصحّحه الألباني في «صحيح الجامع» (٣٢١٠).

[منزلة التفريد]

قال صاحب «المنازل»: (التفريدُ: اسمٌ لتخليصِ الإشارةِ إلى الحقِّ، ثُمَّ بالحقِّ، ثُمَّ عن الحقِّ).

فأما تخليصُها: فهو تجريدها ممَّا يُمازجُها ويخالطُها، وأما متعلِّقُها، فثلاثة أمور: الإشارةُ إلى الحقِّ، وبه، وعنه، فالإشارةُ إليه: غاية، والإشارةُ به: وجودٌ ومصاحبة، والإشارةُ عنه: إخبارٌ وتبليغ، فَمَنْ خلصتُ إشارتهُ إلى الحقِّ كان من المخلصين، وَمَنْ كانت إشارتهُ به فهو من الصادقين، وَمَنْ كانت إشارتهُ عنه فهو من المبلِّغين، وَمَنْ اجتمعت له الثلاثةُ فهو من الأئمة العارفين، فالكمال: أن يشير إليه به عنه، فتخليصُ الإشارةِ إليه هو حقيقة الإخلاص، وتخليصُ الإشارةِ به: هو حقيقة الصدق، وتخليصُ الإشارةِ عنه هو حقيقة المتابعة، وذلك هو محضُ الصِّدْقِيَّةِ.

فمتى اجتمعت هذه الثلاثةُ في العبد، فقد خُلِعت عليه خلعةُ الصِّدْقِيَّةِ، فما كُلُّ مَنْ أشار إلى الله أشار به، ولا كُلُّ مَنْ أشار به أشار عنه، والرُّسُلُ - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - هُمُ الذين كَمَلُوا المراتبَ الثلاثةَ، فخلصت إشارتهم إلى الله، وبه، وعنه، مِنْ كُلِّ شائبة، ثم الأمثلُ فالأمثلُ على منهاجهم.

وما أَكثَرَ ما تشبَّه الإشارةُ إلى الله وبه الإشارةُ إلى النفس والإشارةُ بها، فيشير بنفسه وإلى نفسه، ظانًّا أن إشارته بالله وإلى الله، ولا يميِّزُ بين هذا وهذا إلا خواصُّ العارفين، الفقهاء في معرفة الطريق والمقصود، وهاهنا انقطع مَنْ انقطع، واتَّصل مَنْ اتصل.

فلا إله إلا الله! كم مَنْ تنوَّع في الإشارة، وبالغ ودقَّق، وحقَّق،

ولم تَعُدْ إشارته نفسه، وهو لا يعلم، أشار بنفسه وهو يظُنُّ أنه أشار بربه، وإنَّ فلتاتٍ لسانه ورائحةَ كلامه لَتُنَادِي عليه: أنا، وبني، وعني.

تخليص
الأعمال من
شوائب
النفوس

فإذا خُلِصَت الإشارة - بالله، وإلى الله، وعن الله - من جميع الشوائب؛ كانت متَّصِلَةً بالله، خالصةً له، مقبولةً لديه، راضياً بها، وعلى هذا كان حرصُ السابقين الأولين، لا على كثرة العمل، ولا على تدقيق الإشارة، كما قال بعضُ الصحابة: لو أعلم أن الله قَبِلَ مِنِّي عملاً واحداً، لم يكن غائبٌ أحبَّ إليَّ من الموت.

وليس هذا على معنى أن أعماله كانت لغير الله تعالى، أو على غير سُنَّةِ رسوله ﷺ؛ فشأنُ القوم كان أَجَلٌ من ذلك، ولكن على تخليص الأعمال من شوائب النفوس، ومشاركاتِ الحظوظ، فكانوا يخافون - لكمال علمهم بالله وحقوقه عليهم - أن أعمالهم لم تخلص من شوائبِ حظوظهم، ومشاركاتِ أنفسهم، بحيث تكون متمحضةً لله، وبالله، ومأخوذةً عن الله، فمن وصل له عملٌ واحد على هذا الوجه، وصل إلى الله، والله تعالى شكورٌ؛ إذا رضي من العبد عملاً من أعماله نجَّاه، وأسعده به، وثمَّره له، وبارك له فيه، وأوصله به إليه، وأدخله به عليه، ولم يَقْطَعْه به عنه.

فما أكثرَ المنقطعينَ بالإشارة عن المشار إليه، وبالعبادة عن المعبود، وبالمعرفة عن المعروف! فتكونُ الإشاراتُ والمعارفُ قِبَلَةَ قلبه، وغايةَ قصده، فيتغذى بها، ويجد من الأنس بها والدُّوقِ والوَجْدِ ما يسكنُ قلبه إليه، ويطمئنُّ به، ويظُنُّ أنه الغايةُ المطلوبة، فيصير قلبه محبوساً عن ربه وهو لا يشعر، وتصير نفسه راتعةً في رياض العلوم والمعارفِ واجدةً لها، وهو يظُنُّ أنه قد وصل واتَّصل، وعلى منزل الوجودِ حصل، فهو دقيق الإشارة، لطيفُ العبارة، فقيهٌ في مسائل السلوك، وبينه وبين الله حجابٌ لم ينكشف عنه، وإنما يرتفع هذا الحجابُ بحال التجريدِ والتفريد، لا بمجردِ علم ذلك، فبتفريد المعبود المطلوب المقصودِ عن غيره، وبتجريد القصدِ والطلب، والإرادةِ

والمحبة، والخوف والرجاء، والإنابة والتوكل عليه، واللجأ إليه عن
الحفظ وإرادات النفس: ينكشف عن القلب حجابُه، ويَزُولُ عنه
ظلامُه، ويَطْلُعُ فيه فجرُ التَّوْحِيدِ، وتَبْرُغُ فيه شمسُ اليقين، وتستبين له
الطَّرِيقُ الغَرَاءُ، والمَحَجَّةُ البيضاءُ التي ليلها كنهارها.



[منزلة الجَمْع]

يراد بالجمع: الجمع في الإرادة والطلب على المراد المطلوب وحده، وبالتفرقة: تفرقة الهمة والإرادة، وهذا هو الجمع الصحيح، والتفرقة المذمومة؛ فحدُّ الجمع الصحيح: ما أزال هذه التفرقة.

[قال صاحب «المنازل»]: (الجمع: نهاية مقامات السالكين).

الجمع عنده: نهاية سفر السالكين إلى الله، وهذا موضع غير مسلم له على إطلاقه؛ وإنما غاية مقامات السالكين: التوبة التي هي بدايات منازلهم.

التوبة نهاية
كل عارف

فاعلم الآن: أنَّ التوبة نهاية كل عارف، وغاية كل سالك، وكما أنها بداية فهي نهاية، والحاجة إليها في النهاية أشد من الحاجة إليها في البداية، بل هي في النهاية في محل ضرورة.

فاسمع الآن ما خاطب الله به رسوله في آخر الأمر عند النهاية، وكيف كان رسول الله ﷺ في آخر حياته أشد ما كان استغفاراً وأكثره، قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٧]، وهذا أنزله الله سبحانه بعد غزوة تبوك، وهي آخر الغزوات التي غزاها ﷺ بنفسه، فجعل الله سبحانه التوبة عليهم شكراناً لما تقدم من تلك الأعمال وذلك الجهاد.

دلالات أمر
النبي ﷺ
بالاستغفار في
آخر أمره

وقال تعالى في آخر ما أنزل على رسوله: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ (١) ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ (٢) ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ (٣) [النصر: ١ - ٣]، وفي «الصحيح»

أَنَّهُ ﷺ ما صَلَّى صلاةً - بعد ما نزلت عليه هذه السورة - إِلَّا قال: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي»^(١). وذلك في نهاية أمره صلوات الله وسلامه عليه.

ولهذا فهم منها علماء الصحابة - كعمر بن الخطاب، وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما -: أَنَّ أَجَلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَعْلَمَهُ اللَّهُ ﷻ إِيَّاهُ^(٢).

فأمره سبحانه بالاستغفار في نهاية أحواله وآخر أمره، أعلى ما كان عليه ﷺ مقامًا وحالًا، وآخر ما سُمِعَ مِنْ كلامه عند قدومه على ربه: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، وَالْحِقْنِي بِالرَّفِيقِ الْأَعْلَى»^(٣). وكان ﷺ يختم على كلِّ عمل صالح بالاستغفار، كالوضوء، والصلاة، والحج، والجهاد، فإنه كان إذا فرغ منه وأشرف على المدينة، قال: «أَيُّونَ، تَائِبُونَ، لِرَبَّنَا حَامِدُونَ»^(٤). وشرع أن يختم المجلس بالاستغفار، وإن كان مجلس خير وطاعة^(٥). وشرع أن يختم العبدُ عملَ يومه بالاستغفار، فيقول عند النوم: «أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ»^(٦)، وأن ينام على سيِّد الاستغفار^(٧).

والعارف بالله وأسمائه وصفاته وحقوقه، يعلم أن العبد أحوج ما يكون إلى التوبة في نهايته.

فالحقُّ: أَنَّ نهاية السالكين تكميلُ مرتبة العبودية صِرْفًا، وهذا ممَّا

نهاية
السالكين
تكميل مرتبة
العبودية
صِرْفًا

(١) أخرجه البخاري (٤٩٦٧)، ومسلم (٤٨٤) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) أخرجه البخاري (٤٧٩٠، ٤٢٩٤).

(٣) أخرجه البخاري (٤٤٤٠)، ومسلم (٢١٩١) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٤) أخرجه البخاري (٣٠٨٤)، ومسلم (١٣٤٤) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٥) أخرجه أبو داود (٤٨٥٩)، وأحمد (١٩٨١٢)، وصححه الألباني في «صحيح أبي داود» (٤٨٥٩).

(٦) أخرجه الترمذي (٣٣٩٧)، وقال: «حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه»، وأحمد (١١٠٧٤) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٥٧٢٨).

(٧) أخرجه البخاري (٦٣٠٦) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه.

لا سبيل إليه لبني الطبيعة، وإنما خُصَّ بذلك الخليان - عليهما الصلاة والسلام - من بين سائر الخلق، أمّا إبراهيم الخليل - صلوات الله وسلامه عليه - فإن الله ﷻ شهد له بأنّه وقي، وأمّا سيّد ولد آدم - صلوات الله وسلامه عليه - فإنه كَمَّلَ مرتبة العبودية، فاستحق التقديم على سائر الخلائق، وكان صاحب الوسيلة والشفاعة التي يتأخّر عنها جميع الرُّسل، ويقول هو: «أنا لها»؛ ولهذا ذكره الله ﷻ بالعبودية في أعلى مقاماته وأشرف أحواله، كقوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: ١]، وقوله: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ [الجن: ١٩]، وقوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ [البقرة: ٢٣]، وقوله: ﴿بَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ﴾ [الفرقان: ١]، ولهذا يقول المسيح حين يُرْعَب إليه في الشفاعة: «اذهبوا إلى محمّد؛ عَبْدٌ غَفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ»^(١)، فاستحق تلك الرتبة العليا بتكميل عبوديته لله، وبكمال مغفرة الله له.

غاية المقامات
ونهايتها: هو
التوبة
والعبودية
المحضة

فرجع الأمر إلى أن غاية المقامات ونهايتها: هو التوبة والعبودية المحضة، لا جمع العين، ولا جمع الوجود، ولا تلاشي الاتصال. فإن قلت: فهذا الجمع إنما يحصل لمن قام بحقيقة التوبة والعبودية؟

قيل: ليس كذلك، بل الجمع الذي يحصل لمن قام بذلك: هو جمع الرُّسل وخلفائهم، وهو جمع الهمة على الله سبحانه؛ محبة وإنابة وتوكلًا، وخوفًا ورجاء ومراقبة، وجمع الهمة على تنفيذ أوامر الله في الخلق دعوةً وجهادًا، فهما جمعان: جمع للقلب على المعبود وحده، وجمع له على محض عبوديته.

فإن قلت: فأين شاهد هذين الجمعين؟

قلت: في القرآن كله؛ فخذ من فاتحة الكتاب في قوله: ﴿يَاكَ

(١) أخرجه البخاري (٤٧١٢، ٣٣٤٠)، ومسلم (١٩٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ [الفاتحة: ٥]، وتأمل ما في قوله: ﴿إِيَّاكَ﴾ من التخصيص لذاته المقدسة بالعبادة والاستعانة، وما في قوله: الذي هو للحال والاستقبال، وللعبادة الظاهرة والباطنة من استيفاء أنواع العبادة، حالاً واستقبالاً، قولاً وعملاً، ظاهراً وباطناً، والاستعانة على ذلك به لا بغيره، ولهذا كانت الطريق كلها في هاتين الكلمتين، وهي معنى قولهم: الطريق في: إِيَّاكَ أريد بما تُريد، فتجمع المراد في واحد، والإرادة في مراده الذي يُحِبُّه وَيَرْضَاهُ، فإلى هذا دَعَتِ الرُّسُلُ مِنْ أَوْلَهِمْ إلى آخرهم، وإليه شَخَّصَ الْعَامِلُونَ، وتَوَجَّهَ الْمُتَوَجِّهُونَ، وكلُّ الأحوال والمقامات مِنْ أَوْلَهِهَا إلى آخرها مندرجةٌ في ضَمْنِ ذلك، ومن ثمراته وموجباته.

فالعبودية تجمعُ كمالَ الحبِّ في كمالِ الذلِّ، وكمالَ الانقيادِ لمراضي المحبوب وأوامره، فهي الغاية التي ليس فوقها غايةٌ، وإذا لم يكن إلى القيام بحقيقتها كما يجب سبيلٌ، فالتوبة هي المعوّل والآخية. وقد عرِفَتْ - بهذا وبغيره - أَنَّ الحاجة إليها في النهاية أشدُّ من الحاجة إليها في البداية، ولولا تنسُّم رَوْحِهَا، لحالَ اليأس بين ابنِ الماء والطين وبين الوصول إلى ربِّ العالمين، هذا لو قام بما ينبغي عليه أن يقوم به من حقوق ربِّه وسيِّده، فكيف والغفلة والتقصير، والتفريط والتهاون، وإيثارُ حظوظه في كثير من الأوقات على حقوق ربِّه لا يكاد يتخلَّص منها!

العبودية
تجمع كمال
الحب في
كمال الذل



[منزلة التوحيد]

قال الله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾

[آل عمران: ١٨].

التوحيد أوّل دعوة الرّسل، وأوّل منازل الطريق، وأوّل مقام يقوم فيه السالك إلى الله تعالى، قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩]، وقال هودّ لقومه: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩]، وقال صالح لقومه: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩]، وقال شعيب لقومه: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦].

التوحيد
مفتاح دعوة
الرسول

فالتوحيد: مفتاح دعوة الرّسل؛ ولهذا قال النبي ﷺ لرسوله معاذ بن جبل ﷺ وقد بعثه إلى اليمن: «إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ، فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ: عِبَادَةُ اللَّهِ وَحْدَهُ، فَإِذَا شَهِدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ...» وذكر الحديث^(١).

فالتوحيد: أوّل ما يدخل به في الإسلام، وآخر ما يخرج به من الدنيا، كما قال النبي ﷺ: «مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(٢)؛ فهو أوّل واجب، وآخر واجب، فالتوحيد: أوّل الأمر وآخره.

(١) أخرجه البخاري (١٤٥٨، ٧٣٧٢)، ومسلم (١٩).

(٢) أخرجه أحمد (٢٢٠٣٤، ٢٢١٢٧)، والحاكم (١٢٩٩، ١٨٤٢)، وقال: «حديث صحيح الإسناد»، ووافقه الذهبي.

أنواع التوحيد

وأما التوحيد الذي دُعِيَ إليه رُسُلُ الله، ونزلت به كُتُبُه فنوعان: توحيدٌ في المعرفة والإثبات، وتوحيدٌ في المطلب والقصد.

فالأول: هو إثبات حقيقة ذاتِ الربِّ تعالى، وأسمائه، وصفاته، وأفعاله، وعلوّه فوقَ سماواته على عرشه، وتكليمه بكتبه، وتكليمه لمن شاء من عباده، وإثباتُ عمومِ قضائه، وقدره، وحكمه، وقد أفصح القرآن عن هذا النوع جدَّ الإفصاح.

كما في أوّل سورة الحديد، وسورة طه، وآخر الحشر، وأول سورة «تنزيل» السجدة، وأوّل سورة آل عمران، وسورة الإخلاص بكمالها، وغير ذلك.

النوع الثاني: مثل ما تضمّنته سورة ﴿قُلْ يَتَّيْمُوا الْكُفْرُونَ﴾، وقوله: ﴿قُلْ يَتَّهَلْأَلْ كِتَابُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ﴾ [آل عمران: ٦٤] الآية، وأوّل سورة «تنزيل الكتاب» وآخرها، وأوّل سورة يونس ووسطها وآخرها، وأول سورة الأعراف وآخرها، وجملة سورة الأنعام وغالب سور القرآن، بل كلُّ سورة في القرآن فهي متضمّنة لنوعي التوحيد. بل نقول قولاً كلياً: إنّ كلّ آية في القرآن فهي متضمّنة للتوحيد، شاهدة به، داعيةٌ إليه؛ فإن القرآن: إمّا خبرٌ عن الله، وأسمائه وصفاته وأفعاله، فهو التوحيد العلميُّ الخبريُّ، وإمّا دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له، وخلع كلّ ما يُعبَد من دونه، فهو التوحيد الإراديُّ الطلبيُّ، وإمّا أمرٌ ونهيٌّ، وإلزامٌ بطاعته في نهيه وأمره، فهي حقوقُ التوحيد ومكمّلاته، وإمّا خبرٌ عن إكرامه لأهل توحيدهِ وطاعته، وما فعلَ بهم في الدنيا، وما يُكرّمهم به في الآخرة، فهو جزاءُ توحيدهِ، وإمّا خبرٌ عن أهل الشرك، وما فُعِلَ بهم في الدنيا من النكال، وما يحلُّ بهم في العُقبي من العذاب، فهو جزاءٌ من خرج عن حكم التوحيد.

فالقرآن كلّهُ في التوحيد وحقوقه وجزائه، وفي شأنِ الشُّركِ وأهله وجزائهم؛ فـ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ توحيد، ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٢]، [الفاتحة: ٢] توحيد، ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [٣] توحيد،

مراتب
التوحيد

﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤] توحيد، ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ توحيد، ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥] توحيد، ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] توحيد متضمن لسؤال الهداية إلى طريق أهل التوحيد الذين أنعم الله عليهم، ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٧] الذين فارقوا التوحيد.

ولذلك شهد الله لنفسه بهذا التوحيد، وشهد له به ملائكته، وأنبيأؤه ورسله، قال تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: ١٨، ١٩].

فتضمنت هذه الآية الكريمة إثبات حقيقة التوحيد، والرد على جميع هذه الطوائف، والشهادة ببطلان أقوالهم ومذاهبهم، وهذا إنما يتبين بعد فهم الآية وبيان ما تضمنته من المعارف الإلهية، والحقائق الإيمانية.

فتضمنت هذه الآية: أجل شهادة، وأعظمها، وأعدلها، وأصدقها، من أجل شاهد، بأجل مشهود به.

وعبارات السلف في «شهد» تدور على الحكم والقضاء، والإعلام والبيان، والإخبار؛ قال مجاهد: «حَكَمَ، وقَضَى». وقال الزجاج: «بَيَّنَّ». وقالت طائفة: «أَعْلَمَ وأخْبَرَ».

وهذه الأقوال كلها حق لا تنافي بينها؛ فإن الشهادة تتضمن كلام الشاهد وخبره، وقوله، وتتضمن إعلامه، وإخباره وبيانه، فلها أربع مراتب؛ فأول مراتبها: علم، ومعرفة، واعتقاد لصحة المشهود به، وثبوتها، وثانيها: تكلمه بذلك، ونطقه به، وإن لم يعلم به غيره، بل يتكلم بها مع نفسه ويذكرها، وينطق بها أو يكتبها، وثالثها: أن يعلم غيره بما شهد به، ويخبره به، ويبينه له، ورابعها: أن يلزمه بمضمونها ويأمره به.

فشهادة الله سبحانه لنفسه بالوحدانية، والقيام بالقسط: تضمنت

هذه المراتب الأربعة: علمه سبحانه بذلك، وتكلمه به، وإعلامه، وإخباره لخلقه به، وأمرهم وإلزامهم به.

وإذا كانت شهادته سبحانه تتضمن بيانه للعباد، ودلالاتهم وتعريفهم بما شهد به، وإلا فلو شهد شهادة لم يتمكنوا من العلم بها: لم ينتفعوا، ولم تقم عليهم بها الحجة، كما أن الشاهد من العباد إذا كانت عنده شهادة ولم يبينها، بل كتمها؛ لم ينتفع بها أحد، ولم تقم بها حجة، وإذا كان لا يُنتفع بها إلا ببيانها، فهو سبحانه قد بينها غاية البيان بطرق ثلاثة: السمع، والبصر، والعقل.

أما السمع: فسمع آياته المتلوة القولية المتضمنة لإثبات صفات كماله ونعوت جلاله، وعلوه على عرشه فوق سبع سماواته، وتكلمه بكتبه، وتكليمه لمن شاء من عباده تكليماً وتكليماً، حقيقة لا مجازاً.

وفي هذا إبطال لقول من قال: إنه لم يرد من عباده ما دلّت عليه آياته السمعية من إثبات معانيها وحقائقها، التي وُضعت لها ألفاظها؛ فإنّ هذا ضدّ البيان والإعلام، ويعود على مقصود الشهادة بالإبطال والكتمان.

وقد ذمّ الله من كتم شهادة عنده من الله، وأخبر أنّه من أظلم الظالمين؛ فإذا كانت عند العبد شهادة من الله تحقّق ما جاء به رسوله من أعلام نبوته، وتوحيد الرسل، وأنّ إبراهيم وأهل بيته كانوا على الإسلام كلّهم، وكتم هذه الشهادة: كان من أظلم الظالمين - كما فعله أعداء رسول الله ﷺ من اليهود، الذين كانوا يعرفونه كما يعرفون أبناءهم - فكيف يُظن بالله سبحانه أنه كتم شهادة الحق التي يشهد بها الجهميّة والمعتزلة والمعطلة، ولا يشهد بها لنفسه، ثم يشهد لنفسه بما يضادها ويناقضها، ولا يجامعها بوجه ما؟! سبحانه هذا بهتان عظيم!

فإنّ الله سبحانه شهد لنفسه بأنه استوى على العرش، وبأنه القاهر فوق عباده، وبأنّ ملائكته يخافونه من فوقهم، وأنّ الملائكة تعرّج إليه بالأمر، وتنزل من عنده به، وأن العمل الصالح يصعد إليه، وأنه يأتي

ويجيء، ويتكلم، ويرضى ويغضب، ويحب ويكره، وينادي، ويفرح ويضحك، وأنه يسمع ويبصر، وأنه يراه المؤمنون بأبصارهم يوم المعاد، إلى غير ذلك مما شهد به لنفسه، وشهد له به رُسُلُه، وشهدت له الجهمية بضد ذلك، وقالوا: شهادتنا أصح وأعدل من شهادة النصوص؛ فإن النصوص تضمنت كتمان الحق وإظهار خلافه!

فشهادة الرب تعالى: تكذب هؤلاء أشد التكذيب، وتتضمن أن الذي شهد به بيّنه وأوضحه وأظهره، حتى جعله في أعلى مراتب الظهور والبيان، وأنه لو كان الحق فيما يقوله المعطلة والجهمية، لم يكن العباد قد انتفعوا بما شهد به سبحانه؛ فإن الحق في نفس الأمر - عندهم - لم يشهد به لنفسه، والذي شهد به لنفسه، وأظهره وأوضحه، فليس بحق، ولا يجوز أن يُستفاد منه الحق واليقين.

وأما آياته العينية الخلقية، والنظر فيها والاستدلال بها: فإنها تدل على ما تدل عليه آياته القولية السمعية، وآيات الرب هي دلائله وبراهينه التي بها يعرفه العباد، ويعرفون أسماءه وصفاته، وتوحيده، وأمره ونهيه، فالرسل تُخبر عنه بكلامه الذي تكلم به، وهو آياته القولية، ويستدلون على ذلك بمفعولاته التي تشهد على صحة ذلك، وهي آياته العينية، والعقل يجمع بين هذه وهذه، فيجزم بصحة ما جاءت به الرسل، فتتفق شهادة السمع والبصر والعقل والفطرة، وهو سبحانه - لكمال عدله ورحمته، وإحسانه وحكمته، ومحبته للعدر، وإقامته للحجة - لم يبعث نبياً من الأنبياء إلا ومعه آية تدل على صدقه فيما أخبر به؛ قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَسْلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٤٣] بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ﴿[النحل: ٤٣، ٤٤]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عِهْدُ إِلَيْنَا إِلَّا نُوْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا يُقْرَبَ النَّارُ فَلَمْ يَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا كُنَّا نَسْتَدْعِيهَا﴾ [٨٢] فَإِنْ كَذَّبُوكَ

فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٨٤﴾
[آل عمران: ١٨٣، ١٨٤].

حتى إنَّ مِنْ أَخْفَى آيَاتِ الرُّسُلِ آيَاتِ هُودٍ ﷺ، حتى قال له قومه: ﴿يَهُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ﴾ [هود: ٥٣]، ومع هذا فَبَيَّنَّتْهُ مِنْ أَظْهَرِ الْبَيِّنَاتِ، وقد أشار إليها بقوله: ﴿إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيٌّ وَمَا تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٥٤﴾ مِنْ دُونِهِ، فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونَ ﴿٥٥﴾ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٦﴾ [هود: ٥٤ - ٥٦]، فهذا مِنْ أَعْظَمِ الْآيَاتِ: أَنَّ رَجُلًا وَاحِدًا يَخَاطِبُ أُمَّةً عَظِيمَةً بهذا الخطاب، غَيْرَ جَزَعٍ وَلَا فَزَعٍ، وَلَا خَوَّارٍ، بَلْ وَاثِقٌ مِمَّا قَالَه، جَازِمٌ بِهِ، فَأَشْهَدَ اللَّهَ أَوَّلًا عَلَى بَرَاءَتِهِ مِنْ دِينِهِمْ، وَمِمَّا هُمْ عَلَيْهِ إِشْهَادٌ وَاثِقٌ بِهِ، مُعْتَمِدٌ عَلَيْهِ، مُعْلِمٌ لِقَوْمِهِ أَنَّهُ وَلِيُّهُ وَنَاصِرُهُ، وَأَنَّهُ غَيْرُ مُسَلِّطٍ عَلَيْهِمْ.

ثم أَشْهَدَهُمْ إِشْهَادَ مُجَاهِرٍ لَهُمْ بِالْمُخَالَفَةِ: أَنَّهُ بَرِيٌّ مِنْ دِينِهِمْ وَأَلْهَيْتَهُمْ، الَّتِي يُوَالُونَ عَلَيْهَا وَيُعَادُونَ، وَيَبْذُلُونَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ فِي نَصْرَتِهَا.

ثم أَكَّدَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ بِالِاسْتِهَانَةِ بِهِمْ، وَاحْتِقَارِهِمْ وَازْدِرَائِهِمْ، وَكَوْنِهِمْ لَوْ يَجْتَمِعُونَ كُلُّهُمْ عَلَى كَيْدِهِ، وَشَفَاءِ غِيظِهِمْ مِنْهُ، ثُمَّ يَعَاجِلُونَهُ وَلَا يُمְهِلُونَهُ، وَفِي ضِمْنِ ذَلِكَ: أَنْكُمْ أَضْعَفُ وَأَعْجَزُ وَأَقْلُ مِنْ ذَلِكَ، وَأَنْكُمْ لَوْ رُمْتُمُوهُ لَا تَنْقَلِبُكُمْ مَكْبُوتِينَ مَخْذُولِينَ.

ثم قَرَّرَ دَعْوَتَهُ أَحْسَنَ تَقْرِيرٍ، وَبَيَّنَّ أَنَّ رَبَّهُ تَعَالَى وَرَبَّهُمْ، الَّذِي نَوَاصِيَهُمْ بِيَدِهِ: هُوَ وَلِيُّهُ وَوَكِيلُهُ، الْقَائِمُ بِنَصْرِهِ وَتَأْيِيدِهِ، وَأَنَّهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، فَلَا يَخْذُلُ مَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ وَآمَنَ بِهِ، وَلَا يُشْمِتُ بِهِ أَعْدَاءَهُ، وَلَا يَكُونُ مَعَهُمْ عَلَيْهِ؛ فَإِنَّ صِرَاطَهُ الْمُسْتَقِيمِ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ وَفِعْلِهِ يَمْنَعُ ذَلِكَ وَيَأْبَاهُ.

وَتَحْتَ هَذَا الْخِطَابِ: أَنَّ مِنْ صِرَاطِهِ الْمُسْتَقِيمِ أَنْ يَنْتَقِمَ مِمَّنْ خَرَجَ عَنْهُ وَعَمِلَ بِخِلَافِهِ، وَيُنْزِلَ بِهِ بَأْسَهُ؛ فَإِنَّ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ هُوَ الْعَدْلُ

الذي عليه الرَّبُّ تعالى، ومنه انتقامه من أهل الشرك والإجرام، ونصره أوليائه ورُسُلَه عليهم، وأنه يذهب بهم، ويستخلف قوماً غيرهم، ولا يضره ذلك شيئاً، وأنه القائمُ سبحانه على كل شيء حفظاً ورعايةً، وتديراً وإحصاءً.

فأيُّ آيةٍ وبرهانٍ ودليلٍ أحسنُ من آيات الأنبياء وبراهينهم وأدلتهم؟! وهي شهادة من الله سبحانه لهم، بينها لعباده غاية البيان، وأظهرها لهم غاية الإظهار بقوله وفعله، وفي «الصَّحِيح» عنه ﷺ أنه قال: «ما من نبيٍّ من الأنبياء إلا وقد أُوتِيَ مِنَ الآياتِ ما آمَنَ على مثله البَشَرُ، وإنما كان الذي أُوتِيَتْهُ وَحِيًّا أوحاهُ اللهُ إليَّ، فأرجو أن أكون أَكْثَرُهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(١).

ومن أسمائه تعالى: المؤمن، وهو - في أحد التفسيرين - المصدق الذي يُصدِّقُ الصادقين بما يُقيم لهم من شواهد صدقهم، فهو الذي صدَّقَ رسله وأنبياءه فيما بلَّغوا عنه، وشهد لهم بأنهم صادقون بالدلائل التي دلَّ بها على صدقهم قضاءً وخلقاً، فإنه سبحانه أخبر - وخبره الصدق، وقوله الحق - أنه لا بد أن يُريَ العباد من الآيات الأُفُقِيَّةِ والنَّفْسِيَّةِ ما يُبين لهم أن الوحي الذي بلَّغته رسله حقٌّ؛ فقال تعالى: ﴿سَرِّبَهُمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ [فصلت: ٥٣]؛ أي: القرآن؛ فإنه هو المتقدِّم في قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ﴾ [فصلت: ٥٢]، ثم قال: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [فصلت: ٥٣]، فشهد سبحانه لرسوله بقوله: أن ما جاء به حقٌّ، ووعدَه أن يُريَ العباد من آياته الفعلية الخلقية ما يشهد بذلك أيضاً، ثم ذكر ما هو أعظم من ذلك وأجلُّ، وهو شهادته سبحانه على كلِّ شيء؛ فإن من أسمائه (الشَّهيد) الذي لا يغيب عنه شيء، ولا يعزُّب عنه مثقالُ ذرَّةٍ في الأرض ولا في السماء، بل هو

(١) أخرجه البخاري (٤٩٨١)، ومسلم (١٥٢) من حديث أبي هريرة ؓ.

مَطَّلَعٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، مُشَاهِدٌ لَهُ، عَلِيمٌ بِتَفَاصِيلِهِ، وَهَذَا اسْتِدْلَالٌ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَالْأَوَّلُ اسْتِدْلَالٌ بِقَوْلِهِ وَكَلِمَاتِهِ، وَالْاِسْتِدْلَالُ بِالْآيَاتِ الْأُفُقِيَّةِ وَالنَّفْسِيَّةِ اسْتِدْلَالٌ بِأَفْعَالِهِ وَمَخْلُوقَاتِهِ.

الاستدلال
بأسماء الله
وصفاته على
كماله وعظمته

فَإِنْ قُلْتَ: قَدْ فَهِمْتُ الْاِسْتِدْلَالَ بِكَلِمَاتِهِ وَالْاِسْتِدْلَالَ بِمَخْلُوقَاتِهِ، فَبَيِّنْ لِي كَيْفِيَّةَ الْاِسْتِدْلَالِ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ؛ فَإِنْ ذَلِكَ أَمْرٌ لَا عَهْدَ لَنَا بِهِ فِي تَخَاطُبِنَا وَكُتُبِنَا.

قُلْتَ: أَجَلٌ، هُوَ لَعَمْرُ اللَّهِ كَمَا ذَكَرْتَ، وَشَأْنُهُ أَجَلٌ وَأَعْلَى؛ فَإِنَّ الرَّبَّ تَعَالَى هُوَ الْمَدْلُولُ عَلَيْهِ، وَآيَاتُهُ هِيَ الدَّلِيلُ وَالْبَرَهَانُ.

فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ الدَّالُّ عَلَى نَفْسِهِ بِآيَاتِهِ؛ فَهُوَ الدَّلِيلُ لِعِبَادِهِ فِي الْحَقِيقَةِ بِمَا نَصَبَهُ لَهُمْ مِنَ الدَّلَالَاتِ وَالْآيَاتِ، وَقَدْ أَوْدَعَ فِي الْفِطْرِ الَّتِي لَمْ تَتَنَجَّسْ بِالتَّعْطِيلِ وَالْجُحُودِ: أَنَّهُ سُبْحَانَهُ الْكَامِلُ فِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَأَنَّهُ الْمَوْصُوفُ بِكُلِّ كَمَالٍ، الْمُنَزَّهٌ عَنْ كُلِّ عَيْبٍ وَنَقْصٍ، فَالْكَمَالُ كُلُّهُ، وَالْجَمَالُ وَالْجَلَالُ وَالْبَهَاءُ، وَالْعَزَّةُ وَالْعِظَمَةُ وَالْكَبَرِيَاءُ: كُلُّهُ مِنْ لَوَازِمِ ذَاتِهِ، يَسْتَحِيلُ أَنْ يَكُونَ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ، فَالْحَيَاةُ كُلُّهَا لَهُ، وَالْعِلْمُ كُلُّهُ لَهُ، وَالْقُدْرَةُ كُلُّهَا لَهُ، وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْإِرَادَةُ، وَالْمَشِيئَةُ وَالرَّحْمَةُ وَالْغِنَى، وَالْجُودُ وَالْإِحْسَانُ وَالْبِرُّ، كُلُّهُ حَاضِرٌ لَهُ قَائِمٌ بِهِ، وَمَا خَفِيَ عَلَى الْخَلْقِ مِنْ كَمَالِهِ أَعْظَمُ، وَأَعْظَمُ مِمَّا عَرَفُوهُ مِنْهُ، بَلْ لَا نِسَبَةَ لِمَا عَرَفُوهُ مِنْ ذَلِكَ إِلَى مَا لَمْ يَعْرِفُوهُ.

وَمِنْ كَمَالِهِ الْمَقْدَسُ: اِطْلَاعُهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، وَشَهَادَتُهُ عَلَيْهِ، بَحِثْ لَا يَغِيبُ عَنْهُ وَجْهٌ مِنْ وَجُوهِ تَفَاصِيلِهِ، وَلَا ذَرَّةٌ مِنْ ذُرَّاتِهِ، بَاطِنًا وَظَاهِرًا، وَمَنْ هَذَا شَأْنُهُ: كَيْفَ يَلِيقُ بِالْعِبَادِ أَنْ يُشْرِكُوا بِهِ، وَأَنْ يَعْبُدُوا مَعَهُ غَيْرَهُ، وَيَجْعَلُوا مَعَهُ إِلَهًا آخَرَ؟! وَكَيْفَ يَلِيقُ بِكَمَالِهِ أَنْ يُقَرَّرَ مَنْ يَكْذِبُ عَلَيْهِ أَعْظَمَ الْكَذِبِ، وَيَخْبِرُ عَنْهُ بِخِلَافِ مَا الْأَمْرُ عَلَيْهِ، ثُمَّ يَنْصُرُهُ عَلَى ذَلِكَ وَيُوَيِّدُهُ، وَيُعَلِّي كَلِمَتَهُ، وَيَرْفَعُ شَأْنَهُ، وَيَجِيبُ دَعْوَتَهُ، وَيُهْلِكُ عَدُوَّهُ، وَيُظْهِرُ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ الْآيَاتِ وَالْبَرَاهِينِ وَالْأَدْلَةِ مَا تَعْجَزُ عَنْ مِثْلِهِ قَوَى الْبَشَرِ، وَهُوَ - مَعَ ذَلِكَ - كَاذِبٌ عَلَيْهِ مُفْتَرٍ، سَاعٍ فِي الْأَرْضِ بِالْفَسَادِ؟!

ومعلومٌ أنَّ شهادته سبحانه على كلِّ شيء، وقدرته على كلِّ شيء، وحكمته وعزته وكماله المقدس يأبى ذلك كلَّ الإباء، ومن ظنَّ ذلك به، وجوّزه عليه: فهو من أبعد الخلق عن معرفته، وإن عرّف منه بعض صفاته، كصفة القدرة وصفة المشيئة.

والقرآن مملوءٌ من هذه الطريق، وهي طريق الخاصة، بل خاصّةُ الخاصّة هم الذين يستدلون بالله على أفعاله، وما يليق به أن يفعله وما لا يفعله.

وإذا تدبّرت القرآن رأيته ينادي على ذلك، ويُبديه ويُعيده لمن له فهمٌ وقلبٌ واع عن الله؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِيزٍ ﴿٤٧﴾﴾ [الحاقة: ٤٤ - ٤٧]، أفلا تراه كيف يخبر سبحانه: أن كماله وحكمته وقدرته تابى أن يُقرّر من تقول عليه بعض الأقاويل؟ بل لا بد أن يجعله عبرةً لعباده، كما جرّت بذلك سُنّته في المتقولين عليه، وقال تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ [الشورى: ٢٤]، هاهنا انتهى جواب الشرط، ثم أخبر خبراً جازماً غير معلق: أنه ﴿وَيَمَحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُخَوِّذُ الْحَقَّ﴾ [الشورى: ٢٤]، وقال تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٩١]، فأخبر أن من نفى عنه الإرسال والكلام لم يقدره حقّ قدره، ولا عرفه كما ينبغي، ولا عظّمه كما يستحق، فكيف من ظنَّ أنه ينصر الكاذب المفترى عليه ويؤيده، ويظهر على يديه الآيات والأدلة؟! وهذا في القرآن كثير جداً، يستدلُّ بكماله المقدس، وأوصافه وجلاله على صديق رسله، وعلى وعده ووعيده، ويدعو عباده إلى ذلك، كما يستدلُّ بأسمائه وصفاته على وحدانيته، وعلى بطلان الشرك، كما في قوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾﴾ [الحشر: ٢٢ - ٢٣]، وأضعافُ أضعاف ذلك في القرآن.

وَيَسْتَدِلُّ سُبْحَانَهُ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ عَلَى بَطْلَانِ مَا نُسِبَ إِلَيْهِ مِنَ
الْأَحْكَامِ وَالشَّرَائِعِ الْبَاطِلَةِ، وَأَنَّ كَمَالَهُ الْمُقَدَّسَ يَمْنَعُ مِنْ شَرْعِهَا، كَقَوْلِهِ:
﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ
بِالْفَحِشَةِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾﴾ [الأعراف: ٢٨]، وقوله عَقِيبَ
مَا نَهَى عَنْهُ وَحَرَّمَ مِنَ الشَّرِّ وَالظُّلْمِ وَالْفَوَاحِشِ وَالْقَوْلِ عَلَيْهِ بِمَا لَا عِلْمَ:
﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿٣٨﴾﴾ [الإسراء: ٣٨]، فأعلمك أَنَّ مَا
كَانَ سَيِّئًا فِي نَفْسِهِ فَهُوَ يَكْرَهُهُ، وَكَمَالُهُ يَأْبَى أَنْ يَجْعَلَهُ شَرْعًا لَهُ وَدِينًا،
فَهُوَ سُبْحَانَهُ يَدُلُّ عِبَادَهُ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ عَلَى مَا يَفْعَلُهُ وَيَأْمُرُ بِهِ، وَيُحِبُّهُ
وَيُبْغِضُهُ، وَيُثِيبُ عَلَيْهِ وَيُعَاقِبُ عَلَيْهِ، وَلَكِنْ هَذِهِ الطَّرِيقُ لَا يَصِلُ إِلَيْهَا إِلَّا
خَاصَّةُ الْخَاصَّةِ، فَلِذَلِكَ كَانَتْ طَرِيقُ الْجُمْهُورِ الدَّلَالَةُ بِالْآيَاتِ
الْمُشَاهِدَةِ؛ فَإِنَّهَا أَوْسَعُ وَأَسْهَلُ تَنَاوُلًا، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ يَفْضِلُ بَعْضَ خَلْقِهِ
عَلَى بَعْضٍ، وَيَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ يَشَاءُ، وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ.

فضائل القرآن
العظيم
وشهاداته
وتقريراته

فَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ قَدْ اجْتَمَعَ فِيهِ مَا لَمْ يَجْتَمِعْ فِي غَيْرِهِ؛ فَإِنَّهُ هُوَ
الدَّعْوَةُ وَالْحُجَّةُ، وَهُوَ الدَّلِيلُ وَالْمَدْلُولُ عَلَيْهِ، وَهُوَ الشَّاهِدُ وَالْمَشْهُودُ
لَهُ، وَهُوَ الْحُكْمُ وَالذَّلِيلُ، وَهُوَ الدَّعْوَى وَالْبَيِّنَةُ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَفَمَنْ
كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾ [هود: ١٧]؛ أَي: مَنْ رَبِّهِ،
وَهُوَ الْقُرْآنُ. وَقَالَ تَعَالَى لِمَنْ طَلَبَ آيَةً تَدُلُّ عَلَى صِدْقِ رَسُولِهِ: ﴿أَوَلَمْ
يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً
وَذِكْرًا لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾﴾ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَطْلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ
الْخَاسِرُونَ ﴿٥٢﴾﴾ [العنكبوت: ٥١ - ٥٢]، فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّ الْكِتَابَ الَّذِي
أَنْزَلَهُ عَلَى رَسُولِهِ يَكْفِي عَنْ كُلِّ آيَةٍ؛ فَفِيهِ الْحُجَّةُ وَالِدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّهُ
مِنَ اللَّهِ، وَأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَرْسَلَ بِهِ رَسُولَهُ، وَفِيهِ بَيَانٌ مَا يُوْجِبُ لِمَنْ اتَّبَعَهُ
السَّعَادَةَ، وَيُنْجِيهِ مِنَ الْعَذَابِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ
شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [العنكبوت: ٥٢]، فَإِذَا كَانَ اللَّهُ
سُبْحَانَهُ عَالِمًا بِجَمِيعِ الْأَشْيَاءِ، كَانَتْ شَهَادَتُهُ أَصْدَقَ شَهَادَةٍ وَأَعْدَلَهَا،

فإنَّها شهادةٌ بعِلْمٍ تامٍّ، محيطٌ بالمشهود به، فيكون الشاهدُ به أعدلُ الشُّهداءِ وأصدقُهم، وهو سبحانه يذكُرُ عِلْمَهُ عندَ شهادته، وقدرته ومملكه عند مجازاته، وحِكمته عند خَلْقِهِ وأمرِهِ، ورحمته عند ذكرِ إرسالِ رسوله، وجِلْمَهُ عند ذكرِ ذنوبِ عباده ومعاصيهم، وسَمْعَهُ عند ذكرِ دعائهم ومسألته، وعزَّته وعِلْمَهُ عند قضائه وقدره.

فتأمَّلْ ورودَ أسمائه الحسنَى في كتابه، وارتباطها بالخلق والأمرِ والثواب والعقاب.

* * *

الاستشهاد
على الرسالة
بشهادة الله له

ومن هذا قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٤٣]، فاستشهد على رسالته بشهادة الله له.

ولا بدَّ أن تُعلمَ هذه الشَّهادة، وتقومَ بها الحجَّةُ على المكذِّبين له، وكذلك قوله: ﴿قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَدَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ١٩]، وكذلك قوله: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ١٦٦]، وكذلك قوله: ﴿يَسَّ (١) وَالْقُرْآنَ الْكَرِيمَ (٢) إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (٣)﴾ [يس: ١ - ٣]، وقوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [البقرة: ٢، ٢] وقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ [المنافقون: ١]، وقوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [الفتح: ٢٩]؛ فهذا كلُّه شهادةٌ منه لرسوله، قد أظهرها وبينها، وبين صحتَّها غايةَ البيان، بحيث قطع العذرَ بينه وبين عباده، وأقام الحجَّةَ عليهم.

ومن شهادته أيضًا: ما أودعه في قلوب عباده: من التصديق الجازم، واليقين الثابت، والطَّمَأْنِينَةُ بكلامه ووحيه؛ فإنَّ العادة تُحيلُ حصولَ ذلك بما هو من أعظم الكذب والافتراء على ربِّ العالمين، والإخبارِ عنه بخلاف ما هو عليه من أسمائه وصفاته، بل ذلك يوقع أعظمَ الرِّيبِ والشَّكِّ، وتَدْفَعُهُ الفِطْرُ والعقولُ السليمة، كما تدفعُ الفِطْرُ

التي فُطر عليها الحيوان الأغذية الخبيثة الضارة التي لا تُغذي، كالأبوال والأنثان؛ فإن الله سبحانه فطر القلوب على قبول الحق، والانقياد له، والطمأنينة به، والسكون إليه ومحبته، وفطرها على بغض الكذب والباطل، والثفور عنه، والريبة به، وعدم السكون إليه.

ثمرات تدبر
القرآن

ولو بقيت الفطر على حالها لما آثرت على الحق سواه، ولما سكنت إلا إليه، ولا اطمأنت إلا به، ولا أحببت غيره، ولهذا ندب الله ﷻ عباده إلى تدبر القرآن؛ فإن كل من تدبره أوجب له تدبره علماً ضرورياً، وبقيناً جازماً: أنه حق وصدق، بل أحق كل حق، وأصدق كل صدق، وأن الذي جاء به أصدق خلق الله، وأبرهم، وأكملهم علماً وعملاً ومعرفة، قال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (٨٢) [النساء: ٨٢]، وقال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ (١٦) [محمد: ٢٤].

فلو رفعت الأقفال عن القلوب لباشرتها حقائق القرآن، واستنارت فيها مصابيح الإيمان، وعلمت علماً ضرورياً يكون عندها كسائر الأمور الوجدانية - من الفرح، والألم، والحب، والخوف - أنه من عند الله، تكلم به حقاً، وبلغه رسوله جبريلُ عنه إلى رسوله محمد، فهذا الشاهد في القلب من أعظم الشواهد، وبه احتج هرقلُ على أبي سفيان؛ حيث قال له: «فهل يرتد أحدٌ منهم سخطه لدينه بعد أن يدخل فيه؟ فقال: لا، فقال له: وكذلك الإيمان إذا خالطت حلاوته بشاشة القلوب لا يسخطه أحد»^(١).

وقد أشار الله تعالى إلى هذا المعنى في قوله: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبَيِّنُ فِي صُورِ الذِّكْرِ أَوْتَوْا الْعِلْمَ﴾ [العنكبوت: ٤٩]، وقوله: ﴿وَلْيَعْلَمِ الذِّكْرِ أَوْتَوْا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ [الحج: ٥٤]، وقوله: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: ١٩].

(١) أخرجه البخاري (٧)، ومسلم (١٧٧٣) من حديث أبي سفيان رضي الله عنه.

أقسام
الموحدين

لا ريبَ أَنَّ أَهْلَ التَّوْحِيدِ متفاوتون في توحيدهم - عِلْمًا ومعرفةً وحالًا - تفاوتًا لا يُحصيه إِلَّا اللهُ، فأكملُ الناسِ توحيدًا: الأنبياءُ صلوات الله وسلامه عليهم، والمرسلون منهم أكملُ في ذلك، وأولو العزمِ مِنَ الرُّسُلِ أكملُ توحيدًا، وهم: نوح، وإبراهيمُ، وموسى، وعيسى ومحمدٌ، صلواتُ اللهِ وسلامُهُ عليهم أجمعين.

وأكملهم توحيدًا: الخليان محمدٌ وإبراهيمُ، صلواتُ اللهِ وسلامُهُ عليهما؛ فإنهما قاما من التوحيد بما لم يَقُمْ به غيرُهما؛ عِلْمًا ومعرفةً وحالًا، ودعوةً للخلق وجهادًا، فلا توحيد أكملُ مِنَ الذي قامت به الرُّسُلُ، ودعوا إليه، وجاهدوا الأممِ عليه؛ ولهذا أمر اللهُ سبحانه نبيه ﷺ أن يقتديَ بهم فيه، كما قال سبحانه بعد ذكر إبراهيمَ ومناظرته أباه وقومه في بطلان الشرك وصحة التوحيد، وذكر الأنبياء من ذريته، ثم قال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَهُ﴾ [الأنعام: ٨٩، ٩٠].

اتباعُ ملة
إبراهيمَ ودين
محمدَ سبيلُ
الفلاح

ولمَّا قاموا بحقيقته - عِلْمًا وعملاً، ودعوة وجهادًا - جعلهم اللهُ أُمَّةً للخلائق، يَهْدُون بِأَمْرِهِ، وَيَدْعُونَ إِلَيْهِ، وَجَعَلَ الْخَلَائِقَ تَبَعًا لَهُمْ، يَأْتِمُرُونَ بِأَمْرِهِمْ، وَيَنْتَهُونَ إِلَى مَا وَقَفُوا بِهِمْ عِنْدَهُ، وَخَصَّ بِالسَّعَادَةِ وَالْفَلَاحِ وَالْهُدَى أَتْبَاعَهُمْ، وَبِالشَّقَاءِ وَالضَّلَالِ مَخَالَفِيَهُمْ، وَقَالَ لِإِمَامِهِمْ وَشَيْخِهِمْ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِهِ: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿١٢٤﴾﴾ [البقرة: ١٢٤]؛ أي: لا ينال عهدي بالإمامة مشركٌ، ولهذا أوصى نبيه محمدًا ﷺ أن يتبعَ ملةَ إبراهيمَ، وكان يُعَلِّمُ أَصْحَابَهُ إِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَقُولُوا: «أَصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ، وَكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ، وَدِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ، وَمِلَّةِ آبَائِنَا إِبْرَاهِيمَ، حَنِيفًا مُسْلِمًا، وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ»^(١).

(١) أخرجه أحمد (٥٣٦٤)، والدارمي (٢٧٣٠) من حديث عبد الرحمن بن =

فَمِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ: التوحيد، وَدِينُ مُحَمَّدٍ: ما جاء به من عند الله قولاً وعملاً واعتقاداً، وكلمة الإخلاص: هي شهادة أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَفِطْرَةُ الإسلام: هي ما فَطَرَ الله عليه عِبَادَهُ مِنْ مَحَبَّتِهِ وعبادته وحده لا شريك له، والاسْتِسْلَامُ له عبوديةً وَذُلًّا، وانقيادًا وإِنَابَةً.

* * *

الجمع
الصحيح

الجمع الصحيح الذي عليه أهل الاستقامة: هو جمعُ توحيد الربوبية، وجمعُ توحيد الإلهية، فيشهد صاحبه قِيُومِيَّةَ الرب تعالى فوق عرشه، يُدَبِّرُ أَمْرَ عِبَادِهِ وحده، فلا خالق ولا رازق، ولا مُعْطِي ولا مانع، ولا مميت ولا مُحْيِي، ولا مدبِّر لأمر المملكة ظاهراً وباطناً: غيره، فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، لا تتحرك ذَرَّةٌ إِلَّا بإذنه، ولا يجري حادث إِلَّا بمشيئته، ولا تَسْقُطُ ورقة إِلَّا بعلمه، ولا يَعْزُبُ عنه مِثْقَالُ ذَرَّةٍ في السموات ولا في الأرض، ولا أصغرُ من ذلك ولا أكبر، إِلَّا وقد أحصاها علمه، وأحاطت بها قدرته، ونفذت بها مشيئته، واقتضتها حكمته، فهذا جمعُ توحيد الربوبية.

وأما جمعُ توحيد الإلهية، فهو: أن يجمع قلبه وهَمَّهُ وعزمه على الله، وإرادته وحركاته على أداء حَقِّه تعالى، والقيام بعبوديته سبحانه، فتجتمع شؤونُ إرادته على مراده الدِّينِيِّ الشَّرْعِيِّ.

وهذان الجمعان هما حقيقة ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]؛ فإن العبد يشهد من قوله: ﴿إِيَّاكَ﴾ الذات الجامعة لجميع صفات الكمال، التي لها كل الأسماء الحسنى، ثم يشهد من قوله: ﴿نَعْبُدُ﴾ جميع أنواع العبادة ظاهراً وباطناً، قصداً، وقولاً وعملاً، وحالاً واستقبالاً، ثم يشهد من قوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥] جميع أنواع الاستعانة، والتوكل والتفويض، فيشهد منه جمعُ الربوبية، ويشهد من ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥] جمع الإلهية، ويشهد

من ﴿إِيَّاكَ﴾ الذات الجامعة لكلِّ الأسماء الحسنى والصفات العلى .

مراتب
الهداية

ثم يشهد من ﴿أَهْدِنَا﴾ عشر مراتب، إذا اجتمعت حصلت له الهداية :

المرتبة الأولى : هداية العلم والبيان، فيجعله عالمًا بالحق مُدرِّكًا له .

الثانية : أن يُقدِّره عليه، وإلا فهو غير قادر بنفسه .

الثالثة : أن يجعله مريدًا له .

الرابعة : أن يجعله فاعلًا له .

الخامسة : أن يُثبِّته على ذلك، ويستمرَّ به عليه .

السادسة : أن يَصْرِفَ عنه الموانع والعوارض المضادة له .

السابعة : أن يَهْدِيَه في الطريق نفسه هداية خاصَّة، أخصُّ من

الأولى؛ فإن الأولى هدايةً إلى الطريق إجمالاً، وهذه هداية فيها وفي منازلها تفصيلاً .

الثامنة : أن يُشْهَدَه المقصود في طريقه، ويُنَبِّهَه عليه، فيكون مطالعًا

له في سبِّره، ملتفتًا إليه، غير محتجب بالوسيلة عنه .

التاسعة : أن يُشْهَدَه فقره وضرورته إلى هذه الهداية فوق كل

ضرورة .

العاشرة : أن يُشْهَدَه الطريقين المنحرفين عن طريقها، وهما : طريق

أهل الغضب، الذين عدلوا عن اتباع الحق قصدًا وعنادًا، وطريقُ أهل

الضلال الذين عدلوا عنها جهلاً وضلالاً، ثم يشهد جمُّع الصراط

المستقيم في طريق واحد عليه جميعُ أنبياء الله ورسله، وأتباعهم من

الصُّدِّيقِينَ والشُّهَدَاءِ والصَّالِحِينَ .

فهذا هو الجمُّع الذي عليه رُسُلُ الله وأتباعهم، فمن حصل له هذا

الجمُّع، فقد هُديَ إلى الصراط المستقيم، والله أعلم .

سمات
التوحيد الحق

والتوحيد الحق هو ما نعتَ الله به نفسه على السنة رُسُلِهِ، فهم لم

يَنعَتُوهُ مِن تَلَقَّاء أَنفُسِهِمْ، وإنما نعتوه بما أذنَ لهم في نعتِهِ به، وقد صرَّح

سبحانه بهذا المعنى في قوله: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (١٥٩) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾ [الصفات: ١٥٩ - ١٦٠]، فنزه نفسه عما يصفه به العباد إلا المرسلين؛ فإنهم لم يصفوه من عند أنفسهم، وكذلك قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (١٨١) وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨٢﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٣﴾ [الصفات: ١٨٠ - ١٨٢].

خاتمة الكتاب

فنختم الكتاب بهذه الآية حامدين لله، مثنيين عليه بما هو أهله، وبما أثنى به على نفسه.

والحمد لله رب العالمين، حمداً طيباً مباركاً فيه، كما يحب ربنا ويرضى، وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله، غير مكفي ولا مكفور، ولا مؤدع، ولا مُستغنى عنه ربنا.

ونسأله أن يوزعنا شكر نعمته، وأن يوفقنا لأداء حقه، وأن يعيننا على ذكره وشكره وحسن عبادته، وأن يجعل ما قصدنا له في هذا الكتاب وفي غيره خالصاً لوجهه الكريم، ونصيحةً لعباده.

فيا أيها القارئ له، لك غنمه، وعلى مؤلفه غرمه، ولك ثمرته، وعليه تبعته، فما وجدت فيه من صواب وحق فاقبله، ولا تلتفت إلى قائله، بل انظر إلى ما قال لا إلى من قال، وقد دَمَّ الله تعالى من يرد الحق إذا جاء به من يبغيه، ويقبله إذا قاله من يحبّه، فهذا خلق الأمة الغضبية، قال بعض الصحابة: اقبل الحق ممن قاله وإن كان بغيضاً، ورد الباطل على من قاله وإن كان حبيباً. وما وجدت فيه من خطأ، فإن قائله لم يأل جهد الإصابة، ويأبى الله إلا أن يتفرد بالكمال، كما قيل:

والتقص في أصل الطبيعة كامن فبنو الطبيعة نقصهم لا يجحد وكيف يعصم من الخطأ من خلق ظلوماً جهولاً؟! ولكن من عدت غلطاته أقرب إلى الصواب ممن عدت إصاباته.

وعلى المتكلم في هذا الباب وغيره: أن يكون مصدر كلامه عن العلم بالحق، وغايته النصيحة لله ولكتابه ولرسوله وإخوانه المسلمين،

وإن جعل الحقَّ تَبَعًا للهوى، فسَدَ القلبُ والعملُ والحالُ والطريقُ؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [المؤمنون: ٧١]، وقال النبي ﷺ: «لا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ»^(١).

فالعلم والعدل أصل كل خير، والظُّلم والجهل أصل كل شر، والله تعالى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق، وأمره أن يعدل بين الطوائف ولا يتبع أهواء أحدٍ منهم؛ فقال تعالى: ﴿فَلِذَلِكَ فَادَّعُ وَأَسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَلْبِغْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلَكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [الشورى: ١٥]

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلّم وبارك على خاتم المرسلين؛ محمد، وعلى آله أجمعين.



(١) أخرجه ابن أبي عاصم في «السُّنَّة» (١٥) من حديث عبد الله بن عمرو، وضعفه الألباني في «تخريج كتاب السُّنَّة» (١٢/١)، و«مشكاة المصابيح» (١٦٧).

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
* مقدمة التقرب	٥
مقدمة ابن القيم	١٥
بيان اشتمال الفاتحة على أمهات المطالب	١٩
مراتب الهداية الخاصة والعامة	٢٧
اشتمال الفاتحة على الشفاءين شفاء القلوب، وشفاء الأبدان	٣٢
الكلام على قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾	٣٧
مراتب ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ علمًا وعملاً	٥١
منازل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ التي يَتَنَقَّلُ فيها القلب منزلةً منزلةً في حال سَيْرِهِ	
إلى الله تعالى	٥٧
منزلة البصيرة	٥٨
منزلة القصد	٦٤
منزلة العزم	٦٥
منزلة اليقظة	٦٨
منزلة الفكرة	٧٣
منزلة المحاسبة	٧٤
منزلة التوبة	٨٠
أحكام التَّوْبَةِ	١٢١
مشاهد الحَلَقِ في المعصية	١٦٤
منزلة الإنابة	١٨٨
منزلة التذكُّر	١٩٦
منزلة الاعتصام	٢١٣
منزلة الفرار	٢١٨
منزلة الرِّياضة	٢٢٢

الصفحة

الموضوع

٢٢٣ منزلة السَّماع
٢٢٩ منزلة الخوف
٢٣٤ منزلة الإشفاق
٢٣٦ منزلة الخشوع
٢٤٤ منزلة الإخبات
٢٥٠ منزلة الزهد
٢٥٩ منزلة الورع
٢٦٨ منزلة التبتُّل
٢٧٣ منزلة الرجاء
٢٧٧ فوائد الرجاء
٢٨٢ منزلة الرَّغبة
٢٨٤ منزلة الرعاية
٢٨٨ منزلة المراقبة
٢٩٤ منزلة تعظيم حرَمات الله
٢٩٩ منزلة الإخلاص
٣٠٨ منزلة التهذيب والتصفية
٣١٣ منزلة الاستقامة
٣٢٠ منزلة التوكل
٣٣٥ منزلة التفويض
٣٣٩ منزلة الثقة بالله تعالى
٣٤٢ منزلة التسليم
٣٤٤ منزلة الصبر
٣٥٨ منزلة الرضا
٣٨٨ منزلة الشكر
٣٩٤ منزلة الحياء
٤٠٣ منزلة الصدق
٤١٢ منزلة الإيثار
٤٢٢ منزلة الخُلُق
٤٤٤ منزلة التواضع

الموضوع	الصفحة
منزلة المُتَوَّة	٤٥٢
منزلة المروءة	٤٥٧
منزلة الإرادة	٤٦٠
منزلة الأدب	٤٦٦
منزلة اليقين	٤٧٣
منزلة الأُنس	٤٨٢
منزلة الذِّكر	٤٩٠
منزلة الفقر	٥٠١
منزلة الغنى	٥٠٩
منزلة المراد	٥١٣
منزلة الإحسان	٥١٩
منزلة العِلْم	٥٢٤
منزلة الحكمة	٥٣٥
منزلة الفراسة	٥٤٠
منزلة التعظيم	٥٤٧
منزلة السكينة	٥٥٢
مَنْزِلَةُ الطَّمَأْنِينَةِ	٥٥٩
منزلة الهمة	٥٦٣
مَنْزِلَةُ المَحَبَّةِ	٥٦٦
منزلة الغيرة	٥٨٦
منزلة الشَّوق	٥٩٠
منزلة القلق	٥٩٣
منزلة العطش	٥٩٤
مَنْزِلَةُ الوَحْدِ	٥٩٦
منزلة البرق	٥٩٩
منزلة الذوق	٦٠٤
منزلة اللحظ	٦١٢
منزلة الوقت	٦٢١
منزلة الصفاء	٦٢٦

الصفحة

الموضوع

٦٣٦ منزلة السرور
٦٤٣ منزلة السر
٦٥١ منزلة الغربية
٦٥٩ منزلة التمكن
٦٦٢ منزلة المكاشفة
٦٦٦ منزلة المشاهدة
٦٦٧ منزلة المعاينة
٦٧٦ منزلة الحياة
٧٠٧ منزلة الانفصال
٧١٠ منزلة المعرفة
٧٢٤ منزلة الفناء
٧٣١ منزلة التحقيق
٧٣٣ منزلة الوجود
٧٣٥ منزلة التجريد
٧٣٦ منزلة التفريد
٧٣٩ منزلة الجمع
٧٤٣ منزلة التوحيد
٧٦١ * فهرس الموضوعات

رَفَعُ

عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com

www.moswarat.com

رَفَعُ

عبد الرحمن البخاري
أسكنه الله الفردوس

www.moswarat.com